

(الجزء الثالث)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه في التفسير وجعلته حجة اذا
وقع النزاع في التعبير الامام أبي جعفر
محمد بن جرير الطبري المسمى
جامع البيان في تفسير
القرآن رحمه الله
وأنا به وضاء
آمين

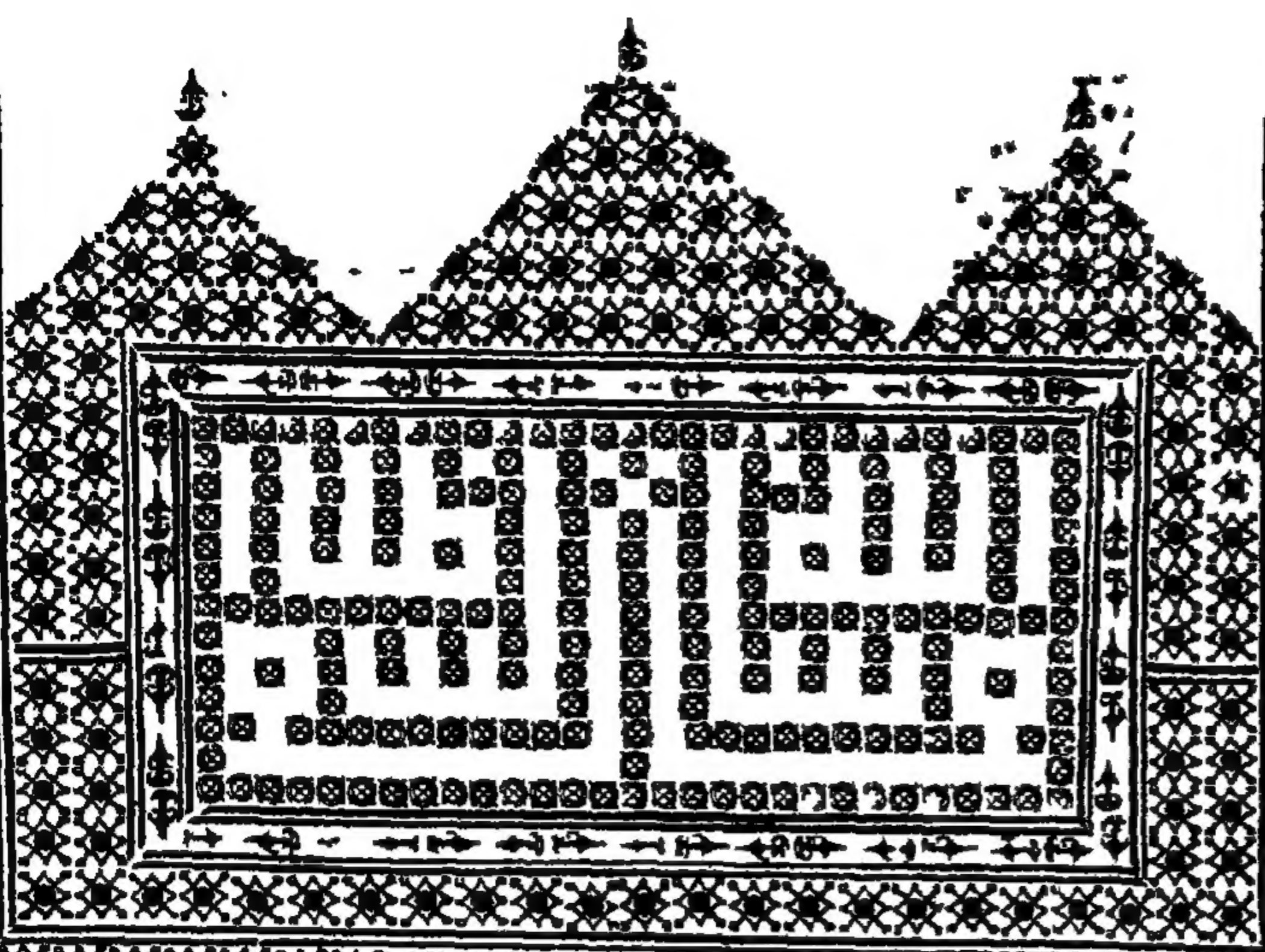
(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الثالث من
تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام
الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري
قدست أسرارہ)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد)
آل رشيد * لازالت الايام تتلأأ بزواهر مجدهم ولا يرح
الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعدم مقابلة تلك النسخة
على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع
بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة في تصحيحها ومراجعة
ما يحتاج الى المراجعة من مظانها الموقوفة بترجيحها مع عناية جمع
من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكراً سيما وهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

(تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ما أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون) القرآآن لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة بالغنج غير منون أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير الباقون بالرفع والتنوين وكذلك في سورة ابراهيم لا بيع فيه ولا خلة وكذلك في سورة الطور لا لغو فيها ولا تأثيم الوقوف بالحق ط لا ابتداء بالسين الجزء الثالث على بعض لان لو وصل صار الجار والوصفة لبعض فينصر بان تفصيل الرسل الى فيكون موسى عليه السلام من هذا البعض المفضل عليه غيره لان البعض المفضل على غيره بالنسبة درجات ط للعدول القدس ط من كفر ط ما يريد



بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تاويل قوله (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله ورفع بعضهم درجات) يعني تعالى ذكره بقوله تلك الرسل الذين قص الله قصصهم في هذه السورة كموسى بن عمران و ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وشمويل و داود وسائر من ذكر نبأهم في هذه السورة يقول تعالى ذكره هؤلاء رسل فضلنا بعضهم على بعض والذي كاهته منهم موسى صلى الله عليه وسلم ورفعنا بعضهم درجات على بعض بالكرامة ورفعنا المنزلة كما حدثن محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا أبو عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض قال يقول منهم من كالم الله ورفع بعضهم على بعض درجات يقول كالم الله موسى وأرسل محمد الى الناس كافة حدثن الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه ومما يدل على صحة ما قلنا في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي بعثت الى الاحمر والاسود ونصرت بالرعب فان العدو ليرعب مني على مسيرة شهر وجعلت لي الارض معبداً وطهوراً وأحل لي الغنائم ولا تحل لاحد كان قبلي وقيل لي سئل تعطاه فاختبأتها شفاعة لمتي فهي نائلة منكم ان شاء الله من لا يشرك بالله شيئاً القول في تاويل قوله (وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) يعني تعالى ذكره بذلك وآتينا عيسى بن مريم البينات وآتينا عيسى بن مريم الحجج والادلة على نبوته من ابراهيم الكه والابوص واحياء الموتى وما أشبه ذلك مع الانجيل الذي أنزلته اليه فبينت فيه ما فرضت عليه يعني تعالى ذكره بقوله وأيدناه وقويناه وأعنا بروح القدس يعني بروح الله وهو جبريل وقد ذكرنا اختلاف أهل العلم في معنى روح القدس والذي هو أولى الصواب من القول في ذلك فيما مضى قبل فإغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع القول في تاويل قوله (ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات) يعني تعالى ذكره بذلك ولو أراد الله ما قتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات يعني من بعد الرسل الذين وصفهم بأنه فضل بعضهم على بعض ورفع بعضهم درجات بعد عيسى بن مريم وقد جاءهم من الآيات بما فيه من درجته من هداية الله ووفقه ويعني بقوله من بعد ما جاءتهم البينات أي من بعد ما جاءهم من آيات الله ما أبان لهم الحق وأوضح لهم السبيل وقد قيل ان الهاء والميم في قوله من بعدهم بعد ذكر موسى وعيسى ذكر من قال ذلك حدثننا بشر بن معاذ قال ثنا

ولا شفاعته ط الظالمون

ه التفسير تلك القصص
الذكورة من تحديت
الالوف واما تهم ثم احياهم
ومن عليك طالوت وظهور
الآية التي هي اتيان
التابوت وغلبة الجبارة
على يداود وهو صبي فقير
آيات الله الباهرة الدالة
على كمال قدرته وحكمته
ورحمته تتلوه عليك
بتلاوة جبرائيل وفيه
تشریف عظيم لجبرائيل
كقوله ان الذين يبايعونك
انما يبايعون الله بالحق
باليقين الذي لا يشك فيه
أهل الكتاب لانه في كتبهم
كذلك من غير تفاوت ولان
في تلاوتها حكمة شريفة
وهي اعتبار المكلفين
من أمتك ليحتملوا شأنا
الجهاد كما احتملها الامم
السالفة ولا نهاتل على
نبوتك من قبل انها اخبار
بالغيب ولما فيها من
الفصاحة والبلاغة ثم أكد
ذلك بقوله وانك لمن
المرسلين حيث تخبرهم من
غير أن تعرف بقراءة
ودراسته وفيه أيضا تسلية
للنبي فيما يراه من الكفار
وأهل النفاق من الخلاف
والشقاق كما رآه الرسل
قبله فالمصيبة اذا عمت طابت
ومثل هذا كرر فقال تلك
الرسول أي الذين تعرفهم
وأنت من جانتهم فضلنا
بعضهم على بعض منهم من
فضله الله بان كاهه الله من

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم اليينات يقول من بعد
موسى وعيسى ه ه ثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولو شاء الله ما قتل
الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم اليينات يقول من بعد موسى وعيسى ه القول في تاويل قوله (ولكن
اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما قتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) يعني تعالى ذكره
بذلك ولكن اختلف هؤلاء الذين من بعد الرسل لما يشاء الله منهم تعالى ذكره أن لا يقتلوا فاقبلوا من بعد
ما جاءتهم اليينات من عند ربهم بتحرير الاقتال والاختلاف وبعد ثبوت الحجية عليهم بوحداية الله ورسالة
رسوله ووحى كتابه فكفر بالله بآياته بعضهم وآمن بذلك بعضهم فآخبر تعالى ذكره أنهم أتوا ما أتوا من الكفر
والمعاصي بعد علمهم بقيام الحجية عليهم بأنهم سمعوا على خطأ لعدم ما نسبهم للكفر بالله وآياته ثم قال تعالى ذكره
لعباده ولو شاء الله ما قتلوا يقول ولو أراد الله أن يحجزهم بعصيته وتوفيقه إياهم عن معصيته فلا يقتلوا
ما قتلوا ولا اختلفوا ولكن الله يفعل ما يريد بان يوفق هذا الطاعة والاعيان به فيؤمن به ويطيعوا بخذل هذا
فيكفر به وبمعصيه ه القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم
لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة والكافرون هم الظالمون) يعني تعالى ذكره بذلك يا أيها الذين آمنوا أنفقوا في
سبيل الله مما رزقناكم من أموالكم وتصدقوا منها وأتوا منها الحقوق التي فرضناها عليكم وكذلك كان ابن
جرير يقول فيما بلغنا عنه ه ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله
يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم قال من الزكاة والتطوع من قبل أن يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا
شفاعة يقول ادخر والا نفقكم عند الله في دنياكم من أموالكم بالنفقة منها في سبيل الله والصدقة على أهل
المسكنة والحاجة وآياته ما فرض الله عليكم فيها وابتاعوا بها ما عند الله مما أعد له من الكرامة بتقديم
ذلك لانفسكم مادام لكم السبيل الى ابتاعه بما تدبتم اليه وأمرتكم به من النفقة من أموالكم من قبل أن
يأتي يوم لا يبيع فيه يعني من قبل مجي يوم لا يبيع فيه يقول لا تقدر ون فيه على ابتاع ما كنتم على ابتاعه
بالنفقة من أموالكم التي أمرتكم به أو تدبتم اليه في الدنيا فإن ربح لانه يوم جزاء وثواب وعقاب لا يوم عمل
واكتساب وطاعتومعصية فيكون لهم الى ابتاع منازل أهل الكرامة بالنفقة حينئذ أو بالعمل بطاعة الله
سبيل ثم أعلمهم تعالى ذكره أن ذلك اليوم مع ارتفاع العمل الذي ينال به رضى الله أو الوصول الى كرامته
بالنفقة من الأموال اذ كان لا مال هنالك يمكن ادراك ذلك به يوم لا خلة فيه نافعة كما كانت في الدنيا فان خليل
الرجل في الدنيا قد كان ينفعه فيها بالنصرة له على من حاوله بمكرهه وأراد به سوء والمظاهر له على ذلك فآيسهم
تعالى ذكره أيضا من ذلك لانه لا أحد يوم القيامة ينصر أحد من الله بل الاخلاء بعضهم لبعض عدو الا
المتقين كما قال الله تعالى ذكره وأخبرهم أيضا أنهم يومئذ مع فقد هم السبيل الى ابتاع ما كان لهم الى ابتاعه
سبيل في الدنيا بالنفقة من أموالهم والعمل بأيديهم وعدوهم النصراء من الخلال والظهوراء من الاخوان
لا شافع لهم يشفع عند الله كما كان ذلك لهم في الدنيا فقد كان بعضهم يشفع في الدنيا لبعض بالقسرة والجوار
والخلة وغير ذلك من الاسباب فبطل ذلك كله يومئذ كما أخبر تعالى ذكره عن قبل أعدائهم من أهل الجحيم في
الآخرة اذا صاروا فيها من شافعين ولا صديق جيم وهذه الآية تخرجهما في الشفاعاة عام والمراد بها
خاص واعما عنهما من قبل أن يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة لأهل الكفر بالله لان أهل ولاية الله
والإيمان به يشفع بعضهم لبعض وقد بينا ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع * وكان قتادة يقول في
ذلك بما ه ه ثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما
رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة قد علم الله أن ناسا يتخابون في الدنيا ويشفع بعضهم
لبعض فاما يوم القيامة فلا خلة الا خلة المتقين * وأما قوله والكافرون هم الظالمون ه يعني تعالى ذكره
بذلك والجاحدون لله المـ كذوب به ورسوله هم الظالمون يقول لهم الواضعون بخودهم في غير موضعه
والفاعلون غير ما لهم فعلة والقائلون ما ليس لهم قوله وقد دللنا على معنى الظلم بشواهد ديمامضى قبل بما

غير صغير وهو موسى عليه السلام ورفع بعضهم درجات قيل ان درجات نصب بنزع الخافض وقيل رفع بعضهم كقوله ورفعناه مكانا عليا أي له وقيل حال من بعضهم أي ذا درجات وقيل مصدر في موضع الحال وقيل انتصابه على المصدر لان الدرجة بمعنى الرفعة فكانه قال ورفعناه بعضهم وفعات وأيد عيسى بروح القدس (١) ومع ذلك قد نالهم من قومهم ما ذكرناه لك بعد مشاهدة المعجزات وأنت رسول مثلهم فلا تحزن

على ما ترى من قومك ولو شاء الله لم يختلف أم أولئك ولكن ما قضاه الله فهو كائن وما قدره فهو واقع واعلم أن الأمة أجمعت على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض وعلى أن محمدا أفضل الكل لوجوه منها قوله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ومنها قوله ورفعناه لك ذكرك قرن ذكره بك محمد صلى الله عليه وسلم في الشهادة وفي الأذان وفي التمسيد ولم يكن ذلك لسائر الأنبياء ومنها أنه قرن طاعته بطاعته من يطع الرسول فقد أطاع الله وبيعه ببيعه أن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله وعزته بعزته والله العزة لرسوله ورضاه برضاه والله ورسوله أحق أن يرضوه واجابته باجابته يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ومحبة بحبته قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ومنها أن معجزاته أكثر وقد ترتقى إلى ألف من جلها القرآن بل القرآن يشتمل على ألفي معجز وأزيد لأن التحدي وقع باقتصر سورة هي الكوثر وأنه ثلاث آيات وكل ثلاث آيات

أغنى عن إعادته وفي قوله تعالى ذكره في هذا الموضع والكافرون هم الظالمون دلالة واضحة على صحة ما قلناه وأن قوله ولا تخله ولا شفاعته إنما هو مراد به أهل الكفر فلذلك أتبع قوله ذلك والكافرون هم الظالمون فدل بذلك على أن معنى ذلك حرمة الكفار النصر من الإخلاء والشفاعة من الأولياء والأقرباء ولم تكن لهم في فعلنا ذلك بهم ظالمين إذ كان ذلك حراما من السلف منهم من الكفر بالله في الدنيا بل الكافرون هم الظالمون أنفسهم بما أتوا من الأفعال التي أوجبها بالعقوبة من رجمهم فان قال قائل وكيف صرف الوعيد إلى الكفار والآية مبتدأة بكراهم الأيمان قبل أن الآية قد تقدمها ذكر صنفين من الناس أحدهما أهل كفر والآخر أهل إيمان وذلك قوله ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ثم عقب الله تعالى ذكره الصنفين بما ذكرهم به يحض أهل الإيمان به على ما يقر بهم إليه من النفقة في طاعته وفي جهاد أعدائه من أهل الكفر قبل مجيء اليوم الذي وصف صفته وأخبر فيه عن حال أعدائه من أهل الكفر به إذ كان قتال أهل الكفر به في معصيته ونفقتهم في الصد عن سبيله فقال تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا أنفقوا ثم مازقناكم في طاعتي إذ كان أهل الكفر به ينفقون في معصيتي من قبل أن يأتي يوم لا يبيع فيه فيدرك أهل الكفر فيه ابتياع ما فرطوا في ابتياعه في دنياهم ولاخلة لهم يومئذ تنصرهم مني ولا شافع لهم يشفع عندي فتجيبهم شفاعته لهم من عقابي وهذا يومئذ فعل بهم جزاء لهم على كفرهم وهم الظالمون أنفسهم دوني لاني غير ظالم لعبيدي وقد حدثني محمد بن عبد الرحيم قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت عمر بن سليمان يحدث عن عطاء بن دينار أنه قال الحمد لله الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل الظالمون هم الكافرون في القول في تاويل قوله (الله لا اله الا هو الحي القيوم) فقد دللنا فيما مضى على تاويل قوله الله وأما تاويل قوله لا اله الا هو فان معناه النهي عن أن يعبد شيء غير الله الحي القيوم الذي صفته ما وصف به نفسه تعالى ذكره في هذه الآية يقول الله الذي له عبادة الخلق الحي القيوم لا اله سواه لا معبود سواه يعني ولا تعبدوا شيئا سواه الحي القيوم الذي لا يأخذه سنة ولا نوم والذي صفته ما وصف في هذه الآية وهذه الآية بانه من الله تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله عما جاءت به المختلفون في البيئات من بعد الرسل الذين أخبرنا تعالى ذكره انه فضل بعضهم على بعض واختلفوا فيه فاقتلوا فيه كفرابه من بعض وإيمانابه من بعض فالحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله تعالى ذكره وأما قوله الحي فانه يعني الذي له الحياة الدائمة والبقاء الذي لا أول له محد ولا آخر له بامداد كان كل ما سواه فانه وان كان حيا فحياته أول محدود وآخر محدود ينقطع بانقطاع أمدها وينقضي بانقضاء غايتها وبما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدث عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحي حي لا يموت حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وقد اختلف أهل البحث في تاويل ذلك فقال بعضهم إنما سمي الله نفسه حيا لصفه لا لصفه وقال آخرون بل ذلك اسم من الأسماء تسمى به فقلناه تسمى بها لأمره وأما قوله القيوم فانه الغيول من القيام وأصله القيوم سبق عين الفعل وهي واو ياء ساكنة فاندغمنا فصار تاياء مشددة وكذلك تفعل العرب في كل واو كانت للفعل عيناً سابقة تاياء ساكنة ومعنى قوله القيوم القائم برزق ما خلق وحفظه كما قال أئمة

لم يخلق السماء والنجوم * والشمس معها نور يقوم
قدره المهيمن القيوم * والحشر والجنسة والنعم
* الأمر شاه عظيم *

من القرآن تصلح للتحدي فيكون معجز برأسه ومنها أن معجزته وهي القرآن ما قبلته على وجه الدهر ومعجزاتهم قد انقضت وانقرضت مع أن معجزته من جنس ما لا يبيق زمانين وهي الأصوات والحروف ومعجزاتهم من جنس ما يبيق مدة طويلة ومنها أنه اجتمع فيه من الخصال الجيلة والحلال المرضية ما كان متفرقا فيهم وإسناد الإشارة بعقله وأئمة الدين هي التي فيها هم اقتدوا أي أطاعنا على

أحوالهم وسيرهم فاختار أنت منها أجودها وأحسنها فإنه لا يجوز أن يكون مأمورا بالاعتناء بهم في أصول الدين لأنه تقليد ولا في الغروع فإن شرعه ناسخ الشرائع فاذن المراد بحسن الاخلاق ومنها أنه بعث الى الخلق كافة وكان يتحمل اعباء الرسالة أكثر فيكون ثوابه أزيد ومنها أن هذا الدين أفضل والام ينسخ به سائر الاديان فيكون شاره أفضل ومنها أن تكون أمته أفضل (٥) كنتم خير أمة أخرجت للناس وإذا

سكان التابع أفضل

فالمتبوع أفضل ومنها أن

أمته أكثر لكونه مبعوثا

الى الجن والانس ولا يخفى

ان لكثرة التابعين أثرا

قويا في علو شأن المتبوع

ومنها ان كل نبى نودى في

القرآن فقد نودى باسمه

يا آدم اسكن يا موسى انا

أنا الله ونادينا أن يا ابراهيم

يا عيسى انا متوفيك وأما

النبى صلى الله عليه وسلم

فانه نودى بقوله يا أيها النبى

يا أيها الرسول بسل أقسم

بحياته لعمر ك انهم لى

سحكرتهم يعمهون وأما

الاحاديث في هذا الباب

فعن ابن عباس قال جلس

ناس من أصحاب رسول الله

يتذاكرون وهم ينتظرون

خروجه قال فخرج حتى اذا

دنا منهم سمعهم يتذاكرون

فسمع حسديتهم فقال

بعضهم عجب ان الله تبارك

وتعالى اتخذ من خلقه

خليلا واتخذ ابراهيم خليلا

وقال آخر ماذا يا عجب من

كلام موسى كلمة تسليما

وقال آخر ماذا يا عجب من

جعل عيسى كلمة الله

وروحه وقال آخر ماذا

يا عجب من آدم اصطفا

الله عليهم وخلقهم بيده

ونفخ فيه من روحه وامجد

له ملائكته فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن ابراهيم خليل الله وهو كذلك وأن موسى نبي الله

وهو كذلك وأن عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وأن آدم اصطفا الله وهو كذلك الا وأنا حبيب الله ولا تخفوا ما حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا تخفوا أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا تخفوا أنا أول شافع وأول شفيع يوم القيامة ولا تخفوا أنا أول من يحرق حلق الجنة فيفتح الله لي

وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** في قول الله القيوم قال القائم على كل شئ **حدثني** **المنثى** قال ثنا **اسحق** عن **ابن أبي جعفر** عن **أبيه** عن **الربيع** القيوم قيم كل شئ يكاؤه وبرزقه ويحفظه **حدثني** **موسى** قال ثنا **عمرو** قال ثنا **اسباط** عن **السدي** القيوم وهو القائم **حدثني** **المنثى** قال ثنا **اسحق** قال ثنا **أبو زهير** عن **جوير** عن **الضحاك** الحى القيوم قال القائم الدائم في القول في تأويل قوله (لا تأخذه سنة ولا نوم) يعني تعالى ذكره بقوله لا تأخذه سنة لا يأخذه نعاس فينعس ولا نوم فيستقل نومًا والوسن خشورة النوم ومنه قول **عدي بن الرفاع**

وسنن قصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم

ومن الدليل على ما قلنا من انها خشورة النوم في عين الانسان قول **الاعشى** **ميمون بن قيس**

تعاطى الضجيع اذا أقيمت * بعيد النعاس قبيل الوسن

(وقال آخر) * باكرتهم الالهرا ب في سنة النوم * فيجربى خلال ٧ سؤل السيل

يعنى عندهم بهما من النوم ووسن النوم في عينها يقال منه وسن فلان فهو بوسن وسنا وسنة وهو وسنان اذا كان كذلك وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** **المنثى** قال ثنا **عبد الله بن صالح** قال ثنا **معاوية بن صالح** عن **علي بن أبي طلحة** عن **ابن عباس** قوله لا تأخذه سنة قال السنة النعاس والنوم هو النوم **حدثني** **محمد بن سعد** قال ثنا **أبي قال** ثنا **عبي** قال ثنا **أبي عن أبيه** عن **ابن عباس** لا تأخذه سنة ولا نوم السنة النعاس **حدثنا** **الحسن بن يحيى** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **معمر بن قتادة** و**الحسن** في قوله لا تأخذه سنة قال نعسة **حدثني** **المنثى** قال ثنا **عمرو بن عون** قال أخبرنا **هشيم** عن **جوير** عن **الضحاك** في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم قال السنة الوسنة وهو دون النوم والنوم الاستئقال **حدثني** **المنثى** قال ثنا **اسحق** **أبو زهير** عن **جوير** عن **الضحاك** لا تأخذه سنة ولا نوم السنة النعاس والنوم الاستئقال **حدثني** **يحيى بن أبي طالب** قال أخبرنا **يزيد** قال أخبرنا **جوير** عن **الضحاك** مثله سواء **حدثني** **موسى** قال ثنا **عمرو** قال ثنا **اسباط** عن **السدي** لا تأخذه سنة ولا نوم أما سنة فهو ريج النوم الذى يأخذ في الوجه فينعس الانسان **حدثني** **عن** **عمار** قال ثنا **ابن أبي جعفر** عن **أبيه** عن **الربيع** لا تأخذه سنة ولا نوم قال السنة الوسن بين النائم واليقظان **حدثني** **عماس بن أبي طالب** قال ثنا **مخزوم بن الحارث** قال ثنا **علي بن مسهر** عن **اسماعيل** عن **يحيى بن رافع** لا تأخذه سنة قال النعاس **حدثني** **يونس** قال أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد** في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم قال الوسن ان الذى يقوم من النوم لا يعقل حتى رجمأخذ السيف على أهله وانما عني تعالى ذكره بقوله لا تأخذه سنة ولا نوم لا تحله الا فأت ولا تناله العاهات وذلك أن السنة والنوم معنيان **يغمران** فهم ذى الفهم ويزيلان من أصاباه عن الحال التي كان عليها قبل أن يصيباه فتاويل الكلام اذ كان الامر على ما وصفنا الله لاله الا هو الحى الذى لا يموت القيوم على كل ما هو دونه بالرزق والكلاءة والتدبير والنصر يف من حال الى حال لا تأخذه سنة ولا نوم لا يغيره ما يغير غيره ولا يزيله عمالم يزل عليه ثقل الاحوال وتصريف الليالى والايام بل هو الدائم على حال والقيوم على جميع الايام لو نام كان مغلوبا ومغهورا لان النوم غالب النائم فاهره ولو وسن لكانت السموات والارض وما فيها كالان قيام جميع ذلك بتدبيره وقدرته والنوم شاغل المدبر عن التدبير والنعاس جماع المقدر عن التقدير بوسنه كما **حدثنا** **الحسن بن يحيى** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **معمر** قال وأخبرني الحكم بن أبان عن

له ملائكته فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن ابراهيم خليل الله وهو كذلك وأن موسى نبي الله وهو كذلك وأن عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وأن آدم اصطفا الله وهو كذلك الا وأنا حبيب الله ولا تخفوا ما حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا تخفوا أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا تخفوا أنا أول شافع وأول شفيع يوم القيامة ولا تخفوا أنا أول من يحرق حلق الجنة فيفتح الله لي

فصائل الصحابة ظهر على بن
أبي طالب من البعید فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
هذا سيد العرب فقالت
عائشة ألسنت سيد العرب
فقال أناسيد العالمين وهو
سيد العرب وما يؤكد
هذه المعاني ما ذكر في
القول ان ذخائر كل ملك
ينبغي أن تكون على مقدار
من تحت ملكه فامير
المدينة يحتاج الى عدة
أكثر من عدة رئيس القرية
ولما كانت نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم أعم من نبوة
سائر الانبياء فانه مبعوث
الى الثقلين كافة فلا حرم
أعطى من كنوز العلم
والحكمة وذاخر المعارف
والحقائق ومن جوامع
الكلام و بدائع الحكم
ومحاسن العادات ومكارم
الاخلاق ما لم يؤت نبى قبله
ولن يؤتى أحد بعده هذا
وقد طعن فيه بعض المحدث
بان معجزات سائر الانبياء
كانت أعظم من معجزاته
فأدم جعل مسجود
الملائكة و ابراهيم ألقى في
النار فانقلبته و حاور يحانا
وأوتى موسى العصا واليد
البيضاء و داود ألان الحديد
في يده و سليمان أعطى
ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده

وأدم بين الماء والطين ونقل أن جبريل عليه السلام أخذوا كبا محمد صلى الله عليه وسلم ليله المعراج وهذا أعظم من السجود وأنه تعالى بضلي نفسه على محمد إلى يوم القيامة وسجود الملائكة لآدم ما كان الأمر واحدة على أن ذلك السجود أيضا إنما كان لأجل فور محمد صلى الله عليه وسلم الذي كان في جهنم وأن أول الفكر آخر العمل ولهذا قال لولا لئلا خلقت الافلاك (٧) ومن تأمل كتب دلائل النبوة ووجه في مقابلة

كل معجز كان لبي قبله
معجزة أفضل منها محمد
صلى الله عليه وسلم وأما قوله
لا تفضلوني ولا تخبروا فروع
من التواضع وسلك طريق
الادب وأيضا التيسير بين
الشخصين إنما يمكن بعد
الاحاطة بقضا ثلها جميعا
وذلك مرتبة لا تليق بكل
أحد فورد النهي عنه حتى
لا يؤدي إلى محذور والحاصل
أن التوفيق بين قوله
لا تفضلوني وبين ما مر من
الاحاديث أن كلامهم ما ورد
في مقام آخر ولغرض
آخر حيث رأهم يزدرون
بشانه ويتعجبون من
الانبياء السالفة منهم عن
ذلك وقال أنا أكرم الاولين
والآخرين وأنا سيد
العالمين وحيث رأهم
يزدرون بشأن بعض
الانبياء زجرهم عن ذلك
وقال لا تفضلوني على أنه
لا يلزم من النهي عن شيء
عدم مطابقة ذلك الشيء
لواقع فقد يكون الشيء
حقاقي الواقع وينهي عن
الاشتغال به لكونه غير مهم
بالنسبة إلى المكاف فالمراد
بهذا الأمر لا تشغلوا
بتفضيلي فإنه لا يهمكم وإنما
المهم لكم أن تعرفوا حقيقة
جميع الانبياء وتؤمنوا بهم

بعضهم هو علم الله تعالى ذكره ذكر من قال ذلك ثنا أبو كريب وسالم بن جنادة قالا ثنا ابن ادريس
عن مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وسع كرسية قال كرسية علمه حدثني
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس مثله وزاد فيه ألا ترى إلى قوله ولا يؤده حفظهما وقال آخرون الكرسي موضع القدمين ذكر من قال
ذلك حدثني علي بن مسلم الطومني قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا أبي قال ثنا محمد بن
سجادة عن سلمة بن كهيل عن عمارة بن عمير عن أبي موسى قال الكرسي موضع القدمين وله أطيطا بكاطيطا
الرجل حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وسع كرسية السموات
والارض فان السموات والارض في جوف الكرسي والكرسي بين يدي العرش وهو موضع قدميه حدثني
المنشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله وسع كرسية السموات والارض قال
كرسيه الذي يوضع تحت العرش الذي تجعل الملوك عليه أقدامهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو
أحمد الزبيري عن سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين قال الكرسي موضع القدمين حدثت عن عمار
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وسع كرسية السموات والارض قال لما نزلت وسع كرسية
السموات والارض قال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هذا الكرسي وسع السموات والارض
فكيف العرش فانزل الله تعالى وما قدر والله حق قدره إلى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وسع كرسية السموات والارض قال ابن زيد فحدثني أبي
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في نرس قال
وقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما الكرسي في العرش الا كخلفتين حديد ألقيت بين
ظهري وفلاة من الارض وقال آخرون الكرسي هو العرش نفسه ذكر من قال ذلك حدثني المنشي قال
ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال كان الحسن يقول الكرسي هو العرش قال أبو
جعفر وكل قول من هذه الأقوال وجه ومذهب غيران الذي هو أولي بتأويل الآية ما جاء به الاثر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثني به عبد الله بن أبي زياد القعقواني قال ثنا عبيد الله بن موسى قال
أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال أتت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ادع الله
أن يدخلني الجنة فعظم الرب تعالى ذكره ثم قال ان كرسية وسع السموات والارض وأنه ليقعد عليه فما يفضل
منه مقدار أربع أصابع ثم قال باصابعه فجمعها وان له أطيطا كاطيط الرجل الجديد اذا ركب من ثقله
حدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا يحيى بن أبي بكر عن إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة
عن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل
عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال جاءت امرأة فذكر نحوه وأما الذي يدل على صحته ظاهر القرآن
فقول ابن عباس الذي رواه جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عنه أنه قال هو علمه وذلك لدلالة قوله تعالى
ذكره ولا يؤده حفظهما على أن ذلك كذلك فأن خبره لا يؤده حفظ ما علم وأحاط به بما في السموات والارض
وكما أخبر عن ملائكة أنهم قالوا في دعائهم ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فأخبر تعالى ذكره أن علمه وسع
كل شيء فكذلك قوله وسع كرسية السموات والارض وأصل الكرسي العلم ومنه قيل للصيغة يكون فيها علم
مكتوب كراسة ومنه قول الرازي في صفة قانص * حتى اذا ما اختارها تكمسا * يعني علم ومنه يقال
للعلماء الكراسي لانهم المعتمد عليهم كما يقال أو تاد الارض يعني بذلك انهم العلماء الذين تصلحهم الارض

ولم يرجع إلى ما كفاه فقول من كلف الله التقدير من كلفه فحذف العائد وقرئ كلف الله بالنصب وليس بقوى فان كل مصل فإنه يكلم الله قال
صلى الله عليه وسلم المصلي يناجربه وإنما الشرف في أن يكلمه الله قال الأشعري المسموع هو الكلام القديم الأزلي ولا يستبعد سماع ما ليس
بحرف ولا صوت كما لا يمنع رؤية ما ليس بكيف ولا في جهة وقالت المعتزلة سماع ما ليس بحرف ولا صوت محال وانفقوا على أن موسى قد كلفه الله

قهمنان مكالمه الرضا وهي
 الموجبة للتشريف كمكالمه
 موسى ومكالمه الغضب وهي
 الموجبة للعن ككافي حق
 ابليس وأن عليك العنة
 الى يوم الدين وكافي أهل النار
 انحسروا فيها ولا تكلمون
 أما قوله ورفع بعضهم
 درجات فقيس ان المراد
 بيان أن الرسل مراتبهم
 متفاوتة فاتخذ ابراهيم
 خليلا وأعطى داود الملك
 والنبوة وسخر لسليمان
 الجن والانس والطير
 والريح ونخص يحيى بالعفة
 والطهارة وعدم الحاجة
 الى النسوان ونخص محمدا
 صلى الله عليه وسلم بالبعث
 الى الثقلين وكونه خاتم
 النبيين الى سائر خصائصه
 هذا اذا حملنا الدرجات على
 المناصب والمرتبات أما اذا
 حملناها على المعجزات ففيه
 أيضا وجه وذلك ان كل
 واحد من الانبياء أوتي
 قوما آخر من المعجزة لا تقا
 وزمانه فمعجزات موسى من
 قلب العصا حية ومن اليد
 البيضاء وخلق البحر كانت
 شبيهة بما عليه أهل زمانه
 من السحر ومعجزات عيسى
 من إبراء الأكمه والأبرص
 مناسب للطب لان كل ذلك
 غالب على قومه ومعجزة محمد

وهي القرآن تضيء ما عليه الناس
متفاوتة بالقلة والكثرة وبالبقاء
بكثرة الامتثال والحماية وقوة الدولة

وڪان

متفاوتة بالقلة والكثرة وبالبقاء وعدم البقاء وبالقوة وعدم القوة وفيه وجه ثالث وهو أن يكون المراد بتفاوت الدرجات ما يتعلق بالديار وهو كثرة الامتداد الصحابة وقوة الدولة وإذا تأملت الوجوه الثلاثة علمت أن محمدا كان مستجيبا لكل فن نصبه أعلى ومجزيه أبقى وقومه أكثر ودولته

أعظم وأوفر وقيل المراد بهذه الآية محمد صلى الله عليه وسلم لأنه هو المفضل على الكل وإنما قال ورفع بعضهم درجات على سبيل التبيين والرمز
 كن فعل فعلا ما فيقال له من فعل هذا فيقول أحدهم أو بعضهم ويريد به أنه هو يكون ذلك أنعم من التصريح به وسئل الخطيب عن أشعر
 الناس فذكر زهير والنابغة ثم قال ولو شئت لذكر الثالث أراد نفسه ولو قال ولو شئت (٩) لذكرت نفسي لم يبق فيه غماسة وليس

قوله ورفع بعضهم درجات
 تكرار القول فضلا بعضهم
 على بعض لأن المفهوم من
 قوله فضلنا هو وجود نفس
 الفضل والمفهوم من قوله
 ورفع بعضهم درجات هو
 التفاوت بالدرجات الكثيرة
 وآتينا عيسى بن مريم
 البينات وأيدناه بروح
 القدس قد سبق تفسيره
 وإنما عدل عن الغيبة إلى
 الحكاية لأن الضمير في
 قوله وآتينا للعظيم وتعظيم
 الموتى يدل على عظمة
 الأبناء وأما قوله كما أنه
 فاهيب من قوله كما منا
 فلهذا اختير الغيبة وسبب
 تخصيص موسى وعيسى
 بالذكر هو أن أمتهما
 موجودون حاضرون فنبه
 على أن هذين الرسولين مع
 علود رجنهما وتبين
 معجزاتهم ما يحصل الانقياد
 من أمتهم لهما بل نازعا
 وخالفوا وعن الواجب
 عليهم في طاعتهم أعرضوا
 ثم إن الرسول بعد مجيء
 البينات ووضوح الدلائل
 اختلف أقوامهم فمنهم من
 آمن ومنهم من كفر وبسبب
 ذلك الاختلاف تقاتلوا
 وتحاربوا فلماذا قال تعالى
 ولو شاء الله أي أن لا يقتلوا
 ما قتل الذين من بعدهم

وكان الجز العتيق من الاسقاط مزموجة بماء زلال

وإنما هي معتقة قالوا فقوله العظيم الذي يعظمه خلقه ويهابونه ويتقونه قالوا وإنما يحل قول
 القائل هو عظيم أحد معنيين أحدهما ما وصفنا من أنه عظيم والآخرة عظيم في المساحة والوزن قالوا وفي
 بطول القول بأن يكون معنى ذلك أنه عظيم في المساحة والوزن صحة القول بما قلناه وقال آخرون بل ناول
 قوله العظيم هو أن له عظمة هي له صفة وقالوا لا نصف عظمته بكيفية ولكننا نصف ذلك اليه من جهة الاثبات
 وننتفي عنه أن يكون ذلك على معنى مشابهة العظم المعروف من العباد لأن ذلك تشبيه له بخلق وليس كذلك
 وأنكره هؤلاء ما قاله أهل المقالة التي قدمنا ذكرها وقالوا لو كان معنى ذلك أنه عظيم لوجب أن يكون قد
 كان غير عظيم قبل أن يخلق الخلق وأن يبطل معنى ذلك عند قناء الخلق لأنه لا عظم له في هذه الأحوال وقال
 آخرون بل قوله أنه العظيم وصف منه نفسه بالعظم وقالوا كل مادونه من خلقه فمعنى الصغر أنه غرهم عن
 عظمتهم في القول في ناول قوله (لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي) اختلف أهل التاويل في
 معنى ذلك فقال بعضهم نزلت هذه الآية في قوم من الانصار وفي رجل منهم كان لهم أولاد قد هودوهم أو
 نصرهم فلما جاء الله بالاسلام أرادوا اكرههم عليه فنهاهم الله عن ذلك حتى يكونوا هم يختارون الدخول في
 الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد
 ابن جبيرة عن ابن عباس قال كانت المرأة تكون مقلاة فتجعل على نفسها أن عاش لها ولد أن تموده فلما أجلت
 بنوا النضير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا لا ندع أبناءنا فنزل الله تعالى ذكره لا اكره في الدين قد تبين
 الرشد من الغي حدثنا ابن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعيد بن جبير عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
 قال كانت المرأة تكون مقلاة ولا يعيش لها ولد فقال شعبة وإنما هو مقلاة فتجعل عليها أن بقي لها ولد أنه قد ولد له قال
 فلما أجلت بنوا النضير كان فيهم منهم فقالت الانصار كيف نصنع بابنائنا فنزلت هذه الآية لا اكره في الدين
 قد تبين الرشد من الغي قال من شاء أن يقيم أقام ومن شاء أن يذهب ذهب حدثنا حماد بن مسعود قال ثنا
 بشر بن المغفل قال ثنا داود وحدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن عامر قال كانت المرأة
 من الانصار تكون مقلاة لا يعيش لها ولد فتتذران عاش ولدها أن تجعله مع أهل الكتاب على دينهم فجاء
 الاسلام وطوائف من أبناء الانصار على دينهم فوالوا انما جعلناهم على دينهم ونحن نرى أن دينهم أفضل من
 ديننا واذ جاء بالاسلام دنا كرههم فنزلت لا اكره في الدين فكان فصل ما بين من اختار اليهودية والاسلام
 فن لحق بهم اختار اليهودية ومن أقام اختار الاسلام ولما عطا الحديث الجديد حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال
 ثنا معمر بن سليمان قال سمعت داود عن عامر بنحو معناه إلا أنه قال وكان فصل ما بينهم اجلاء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بنى النضير فلحق بهم من كان يهوديا ولم يسلم منهم وبقي من أسلم حدثنا ابن المشي قال ثنا
 عبد الله بن علي قال ثنا داود عن عامر بنحوه إلا أنه قال اجلاء للنضير إلى خيبر فن اختار الاسلام أقام ومن كره
 لحق بخيبر حدثنا ابن حماد قال ثنا سلمة عن أبي اسحق عن محمد بن أبي محمد الحرشي مولى يزيد بن ثابت
 عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قوله لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي قال تزلت في رجل
 من الانصار من بني سالم بن عوف يقال له الحصين كان له ابنان نصرانيان وكان هو رجلا مسلمين فقال للنبي
 صلى الله عليه وسلم الاستكرههم ما فاع ما قد أبا الانصرا نية فانزل الله فيه ذلك حدثني المشي قال ثنا
 حجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبيرة عن قوله لا اكره في الدين قد تبين
 الرشد من الغي قال نزلت هذه في الانصار قال قلت خاصة قال خاصة قال كانت المرأة في الجاهلية تنذران ولدت

(٢ - (ابن جرير) - ثالث)

لاختلافهم في الدين وتكفير بعضهم بعضا ولكن اختلفوا ففهم من آمن
 لا لزمه دين الانبياء ومنهم من كفر باعراضه عنه ولو شاء الله ما قتلوا كروا الكلام تكذيبا لمن زعم انهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم ولكن الله
 يفعل ما يريد وفي الآية دلالة على عظمة خلق الاعمال ومسئلة ارادة الكائنات وان السكلي بقضاء الله وقدره لأن الدواعي تستند إلى

دأية يخلقها الله عز وجل في العبد والمعتزلة يعيدون المطلق في الآيتين فيقولون المراد لو شاء الله مشيئة الجاه وقسم كما يقال لو شاء الامام لم يعبد
المجوس النار في ١٢ كنه ولم ينسب النصارى الجور ويقولون المراد يفعل ما يريد من أفعال نفسه ثم انه تعالى لما أمر بالقتال فيما سبق بقوله
وقاتلوا في سبيل الله وأعقبه بقوله من ذا (١٠) الذي يعرض الله والغرض منه الاتفاق في الجهاد ثم كذا الامر بالقتال وذكر فيه قصة

ولما أن جعله في اليهود تلمس بذلك طول بقائه قال بجاء الاسلام وفيهم منهم فلما أجليت النضير قالوا يا رسول
الله أبنائنا وأخواننا فيهم قال فسكت عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ذكره لا كراه في
الدين قد تبين الرشد من الغي قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيرا أصحابكم فان اختاروكم منه
وان اختاروهم فمهم منهم قال فاجلوهم معهم حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط
عن السدي قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي الى لانقصام لها قال نزلت في رجل من الانصار يقال له
أبو الحصين كان له ابنان فقدم تجار من الشام الى المدينة يحملون الزيت فلما باعوا وأرادوا ان يرجعوا أتاهم
ابنا أبي الحصين فدعوهما الى النصرانية فتنصرا فخرجهما الى الشام معهم فأتى أبوهما الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ان ابني تنصرا وخرجا فاطلبهما افقال لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ولم يؤمر يومئذ
بقتال أهل الكتاب وقال بعدهم الله هم أول من كفر فوجد أبو الحصين في نفسه على النبي صلى الله عليه وسلم
حين لم يبعث في طلبهما فنزلت فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرما مما قضيت ويسلموا تسليما ثم انه نسخ لا كراه في الدين فامر بقتال أهل القتال في سورة براءة حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا كراه في الدين قال كان
في اليهود يهودا رضعوا رجلا من الاوس فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم باجلائهم قال أبنائهم من الاوس
لنذهب معهم ولندين بدينهم فدعهم أهلهم وأكرههم على الاسلام فمهم نزلت الآية حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد جيعان عن سفيان عن خفيف
عن مجاهد لا كراه في الدين قال كان من من الانصار مسترضعين في بني قريظة فارادوا أن يكرههم على
الاسلام فنزلت لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
عجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد كانت النضير يهودا رضعوا ثم ذكر نحو حديث محمد بن عمرو عن أبي
عاصم قال ابن جريح وأخبرني عبد الكريم عن مجاهد أنهم كانوا قد دان بدينهم أبناء الاوس داود بن النضير
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن داود بن أبي هند عن الشعبي ان المرأة
من الانصار كانت تضران عاش ولدها فجعلته في أهل الكتاب فلما جاء الاسلام قالت الا صار يا رسول الله ألا
نكره أولادنا الذين هم في يهود على الاسلام فانزل الله تعالى ذكره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي
حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن داود عن الشعبي مثله وزاد قال كان فصل ما بين من
اختار اليهود منهم وبين من اختار الاسلام اجلاء بني النضير فخرج مع بني النضير كان منهم ومن تركهم
اختار الاسلام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا كراه في الدين الى قوله
العروة الوثقى قال هذا منسوخ حدثني سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد ووائل عن الحسن ان أناسا من الانصار كانوا مسترضعين في بني النضير فلما أجلاهم أراد أهلهم أن
يلحقوهم بدينهم فنزلت لا كراه في الدين وقال آخرون بل معنى ذلك لا يكره أهل الكتاب على الدين اذا بذلوا
الجرية ولكمهم يقررون على دينهم وقالوا الآية في خاص من الكفار ولم ينسخ منها شيء ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال
أكره عليه هذا الحى من العرب لأنهم كانوا أمة أمية ليس لهم كتاب يعرفونه فلم يقبل منهم غير الاسلام ولا
يكره عليه أهل الكتاب اذا أقرروا بالجزية أو بالخراج ولم يفتنوا عن دينهم فيحلى عنهم حدثنا محمد بن
بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله لا كراه في الدين قال هو هذا هو الحى

طالوت أعقبه نارة أخرى
الامر بالاتفاق في الجهاد
يقوله يا أيها الذين آمنوا
أنفقوا مما رزقناكم وعن
الحسن أنه مختص بالزكاة
لان قوله من قبل أن ياتي
يوم كالوعيد وان لا يتوجه
الاعلى الواجب والاكترون
على أنه عام يتناول الواجب
والمندوب وليس في الآية
وعيد وانما الغرض أن
يعلم ان منافع الآخرة
لا تنكسب الا في الدنيا وان
الانسان يحجب وحده وما
معه الا ما قدم من أعماله
ومعنى قوله لا يبيع أنه
لا تجارة فيه فيكتسب
ما يقضى به من العذاب
أو يكتسب ما لا يحتج بنفق
منه ولا تحله لامرودة لان كل
أحد يكتسب مشغولا
بنفسه لكل امرئ منهم
يومئذ شأن يغنيه أولان
الخوف الشديد غالب على
كل أحد تذهل كل مرضعة
عما أرضعت ثم انه لما نفي
الحلة والشفاععة مطلقا
ذكر عقيب قوله
والكافرون هم الظالمون
ليسدل على ان ذلك النفي
مختص بالكافرين وعلى
هذا فتصير الآية دالة على
ثبوت الشفاععة في حق
الفساق نقل عن عطاء بن

يسار انه كان يقول الحمد لله الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والكافرون وقيل أرادوا التاركون
الزكاة هم الظالمون لانهم تركوا تقديم الخيرات ليوم فاتهم فقال والكافرون للتغليظ كقوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين أي ومن لم
يصح وقيل المراد ان الكافر اذا دخلوا ربه لم يظلمهم بذلك بل هم الذين ظلموا أنفسهم باختيار الكفر والفسق فهو كقوله وحدثوا

ما هو حاضر ولا يظلم بك أحد وقيل هم الذين وضعوا الأمور في غير مواضعها لتوقعهم الشفاعة من الأصنام ويقولون هؤلاء أشبهوا وأعند الله وقيل المعنى والكافرون هم التاركون للاتفاق في سبيل الله من قوله آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا وأما المسلم فانه ينفق في سبيل الله قولا كثيرا وفائدة الفصل أنهم الكاملون في الظلم البالغون فيه المبالغ العظيم التاويل تلك آيات الله أمراؤه (١١) وأنواره وروحه وأشاراته تتلوه

عليك بالحق نجعلوها عليك بالحقيقة كما هي وانك لمن المرسلين الذين عبروا هذه المقامات وشاهدوا تلك الأحوال والكرامات وصح لهم صفاء الاوقات ولذة المناجاة في الخسوات ثم فطموا عن البان تلك المذات في حجر القربان وأرسلوا الى أهل الغدر والغفلات وعبد طواغيت الهوى وأصنام الشهوات ليدعوهم من دار الغرور الى دار السرور يخرجونهم من الظلمات الى النور وليكنهم ما صاحبوك في الخسوات فانهم بقوافي السموات وأنت عسرت المكونات فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى فوصلت من العبودية الى العندية ثم فطمت عن رضاع علي مع الله وقت وابتليت بسفارة جبريل ثم لقيت من القوم ما لقيت فحق لك أن تقول ما أودى نبي مثل ما أوديت لان غيرك ماسق من شرب سقيت فما أودى بغطام مثل ما أوديت تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض اشارة الى أن التفاضل في الدين والدنيا بين العباد ليس ببعضهم ومناهم وانما

من العرب أكرهوا علي الدين لم يقبل منهم الا لقل أو الاسلام وأهل الكتاب قبلت منهم الجزية ولم يقتلوا حدثنا ابن حبيب قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن جويبر عن الضحاك في قوله لا اكره في الدين قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتل جزيرة العرب من أهل الاوثان فلم يقبل منهم الا لا اله الا الله أو السيف ثم أمر فبين سواهم بان يقبل منهم الجزية فقل لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا اكره في الدين قال كانت العرب ليس لها دين فأكرهوا علي الدين بالسيف قال ولا يكره اليهود ولا النصارى والمجوس اذا أعطوا الجزية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن عبيدة عن ابن أبي نجيح قال سمعت مجاهدا يقول لعلهم له نصراني باجربا سلم ثم قال هكذا كان يقال لهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي قال وذلك لما دخل الناس في الاسلام وأعطى أهل الكتاب الجزية * وقال آخرون هذه الآية منسوخة وانما نزلت قبل أن يفرض القتال ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري قال سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى ذكره لا اكره في الدين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عشر سنين لا يكره أحد في الدين فابى المشركون الا أن يقتلوه فاستأذن الله في قتالهم فاذن له وأولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال نزلت هذه الآية في خاص من الناس قال عيسى بقوله تعالى ذكره لا اكره في الدين أهل الكتابين والمجوس وكل من جاء اقراره على دينه المخالفين الحق وأخذت الجزية منه وأنت كره وأن يكون شيء منها منسوخا وانما قلنا هذا القول أولى الاقوال في ذلك بالصواب لما قد دللنا عليه في كتابنا كتاب اللطيف من البيان عن أصول الاحكام من ان الناسخ غير كائن ما هنا الا ما تنافى حكمه المنسوخ فلم يجز اجتماعهما فاما ما كان ظاهره العموم من الامر والنهي وباطنه الخصوص فهو من الناسخ والمنسوخ بمنزلة واذا كان ذلك كذلك وكان غير مستحيل أن يقال لا اكره لاحد من أخذت منه الجزية في الدين ولم يكن في الآية دليل على أن تناولها بخلاف ذلك وكان المسلمون جميعا قد نقلاوا عن نبهم صلى الله عليه وسلم أنه أكره على الاسلام قوما فابى أن يقبل منهم الا الاسلام وحكم يقتلهم ان امتنعوا منه وذلك كعبدة الاوثان من مشركي العرب وكلمة دين الحق الى الكفرة ومن أشبههم وانه ترك اكره آخرين على الاسلام بقبوله الجزية منه واققراره على دينه الباطل وذلك كاهل الكتابين ومن أشبههم كان بيننا بذلك أن معنى قوله لا اكره في الدين انما هو لا اكره في الدين لاحد من حل قبول الجزية منه بادائه الجزية ورضاه بحكم الاسلام ولا معنى لقول من زعم ان الآية منسوخة بالحكم بالاذن بالمحاربة قال قال قائل فما أنت قائل فبما روى عن ابن عباس وعمر بن الخطاب من أنهم نزلت في قوم من الانصار أرادوا أن يكرهوا أولادهم على الاسلام قلنا ذلك غير مدفوع بصحة ولكن الآية قد نزلت في خاص من الامر ثم يكون حكمها عاما في كل ما جانس المعنى الذي أنزلت فيه فالذين أنزلت فيهم هذه الآية على ما ذكر ابن عباس وغيره انما كانوا قوما دافوا بدين أهل التوراة قبل ثبوت عقد الاسلام لهم فنهى الله تعالى ذكره عن اكرههم على الاسلام فانزل بالنهي عن ذلك الآية نعيم حكمها كل من كان في مثل معناهم ممن كان على دين من الاديان التي يجوز أخذ الجزية من أهلها واققرارهم عليها على النحو الذي قلنا في ذلك ومعنى قوله لا اكره في الدين لا يكره أحد في دين الاسلام عليه وانما أدخلت الالف واللام في الدين تصريحاً بالدين الذي عصى الله بقره لا اكره فيه وانه هو الاسلام وقد يحتمل أن يكون أدخلنا عقبة من الهاء المنوية في الدين فيكون معنى الكلام حينئذ هو اهل

هو بتفضيل الله اياهم فلكل من أهل الفضل أنوار ولا توارهم آثار على قدر استعلاء أصواء أنوارهم لاهل قدر سعيهم واختيارهم وهذا التفاوت صادر من تلك الاقسام حين جرت به الافلام كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه في طلعة ثم رش عليهم من نوره فن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطأه ضل وغوى ثم الفضل فضلان عام يمتاز به عن المرودين ان ادين سبقت لهم من الجسي أولئك عناهم بعدونهم

وخاص يمتاز به عن المقبولين كما ثبت لسيد المرسلين والتفاوت في الانوار على قدر التفاوت في الظلمات المخلوقة المستعدة لقبول النور في بدو الخلقة لاني حقيقة النور فانه موصوف بالوحدة ولهذا ورد بلفظ الوجدان في قوله جعل الظلمات والنور ويخرجهم من الظلمات الى النور والرفعة في الدرجات على قدر قوة (١٢) الاستعلاء كما قال والذين اوتوا العلم درجات فاعلم هو الضوء من نور الواحد انيسة فكلاما زاد العلم

العظيم لا كراه في دينه قد تبين الرشد من الغي وكان هذا القول أشبه بتأويل الآية عندي وأما قوله قد تبين الرشد فانه مصدر من قول القائل رشت فانما أرشد رشدا ورشدا ورشادا وذلك اذا أصاب الحق والصواب وأما الغي فانه مصدر من قول القائل قد غوى فلان فهو يغوى غيا وغواية وبعض العرب تقول غوى فلان يغوى والذي عليه قراءة القراء معاضل صاحبكم وما غوى بالفتح وهي أفصح اللفظين وذلك اذا غوى الحق وتجاوز فضله فتاويل الكلام اذا قد وضع الحق من الباطل واستبان لطالب الحق والرشد وجسمه مطلبه فميز من الضلالة والغواية فلا تكرر هو من أهل الكفاين ومن أبحث لكم أخذ الجزية منه على دينكم دين الحق فان حاد عن الرشد بعد استبانت له فإلزامه أمره وهو ولي عقوبته في معاده في القول في تأويل قوله (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله) اختلف أهل التأويل في معنى الطاغوت فقال بعضهم هو الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن حسان بن فايد العنسي قال قال عمر بن الخطاب الطاغوت الشيطان حدثني محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق عن حسان بن فايد عن عمر مشاهدا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن حمدة عن مجاهد قال الطاغوت الشيطان حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي قال الطاغوت الشيطان حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن النخعي في قوله فمن يكفر بالطاغوت قال الشيطان حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الطاغوت الشيطان حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قوله فمن يكفر بالطاغوت بالشيطان وقال آخرون الطاغوت هو الساحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا داود عن أبي العباس انه قال الطاغوت الساحر وقد خواف عبد الله في هذه الرواية وأناذا كراخلاف بعد حدثنا محمد بن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا عوف عن محمد قال الطاغوت الساحر وقال آخرون بل الطاغوت هو الكاهن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعيد عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال الطاغوت الكاهن حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع قال الطاغوت الكاهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن يونس بن بكير عن جابر قال كهان تنزل عليهم شياطين يلقون على ألسنتهم وقلوبهم أخبرني أبو الزبير عن جابر بن عبد الله أنه سمعه يقول وسئل عن الطواغيت التي كانوا يهاكمون بها فقال كان في جهنمة واحد وفي أسلم واحد وفي كل حي واحد وهي كهان ينزل عليهم الشيطان والصواب من القول عندي في الطاغوت انه كل ذي طغيان على الله فعبد من دونه اما بقهر منه لمن عبده واما بطاعة ممن عبده انما كان ذلك المعبود أو شيطانا أو وثنا أو صنما أو كائنا ما كان من شيء وأرى ان أصل الطاغوت الطغوت من قول القائل طغى فلان بطغوا اذا عدا قدره فتجاوز حده كالجبور من التجبر والجلوت من الحلب ونحو ذلك من الاسماء التي تاتي على تقدير فعلوت بزيادة الواو والناء ثم نقلت لانه أعني لام الطاغوت فجعلت له عينا وحوات عينه فجعلت مكان لانه كما قيل جسد وجبر وجاد وجادب وصاعقة وصاعقة وما أشبه ذلك من الاسماء التي على هذا المثال فتاويل الكلام اذا فمن يجحد ربوبية كل معبود من دون الله فيكفر به ويؤمن بالله ويقول يصدق بالله انه اله وربه ومعبوده فقد استمسك بالعروة الوثقى يقول فقد تمسك باوثق ما يتمسك به من طلب الخلاص لنفسه من عذاب الله وعقابه كما حدثني أحمد بن سعيد بن يعقوب الكندي قال ثنا بقة بن الوليد قال ثنا ابن أبي مريم عن حميد بن

ازداد الدرجة وعلى قدر غلبات أنوار التوحيد على ظلمات الوجود كانت مراتب الانبياء بعضها فوق بعض فقد بقي بعضهم في مكان من أماكن السموات كروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه رأى آدم ليلة المعراج في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وأدريس في السماء الرابعة وهرون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وابراهيم عليه السلام في السماء السابعة وأن محمدا صلى الله عليه وسلم ما بقي في مكان بل رفع به الى سدرة المنتهى ثم الى قاب قوسين أو أدنى لانه كان فانيا بالكلية عن ظلمة وجوده باقيا بنور شهود ربه ولهذا سماه الله نورا قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ثم لما أخبر عن فضيلة الخواص بانها كانت تفضيله اياهم أخبر عن اختلاف العوام واقتراحهم انه كان بمشيئته لا بمشيئتهم فقال ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم ثم أخبر عن اجراء الفضل انه في الانفاق والبذل لخطاب أهل الامنان أي ان كان

عقبة

إيمانكم بالبعث والنشور والثواب والعقاب والجنة والنار حقا فقد قوام من كل ما رزقناكم من المال والجاه والقوة

والقدرة والعلم والمعرفة وغيرها في مصارفها العامة والخاصة أنفقوا مملكتنا وما لنا في صلاح أنفسكم واغتنموا مساعدة الامكان في تقديم الاحسان مع الاخوان من قبل أن ياتي يوم لا يشتري فيه ما يباع من الاموال والانفس في سوق ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم

ولا ينفعه ذلك تحليل ذنوبه لان الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ولا شفاعة لانهم لا يشفعون الا لمن ارضى والكافرون هم الظالمون لانهم لا نارا رسلنا بالرسول وانزلنا الكتب وامرناهم بالاتفاق واعدناهم الثواب وحذرناهم العقاب وقد اعذروا من انذرناهم المستعنان (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي (١٣) يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين ايديهم

وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون القراآت تعرف مما هي الوقوف الا هو ج لان قوله الحي يصلح بدلا عن الضمير وخبر ضمير آخر محذوف القيوم ج لاختلاف الجنتين ولا نوم ط وما في الارض ط لا يتسدداء الاستفهام باذنه ط لانتهاه الاستفهام وما خلفهم ج للفرق بين الاخبار عن علم الكامل مطلقا واثبات علم الخلق المقدر لمشيئته مبسدا بالنفي بما شاء ج لاختلاف الجنتين والارض ج لاختلاف الجنتين حفظهما ج العظيم ه الغي ج لان من الشرط مع فاء التعقيب الوثقى ط

دقيقة عن أبي الدرداء انه عاد مريضاً من جبرته فوجده في السوق وهو يغتر غريلا يفتقون ما يريد فسألهم يريد أن ينطق قالوا نعم يريد أن يقول أنت بالله وكفرت بالطاغوت قال أبو الدرداء وما علمكم بذلك قالوا لم يزل يردد ما حتى انكسر لسانه فحين نعلم انه انما يريد أن ينطق بها فقال أبو الدرداء أفلم صاحبكم ان الله يقول فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فقد استمسك بالعروة الوثقى) والعروة في هذا المكان مثل للامان الذي اعتصم به المؤمن فشبهه في تعلقه به وتمسكه به بالتمسك بالعروة الوثقى الذي له عروة يتمسك بها اذا كان كل ذي عروة فانما يتعلق من اراده بعروته وجعل تعالى ذكره الايمان الذي تمسك به الكافر بالطاغوت المؤمن بالله من الوثقى عرى الاشياء بقوله الوثقى والوثقى فعلى من الوثاقفة يقال في الذكر هو الاوثق وفي الانثى هي الوثقى كما يقال فلان الافضل وفلانة الفضلى ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** عن **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن **بجاء** في قوله بالعروة الوثقى قال **اليمان** **حدثني** **المنثري** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل** عن **ابن أبي نجيح** عن **بجاء** مثله **حدثني** **موسى** قال ثنا **عمرو** قال ثنا **أسباط** عن **السدي** قال العروة الوثقى هو الاسلام **حدثنا** **أحمد بن اسحق** قال ثنا **أبو أحمد** قال ثنا **سفيان** عن **أبي السوء** عن **جعفر** يعني **ابن أبي المغيرة** عن **سعيد بن جبيرة** قوله فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا اله الا الله ثنا **ابن بشار** قال ثنا **عبد الرحمن** قال ثنا **سفيان** عن **أبي السوء** الهندي عن **سعيد بن جبيرة** مثله **حدثني** **المنثري** قال ثنا **اسحق** قال ثنا **أبو زهير** عن **جوهر** عن **ابن الضحاك** فقد استمسك بالعروة الوثقى مثله ﴿القول في تاويل قوله﴾ (لا انفصام لها) يعني تعالى ذكره بقوله لا انفصام لها الا انكسار لها والهاء والالف في قوله لها عائدة على العروة ومعنى الكلام فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد اعتصم من طاعة الله بما لا يخشى مع اعتصامه بذلانه اياه واسلامه عند حاجته اليه في أهوال الآخرة كالتمسك بالوثيق من عرى الاشياء التي لا يخشى انكسار عراها واصل الفصل الكسر ومنه قول أعشى بني ثعلبة

ومبسمها عن ثعلب النبا * تغبر كسر ولا منفصم

ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** **محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** عن **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن **بجاء** في قوله لا انفصام لها قال لا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم **حدثني** **المنثري** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل** عن **ابن أبي نجيح** عن **بجاء** مثله **حدثني** **موسى** بن **هرون** قال ثنا **عمرو** قال ثنا **أسباط** عن **السدي** لا انفصام لها لانقطاع لها ﴿القول في تاويل قوله﴾ (والله سميع عليم) يعني تعالى ذكره والله سميع عليم ايمان المؤمن بالله وحده الكافر بالطاغوت عند اقراره بوحداية الله وتبرئته من الانداد والاثوان التي تعبد من دون الله عليه بما عزم عليه من توحيد الله واخلاص ربه بعبادته وما انطوى عليه من البراءة من الآلهة والاصنام والطواغيت ضميره وبغير ذلك مما أخففته نفس كل أحد من خلقه لا ينسكتم عنه سر ولا يخفى عليه أمر حتى يجازي كلالوم القيامة بما نطق به لسانه وأضمرة نفسه ان خيرا فخير او ان شرا فشر ﴿القول في تاويل قوله﴾ (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات) يعني تعالى ذكره بقوله الله ولي الذين آمنوا نصيرهم وظهيرهم يتولاهم بعونه وتوفيقه يخرجهم من الظلمات يعني بذلك يخرجهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان وانما عني بالظلمات في هذا الموضع لكفر وانما جعل

قد قيل للاستئناف بالنفي والوجه الوصول على جعل الجملة سالا للعروة أي استمسك بها غير منفصمة لها ط عليم ه آمنوا لان يخرجهم حال والعامل معني الفعل في ولي قد بره الله عليهم مخرجا لهم أو يخرجين الى النور ط للفصل بين الفرقتين الطاغوت لان يخرجونهم حال الى الظلمات ط النار ج خالدون ه التفسير قد جرت عادته سبحانه في هذا الكتاب الكريم أنه يخاطب الانواع الثلاثة أعني علم التوحيد وعلم

الاحكام وعلم القصص اما تقرر بدلائل التوحيد سدوا المبالغة في الزام الاحكام والتكاليف وفي هذا النسق ايضا راحة شاملة ولطف كامل فان طبع الانسان جبل على الملل فكما انتقل من أسلوب الى أسلوب انشرح صدره وتجدد نشاطه وتكامل ذوقه وادته وبصره اقرب الى فهم معناه والعمل بمقتضاه واذا قد تقدم (١٤) من علم الاحكام والقصص ما يقتضي المقام ابراده ذكر الا ان ما يتعلق بعلم التوحيد فقال انه

لا اله الا هو الحي القيوم
عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ما قرئت هذه الآية
في دار الاهيجرت بها الشياطين
ثلاثين يوما ولا يدخلها
ساحر ولا ساحرة اربعين
ليلة وعن علي رضي الله عنه
سمعت نبيكم وهو على اعراس
المنبر يقول من قرأ آية
الكبري في دبر كل صلاة
مكتوبة لم يمنع من دخول
الجنة الا الموت ولا يواطى
عليها الا صديق او عابد من
قرأها اذا أخذ منجعه آمنه
الله على نفسه وجاره وجار
جاره والايان حوله وتذاكر
الصحابة أفضل ما في القرآن
فقال لهم علي رضي الله عنه
أين أنتم من آية الكبري
ثم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا علي سيد
البشر آدم عليه السلام
وسيد العرب أنت وسيد
العالمين محمد صلى الله عليه
وسلم ولا غرو سيد الكلام
القرآن وسيد القسرات
البقرة وسيد البقرة آية
الكبري وعن علي رضي
الله عنه انه قال لما كان
يوم بدر قالت ثم جئت الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انظر ماذا يصنع قال
عليه السلام فحقت فاذا هو
ساجد يقول يا حي يا قيوم

الظلمات الكفر من الان الظلمات حاجبة للابصار عن ادراك الاشياء وانباتها وكذلك الكفر حاجب
أبصار القلوب عن ادراك حقائق الايمان والعلم بعلمته وصحة أسمايه فاخبر تعالى ذكره عباده انه ولي المؤمنين
ومبصرهم حقيقة الايمان وسبله ومثرائه ومخبرهم وهاديمهم وفوقهم لادلة المزية عنهم الشكوك بكشفه
عنهم دواعي الكفر وظلم سواها ابصار القلوب ثم اخبر تعالى ذكره عن أهل الكفر به فقال والذين كفروا
يعني الجاحدين وحدها نيتهم اولياؤهم يعني نصرائهم وظهورهم الذين يتولونهم الطاغوت يعني الانداد
والاوثان الذين يعبدونهم من دون الله بخرجونهم من النور الى الظلمات يعني بالنور والايان على نحو ما بينا
الى الظلمات ويعني بالظلمات ظلمات الكفر وشكوكه الحائلة دون ابصار القلوب ورؤية ضياء الايمان
وحقائق أدلته وسبله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن
معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
يقول من الضلالة الى الهدى والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت الشيطان يخرجهم من النور الى الظلمات
يقول من الهدى الى الضلالة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والظلمات الكفر والنور والايان والذين كفروا
اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات يخرجونهم من الايمان الى الكفر حدثت عن
عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله تعالى ذكره الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات الى النور يقول من الكفر الى الايمان والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور
الى الظلمات يقول من الايمان الى الكفر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن عبد الله بن أبي
ليابة عن مجاهد أو ميسم في قول الله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا
اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات قال كان قوم آمنوا بعبسي وقوم كفروا به فلما بعث
الله محمدا صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسي وكفروا به الذين آمنوا بعبسي أي يخرج الذين آمنوا
الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت آمنوا بعبسي وكفروا بمحمد صلى الله
عليه وسلم قال يخرجونهم من النور الى الظلمات حدثنا المثنى قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا المعتمر بن سليمان
قال سمعت منصورا عن رجل عن عبدة بن أبي ليابة قال في هذه الآية الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات الى النور الى أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون قال هم الذين كانوا آمنوا بعبسي بن مريم فلما
جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وأزات فيهم هذه الآية بهذا القول الذي ذكرناه عن مجاهد وعبدة
ابن أبي ليابة يدل على أن الآية معناها الخصوص وانما ان كان الامر كما وصفنا زلت فيمن كفر من النصاري
بمحمد صلى الله عليه وسلم وفيمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من عبدة الاوثان الذين لم يكونوا مقرين بنبوته
عبسي وسائر الملل التي كان أهلها تكذب به عيسى فان قال قائل أو كانت النصاري على حق قبل ان يبعث محمد
صلى الله عليه وسلم فكذبوا به قيل من كان منهم على مله عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فكان على
حق واباهم عيسى الله تعالى ذكره بقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله فان قال قائل فهل يحتمل أن
يكون قوله والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أن يكون معناه غير
الذين ذكر مجاهد وعبدة انهم عنوا به من المؤمنين بعبسي أو غير أهل الردة والاسلام قيل نعم يحتمل أن يكون
معنى ذلك والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يحولون بينهم وبين الايمان ويضلونهم فيكفرون فيكون
تضليلهم اياهم حتى يكفروا واخراجهم لهم من الايمان يعني صدهم اياهم عنه وحرامهم اياهم خبره وان لم

لا يزيد على ذلك ثم رجعت الى القتال ثم جئت وهو صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فلا زال اذهب وارجع وانظر اليه
وكان لا يزيد على ذلك الى ان فتح الله له واعلم أن الذي ذكره العلم يتبعان المذكور والمعالم وأشرف المذكورات والمعلومات هو الله تعالى بل هو
معال عن ان يقال هو أشرف من غيره لان ذلك يقتضي نوعا من كونه مجازا - وهو مقدس عن مجانسة اسواه - ولما كانت الآية مشتملة من

نعوت بحلاله وأوصاف كبريائه على الأصول والمهمات فلا حرم وصلت في الشرف إلى أقصى الغايات ونهاية التصورات ولنشتغل بالتفسير أما
لفظ الله فقد مر تفسيره في أول الكتاب وأما قوله لاله الا هو فقد سبق تفسيره في قوله والهم اله واحد لاله الا هو وأما الحى القيوم فقد سلف
أيضاً معناهما في شرح الاسماء الا أنا نريد ههنا فنقول عن ابن عباس ان أعظم أسماء الله (١٥) الحى القيوم ويؤكد كده ما روينا من قصة

بدر ولو كان ذكر أشرف
منه لذكره وقتئذ في العهود
وأما الدليل العقلي فان
الحى قبل هو الذى يصلح
ان يعلم ويقدّر وهو الدال
الفعال فأورد عليه ان هذا
لا يقتضى المدح لمشاركة
أخس الحيوانات إياه في
ذلك ونحن نقول ان الحى
في اللغة ليس عبارة عن
وجوده هذه الصفة من
هذه الحيثية فقط بل كل
شئ يكون كاملاً في جنسه
فانه يسمى حياً ومن ههنا
يصح أن يقال أحى الموات
وأحى الله الارض فان
كمال حال الارض أن تكون
معمورة وكمال حال الاشجار
أن تكون مورقة نضرة
ولما كان كمال حال الجسم
أن يكون بحيث يصح أن
يعلم ويقدّر فلا حرم سميت
تلك الصفة حياة فالمفهوم
من الحى هو الكامل في
جنسه والكامل في الوجود
هو الذى يجب وجوده
بذاته فلا حى بالحقيقة الا
واجب الوجود لذاته وأما
القيوم فيطلق لمجموع
اعتبارين أحدهما أنه
لا يقتقر في قوامه الى غيره
والثاني أن غيره يقتقر في
قوامه اليه وهذا الثانى
يزيد على مفهوم الحى ومن

نكونوا كانوا فيه قبل كقول الرجل أخرجى والذى من ميراثه اذا ملك ذلك في حياته غيره فخرمه منه خطبة
ولم يملك ذلك القائل هذا الميراث قط فيخرج منه ولكنه لما حرمه وحيل بينه وبين ما كان يكون له لو لم يحرمه
قبل أخرجه منه وكقول القائل أخرجنى فلان من كتيبتة يعنى لم يجعلنى من أهلها ولم يكن فيها قط قبل ذلك
وكذا ان قوله يخرجونهم من النور الى الظلمات يحتمل أن يكون أخرجهم إياهم من الايمان الى الكفر على
هذا المعنى وان كان الذى قاله مجاهد وغيره أشبه بتأويل الآية فان قال لنا قائل وكيف قال والذين كفروا
أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور فجمع خبر الطاغوت بقوله يخرجونهم والطاغوت واحدة بل ان
الطاغوت اسم لجاع وواحد وقد يجمع طواغيت واذ جعل واحده وجعه بلفظ واحد كان نظير قوله رجل
عدل وقوم عدل ورجل فطار وقوم فطار وما أشبه ذلك من الاسماء التى تأتى موحدة في اللفظ واحدها
وجعها وكما قال العباس بن مرداس * فقلنا أسلموا أنا نخوكم * فقد برئت من الاحن الصدور
§ القول فى تأويل قوله (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعنى تعالى ذكره بذلك هؤلاء الذين
كفروا أصحاب النار أهل النار الذين يخلدون فيها يعنى فى نار جهنم دون غيرهم من أهل الايمان الى غير
غاية ولا نهاية أبداً § القول فى تأويل قوله (الم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه ان آناه الله الملك) يعنى
تعالى ذكره بقوله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه ألم تر يا محمد بقلبك الذى حاج ابراهيم يعنى الذى خاصم
ابراهيم يعنى ابراهيم نبي الله صلى الله عليه وسلم فى ربه أن آناه الله الملك يعنى بذلك حاجته لخاصمته فى ربه لان الله
آناه الملك وهذا التحجب من الله تعالى ذكره بيه محمد صلى الله عليه وسلم من الذى حاج ابراهيم فى ربه ولذلك
أدخلت الى فى قوله ألم ترالى الذى حاج وكذلك تفعل العرب اذا أرادت التحجب من رجل فى بعض ما أنكرت
من فعله قالوا ما ترى الى هذا والمعنى هل رأيت مثل هذا أو كهذا وقيل ان الذى حاج ابراهيم فى ربه جبار كان
بيابل يقال له نرود بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح وقيل انه غرود بن فالح بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ
ابن سام بن نوح ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد فى قول الله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه ان آناه الله الملك قال هو غرود بن كنعان حدثنا
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا المنثى قال ثنا أبو نعيم
عن سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عدي عن مجاهد مثله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه قال كنا نتحدث انه
ملك يقال له غرود وهو أول ملك تجبر فى الارض وهو صاحب الصرح بيابل حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال هو اسمه غرود وهو أول من تجبر فى الارض حاج ابراهيم فى
ربه حدثنا المنثى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله ألم ترالى الذى
حاج ابراهيم فى ربه أن آناه الله الملك قال ذكرنا أن الذى حاج ابراهيم فى ربه كان ملكاً يقال له غرود وهو أول
جبار تجبر فى الارض وهو صاحب الصرح بيابل حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى
قال هو غرود بن كنعان حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هو غرود حدثنا ابن
جيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
قال أخبرنا يزيد بن أسلم مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرنا
عبد الله بن كثير انه سمع مجاهداً يقول هو غرود قال ابن جريح هو غرود ويقال انه أول ملك فى الارض
§ القول فى تأويل قوله (اذ قال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت قال ابراهيم فان الله

هذين الاصلين تشعب جميع مسائل التوحيد والمعرفة فهنا ان واجب الوجود واحد في ذاته وبجميع جهات الوحدة اذ لو فرض فيه تركيب
بوجه من الوجوه افتقر في تحققه الى وجود ذينك الجزأين فيقدح في كونه قيوماً ومنها أنه لا شريك له والا شتر كافي الوجوب وتبايناً بالتعين
فيكون كل واحد من كيان جزأين لا يكون قيوماً ولا حياً فان كل مركب مفقود وكل مفقود ممكن ومما أن لا يكون متغير الا ان كل متغير منقسم

وقد ثبت أنه واحد ومنها أنه ليس في جهة يشار إليها أو لا كان متغيراً ومنها أنه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ولا يصح عليه الحركة والسكون والانتقال والحالية والحلية وغير ذلك ومنها أنه عالم بجميع المعلومات فانه لا معنى للعالم الا حضور حقيقة المعلوم للعالم وإذا كان حياً فوما كانت حقيقة حاضره عند ذاته وذاته مقوم لغيره (١٦) والعلم بالعلة يوجب العلم بالمعلول فيكون عالم بالأساس وما ومنها أنه قادر على كل المقدور وإذا

يأتي بالشمس من المشرق فات بهما من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين) يعني تعالى ذكره بذلك ألم ترى يا محمد إلى الذي حاج إبراهيم في ربه حين قال له إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت يعني بذلك ربي الذي بيده الحياة والموت يحيي من يشاء ويميت من أراد بعد الأحياء قال أنا أفعل ذلك فأحيي وأميت أستحيي من أردت قتله فلا أقتله فيكون ذلك مني أحياء له وذلك عند العرب يسمى أحياء كما قال تعالى ذكره ومن أحياءها فكانوا أحياء للناس جميعاً وأقتل آخر فيكون ذلك مني أماتته قال إبراهيم صلى الله عليه وسلم فان الله الذي هو ربي يأتي بالشمس من مشرقها فات بهما ان كنت صادقا فانك اله من مغربهما قال الله تعالى ذكره فبهت الذي كفر يعني انقطع وبطلت حجته يقال منه بهت يهتبهتاً وقد حكى عن بعض العرب انهم يقولون بهذا المعنى بهت ويقال بهت الرجل إذا فترت عليه كذباً بهتاً وبهتاً وبهتاً وقدرى عن بعض القراء انه قرأ فبهت الذي كفر يعني فبهت إبراهيم الذي كفر وبخواله الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله إذا قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت وذكرنا أنه دعا برجلين فقتل أحدهما واستحيى الآخر فقال أنا أحيي هذا أنا أستحيي من شئت وأقتل من شئت قال إبراهيم عند ذلك فان الله يأتي بالشمس من المشرق فات بهما من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أنا أحيي وأميت أقتله من شئت وأستحيي من شئت أدعى حياً فلا أقتله وقال مالك لا رضى مشرقها ومغربها أربعة نفر مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان بن داود وذو القرنين والكافران بختنصر وغرود بن كنعان لم يملكها غيرهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم أن أول جبار كان في الأرض غرود فكان الناس يخرجون فيمتارون من عنده الطعام فخرج إبراهيم يمتار مع من يمتار فإذا مر به ناس قال من ربكم قالوا أنت حتى مر إبراهيم قال من ربك قال الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فات بهما من المغرب فبهت الذي كفر قال فرده بغير طعام قال فرجع إبراهيم على أهله فرعى كئيب أعفر فقال لا آخذ من هذا فأتى به أهله فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم فأخذ منه فأتى أهله قال فوضع متاعه ثم نام فقامت امرأته إلى متاعه ففتحت فإذ هي باجود طعام رأته فصنعت له منه فقربت به إليه وكان عهده بأهله ليس عندهم طعام فقال من أين هذا قالت من الطعام الذي جئت به فعلم أن الله رزقه فحمد الله ثم بعث الله إلى الجبار ملكاً أن آمن بي وأتركك على ملكك قال وهل رب غيري فجاءه الثانية فقال له ذلك فأبى عليه ثم أتاه الثالثة فأبى عليه فقال له الملك اجتمع جوعاً إلى ثلاثة أيام فجمع الجبار جوعه فأمر الله الملك ففزع عليه باباً من البعوض فطالعت الشمس فلم يروها من كثرتها فبعثها الله عليهم فأكثرت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق إلا العظام والملك كما هو لم يصبه من ذلك شيء فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فمكت أربع مائة سنة تضرب رأسه بالطارق وأرحم الناس به من جمع يديه وضرب به حماراً وكان جباراً أربع مائة عام فعذبه الله أربع مائة سنة كملكه وأمانه الله وهو الذي بي صرح إلى السماء فأتى الله بنيانه من انقواعده وهو الذي قال الله فأتى الله بنيانهم من القواعد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قول الله ألم ترى إلى الذي حاج إبراهيم في ربه قال هو غرود كان بالموصل والناس يأتونه فإذا دخلوا عليه قال من ربكم فيقولون أنت فيقول مير وهم فلما دخل إبراهيم ومعه بعير خرج يمتار به لولده قال فعرضهم كلهم فيقول من ربكم فيقولون أنت فيقول مير وهم حتى عرض إبراهيم مرتين فيقول من ربك قال ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت

والألم يكن قيوماً بمعنى كونه مقوماً لغيره ويعلم منه استناد كل الممكنات إليه بواسطة أو غير واسطة ويلزم منه القول بالقضاء والقدر والحى أصله حي كحذر وطمع فأدغمت الياء في الياء عند اجتماعهما وكلا الياءين أصل و قال ابن الأنباري أصله حيوب يدلل الحيوان فلم اجتمعت الواو والياء ثم كان السابق ساكنة اجعلنا ياء مشددة وزيف بكونه عديم النظير فانه لم يوجد ما عينه ياء ولا واو والقيوم مبالغة قائم وأصله قيوم على فيعول فجعلت الياء الساكنة والواو الأولى ياء مشددة ولو كان قووماً على فيعول لقبل قووم وعن رآته قرأ الحى القيام وقسرى القيم ثم لما بين انه حي قيوم أكد ذلك بقوله لا تأخذه سنة ولا نوم ولهذا فقد العاطف بينهما وكذا فيما يعقبهما والسنة ما يتقدم النوم من الغتور الذي يسمى للنعاس أى لا يأخذه نعاس فضلاً أن يأخذه نوم أو نقول نفي الانحص أولاً ثم نفي الاعمال فيفقد المبالغة من حيث لزوم نفي النوم أولاً ضمنائنا نيا صريحاً

ولو اقتصر على نفي الانحص لم يلزم منه نفي الاعمال والمعنى أنه لا يقتصر عن تدبير الخلق لان القيم بامر الطفل لو غفل عنه ساعة احتل أمر الطفل وهو كيقال له ضيع وأهمل انك لو ساءت نائم ومما يدل على أن السهو والغفلة والنوم على الله محال هو أن هذه الاشياء إما أن تكون عاراً عن عدم العلم أو عن اسداد العلم وعلى التقديرين يجوز ضرباً بانها يوجب جواز نفي العلم تعالى فلا يكون العلم مقتضى

ذاته فيعتقر الى فاضل فواجب الوجود لذاته لا يكون واجبا بجميع صفاته فلا يكون حيا ولا قويا هذا الخلف روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
أن موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينامون بنا فإجابته الله اليهم أن يوقظوه ولا يتركوه ينام ثم أعطاهم قلوبهم ثلثين ثلثين في كل يد واحدة
وأمره بالاستغفار فكان يعجزون به الى أن نام في آخر الأمر فضرب أحدهما على الأخرى (١٧) فانكسرتا وكان ذلك مثالا في بيان

أنه لو كان ينام لم يقدر على
حفظ السموات والأرضين
وهذه الرواية ان محنت
وجب أن ينسب هذا
السؤال الى جهال قوم
موسى كطلب الرؤية والا
فكيف يجوز على نبي الله
تجوز النوم على الحى
القيوم والتجوز شك
والشك في مثله كفر ثم لما
بين كونه قيوما وأكده
بما أكثر تب عليه حكما
وهو قوله ما فى السموات وما
فى الأرض لان كل ما سواه
فانما تقومت ماهيته
وتحصل وجوده به فيكون
ملكاه ويلزم منه أن
يكون حكمه جاريا فى
الكل ولا يكون غيره فى
شئ من الأشياء حكم الا
بأذنه وأمره وهو المراد
بقوله من ذا الذى يشفع
عنده الا بأذنه ومعنى
الاستفهام ههنا الإنكار
أى لا يشفع فيه ودعى
المشركين القائمين للأصنام
هؤلاء شفعائنا عند الله
ويلزم من كون غيره غير
متصرف فى ملكه بوجه
من الوجوه الا بآمره كونه
عالم بالكل وكون غيره
غير عالم بالكل الا بعلامه
فاشار الى الاول بقوله يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم

ان شئت قتلتك فامتنك وان شئت استحييتك قال ابراهيم فان الله ياتى بالشمس من المشرق فان بهما من المغرب
فهت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين قال اخرجوا هذاعنى فلا تيروه شيئا فخرج القوم كلهم قد
امتاروا وجوالق ابراهيم بصطفقان حتى اذا نظر الى سواد جهال أهله قال ليجزنى صبيتى اسمعيل واسحق لوانى
ملائكة هذين الجوالقين من هذه البطحاء فذهبت بهما قربت عينا صبيتى حتى اذا كان الليل أهرقته قال
فلاهما ثم خبطهما ثم جاء بهما فترامى عليهما الصبيان فرحا وألقى رأسه فى حجر سارة ساعة ثم قالت ما يجلسنى
قد جاء ابراهيم تعب الغبال وقت فصنعت له طعاما الى أن يقوم قال فاحذت وسادة فادخلتها مكانها وانسلت قليلا
قليلة لا توقظه قال فجاءت الى إحدى الغراوتين ففتقته ما فاذا حوارى من النقى لم يروا مثله عند أحد قط
فاحذت منه فطعمته وبجنته فلما أتت توقظ ابراهيم جاءته حتى وضعت بين يديه فقال أى شئ هذا يا سارة قالت
من جوالقك لقد جئت وما عندنا قليل ولا كثير قال فذهب ينظر الى الجوالق الآخر فاذا هو مثله فعرف
من أين ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال لما قال له
ابراهيم ربي الذى يحيى ويميت قال هو يعنى غمرو دافانا أحيى وأميت فذاعا برجلين فاستحيا أحدهما وقتل
الآخر قال أنا أحيى وأميت قال أى استحيى من شئت فقال ابراهيم فان الله ياتى بالشمس من المشرق فان بها
من المغرب فهت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدى قال لما خرج ابراهيم من النار أدخله على الملك ولم يكن قبيل ذلك دخل عليه فكلمه وقال له من
ربك قال ربي الذى يحيى ويميت قال غمرو دافانا أحيى وأميت أنا أدخل أربعة نفر فادخلهم بيتا فلا يعصمون ولا
يسقون حتى هلكوا من الجوع أطعمت اثنين وسقيتهم فاعاشا وتركنا اثنين فماتوا فعرف ابراهيم أنه
قدرة بسلطانه وما يمكنه على أن يفعل ذلك قال له ابراهيم فان ربي الذى ياتى بالشمس من المشرق فان بها من
المغرب فهت الذى كفر وقال ان هذا انسان مجنون فاخرجوه ألا ترون أنه من جنونه اجترأ على آلهتكم
فكسرها وأن النار لم تأكله وخشى أن يقتضخ فى قومه أعنى غمرو دافانا وهو قول الله تعالى ذكره وتلك جنتنا
آتيناهم ابراهيم على قومه فكان يزعم انه رب وأمر ابراهيم فأنخرج **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول قال أنا أحيى وأميت أحيى
فلا أقتل وأميت من قتل قال ابن جريج كان أتى برجلين فقتل أحدهما وترك الآخر فقال أنا أحيى
وأيت قال أقتل فأيت من قتل وأحيى قال استحي فلا أقتل **حدثنا** ابن جيمس قال ثنا سلمة قال
ثنى محمد بن اسحق قال ذكر لنا والله أعلم ان غمرو دافانا ابراهيم فيما يقول رأيت الهك هذا الذى تعبدوه
وتدعوا الى عبادته وتذكر من قدرته التى أعظم بها على غيره ما هو قال له ابراهيم ربي الذى يحيى ويميت قال
غمرو دافانا أحيى وأميت فقال له ابراهيم كيف يحيى ويميت قال آخذ رجلين قد استوجبا القتل فى حكمى وقتل
أحدهما فاكون قد آمنه وأعفوه عن الآخر فأتى ركه وأكون قد أحييته فقال له ابراهيم عند ذلك فان الله
ياتى بالشمس من المشرق فان بها من المغرب أعرف انه كما تقول فهت عند ذلك غمرو دافانا رجوع اليه شيئا
وعرف انه لا يطيق ذلك يقول تعالى ذكره فهت الذى كفر يعنى وقعت عليه الحجة يعنى غمرو دافانا وقوله والله
لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يهدي أهل الكفر الى حجة يدحضون بها حجة أهل الحق عند الحاجة
والخاصة لان أهل الباطل يحجبهم داحضة وقد بينا ان معنى الظلم وضع الشئ فى غير موضعه والكافر وضع
وجوده ما جحد فى غير موضعه فهو بذلك من فعله ظالم لنفسه وبخو الذى قلنا فى ذلك قال ابن اسحق **حدثنا** ابن

(٣ - (ابن جريج) - ثالث)

والى الثانى بقوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء والمعنى يعلم ما كان قبلهم

وما يكون بعدهم والضمير لما فى السموات والأرض لان فهم العقلاء فغلبوا وأما دل عليه قوله من ذامن الملائكة والأنبياء والصالحين والشهداء
عن مجاهد وعطاء السدى أى يعلم ما كان قبلهم من أمور الدنيا وما كان بعدهم من أمور الآخرة والصالحين والكافيين ما بين أيديهم والآخرة

لأنهم يقدمون عليها وما خلقهم الدنيا لأنهم يخافونها وراء ظهورهم وعن ابن عباس يعلم ما بين أيديهم من السماء إلى الأرض وما خلقهم يريد
ما في السموات وقيل ما فعلوا من خير وشر وما يفعلونه بعد ذلك والغرض أنه سبحانه عالم بأحوال الشافع والمشفوع له فيما يتعاقب استحقاق
الثواب والعقاب لأنه عالم بجميع المعلومات (١٨) لا يخفى عليه خافية والشفعاء لا يعلمون من أنفسهم أن أهم من الطاعة ما يستحقون به

ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق واثقه لا يهتدي القوم الظالمين أي لا يهتديهم في الحجة عند
الخصوصية عليهم من الضلالة ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (أو كالذي مر على قرية) يعني تعالى ذكره
بقوله أو كالذي مر على قرية نظير الذي عنى بقوله ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه من تعجيب محمد صلى الله
عليه وسلم وقوله أو كالذي مر على قرية عطف على قوله ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه وانما عطف بقوله
أو كالذي على قوله إلى الذي حاج إبراهيم في ربه وان اختلف لفظا هما التشابه معنيهما لان قوله ألم تر إلى الذي
حاج إبراهيم في ربه بمعنى هل رأيت يا محمد كالذي حاج إبراهيم في ربه ثم عطف عليه بقوله أو كالذي مر على
قرية لأن من شأن العرب العطف بالكلام على معنى نظيره قد تقدمه وان خالف لفظه لفظه وقد زعم بعض
نحوي البصرة أن الكاف في قوله أو كالذي مر على قرية زائدة وان المعنى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم أو الذي
مر على قرية وقد بينا فيما مضى قبل أنه غير جائز أن يكون في كتاب الله شيء لا معنى له بما أغنى عن إعادته في هذا
الموضع واختلف أهل التاويل في الذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها فقال بعضهم هو عزير ذكر
من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن ناجية بن
كعب أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال عزير حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن
واضح قال ثنا أبو خزيمة قال سمعت سليمان بن بريدة في قوله أو كالذي مر على قرية قال هو عزير حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال ذكرنا
أنه عزير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة حدثت عن عمار قال
ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله أو كالذي مر على قرية قال قال الربيع ذكر لنا والله أعلم أن الذي أتى على
القرية هو عزير حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة أو كالذي مر
على قرية وهي خاوية على عروشها قال عزير حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي
أو كالذي مر على قرية قال عزير حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الضحاك يقول في قوله أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال قال انه هو عزير حدثني
يونس قال قال لنا سالم الخواص كان ابن عباس يقول هو عزير وقال آخر هو أرميا بن حلقيا وزعم
محمد بن اسحق أن أرميا هو الخضر حدثنا بذلك ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال اسم الخضر
فيما كان وهب بن منبه يزعم عن بني اسرائيل أرميا بن حلقيا وكان من سبط هرون بن عمران ذكر من
قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه
يقول في قوله أنى يحيى هذه الله بعد موتها أن أرميا لما حارب بيت المقدس وحرق الكتاب وقف في ناحية
الجبل فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن لايتهم عن
وهب بن منبه قال هو أرميا حدثني محمد بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال سمعت عبد الصمد
ابن معقل عن وهب بن منبه مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن قيس
ابن سعد عن عبد الله بن عبيد بن عمير في قول الله أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال كان
نبيا وكان اسمه أرميا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن عبد الله بن
عبيد مثله ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني بكر بن ٧ قال يقولون والله أعلم أنه أرميا
وأولى أقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره يحب نبيه صلى الله عليه وسلم من قال ان رأى
قرية خاوية على عروشها أنى يحيى هذه الله بعد موتها مع علمه أنه ابتداء خلقها من غير شيء فلم يقنعه علمه بقدرته

٧ هياياص بالاصل

هذه المنزلة العظيمة عند
الله ولا يعلمون أن الله تعالى
أذن لهم في تلك الشفاعة
أم لا فأنهم لا يحيطون بشيء
من علمه أي من معلوماته
الاعمال كقوله لا علم لنا
الأمم علمتنا ويحتمل أن
يراد ولا يعلمون الغيب إلا
بأعلامه كقوله عالم الغيب
فلا يظهر على غيبه أحد إلا
من ارتضى من رسول وإذا
كان الشفعاء وهم الملائكة
والأنبياء لا يعلمون شيئا إلا
بتعليم الله فغيرهم يعدم
العلم أولى ثم أنه لما بين كمال
ملكه وحكمه في السموات
وفي الأرض ذكر أن ملكه
فيما عدا السموات والأرضين
أعظم وأجل وأن ذلك مما
ينقطع دون الأيمان إلى
أدنى درجة من درجاتها
أوهام المتوهمين فتأمل
وسع كرسيه السموات
والأرض يقال وسع فلان
الشيء إذا أحمله وأطاقه
وأمكنه القيام به قال صلى
الله عليه وسلم لو كان موسى
حيا ما وسعه إلا اتباعي أي
لم يحتمل غير ذلك وأما
الكرسي فاصله التركيب
والتلبد ومنه الكرسي
بالكسر للابوال والأبصار
يتلبد بعضها على بعض
والكراسة لتراكب بعض

أوراقها على بعض والكرسي لما يجلس عليه وتركب خشب بانه ولا مفسر من في معناه ههنا أقوال فعن الحسن أنه
جسم عظيم يسع السموات والأرض وهو نفس العرش لأن السرير قد يوصف بانه عرش وبانه كرسي لأن كل واحد منهما يصح التمكن عليه
وقيل أنه دون العرش وفوق السماء السابعة وقد وردت الأخبار الصحيحة بهذا وعن السدي أنه تحت الأرض وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس

انه قال الكرسي موضع القدمين وينبغي ان تحمل هذه الرواية ان سمحت على ما لا يفضي الى التشبيه ككونه موضع قدم الروح الاعظم أو ملك آخر عظيم القدر عند الله تعالى وههنا أسرار لا أحب اظهارها ولو شاء الله أن يطلع عليها عبد من عبده فهو أعلم بحارم أسرارها وقيل المراد من الكرسي ان السلطان والقدرة والملك لان الالهية لا تحصل الا بهذه الصفات والعرب (١٩) تسمى أصل كل شيء الكرسي أولانه

تسمية للشيء باسم مكانه
فان الملك مكانه الكرسي
وقيل المراد به العلم لان
موضع العلم هو الكرسي
وأيضاً العلم هو الامر المعتمد
عليه ومنه يقال للعلماء
كراسي الارض كما يقال لهم
أوناد الارض وقيل المقصود
من الكلام تصوير عظمة
الله وكبريائه ولا كرمي ثم
ولا قعود ولا قاعد واختاره
جمع من المحققين كالقفال
والزخشرى وتقريره أنه
يخاطب الخلق في تعريف
ذاته وصفاته بما اعادوا
في ملوكهم فمن ذلك انه
جعل الكعبة بيتاً له يطوف
الناس به كما يطوفون بيوت
ملوكهم وأمر الناس
بزيارته كما يزور الناس
بيوت ملوكهم وذكر في
الحج الاسودانه عين الله في
أرضه ثم جعله مقبل الناس
كما يقبل أيدي الملوك
وكذلك ما ذكر في القيامة
من حضور الملائكة
والنبيين والشهداء ووضع
الموازين وعلى هذا القياس
أثبت لنفسه عرشاً فقال
الرحمن على العرش استوى
ووصف عرشه فقال وكان
عرشه على الماء ثم قال وترى
الملائكة حافين من حول
العرش ثم قال ويحمل

على ابتدائهم حتى قال اني يحييها الله بعد موتها ولا يمان عندنا من الوجه الذي يصح من قبله البيان على اسم
قائل ذلك وجائز أن يكون ذلك عز براوجائز أن يكون ارميا ولا حاجة بنا الى معرفة اسمه اذ لم يكن المقصود
بالآية تعريف الخلق اسم قائل ذلك وانما المقصود بها تعريف المنكرين بقدرة الله على احيائه خلقه بعد
مماتهم واعادتهم بعد فناءهم وانه الذي بيده الحياة والموت من قر يش ومن كان يكذب بذلك من سائر العرب
وتشبهت الحجة بذلك على من كان بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل
باطلاعه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على ما يزيل شكهم في نبوته ويقطع عذرهم في رسالته اذ كانت هذه
الانبياء التي أوحاها الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في كتابه من الانبياء التي لم يكن يعلمها محمد صلى الله عليه
وسلم وقومه ولم يكن علم ذلك الا عند أهل الكتاب ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم وقومه منهم بل كان أميا
وقومه أميون فكان معلوماً بذلك عند أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجرة ان محمداً صلى
الله عليه وسلم لم يعلم ذلك الا بوحى من الله اليه ولو كان يعلم المقصود بذلك الخبر عن اسم قائل ذلك لكانت
الدلالة منصوبة عليه نصبا يقطع العذر ويزيل الشك ولكن القصد كان الى ذم قبيله فابان تعالى ذكره
خلقهم واختلاف أهل التاويل في القرية التي مر عليها القائل اني يحيي هذه الله بعد موتها فقال بعضهم هي بيت
المقدس ذكر من قال ذلك حديث محمد بن سهل بن عسكر ومحمد بن عبد الملك قالنا ثنا اسمعيل بن عبد
الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل انه سمع وهب بن منبه قال لما رأى أرميا هدم بيت المقدس كالجبل
العظيم قال اني يحيي هذه الله بعد موتها ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الصمد
ابن معقل انه سمع وهب بن منبه قال هي بيت المقدس حديثنا ابن جيد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق
عن لايتهم انه سمع وهب بن منبه يقول ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا
انه بيت المقدس أتى عليه عزير بعد ما خربه بختنصر البابلي حديثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا
عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو كالذي مر على قرية وهى خاوية على عروشها انه مر
على الارض المقدسة حديثنا القائم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة في قوله
أو كالذي مر على قرية قال القرية بيت المقدس مر بها عزير بعد ما خربها بختنصر حديثنا عن عمار قال
ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أو كالذي مر على قرية قال القرية بيت المقدس مر عليها عزير وقد
خربها بختنصر وقال آخرون بل هي القرية التي كان الله أهلها فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم الوفاء
حذروا الموت فقال لهم الله موتوا ذكر من قال ذلك حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قول الله تعالى ذكره ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف قال قرية كان نزولهم بالطاعون ثم اقتصر
قصتهم التي ذكرناها في موضعها عنه الى أن بلغ فقال لهم الله موتوا في المكان الذي ذهبوا يتبعون فيه الحياة
في أتوا ثم أحياهم الله ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون قال ومرهم ارجل وهى
عظام تلوح فوقهم ينظرون فقال اني يحيي هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه الى قوله لم ينسئنه
والصواب من القول في ذلك كما قول في اسم القائل اني يحيي هذه الله بعد موتها اسواء لا يختلفان في القول
في تاويل قوله (وهى خاوية على عروشها) يعنى تعالى ذكره بقوله وهى خاوية وهى خالية من أهلها
وسكانها يقال من ذلك خوت الدار تخوى خواء وخويا وقد يقال للقرية تخويت والاول أغرب وأفصح وأما
في المرأة اذا كانت نفسها فانه يقال خويت تخوى خوى منقوصا وقد يقال فيها خوت تخوى كما يقال في الدار
وكذلك خوى الجوف بخوى خواء شديد ولو قيل في الجوف ما قيل في الدار ما قيل في الجوف كان

عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ثم أثبت لنفسه كرسيًا ولما توافقنا أن المراد من الالفاظ الموهمة للتشبيه في الكعبة والطواف والحج وهو
تعريف عظمة الله وكبريائه فكذلك الالفاظ الواردة في العرش والكرسي ولا يؤده لا يشقه ولا يشق عليه حفظ السموات والارض
وفيه ان نفاذ حكمه وأمره في الكل على نعت واحد وصورة واحدة علوية كانت الاجسام أو سفلية كبيرة أو صغيرة ثم بين أنه مع كونه مقوماً

للممكنات مقبلا لارضين والسموات متعال عن المنجزات ومقدس عن المزمئات فقال وهو العلي العظيم والمراد منهم ما علوا الرتبة وعظم الشرف
 لا الحيز والجهة وكيف لا وهو مقيم للمكان ومديم الزمان قوله سبحانه لا كراه في الدين الآية لما بين دلائل التوحيد بياشا فبا طاعا للاعذار
 ذكر بعد ذلك أنه لم يبق للكفرة له في (٢٠) أقامته على الكفر الآن يفسر على الإيمان ويحبر عليه وذلك لا يجوز في دار الدنيا التي هي

مقام الابتلاء والاختبار
 وينافيه الاكراه
 والاجبار وما يؤكده ذلك
 قوله قد تبين الرشد من الغي
 يقال بان الشيء واستبان
 وتبين وبين أيضا اذا وضع
 وظهر ومنه المثل قد تبين
 الصبح لذي عينين والرشد
 اصابة الطير والغى نقيضه
 أي غيب الحق من الباطل
 والإيمان من الكفر
 والهدى من الضلال بكثرة
 الحجج والبيانات ووفرة الدلائل
 والآيات فمن يكفر
 بالطاغوت قال الطغوتون
 وزنه فلولت نحو جبروت
 وأصله من طغى الان لام
 الفعل إقلت الى موضع
 العين ثم صيرت ألفا لتحركها
 وانفتاح ما قبلها وذكر
 الغاوي أنه مصدر كالرغبوت
 والزهبوت والدليل على
 ذلك أنه يفر في موضع
 الجمع كما يقال هم رضا
 وعدل ولهذا قال تعالى
 أولياؤهم الطاغوت
 والأصل فيه النذ كير قال
 تعالى يريدون أن ينحسروا
 الى الطاغوت وقد أمروا
 أن يكفروا به فاما قوله تعالى
 والذين اجتنبوا الطاغوت
 أن يعبدوها فالتأنيث
 لارادة الآلهة وأما معنى
 الطاغوت فعن عمرو ومجاهد

صوابا غير ان الفصح ما ذكرت وأما العروش فانها الابنية والبيوت واحدها عرش وجمع قليله أعرش وكل
 بناء فانه عرش ويقال عرش فلان اذا تعرش ويعرش تعريشا ومنه قول الله تعالى ذكره وما كانوا يعرشون
 يعني يبنون ومنه قيل عريش مكة يعني به خيامها وأبنيتها وبممثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
 من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس خاوية
 خراب قال ابن جريج بالغنان عرج فوق على بيت المقدس وقد خرب به بختنصر فوقه فقال أبعده
 ما كنت لآمن المقدس والمقاله والمال ما كان فزى حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا
 عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وهي خاوية على عروشها قال هي خراب حدثت عن
 عمارة قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال مر عليها عزير وقد خربها بختنصر حدثني موسى
 قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي وهي خاوية على عروشها يقول ساقطة على سقعتها * القول
 في تأويل قوله (قال اني يحيى هذه الله بعد موتها فاما الله ما تاتى من أمره) ومعنى ذلك فيما ذكرنا أن قائله لما مر
 بيت المقدس أو بالوضع الذي ذكر الله أنه مر به خرابا بعد ما عهد عامرا قال اني يحيى هذه الله بعد موتها
 فقال بعضهم كان قبليه ما قال من ذلك شك في قدرته على إحيائه فأراه الله قدرته على ذلك فضرب به المثل له
 في نفسه ثم أراه الموضع الذي أنكر قدرته على إحيائه وأحيائه أحياء ما رآه قبيل خرابه أعمر ما كان قبيل
 خرابه وذلك أن قائل ذلك كان فيما ذكرنا عهد عامرا بأهله وسكانه ثم رآه خاوية على عروشها قد بادأ أهله
 وشتهم القتل والسب فلم يبق منهم بذلك إلا ما كان أحدهم وخربت منازلهم ودورهم فلا يبق إلا الأثر فلما رآه
 كذلك بعد الحال التي عهد عليها قال على أي وجه يحيى هذه الله بعد خرابها فيعمرها استسكارا فيما قاله
 بعض أهل التأويل فأراه كغيبه أحيائه ذلك بما ضرب به في نفسه وفيما كان مرادابه وطعامه ثم عرفه
 قدرته على ذلك وعلى غيره بإظهاره أحياء ما كان يحجب عنه في قدرته على إحيائه لآي عينه حتى أبصره
 ببصره فلما رأى ذلك قال اعلم ان الله على كل شيء قدير وكان سبب قبليه ذلك كالذي حدثنا ابن جبريل قال
 ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن عمن لا يتم من وهب بن منبه البجلي أنه كان يقول قال الله لا ريبا حين بعثه نبيا الى
 بني اسرائيل يا أرميا من قبل ان أخلقك اخترتك ومن قبل ان أمورك في رحم أمك قدستك ومن قبل ان
 أخرجك من بطنها طهرتك ومن قبل ان تبلغ السعي نبأتك ومن قبل ان تبلغ الأشد اخترتك ولا مر عظيم
 اجتيتك فبعث الله تعالى ذكره أرميا الى ملك بني اسرائيل يسدده ويرشده ويأتيه بالخبر من الله فيما بينه
 وبينه قال ثم عظمت الأحداث في بني اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحرمات ونسوا ما كان الله صنع بهم
 وما أمرهم به وذكروهم نعمتي عليهم وعرفهم أحداثهم ثم ذكر ما أرسل الله به أرميا الى قومه من بني اسرائيل
 قال ثم أوحى الله الى أرميا اني مهلك بني اسرائيل بياض وياض أهل بابل وهم من ولد يافث بن نوح فلما سمع
 أرميا وحي ربه صاح وبكى وشق ثيابه ونهذ الرماد على رأسه فقال ملعون يوم ولدت فيه ويوم لقيت التوراة
 ومن شرأيامى يوم ولدت فيه فما أبقيت آخر الانبياء الا ما هو أشد على لو أراد بي خيرا ما جعلني آخر الانبياء
 من بني اسرائيل فن أجلى تصيبهم الشقوة والهلاك فلما سمع الله تضرع الخضر وبكائه وكيف يقول ناداه
 أرميا أشق عليك ما أوحيت اليك قال نعم يارب أهلكى في بني اسرائيل ما لا أسره فقال الله وعزنى
 العزبة لأهلك بيت المقدس وبني اسرائيل حتى يكون الامر من قبلك في ذلك ففرح عند ذلك أرميا لما قال
 له ربه وطابت نفسه وقال لا والذي بعث موسى وأنبياءه بالحق لا آمر بى بهلاك بني اسرائيل أبدا ثم أتته ملك

وقتادة هو الشيطان وعن سعيد بن جبيرة الكاهن وقال أبو العالية الساحر وعن بعضهم الأصنام وقيل مرده الجن والانس
 وكل ما يطنى وانما جعلت هذه الاشياء أسبايا للطغيان لحصول الطغيان عند الاتصال بها كقوله رب انهن أضللن كثيرا من الناس ويعلم من
 قوله من يكفر بالطاغوت ثم من قوله ويؤمن بالله ان الكافر لا بد أن يتوب أولا ثم يؤمن بعد ذلك فقد استمسك بالعروة الوثقى استمسك وتمسك

بمعنى والعروة واخذة عري النلو والكوز ونحوهما مما يتعلق به والوثيق ثابت الاوثق وهذا من باب استعارة المحسوس المنقول لان الاسلام اقوى ما يثبت به الخفاة مثل المعلوم بالنظر والادلال بالشاهد المحسوس وهو الجبل الوثيق المحكم حتى يتصور السامع كله ينظر اليه بعينه فتزول شبهته بالكيفية والفصم كسر الشئ من غير أن يبين قصته فانقصم والمقصود من قوله (٢١) لانقصام لها هو المبالغة لانه اذا لم

يسكن لها انقصام فان لا يكون لها انقطاع أولى قيل ان الموصول ههنا محذوف أى التى لانقصام لها كقوله وما مننا الا له مقام معلوم أى من له وقبل معنى قسوله لا اكراه فى الدين لا تكروهوا فى الدين على أنه اخبار فى معنى التمسى والا كراه الزام الغير فعلى ٧ هذا لا يرى فيه خيرا يحمله عليه ثم قال بعضهم انه منسوخ بقوله جاهد الكفار والمنافقين وقال بعضهم هو فى أهل الكتاب خاصة لانهم اذا قبلوا الجزية سقط القتل عنهم وحكم الجوس حكمهم وأما الكفار الذين نهى ودوا أو تنصروا فقبل انهم لا يقرون على ذلك ويكرهون على الاسلام وقبل يقرون على ما اتفقوا اليه ولا يكرهون روى أنه كان لانصارى من بنى سالم بن عوف ابنان فتنصرا قبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فابيا فاخصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله يدخل

بنى اسرائيل وأخبرهم بما أوحى الله اليه ففرحوا واستبشروا وقال ان يعذبنا ربنا فبذئوب كثيرة قدمناها لانفسنا وان عافانا فبقدرته ثم انهم لبثوا بعد هذا الوحي ثلاث سنين لم يزدادوا الا معصية وتمادوا فى الشر وذلك حين اقرب هلاكهم فقل الوحي حتى لم يكونوا يتذكرون الا تخرفوا وأمسك عنهم حين ألهمهم الدنيا وشأنها فقال ملكهم يابنى اسرائيل انتهوا عما أنتم عليه قبل ان يحكمكم باسم من الله وقبل ان يبعث عليكم مولا لا رجعة لهم بكم فان ربكم قريب التوبة يمسوطة اليدين بالخير رحيم من تاب اليه فابوا عليه أن ينزعوا عن شئ هم عليه وان الله ألقى فى قلبه مختصرا بن زعون بن زاذان أن يسير الى بيت المقدس ثم يفعل فيه ما كان جده سنجار يب أراد أن يفعله فخرج فى ستمائة ألف راية يريد أهل بيت المقدس فلما فصل سائرا أتى ملك بنى اسرائيل الخبر أن مختصرا أقبل هو وجنوده يريدكم فأسل الملك الى أرميا فجاهد فقال يا أرميا أس ما زعمت لنا ان ربنا أوحى اليك أن لا يهلك أهل بيت المقدس حتى يكون منك الامر فى ذلك فقال أرميا للملك ان رى لا يتخلف الميعاد وأتابه واتق فلما اقرب الاجسل ودنا انقطاع ملكهم وعزم الله على هلاكهم بعث الله ملكا من عنده فقال له اذهب الى أرميا فاستفته وأمره بالذى يستفتيه فيه فاقبل الملك الى أرميا قد تمثل له رجلا من بنى اسرائيل فقال له أرميا من أنت قال رجل من بنى اسرائيل أستفتيك فى بعض أمرى فاذن له فقال الملك يابنى الله أتيتك أستفتيك فى أهل رجلي وصلت أرحامهم بما أمرنى الله به لم آت اليهم الاحسان ولم آلهم كرامة فلا تزيدهم كرامتى اياهم الا اخطا الى فافتى فيهم يابنى الله فقال له أحسن فيما بينك وبين الله وصل ما أمر الله به أن تصل وأبشر بخير فانصرف عنه الملك فكث أيا ما ثم أقبل اليه فى صورة ذلك الرجل الذى جاءه فقعدين يديه فقال له أرميا من أنت قال أنا الرجل الذى أتيتك فى شأن أهلى فقال له نبي الله أو ما ظهرت لك أخلاقهم بعد ولم ترمهم الذى تحب فقال يابنى الله والذى بعثك بالحق ما أعلم كرامة يأتيا أحد من الناس الى أهل روجه الا وقد أتيتها اليهم وأفضل من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى أهلك فاحسن اليهم اسأل الله الذى يصلح عباده الصالحين أن يصلح ذات بينكم وأن يجمعكم على مرضاته ويحببكم لخطه فقام الملك من عنده فلبث أياما وقد نزل مختصرا بجنوده حول بيت المقدس أكثر من الجراد ففرغ منهم بنو اسرائيل فرعاشد بدا وشق ذلك على ملك بنى اسرائيل فدعا أرميا فقال يابنى الله أين ما وعدك الله فقال انى يريد واتق ثم ان الملك أقبل الى أرميا وهو قاعد على جدار بيت المقدس يضحك ويستبشر بنصر ربه الذى وعده فقعدين يديه فقال له أرميا من أنت قال أنا الذى كنت استفتيتك فى شأن أهلى مرتين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أولم يأن لهم أن يقيموا من الذى هم فيه فقال الملك يابنى الله كل شئ كان يصيبني منهم قبل اليوم كنت أصبر عليه واعلم أنما قصدتهم فى ذلك سخطى فلما أتيتهم اليوم رأيتهم فى عمل لا يرضى الله ولا يحب الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم على أى عمل رأيتهم قال يابنى الله رأيتهم على عمل عظيم من سخط الله ولو كانوا على مثل ما كانوا عليه قبل اليوم لم يشتد عليهم غضبي وصبرت لهم ورجوتهم ولكن غضبت اليوم لله ولك فاتيتك لا أخبرك خبرهم وانى أسألك بالله الذى هو بعثك بالحق الاماد عوت عليهم ربك أن يهلكهم فقال أرميا يا مال السموات والارض ان كانوا على حق وصواب فابعثهم وان كانوا على سخطك وعمل لا يرضاه فاهلكهم فلما خرجت السكامة من فى أرميا أرسل الله صاعقة من السماء فى بيت المقدس فالتهب مكان القربان ونحسف بسبعة أبواب من أبوابها فلما رأى ذلك أرميا صاح وشق ثيابه ونبذ الرماح على رأسه فقال يا مال السموات يا أرحم الراحمين أين معادك الذى وعدتني فتودى أرميا انهم لم يصيبهم الذى أصابهم الا بقتيلك التى أفتيت بهما رسولنا فاستيقن النبي صلى الله عليه وسلم انها فتياه التى أفتي بها ثلاث مرات وانه رسول

بعضى النار وأما أنظر فتزلات فخلاهما وقبل معنى قوله لا اكراه أى لا تقولوا ان دخل فى الدس بعد الحرب أنه دخل مكرها لانه اذا رضى بعد الحرب وصح اسلامه فليس بمكره ومعناه لا تنسبوه الى الاكراه فيكون كقوله ولا تقولوا ان ألقى اليكم السلام لست مؤمنا والله يسمع عليهم يسمع قول من يتكلم بالشهادة وقول من يتهكم بالكفر ويعلم ما فى قلب المؤمن من الاعتقاد الطيب وما فى قلب الكافر من العقد الخبيث وعن عطاء

عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أسلام أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا حول المدينة وكان يسأل الله ذلك سرا ولا نية ف قيل له والله سميع لدعائك يا محمد عليم بحرصك واجتهادك قوله سبحانه الله ولي الذين آمنوا أى متولى أمورهم وكافل مصالحهم فعيل بمعنى فاعل والتركيب (٢٢) يدل على القرب فالحب ولى لأنه يقرب منك بالمحبة والنصرة ومنه الوالى لأنه يلى القوم

بالتدبير وفيه دليل على ان
 اللطاف الله تعالى في حق
 المؤمنين وفيما يتعلق
 بالدين أكثر من اللطاف في
 حق الكافر وذلك أنه
 يخرجهم من الظلمات الى
 النور ومن الكفر الى الايمان
 ومن الضلال الى الهدى
 ومن الشك الى اليقين
 والاخراج يشمل الكافر
 اذا آمن والمؤمن الاصل ولا
 يبعد أن يقال يخرجهم الى
 النور من الظلمات وان لم
 يكونوا في الظلمة البتة فان
 العبد لو خلا عن توفيق الله
 تعالى لحظ لتوقع في ظلمات
 الجهالات والضلالات فصار
 توفيقه تعالى سببا لدفع تلك
 الظلمات عنه وبين الدفع
 والرفع تشابه ومشابه قوله
 وكنتم على شفا حفرة من
 النار فانقذكم منها ومعلوم
 أنهم ما كانوا قط في النار
 ويرى أنه صلى الله عليه
 وسلم سمع انسانا قال أشهد
 أن لا اله الا الله فقال عسى
 الغطرة فلما قال أشهد أن
 محمدا رسول الله قال خرج من
 النار ومن المعلوم انه ما كان
 فيها قال الواحدى كل ما في
 انقرا ن من الظلمات
 والنور فانه أراد بهما الكفر
 والايمان الا قوله في أول

ربه فطار أرميا حتى خالط الوحوش ودخل يختصم وجنوده بيت المقدس فوطئ الشام وقتل بني اسرائيل حتى أفناهم وخرّب بيت المقدس ثم أمر جنوده أن علا كل رجل منهم ترسه ترابا ثم يقذفه في بيت المقدس فقد قوا فيه التراب حتى ملؤوه ثم انصرف راجعا إلى أرض بابل واحتمل معه سبائا بني اسرائيل وأمرهم أن يجتمعوا كل من كان في بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بني اسرائيل فاختار منهم تسعين ألف صبي فلما خرجت غنائم جنده وأراد أن يقسمهم فيهم قالت له الملوكة الذين كانوا معه أيها الملك لك غنائمنا كلها واقسم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بني اسرائيل فافعل فاصاب كل واحد منهم أربعة غلّة وكان من أولئك الغلمان دانيال وعزاريّا ومسايل وحنانيا وجعلهم يختصم ثلاث فرق فثلاثا أقر بالشام وثلاثا سبأا وثلاثا قتل وذهب بأسبى بيت المقدس حتى أقدمها بابل وبالصبيان التسعين الألف حتى أقدمهم بابل فكانت هذه الواقعة الأولى التي ذكر الله تعالى ذكروه نبي الله باحدثهم وظلمهم فلما ولي يختصم عن راجعا إلى بابل عن معه من سبائا بني اسرائيل أقبّل أرميا على حماره معه عصير من عنب في زكرة وسلة تين حتى أتى ايليا فلما وقف عليها ورأى ما بها من الخراب وحل شك فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام وحماره وعصيره وسلة تينه عنده حيث أماته الله ومات حماره معه فاعبى الله عنه العيون فلم يره أحد ثم بعث الله تعالى فقال له كم لبثت قال لبثت يوما وبعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول لم يتغير وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف تنشرها ثم نكسوها لحما فنظر الى حماره يتصل ببعض الى بعض وقدماء مع بالعروق والعصب ثم كيف كسى ذلك منه اللحم حتى استوى ثم جرى فيه الروح فقام ينهق ونظر الى عصيره وتبينه فاذا هم على هيئته حين وضعه لم يتغير فلما عاين من قدرة الله ما عاين قال أعلم ان الله على كل شئ قدير ثم عمر الله أرميا بعد ذلك فهو الذى يرى بقلاوات الأرض والبلدان حاشى محمد بن عسكروا بن زنجويه قالنا اسعيل بن عبيد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول أوحى الله الى أرميا وهو بارض مصر أن الحق بارض ايليا فان هذه ليست لك بارض مقام فركب حماره حتى اذا كان ببعض الطريق ومعه سلة من عنب وتين وكان معه سقاء جديد فلا ماء فلما بداه شخص بيت المقدس وما حوله من القرى والمساجد ونظر الى خراب لا يروى فلما رأى هدم بيت المقدس كالجبل العظيم قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها وسار حتى تبوأ منها منزلا فربط حماره بجبل جديد وعلق سقائه وألقى الله عليه السبابة فلما نام نزع الله روحه مائة عام فلما مرت من المائة سبعون عاما أرسل الله ملكا الى ملك من ملوك فارس عظيم يقال له بوسك فقال ان الله يأمرك أن تنفر بقومك فتعمر بيت المقدس وايليا وأرضها حتى تعود أعمر ما كانت فقال الملك أنظرني ثلاثة أيام حتى أتاهب لهذا العمل ولما يصلحه من أداة العمل فانظره ثلاثة أيام فأتى بثلثمائة قهرمان ودفع الى كل قهرمان ألف عامل وما يصلحه من أداة العمل فسار اليها قهرمانه ومعه م ثلثمائة ألف عامل فلما وقعوا في العمل رد الله روح الحياة في عين أرميا وأخرج جسده ميتا فنظر الى ايليا وما حوله من القرى والمساجد والانهار والحروث تعمل وتعمرون وتجدد حتى صارت كما كانت وبعد ثلاثين سنة تمام المائة وداليه الروح فنظر الى طعامه وشرابه لم يتسنه ونظر الى حماره واقفا كهيئته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب ونظر الى الرمة في عنق الحمار لم تتغير جديدة وقد أتى على ذلك مائة عام ورمائة عام وحر مائة عام لم تتغير ولم تنقص شيئا وقد نحل جسم أرميا من البلى فأنبت الله له لحما جسديا ونظر عظامه وهو ينظر فقال له الله انظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف تنشرها ثم نكسوها لحما

الانعام وجعل الظلمات والنور فإنه عني به الليل والنهار قال وأما جعل الكفر ظلماً لأنه كالظلمة في المنع من الإدراك فلما
وجعل الإيمان نوراً لأنه كالسبب في حصول الإدراك قلت قد مر أن الإيمان والعلم وجميع الكمالات النفسانية والمعارف اليقينية أنوار تزداد
النفس بها نوراً يتوابعها فلا حجة إلى هذا التكافؤ والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت مصدر ولهذا وحده في موضع الجمع يخرجونهم من النور

الى الظلمات وانما وجد النور وجمع الظلمة لان الحق وما يرجع اليه سطر يقته واحدة وهو ايضا في نفسه واحد واما الباطل فلا حصر له ولطرقه كما ان الخط المستقيم الواصل بين النقطتين واحد والنجمة غير محدودة واستناد الاضلال الى الطائفتين وهو كل من ينسب الى الطرفين كالمجاز فان الحوادث باسرها تستند الى المبدأ الاول بالحقيقة وتنتهي الى قضائه وقدره (٢٣) كما سبق تحقيقه مرارا اولئك الكفار أو

هم من يطبعهم من
الوسائط والوسائل أصحاب
النار فيكون زحرا للكل
وعيدا لهم أعادنا الله من
ذلك التاويل الى القيوم
أشبههم الى الاسم
الاعظم لان اسمه الحي
مشتمل على جميع أسمائه
وصفاته فان من لوازم الحي
أن يكون قادرا على جميعها
بصيرته كما مر مرارا باقيا
الى غير ذلك من نعوت
الكمال واسمه القيوم دال
على افتقار كل المخلوقات اليه
فاذا تجلى الله للعبد بهاتين
الصفتين انكشف للعبد
عند تجلي صفته الحي معاني
جميع أسمائه وصفاته
وعند تجلي صفته القيوم
فناء جميع المخلوقات اذ كان
قيامها بقيومية الحق
لا بانفسهم فلما جاء الحق
ودفع الباطل فلا يرى في
الوجود الا الحي القيوم
اذ سلب الحي جميع أسماء
الله وسلب القيوم قيام
الممكنات فنفي التعرر
وبقيت الوحدة فيذكره
عند شهود عظيمة الوحدةانية
بلسان عيان الفردانية
لا بلسان بيان الانسانية
فقد ذكره باسمه الاعظم
الذي اذا دعى به أجاب واذا
سئل به أعطى لانه حينئذ

فالتبين له قال أعلم ان الله على كل شيء قدير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد
الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول في قوله اني يحيى هذه الله بعد موتها ان أرميا الماخر ببيت
المقدس وحرقت الكتب ووقف في ناحية الجبل فقال اني يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم رد الله من
رد من بني اسرائيل على رأس سبعين سنة من حين أماته يعمر ونها ثلاثين سنة تمام المائة فلما ذهبت المائة
رد الله روحه وقد عجزت على حالها الاولى فجعل ينظر الى العظام كيف تلتصق بعضها الى بعض ثم نظر الى العظام
كيف تكسى عصابا فلما تبين له ذلك قال أعلم ان الله على كل شيء قدير فقال الله تعالى ذكره انظر الى
طعامك وشرابك لم يتسنه قال فكان طعامه يتنا في مكمل وقلة فيها ماء حدثنا موسى قال ثنا عمرو وقال
ثنا اسباط عن السدي أو كالذي مر على قرية وهى خاوية على عروشها وذلك أن عزرا مرجا ثيابا من الشام
على حماره معه عمير وعنبونين فلما مر بالقرية فرأها وقف عليها وقلب يده وقال كيف يحيى هذه الله بعد
موتها ليس تكذيبا منه وشكافا ماته الله وأمان حماره فله كما مر عليه مائة سنة ثم ان الله أحيا عزرا فقال
له كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قيل له بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك من التين والعنب وشرابك
من العصور لم يتسنه الآية ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال
بل لبثت مائة عام) يعنى تعالى ذكره بقوله ثم بعثه ثم أثاره حييا من بعد مماته وقد دللنا على معنى البعث فيما
مضى قبل وأما معنى قوله كم لبثت فان كم استفهام في كلام العرب عن مبلغ العدد وهو في هذا الموضع نصب
لبثت وتاويله قال الله كم قدر الزمان الذي لبثت ميتا قبل ان أبعثك من مماتك حيا قال المبعوث بعد مماته
لبثت ميتا الى ان بعثتني حيا يوما واحدا أو بعض يوم وذكر أن المبعوث هو أرميا أو عزرا أو من كان ممن
أخبر الله عنه هذا الخبر وانما قال لبثت يوما أو بعض يوم لان الله تعالى ذكره كان قبض روحه أول النهار
ثم رد اليه روحه آخر النهار بعد المائة العام فقبل له كم لبثت قال لبثت يوما وهو يرى أن الشمس قد غربت
فكان ذلك عنده يوما لانه ذكر انه قبض روحه أول النهار وسئل عن مقدار لبثه ميتا آخر النهار وهو
يرى أن الشمس قد غربت فقال لبثت يوما ثم رأى بقية من الشمس قد بقيت لم تغرب فقال أو بعض يوم كما
قال تعالى ذكره وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون يعنى بل يزيدون فكان قوله أو بعض يوما وجوعا منه عن
قوله لبثت يوما ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال ذكر لنا انه مات
ضحى ثم بعثه قبل غيبوبة الشمس فقال لبثت يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم فقال بل
لبثت مائة عام حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أني يحيى هذه
الله بعد موتها قال مر على قرية فتجب فقال اني يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله أول النهار فللبث مائة عام ثم
بعثه في آخر النهار فقال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام حدثنا عن عمار بن
الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قال قال الربيع أماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما
أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج
لما وقف على بيت المقدس وقد خربه بخت نصر قال اني يحيى هذه الله بعد موتها كيف بعثها كما كانت فاماته
الله فلما ذكر لنا انه مات ضحى وبعث قبل غروب الشمس بعد مائة عام فقال كم لبثت قال يوما فلما رأى الشمس
قال أو بعض يوم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) يعنى تعالى ذكره
بقوله فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه لم يتسنه لم تغيره السنون التي أنت عليه وكان طعامه فيما ذكر بعضهم

ينطق بالله فيكون الحال كما جرى على لسانه فاما اذا كر عند غيبته عن عظيمة الوحدةانية في كل اسم دعاه لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال
غيبته وعند شهود العظمة في كل اسم دعاه يكون الاسم الاعظم كما سئل أبو يزيد عن الاسم الاعظم فقال الاسم الاعظم ليس له حد محدود ولكن
فرع قابل لوحدة انيته فاذا كنت كذلك فاذا ذكره باى اسم شئت لا تأخذه سنة ولا نوم لان النوم أخ الموت والموت ضد الحياة وهو الحي الحقيقي

فلا يلحقه ضد الحياة من ذا الذي يشفع عند الإبادته هذا الاستثناء راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم كانه قبل من ذا الذي يشفع عنده يوم القيامة لا عبده محمد صلى الله عليه وسلم فانه ما ذون في الشفاعة موعود بها عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا يعلم محمد صلى الله عليه وسلم ما بين أيديهم من أوليات الأمور قبل خالق (٢٤) انطلق كقوله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نوري أول ما خلق الله العقل ان الله خلق

الارواح قبل الاجساد بالفي ألف عام وما خلقهم من أحوال القيامة وفرع الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسي نفسي ورجوعهم اليه بالاضطرار ولا يحيطون بشئ من علمه وإنما هو شاهد على أحوالهم وسيرهم ومعاملاتهم وقصصهم وكلا نقص عليك من أنباء الرسل وبعلم أمور آخرتهم وأحوال أهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئا من ذلك إلا بما شاء أن يخبرهم عنه وسع كرسيه السموات والارض مثال العرش في عالم الانسان قلبه ومثال الكرسي سره وسوف يحى تمام التحقيق ان شاء الله تعالى في قوله الرحمن على العرش استوى وأن العرش مع عظمته كخلقة ملقاة بين السماء والارض بالنسبة إلى سعة قلب المؤمن ولا يؤده حفظهما لا يتقل الروح الانساني حفظ أسرار السموات والارض وعلم آدم الاسماء كلها ولما أظهر الخلق لوقاته من العرش والكرسي والقلب المؤمن وسره علوا في المرتبة وعظمة في الخلقة اظهارا

سلة تين وعنب وشرابه قلة ماء وقال بعضهم بل كان طعامه سلة عنب وسلة تين وشرابه رق من عسير * وقال آخرون بل كان طعامه سلة تين وشرابه دن خراوز كرهة خمر وقد ذكرنا فيما مضى قول بعضهم في ذلك وتذكر ما فيه فيما يستقبل ان شاء الله وأما قوله لم يتسنه فغير وجهان من القراءة أحدهما لم يتسن بحذف الهاء في الوصل وإثباتها في الوقف ومن قرأه كذلك فانه يجعل الهاء في يتسنه زائدة صلة كقوله فبهذا هم اقتده وجعل فعلت منه تسنيت تسنيا واعتل في ذلك بان السنة تجمع سنوات فتكون فعلت على نهج ومن قال في السنة تسنيت فحاز على ذلك وان كان قليلا أن يكون تسنيت فعلت بدلت النون ياء لما كثرت النون كما قال تظان وأصله الظن وقد قال قوم هو ما خوذ من قوله من جاء مسنون وهو المتغير وذلك أيضا اذا كان كذلك فهو أيضا بمن بدلت نونه ياء وهو قراءة عامة قراءة الكوفة * والآخر من حيث إثبات الهاء في الوصل والوقف ومن قرأه كذلك فانه يجعل الهاء في يتسنه لام الفعل ويجعلها مجزومة بلم ويجعل فعلت منه تسنيت وتفعّل أقسنه تسنهار قال في تصغير السنة سنهية وسنيه أسنيت عند القوم واستنيت عندهم اذا تمت سنة هذه قراءة عامة قراء أهل المدينة والحجاز والصواب من القراءة عندي في ذلك إثبات الهاء في الوصل والوقف لانها مثبتة في مصحف المسلمين ولانها وجه صحيح في كلتي الحالتين في ذلك ومعنى قوله لم يتسنه لم يأت عليه السنون فيتغير على لغة من قال أسنيت عندكم أسنه اذا أقام سنة وكما قال الشاعر

وليست سنهه ولا رجبية * ولكن غزانا في السنين الجواخ

فجعل الهاء في السنة أصلا وهي في اللغة الفصحى وغير جائز حذف حرف من كتاب الله في حال وقف أو وصل لإثباته وجه معروف في كلامها فان اعتل معتل بان المصحف قد ألحقت فيه حروف هنز واند على نية الوقف والوجه في الأصل عند القراءة حذفهن وذلك كقوله فبهذا هم اقتده وقوله باليتي لم أوت كتابه فان ذلك هو مما لم يكن فيه شك انه من الزوائد وانه ألحق على نية الوقف فاما ما كان محتملا أن يكون أصلا للعرف غير زائد فغير جائز وهو في مصحف المسلمين مثبت صرفه إلى أنه من الزوائد والصلات على ان ذلك وان كان زوايدا فمبالا شك انه من الزوائد فان العرب قد تصل الكلام برائد فتتطرق به على نحو منطقتها به في حال القطع فيكون وصلها إياه وقطعها سواء وذلك من فعالها دلالة على صحة قراءة من قرأ جميع ذلك بإثبات الهاء في الوصل ولو وقف غير أن ذلك وان كان كذلك فلنقله لم يتسنه حكم مغارق حكم ما كان هاو زائدة لاشك في زيادته فيه ومما يدل على صحة ما قلنا من أن الهاء في يتسنه من لغة من قال قد أسنيت والمسألة ما صدقت به عن القاسم بن سلام قال ثنا ابن مهدي عن أبي الجراح عن سليمان بن عمير قال ثنا هاني مولى عثمان قال كنت الرسول بين عثمان وزيد بن ثابت فقال زيد سله عن قوله لم يتسن أولم يتسنه فقال عثمان اجعلوا فيها هاء صدقت عن القاسم حدثنا محمد بن محمد الطار عن القاسم وحده أنه أجود والطار جميعا عن القاسم قال ثنا ابن مهدي عن ابن المبارك قال ثنا أبو وائل شيخ من أهل اليمن عن هاني البربري قال كنت عند عثمان وهم يعرضون المصاحف فارسلني بكتف شاة إلى أبي بن كعب فيمالم يتسن وفأهل الكافر من ولا تبديل للخلق قال فدعا بالدواة فقال أحدي اللامين وكتب لا تبديل لخلق الله ومحاماهل وكتب أهل الكافر من وكتب لم يتسنه ألحق فيها الهاء ولو كان ذلك من يتسن أو يتسن لما ألحق فيه أي هو لا موضع في ولا أمر عثمان بالحقها فيها وقد روى عن زيد بن ثابت في ذلك نحو الذي روى فيه عن أبي بن كعب * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لم يتسنه فقال بعضهم يمثل الذي قلنا فيه من أن معناه لم يتغير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبان قال ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه لم يتسنه لم يتغير حدثنا بشر

لكمال القدرة والحكمة تردى برداء الكبرياء واتر بارا العظمة والبهاء وهو أولى بالمدح والثناء فقال وهو العلي العظيم فن علا في الآخر والاولى بعبادته ومن عظم فبته عظيمه ثم أخبر عن عزة الدين لار باب اليقين بقوله لا اكراه في الدين كما قال صلى الله عليه وسلم ليس الدين بالتمتع مع أن النفي نوع من الاختيار وكيف يحصل بالا كراه وهو الاجبار فان الدين هو الاستسلام لاوامر الشرع

تأهرا والتسليم لاحكام الحق باطننا من غير حرج وضيق عطن ثم شرع في مزيد شرح حقيقة الدين بقوله فمن يكفر بالطاغوت تبرأ منه فطاغوت
العوام الاصنام وطاغوت الخواص هو النفس وطاغوت خواص الخواص ما سوى الله وايمان العوام اقرار بالاسان وتصديق بالجنات وعمل
بالاركان وايمان الخواص عزوب النفس عن الدنيا وسلك طريق العقبي وشهود القلب (٢٥) مع المولى وايمان خواص الخواص

ملازمة الظاهر والباطن
في طاعة الله واثابة القلب
الى الغناء في الله وانحلاء
السر للبقاء بالله وهذا هو
السكر الموجب للسكر
ولهذا قال موسى بعد
اذا فاقته عن سكر سطوات
شراب التجلي ثبت اليك
أى عن هذه الافاقة وكان
مخصوصا عن عالمي زمانه
بالايمان العيان وشريكا
مع القوم بالايمان الباطني
كقابل شعر
لى سكرتان وللندمان
واحدة

شيء خصصت به من بينهم
وحدى
ثم المروءة الوقي التي استمك
بها المؤمن لا يمكن أن
تكون من المحدثات المخلوقات
لقوله كل شيء هالك الا
وجهه ولا تكون ايضا من
بطشك ولا كانت منقصمة
بل تكون من بطشة ان
بطش وبك لشديد ولا كل
مؤمن عروفة مناسبة لمقامه
في الايمان فهي للعوام
توفيق الطاعة والخواص
مزيد العناية بالمحبة يحبهم
ويحبونه والخواص الخواص
الجذبة الالهية التي تغنيه
عن ظلمات الغيرية
وتبقيه بنور الربوبية ولهذا
قال صلى الله عليه وسلم

قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يتسنه لم يتغير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن
السدي فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول فانظر الى طعامك من التبن والعنب وشرابك من العصير لم
يتسنه يقول لم يتغير فيه حمض التبن والعنب ولم يخب حمض العصير هما حلوان كما هما وذلك انه مرجأ ثيامن الشام
على حمار له معه عصير وعنب وتبين فاماته الله وأمات حماره ومروا بهما مائة سنة حدثت عن الحسين بن افرج
قال سمعت أبا عبد الله قال أخبرنا عبد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله فانظر الى طعامك وشرابك
لم يتسنه يقول لم يتغير وقد أتى عليه مائة عام حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن
جوير عن الضحاك بنحوه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله لم يتسنه لم يتغير حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن النضر عن عكرمة لم يتسنه لم يتغير حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لم يتسنه لم يتغير في مائة سنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني بكر بن نمر قال سمعت في بعض الكتب ان أرميا كان بايلىا حين حرم ابنته نصر فخرج منها الى
مصر فكان بها فافوحى الله اليه ان اخرج منها الى بيت المقدس فانها فاذا هي خربة فمظراهم افقال اني يحيى
هذه الله بعد موتهم فاماته الله مائة عام ثم عث فاذا حماره حي قائم على رباطه واذا طعامه سسل عنب وسل تبر لم
يتغير عن حاله قال يونس قال اناسا لم الخواص كان طعامه وشرابه سل عنب وسل تبر ووزق عصير وقال آخرون
مع ذلك لم ينتن ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قوله لم يتسنه لم ينتن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن جريح قوله الى طعامك
قال سل تبن وشرابك دن خمر لم يتسنه يقول لم ينتن وأحسب أن مجاهد أو الربيع ومن قال في ذلك بقوله لهما
وأما أن قوله لم يتسنه من قول الله تعالى ذكره من حامسنون بمعنى المتغير ليرج بالذن من قول القائل تسن
وقد بينت الدلالة في امضى على أن ذلك ليس كذلك فان ظن انه من الاسن من قول القائل أسن هذا الماء
يا سن اسنا كما قال الله تعالى ذكره فيها أنهار من ماء غير آسن فان ذلك لو كان كذلك لكان لكلام فانظر الى
طعامك وشرابك لم يتأسن ولم يكن يتسن فانه غير انه ترك همزه قبل فاء وان ترك همزه فغير جائز تشديد
نونه لان انون غير مشددة وهي في يتسنه مشددة ولو أطلق من يتأسن بترك الهمزة قبل يسنن بتخفيف نونه غير
هاتم تلحق فيه في ذلك بيان واضح انه غير أن يكون من الاسن في القول في ما يدل قوله (وانظر الى حمارك)
اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وانظر الى حمارك فقال بعضهم معنى ذلك وانظر الى احيائك حمارك
والى نظامك كيف أنشزها ثم أكسوها لحما ثم اختلف من أولئك هذا التأويل فقل بعضهم قال انه
تعالى ذكره ذلك له بعد ان أحياء خلقه ما سوياء ثم أراد أن يحيى حماره تعريفا منه تعالى ذكره له كيفية
احيائه لقريته التي رآها حاوية على عروشها فقال اني يحيى هذه الله بعد موتهم مذكرا لحياء الله اياها ذكر
من ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال بعث الله
فقال كم لبثت قل لبثت يوما أو بعض يوم لي قوله ثم نكسوها لحما قال فانظر الى حماره يتصل بعض الى
بعض وقد كان مائعا بالعروق والعصب ثم كس ذلك منه اللحم حتى استوى ثم جرى فيه الروح فقام ينهق
ونظر الى عصيره وتبين فاذا هو على هيئة حيز وضع لم يتغير فلما عاين من قدرة الله ما عاين قال أعلم ان الله على
كل شيء قدير حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي ثم ان الله أحياء عزير اقول كم

(٤ - (ابن جرير) ثالث)

جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين لان الثقلين وأعمالهم ما فانية من عالم الحدوث
وجذبة الحق باقية من عالم القدم لا يجوز عليها الانقسام فالمجذوب لا يخلص منها أبدا بل ينزل الى الدنيا فيكون
آه واجبرجهم من الظلمات الى النور يخرج العوام من ضلالت الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية والخواص من ظلمات الصفات

الانسانية والجسمانية الى نور الروحانية والاربابية ونحوها من ظلمات الخدوش والفناء الى نور الشهادة والبقاء والذين كفروا
اولياؤهم الطاغوت ذكر الطاغوت بلفظ لوحدان والاولياء بلفظ الجمع ليعلم أن الولاء والحبية من قبل الكفار أي هم اولياء الطاغوت
كقوله أنداد يحبونهم - م كتب الله فان (٢٦) الطاغوت لو فسر بالاصنام فهي بعزل عن الولاية وان فسر بالشيطان أو النفس فهم

الاعداء لا الاولياء يخرجونهم من نور الروحانية وصفاء
الفطرة الى ظلمات الصفات
الهيمنية والسبعية
والشيطانية ظلمات بعضها
فوق بعض در كل بعضها
تحت بعض أولئك أي
أرواح الكفار مع النفس
والشيطان والاصنام
أصحاب النار لان الارواح
وان لم تكن من جنسهم
ولكن من تشبه به يقوم
فهم منهم والله المستعان
(ألم ترأى الذي حاج ابراهيم
فربه ان آتاه الله الملك
اذ قال ابراهيم ربي الذي
يحيي ويميت قال أما احيي
وأمت قال ابراهيم فان الله
يأتى بالشمس من المشرق
فات بهما من المغرب فبهت
الذي كفر والله لا يهدي
القوم الظالمين أو كالذي
مر على قرية وهى خاوية
على عروشها قال أنى يحيي
هذه الله بعد وفاته فاما
الله ما تعام ثم منه قال كم
لبثت قال لبثت يوما أو
بعض يوم قال بل لبثت مائة
عام فانظر الى طعامك
وشرابك لم يتسنه وانظر
الى حمارك وانجعلك آية
للناس فانظر الى العظام
كيف نشزها ثم نكسوها
لنكسوها قال أعلم

لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك
قد هلك ولبثت طعامه وانظر الى عظامه كيف نشزها ثم نكسوها الخ فبعث الله رجلا فجاءت بعظام الحمار
من كل - هل وجبل ذهبته له ويرولس باع فاجتمعت فركب بعضها في بعض وهو ينظر فصار حمارا من عظام
ليس له لحم ولا دم ثم ان الله كسا العظام لحما ودماء فقام حمارا من لحم ودم وليس فيه روح ثم أقبل ملك عيسى
حتى أخذ بخضر الحمار فنفع فيه فنفق الحمار فقلا - أعلم ان الله على كل شئ قدير فأنزل السكائر على من تازله
قائل هب ذا القول وانظر الى احياء الحمارك والى عظامه كيف نشزها ثم نكسوها الحمار وانجعلك آية للناس
فيكون في قوله وانظر الى حمارك متروك من الكلام استغنى بدلالة ظاهره عليه من ذكره وكون الالف
في قوله وانظر الى العظام بدلا من الهاء المرادة في المعنى لان معناه وانظر الى عظامه يعنى الى عظام الحمار
وقال آخرون منهم بل قال الله تعالى ذكره ذلك به هذا نفع فيه الروح في عينه فلو اوهى أول عضون
أعضائه نفع الله فيه الروح وذلك بعد أن سواه خلقا - ويا وقل أن يحيي حماره ذكر من قال ذلك حديث
محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كان هذا رجلا من بني اسرائيل
نفخ الروح في عينيه فنظر الى خلقه كله حين يحييه الله والى حماره حين يحييه الله حديث المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن قال ثنا
حجاج عن ابن جريج قال بدأ بعينه فنفع فيها الروح ثم بعظامها فنشزها ثم وصل بعضها الى بعض ثم كساها
العصب ثم العروق ثم اللحم ثم الجلد ثم الشعر وكان حماره جذعا فاحياه الله كبيرا قد تسن فلم يبق منه الا الجلد من طول
الزمر وكان طعامه سل عنب وشرا به دن خر قال ابن جريج عن مجاهد نفخ الروح في عينيه ثم نظره حمارا الى
خلق الله كله حين نشره الله والى حماره حين يحييه الله * وقال آخرون بل جعل الله الروح في رأسه وبصره
وجسده منادى أي حمارا قاعا كهيئته يوم ربه وطعامه وشرا به كهيئته يوم حل البقعة ثم قال الله له انظر الى
عظم نفسك كيف نشزها ذكر من قال ذلك حديث محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا ابن عجلون بن عبد
الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول رد الله روح الحياة في عين أرميا و آخر
جسده ميت فنظر الى طعامه وشرا به لم يتسنه وانظر الى حماره واقفا كهيئته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب ونظر
الى الرمة في عنق الحمار لم تعبر جديدة حديث عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان
قال سمعت الضحالة يقول في قوله فاما انه مائة عام ثم بعث فنظر الى حماره قائما قد مكث مائة عام والى طعامه
لم يتغير قد أتى عليه مائة عام وانظر الى العظام كيف نشزها ثم نكسوها الحمار فكان أول شئ أحياء الله منه رأسه
فجعل ينظر الى سائر جسده يخفق حديث المثنى قال ثنا ابن جريج قال ثنا أبو رزبه عن الضحالك في
قوله فاما انه مائة عام ثم بعث فنظر الى حماره قائما والى طعامه وشرا به لم يتغير فكان أول شئ تخلق منه رأسه
فجعل ينظر الى كل شئ منه يصل بعضه الى بعض فلم تين له قال ألم ان الله على كل شئ قدير حديثنا بشر
ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال ذكر لنا انه أول ما خلق الله منه رأسه ثم ركبت فيه
عيناه ثم قيل له انظر فجعل ينظر فجعلت عظامه تواصل بعضها الى بعض وبعين نبي الله صلى الله عليه وسلم لم كان
ذلك فقال أعلم ان الله على كل شئ قدير حديث عن ابن جريج عن أبيه عن ابن جريج عن أبيه عن ابن جريج
وانظر الى طعامك وشرا بك لم يتسنه وانظر الى حمارك وكان حماره عنده كفهو وانجعلك آية للناس وانظر الى

أن الله على كل شئ قدير وقد قال ابراهيم رب أنى كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلنى قال انزله
أربعة من الطير فصه من اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا دعهن بالئتكم سعيوا أعلم أن الله عز وجل حكيم القرآن الذي مره
أياه نزة الباقون بالغنى أياحي يا داود جعفر ونافع وكذلك ما تشبهها من المغرحة والمضومة وزاد أبو نسيطة بالمدنى المكسورة في قوله

تعالى ان انا الانذير واشباه ذلك ثم وبابه مثل فتوقد مر لبت وبابه بالاطهار ابن كثير ونافع ونخلف ويعقوب لم ينسخ في الوصل والوقف
بالهاء جرذ وعلى ونخلف وسهل ويعقوب لان الهاء السكت وها السكت تزداد للوقف بالهاء الساكنة في الخالسين والهاء اصلية
بجزوم لم أرها سكت وأحروا لوصل بحري الوقف الى جـ ذلك كمال الجـ اربا لالة على غيرايت (١٧) وأبـ جدون وجدويه والتجاري

حسن ورش وابن ذكوان
وأبو عمرو وجرزة في رواية
ابن سعدان وأبي عمرو بن
شبوذ عن أهل مكة
تنشرها بالراء أبو عمرو
وسهل ويعقوب وابن كثير
وأبو جعفر ونافع الباقون
بالزاي قال أعلم موصولا
والابتداء بكسر الهمزة على
الامر جرزة وعلى الباقون
مقطوعا والميم مضموم على
الانخبار فصره بن بكسر
الصاد يزيدو جرزة ونخلف
ورويس والمفضل جزا
بتشديد الزاي يزيدو وجهه
انه خفف بطرح همزته ثم
شدد كما يشدد في الوقف
اجزاء للوصل بحري الوقف
وقرأ أبو بكر وحما جزا
منقلا مهموزا الباقون
ساكنة الزاي مهموزة
الوقوف الملك م لان اذ
ليس بفا رف لا يتاء الملك
وميت لان قال عامـ ل
اذ وأميت ط كسر ط
الظالمين لا للعطف باو
للتجيب عروشا ج لان
مابعد من تمة كلام قبله
من غير عطف ومنها ج
لتمام القول مع العطف
بفاء الجواب والجزء بعثة
ط كم لبت ط يوم ط
لم ينسخ ج وان اتفقت
الجلتان لوسوع الحال

العظم كيف ننشرها قال الربيع ذكر لما والله أعلم انه أول ما خاق منه عينا ثم قيل انظر في جـ لـ نظر الى
العظام يتوأم لـ بعضها الى بعض وذلك بعينه فقبل أعلم ان الله تعالى كل شيء قد ير صدق يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن زيد قال قوله وانظر الى طعامك وشرايبك لم ينسخه وانظر الى حمارك واقفا
عليك منذ ما تنة سنة ولجعلك آية للناس وانظر الى العظام يقول وانظر الى عظامك كيف نجيبها حين سألنا
كيف نجيب هذه الارض بعد موتهم اقال فجعل الله الروح في بصره وفي لسانه ثم قال ادع الآن بلسانك الذي
جعل الله فيه الروح وانظر ببصرك قال فكان ينظر الى الجحمة قال ادى ليلى كل عظم باليف قال بفا كل
عظم لي صاحبه حتى اتصلت وهو يراها حتى ان الكسرة من العظم اتت الى الموضع الذي انك مرت فيه فتعلق
به حتى وصل الى جحمتهم وهو يرى ذلك فلما اتصلت شديدا بالعصب والعروق وأجرى عليها اللحم والجلد ثم
نفخ فيها الروح ثم قال انظر الى العظام كيف ننشرها ثم كسوها الجـ فلما تبين له ذلك قال أعلم ان الله تعالى كل
شي قد ير قال ثم أمر فنادى تلك العظام التي قال اني يحييها هذا الله بعد موتها كما نادى عظام نفسه ثم نجباها
الله كما أحياه صدق يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني بكر بن نصر قال يزعمون في بعض الكتب
ان الله أمان أرمـ مائة عام ثم بعثه فاذا جـ ربه حتى قائم على رباطه قال ورد الله اليه بصره وجعل الروح فيه
قبل ان يبعث بثلاثين سنة ثم نظر الى بيت المقدس وكيف عمر وما حوله قال فيقولون والله أعلم انه الذي قال الله
تعالى ذكره أو كذا الذي مر على قريته وهو خاوية الآية ومعنى الآية على تاويل هؤلاء وانظر الى جـ لـ
ولجعلك آية لا اس وانظر الى عظامك كيف ننشرها بعد لاها ثم كسوها الجـ فتحيبها بحياتك فتعلم كيف
يحيي الله القري وأهلها بعد مماتهم وأولى الاقوال في هذه الآية بالصواب قول من قال ان الله تعالى ذكره
بعث فقل اني يحيي هذه الله بعد موتهم من مماته ثم أراه ظاهرا استذكر من احياء الله القري التي مرهم بعد
مماتهم اعيانا من نفسه وطعامهم وجـ ربه فجعل تعالى ذكره ما أراه من احيائه نفسه وجـ ربه شلالا استذكر
من احيائه اهل لقريته التي مرهم اناوية على عروشها وجعل ما أراه من اعيانهم في طعامهم وشرايبهم عبرة له وحجة
عليه في كيفية احيائه منازل القريته وجنانهم او ذلك هو معنى قول مجاهد الذي ذكرناه قبل وانما قلنا ذلك أولى
بتاويل الآية لان قوله وانظر الى العظام انما هو بمعنى وانظر الى العظام التي تراها ببصرك كيف ننشرها ثم
كسوها الجـ وقد كان جـ ر أحدركم من البلي في قول أهل التاويل جـ ر ما ظير الذي لحق عظام من خوطبهم هذا
الخطاب فلم يكن صرف معنى قوله وانظر الى العظام الى انه أمره بانظر الى عظام الجسد دون عظام الامور
بالنظر اليها ولا الى انه أمره بالنظر الى عظام نفسه دون عظام الجسد واذا كان ذلك كذلك وكلن البلي قد لحق
عظامه وعظام جـ رة كان الاولى بالتاويل أن يكون الامر بالنظر الى كل ما أدركه طرفه مما قد كان البلي لحقه
لان الله تعالى ذكره جعل جميع ذلك عليه حجة وله عبرة وعظة في القول في تاويل قوله (ولجعلك آية للناس)
يعني تعالى ذكره بذلك ولجعلك آية للناس امتثال مائة عام ثم بعثه وانما أدخلت اللام مع الواو التي في قوله
ولجعلك آية للناس وهو بمعنى كـ لان في دخولها في كـ وأخواتها دلالة على انها شرط لفعل بعثها بمعنى
ولجعلك كذا وكذا فعلا لا دلالة لولم تكن قبل اللام أعني لام كـ واو كانت اللام شرط للفعل الذي قبلها وكان
يكون معناه ونظر الى حمارك ولجعلك آية للناس وانما عني بقوله ولجعلك آية ولجعلك حجة على من جهل
قدوتي وشك في عظمتي وأما ما قد روي على ما أنشأه من اماتة وحياء وافناء وانشا وانعام واذلال واقتار
واغناء بيدي ذلك كما لا يخفى ولا يحدوني ولا يقدر عليه غيري وكان بعض أهل التاويل يقول كان آية للناس
بانه جاء بعد مائة عام الى ولده وولد له شابا وهم شيوخ ذكر من قال ذلك صدق يونس اشي قال أـ برنا

المعترض بينهما ومن وصل حسن له الوقف على جـ رـ بك باصمـ وما يعطف عليه قوله ولجعلك آية يستيقن ولجعلك ومن جعل الواو مقحمة لم
يقف لجـ ط لتمام البيان له لان قال جواب لما قد روي الموتى ط تؤمن ط قاي ط سميا ط لاعـ تراض جواب الامر حكيم
بانه تفسيره سبحانه ذكره هنا قصصا لانا اولها في اثبات العلم لصانع والباقي تارة اثباتا بعث النشور والقصة الاولى مناظره ابراهيم ماله

زمالة عن مجاهد وهو غزو ذين كنعان وهو أول من حججوا دعي الربوبية والمجاهدة بالمجاهدة والضمير في به لآبراهيم ويحتمل أن يكون
لنور ودواله في أن آناه قيل لآبراهيم لانه أقرب في الذكرو لانه لا يجوز أن يوتى الكافر الملك والتسليط ولانه يناسب قوله فقد آتينا آل إبراهيم
الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما (٢٨) وقال جهور المفسرين الضمير لذلك الشخص الذي حاج إبراهيم ولا يبعد أن يعطى الله

الكافر بن بسطة وسعة في
الدنيا ومعنى أن آناه الله
أي لان الله آناه الملك فاطره
وأورثه الكبر والعسوا
جعل مجاهدته في ربه شكرا
له كقولك عاداني فلان
لاني أحسنت اليه تريد أنه
عكس ما كان يجب عليه
من الموالاة لاجل الاحسان
ويجوز أن يكون المعنى
ساج وقتان آناه وعين
مقاتل ان هذه المجاهدة
كانت حين ما كبر إبراهيم
الاصنام وسجنه غمود ثم
أخرج من السجن ليحرقه
فقال من ربك الذي تدعو
اليه فقال ربي الذي يحيي
ويميت وهذا دليل في غاية
الصحة لان الخلق عاجزون
عن الاحياء والامانة فلا بد
أن يستدلى به وثوقا
مختار خبير بأجزاء الحيوان
وأشكاله يصير بأعضائه
وأحواله ولا مرما ذكره
الله تعالى في مواضع من
كتابه فقل ولقد آتينا
الانسان من سلاله من طين
هو الذي خلقكم من ماء مهين
و يروى أن الكافر دعا
حينئذ شيخه بن فاستبق
أحدهما وقتل الآخر
وقال أنا أيضا حي وأميت
ثم للناس في هذا المقام

اسحق قال ثنا قبيصة بن عتبة عن سفيان قال سمعت الأعمش يقول ولتجعلك آية للناس قال جاء شابا وولده
شيوخ وقال آخرون معنى ذلك آية جاء وقد هلك من يعرفه فكان آية لمن قدم عليه من قومه ذكر من قال
ذلك حديث مرسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال رجع الى أهله فوجد داره قد
بيعت وبنيت وهلك من كان يعرفه فقال اخرجوا من داري قالوا ومن أنت قال أنا عزير قالوا أليس قد هلك
عزير منذ كذا وكذا قال فان عزير أتاه وكان من حالي وكان فاسأله فو اذ لك خرج والى من الدار ودفعوها
اليه والذي هو أولى بتأويل الآية من القول أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبرانه جعل الذي وصف صفته في
هذه الآية حجة للناس فكان ذلك حجة على من عرفه من ولده وقومه ممن علم موته واحياء الله إياه بعد مماته وعلى
من بعث اليه منهم في القول في تأويل قوله (وانظر الى العظام كيف ننشرها) فقد دللنا فيما مضى
قبل على أن العظام التي أمر بالنظر اليها هي عظام نفسه وجوارحه ذكرنا اختلاف المختلفين في تأويل ذلك
وما معنى كل قائل بما قاله في ذلك بما أغنى عن اعادته وأما قوله كيف ننشرها فان القراء اختلقت في قراءته
فقراء بعضهم فاظروا الى العظام كيف ننشرها بضم النون وبالزاي وذلك قراءة عامة قراء الكوفيين بمعنى
وانظر كيف تتركب بعضها على بعض وننقل ذلك الى مواضع من الجسم وأصل النشر الارتفاع ومنه قيل قد
نشر الغلام اذا ارتفع طوله وشبه وهيته نشوز المرأة على زوجها ومن ذلك قيل للمكان المرتفع من الارض نشر
ونزرة ونشازة فاذا أردت انك رفعتة قلت أنشرته انشازا ونشرها واذا ارتفع بمعنى قوله وانظر الى العظام كيف
ننشرها في قراءة من قرأ ذلك بالزاي كيف ترفعها من أما كتبها من الارض فنردها الى أما كتبها من الجسم ومن
ناول ذلك هذا التأويل جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث المثنى قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس في قوله كيف ننشرها كيف تخرجها حديث مرسى قال
ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي كيف ننشرها قال تخرجها وقرأ ذلك آخرون وانظر الى العظام كيف
ننشرها بضم النون قالوا من قول القائل أنشر الله الموتى فهو ينشرهم انشازا وذلك قراءة عامة قراء أهل
المدينة بمعنى وانظر الى العظام كيف تتركب بعضها على بعضها وانظر الى العظام كيف
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كيف ننشرها قال نظر اليها حين يحييها الله
حديث المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله حديث مرسى قال أبو نعيم قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وانظر الى العظام كيف ننشرها قال كيف تخرجها واحتج بعض قراء ذلك بالراء وضم نون أوله بقوله ثم اذا شاء
أنشره فرأى من الصواب الخاق قوله وانظر الى العظام كيف ننشرها به وقرأ ذلك بعضهم وانظر الى العظام
كيف ننشرها بفتح النون من أوله بالراء كأنه وجه ذلك الى مثل معنى نشر الشيء وطيه وذلك قرا غير
محمودة لان العرب لا تقول نشر الموتى وانما تقول أنشر الله الموتى فنشروا هم بمعنى أحيائهم فحيوا هم وبذل
على ذلك قوله ثم اذا شاء أنشره وقوله آله من الارض هم ينشرون وعلى انه اذا أريد به حي الميت وعاش بعد
موته قيل نشر قول أعشى بن ثعلبة

حتى يقول الناس ما رأوا يا عجبا الميت الناصر

وروي سمعنا من العرب كان به حرب فتشر اذا دوحى والقول في ذلك عندي أن معنى الانشاز ومعنى
الانشاز متقاربان لان معنى الانشاز التركيب والاثبات ورد العظام من العظام واعادتها لاشك أنه ورد لها الى
أما كتبها ومواضعها من الجسم بعد مفارقة أياها فانها وان اختلفت في اللفظ فتقار بالمعنى وقد جاءت القراءة

طريقان الاول وعليه أكثر المفسرين أن إبراهيم عليه السلام لما رأى من غموده أنقى تلك الشبهة عدل عن ذلك
الى دليل آخر أو مثال آخر أوضح من الاول فقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتى من المغرب قالوا وفي هذا دليل على حوار الانتقال
للمجادل من حجة الى حجة وأورد عليه أن الشبهة اذا وقعت في الإجماع وجب على المحقق العادر على ذكر الجواب أن يذكر الجواب في الحال ازالة

لذلك الجول واللبس ولما من المالك الكافر في الدليل الاول اوفي المثال الاول تلك الشهية كان الاشتغال بأزالة ذلك واجبا مضيقا فكيف يلبس
بالمعصوم أن يترك ذلك الواجب مع ان قيل ايمام أن كلامه الاول كان ضعيفا واثن سلمات أن الانتقال من دليل الى دليل حسن لكنه يجب أن
يكون المنتقل اليه أرفع لكن الاستدلال بالأحياء والاماتة على وجود الصانع أظهر وأقوى (٢٩) من الاستدلال بطلوع الشمس فان

جنس الحياة لا قدرة للخلق
عليه وأما جنس تحريك
الاجسام فلخلق قدرة عليه
وأيضادلالة الأحياء والاماتة
على الحاجة الى المؤثر
القادر لكونها من
المتبدلات أقوى من دلالة
طلوع الشمس لكون
حركة الاول لا على نهج
واحد وأيضان غرورهم لم
يأت من عارضة الأحياء
والاماتة الصارفين عن الله
بالقتل والتخلف فكيف
يؤمن عنه عند استدلال
ابراهيم بطلوع الشمس أن
يقول بل طلوع الشمس
من المشرق منى فان كان
لله عقل له حتى يطلعها
من المغرب وعند ذلك التزم
المحققون من المفسرين
ذلك وقالوا له لو أورد هذا
السؤال لكان من الواجب
أن يطلع الشمس من
مغربها ومن المعلوم أن
الاشغال باظهار فساد
سؤاله في الأحياء والاماتة
أسهل بكثير من التزام
طلوع الشمس من المغرب
في الذي حل ابراهيم على
أن ترك الجواب عن ذلك
السؤال الركيك والستزم
الانقطاع واعترف بالحاجة
الى الانتقال ونسك دليل
لا يمكن تمثيله الا بالستزم

بهما الامتحة تقطع العذوة وتوجب الحاجة فبأي حاقرا القارى فيصيب لانتقاده عنيهما ولا حاجة توجب لاحداهما
من القضاء بالصواب على لاخرى فان ظن ظان أن الاشارة كان احياء فهو بالصواب أولى لان الأمور
بالنظر الى العظام وهي تنظر الى أمر به يرى عيانا ما أنكر بقوله اني يحيي هذه لا بعد موتهم فان احياء النظام
لاشك في هذا الموضع انما عني بارتدائها الى أمما كنهما من جسد المظاور واليه وهو يحيي لاعادة لروح التي كانت
فارقته عند الاماتة والذي يدل على ذلك قوله ثم نكسوها لحيا ولا شك ان الروح انما تمخت في العظام التي
أنشئت بعد ان كسيت اللحم واذا كان ذلك كذلك وكان معنى الانشأ تر كيب العظام ورتدها الى أمما كنهما
من الجسد وكان ذلك معنى الاشارة كان معلوما استواء معنيهما وانما معنى لاختلفا في ذلك
ابانة عن صحة ما قلناه في وأما لقراءة الثالثة فغير جائزة القراءة بها عندي وهي قراءة من قرأ كيف ننشرها
بفتح النون وبالراء لشذوذها عن قراءة المسلمين ونحو وجهها عن الصحيح الفصح من كلام العرب في القول في
تاويل قوله ثم نكسوها لحيا يعني تعالى ذكره بذلك ثم نكسوها أي العظام لحيا والهاء اني في قوله ثم نكسوها
لحيا من ذكر العظام ومعنى نكسوها نكسوها ونحوها كقوله في جسد الانسان كسوته التي يلبسها وكذلك
تفعل العرب تجمع كل شيء غطى شيئا واره له اساله وكسوة ومنه قول النابغة الجعدي
فالحمد لله الذي لم ياتني أجلى * حتى اكسيت من الاسلام سر بالا

فجعل الاسلام اذ غطى الذي كان عليه فواراه وأذهب كسوته وصرا بالاً في القول في تاويل قوله (فاما
تبينه قول اعلم ان الله على كل شيء قدير) يعني تعالى ذكره بقوله فلما تبينه فلما انضج عيانا ما كان
من تنكر من قدرة الله وعظمته عند قبل عيانته ذلك قال اعلم الآن عدما عيانته والاتضح به والبيان ان الله
على كل شيء قدير ثم اختلفت القراء في قراءة قوله قال اعلم ان الله فقرا بعضهم قال اعلم على معنى الامر
بوصل الالف من اعلم وجزم الميم منها وهي قراءة عامة قراء أهل الكوفة ويذكرون انهم في قراءة عبد الله
قيل اعلم على وجه الامر من الله الذي أحى بعد مماته فامر بالنظر الى ما يحييه الله بعد مماته وكذلك روى عن
ابن عباس **حدثني** أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون قال
هي في قراءة عبد الله قيل اعلم ان الله على وجه الامر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه أحسب ما شك أبو جعفر الطبري سمعت ابن عباس يقرأ فلما تبينه قال
اعلم قال الله قبل ذلك له **حدثت** عن عبد الله قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا ان الله
أعلم انه قبل له أنظر ففعل ينظر الى العظام كيف يتواصل بعضها الى بعض وذلك بعينه فقبل اعلم ان الله على
كل شيء قدير فعلى هذا القول تاويل ذلك فلما تبينه ما تبينه من أمر الله وقدرته قال الله اعلم الآن ان الله
على كل شيء قدير ولو صرف متأول قوله قال اعلم وقد قرأه على وجه الامر الى أنه من قبل لم يخبر عنه بما اقتض
في هذه الآية من قصته كان وجهها صحيحا وكان ذلك كما يقول القائل اعلم ان قد كان كذا وكذا على وجه
الامر منه لغيره وهو يعني به نفسه وقرأ ذلك آخر ون قال اعلم على وجه الخبر عن نفسه لا متسكنا به بمزأف
اعلم وقطعها ورفع اليم يعني فلما تبينه له تبينه من قدرة الله وعظمته ساطعة بعينه ما عيانته قال أليس ذلك اعلم
الآن انما ان الله على كل شيء قدير وبذلك فرأعامة أهل المدينة وبعض قراء أهل العراق وبذلك من
التأويل ناوله جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذات **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال لما عاين من قدرة الله ما عاين قال اعلم ان الله على كل شيء قدير **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الصمد بن عجل انه سمع وهب بن منبه يقول فلما تبينه

اطلاع الشمس من المغرب ولما كانت هذه الاحتراضات وردة على الطريق الاول عدل بعض المحققين الى طريق آخر وقالوا ان ابراهيم
عليه السلام لما احتج بالأحياء والاماتة قال المنكر أتدعي الأحياء والاماتة من الله ابتداء أم بواسطة الاسباب الاضية والسموية أما الاول فلا
سبيل اليه وما الثاني فمظاهرة أو ما يقرب اليه حاصل للبشر فان الجاء يفضي الى الولا بتوسط الاسباب وتناول السم يفضي الى الموت فاجاب

ابراهيم عليه السلام بناء على معتقدهم وكانوا أصحاب تعظيم ان الاحياء والاموات وان حصلوا بواسطة حركات الافلاك لكن الحركات والاتصالات لا بد لها من فاعل ومدبر وليس ذلك هو البشر فانه لا قدرة لهم على الفلكيات فهي اذن بتحرك رب الارض والسموات قلت وفيه ايضا طريق آخر ذكره في التأويلات ان شاء الله تعالى (٣٠) فهبت الذي كفر يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحيروا بهت بالضم مثله وقد

قرئ به ما وافق من هذا القراءة المشهورة فهبت على ابننا للمفسر ولانه يقال رجل مهوت ولا يقال بهت ولا بهيت قاله الكسائي والله لا يهدي القوم الظالمين فلهذا لم ينفعه الدليل وان بلغ في الظهور الى حيث صار المبطل مهوتا محجوبا فيعلم منه ان الكل بقضاء الله وقدره وعيشته وارادته القصص اثنان في قوله سبحانه أو كما الذي مر ذهب الكسائي وقرأه والفارسي وأكثر الخويزين الى انه معطوف على المعنى والتقدير رأيت كالذي حاج ابراهيم أو كالذي مر وتظهر من القرآن قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون يقولون لله ثم قال قل لمن رب السموات السبع ورب العرش العظيم يقولون لله فهذا عطف على المعنى كانه قيل لمن السموات فقبل لله ومثله قول الشاعر

له قال اعلم ان الله على كل شيء قدير ثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قال يعني نبي الله صلى الله عليه وسلم يعني انشأ العظام اعلم ان الله على كل شيء قدير حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال قال عزير عند ذلك يعني عند معاينة احياء الله حياه اعلم ان الله على كل شيء قدير حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال عمل ينظر الى كل شيء منه توصل بعضه الى بعض فاستبينه له قال اعلم ان الله على كل شيء قدير ثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن يزدجرد نحوه وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ اعلم توصل الالف وخم الميم على وجه الامر من الله تعالى ذكره للذي قد احياء بعد مماته بالامر بان يعلم ان الله الذي اراه بعينه ما اراه من عظيم قدرته وسلطانه من احيائه اياه وحياهه بعد موت ثلاثة عام وبلاة حتى عادا كهنتهما يوم قبض أرواحهما وحفظ عليه طعامه وشرابه مائة عام حتى رده عليه كهنته يوم وضعه غيره فبر على كل شيء قادر كذلك وانما اخبرنا قراءة ذلك كذا في حكيمنا بالصواب دون غيره لان ما قبله من الكلام امر من الله تعالى ذكره قولا للذي احياء الله بعد مماته ونحط باله به وذلك قوله فانظر الى طعامك وشرابك لم يتبدل منه وانظر الى حمارك وانظر الى العظام كيف ننشدها فلما تبين ذلك له جوابا عن مسئلته ربه اني يحيي هذه الله بعد موتها قال الله له اعلم ان الله الذي فعل هذه الاشياء على ما رأيت على غير ذلك من الاشياء قد يدرك قدرته على ما رأيت وامثاله كما قال تعالى ذكره خليله ابراهيم صلى الله عليه وسلم بعد ان اجابه عن مسئلته اياه في قوله رب ارنى كيف يحيي الموتى واعلم ان الله عزير حكيم فامر ابراهيم بان يعلم بعد ان اراه كيفية احيائه الموتى انه عزير حكيم وكذلك امر الذي سأل فقال اني يحيي هذه الله بعد موتها بعد ان اراه كيفية احيائه اياه ابان يعلم ان الله على كل شيء قدير في القول في تاويل قوله (واذ قال ابراهيم رب ارنى كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن لا طمئنت قلبي) يعني تعالى ذكره بذلك ألم تراذ قال ابراهيم رب ارنى في غمضك ان يعطف بقوله واذا قال ابراهيم على قوله أو كالذي مر على قرية وقوله ألم ترالى الذي حاج ابراهيم في ربه لان قوله ألم تر ليس معناه ألم تر بعينك وانما معناه ألم تر بآياتك ومعناه ألم تعلم فتذكر فهو وان كان الغظه لفظ الرؤية فيعطف عليه احياءا بما يوافق الغظه من الكلام و احياءا بما يوافق معناه واختلف أهل النوايل في سبب من مثله ابراهيم ربه ان ربه كيف يحيي الموتى فقال بهذههم كانت مسأله ذلك ربه انه رأى دابة قد تقسمته الى سبع والطير فسأل ربه ان يريه كيفية احيائه اياه ما مع تفرد طيورهم وباني بطون طير الهواء وسباع الارض ليرى ذلك عيانا فيزداد يقيناً برؤيته ذلك عيانا الى عاين به خبرا فاراد الله ذلك فاجاب ربه امره به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف يحيي الموتى ذكر لنا ان خليل الله ابراهيم صلى الله عليه وسلم أتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب ارنى كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن لطمئت قلبي حدثت عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله رب ارنى كيف يحيي الموتى قال مر ابراهيم على دابة ميت قد بلى وتقسمت الى رباح وسباع فقدم ينظر فقل سبحان الله كيف يحيي الله هذا وقد علم ان الله قادر على ذلك فذلك قوله رب ارنى كيف يحيي الموتى حدثنا لقاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج بلغني ان ابراهيم بيناهو يسير على طريق اذا هو بجيفة من اربعها السباع والطير قد تمزعت لجها وبقي عظامها فلما ذهبت السباع وطارت الطير على الجبل والالام كأم فوقف وتعجب ثم قال رب قد علمت لتجمعنها من بطون هذه السباع والطير رب ارنى كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليس الخبر كالمعاينة

حاج الى ابراهيم أو ألم ترا من مثل الذي مر واختلف في المراد لقريه عن مجاهد وعلمه أكثر المفسرين من المعتزلة أن حدثني الماركان رجلا كافرا شاكيا البعر لان وله أني يحيي استبعادونه لا يليق بالؤمن ولانه تعالى قال في حقه فلما تبين له وفيه دليل على أن ذلك لا ينبغي لم يكن حاصله قبل ذلك وكذا قوله واعلم ان الله على كل شيء قدير وذهب سائر المفسرين الى أنه كانه مسلم ثم قال فتادة وعكرمة والضحاك

والسدي هو غزير وقال عطاء عن ابن عباس هو أرميا ثم من هؤلاء من قال ان أرميا هو الخضر عليه السلام وهو رجل من سبط هرون
عمران وهذا قول محمد بن اسحق وقال وهب بن منبه ان أرميا هو النبي الذي بعثه الله عندما حارب بخت نصر بيت المقدس وأحرق التوراة وقبلا
هو غزير على ما يحكي حجة هؤلاء ان قوله أني بعثي هذه الله بعد موته ابدل على أنه كان عالما به (٣١) وبأنه تعالى يعرج منه الاحياء في

الجملة والاستبعاد انما هو في
اقرية المخصوصة وأيضا
قد شرفه الله تعالى بالسمعة
في قوله قال كم يا بني
قوله وانظروا لخلقنا من
نفس قصته من الانبياء
وغبرها اكرامه ايضا
روى عن ابن عباس ان
بخت نصر غزا بني اسرائيل
فسي منهم الكثير ومنهم
عزيز وكان من علمائهم
فجاءهم سم الى بابل فدخل
عزيز تلك القرية ووزل
تحت ظل شجرة وربط
جاره وطاف في القرية
فلم يرفها أحد فاجب من
ذلك وقال أني يحيي هذه
الله بعد موتها أي من
أين يتوقع عمارتها على
سبيل أشك في القدرة بل
بسبب اطراد العادة في أن
مثل ذلك الموضع الخراب
فلما بصيره الله معه ورا
و أنت الاشجار ثمرة
فتناول منها لثين والعنب
وشرب من عصير العنب
ونام فلما نه الله في منامه
مائة عام وهو شاب ثم أعمى
عنه في موته أبصار الانس
والطير والانباع ثم احياه
بعد المائة وفودى من
السماء يا عزيز كم لبثت
قال لبثت يوما أو بعض
يوم قال بل لبثت مائة عام

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سر ابراهيم بحرت نصفه في البر ونصفه في البحر فما كان
منه في البحر فدواب البحر تأكله وما كان منه في البر فالسباع ودواب البر تأكله فقال له الخبيث يا ابراهيم متى
يجمع الله هؤلاء من بطون هؤلاء فة اليا رب أني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن لا طمئن
قلي وقال آخرون بل كان سبب مسئلة ربه ذلك المناظرة والمجاد التي حوت بينهما وبين غرود في ذلك ذكر
من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سفيان قال ثني محمد بن اسحق قال لما جرى بين ابراهيم وبين قومه
ما جرى بمقتضى الله في سورة الانبياء قال غرود فم ايد كرون لابراهيم أرايت الهك هذا الذي تعبدون تدعو
الى عبادته وتذكر من قدرته التي تعظمه بهم على غيره ما هو قال له ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال غرود انا
أحيي وأميت فقال له ابراهيم كيف تحيي وتميت ثم ذكر ما قصر الله من حاجته اياه قال فقال ابراهيم عند ذلك
رب أني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن لا طمئن قلبي من غيبرتك في الله تعالى ذكر ولا في
قدرته ولكنه أحب ان يعلم ذلك وتاق اليه قلب فقال ليطمئن قلبي أي ما تاق اليه اذا هو علمه وهذه ان
القولان أعني الاول وهذا الاخر متعار بالمعنى في ان مسئلة ابراهيم ربه ان يريه كيف يحيي الموتى كانت
ايدي عيانا ما كان عنده من علم ذلك خبرا وقال آخرون بل كانت مسئلة ذلك ربه عند البشارة التي أتته
من الله بأنه اتخذ ذنبا لافسار ربه ان يريه عاجلا من العلامة على ذلك ليطمئن قلبه بأنه قدام طاعة لنفسه
خليلوا يكون ذلك لما عنده مؤيدا ذلك من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو
قال ثنا اسباط عن السدي قال لما اتخذ الله ابراهيم خليلا لاسال ملك الموت ربه ان ياذن له ان يبشر ابراهيم
بذلك فاذن له فاني ابراهيم وليس في بيت فدخل داره وكان ابراهيم أغبر الناس ان خرج اغلق الباب فلما جاء
وجد في داره جلافا ثارا لياخذ قال من أذن لك ان تدخل داري قال ملك الموت اذن لي ربي هذه الدار قال
ابراهيم صدقت وعرف أنه ملك الموت قال من أنت قال أنا ملك الموت جئتلك أبلغك بان الله قد اتخذك خليلا
فحمد الله وقال يا ملك الموت أرنى الصورة التي تقبض فيها أنفاس الكفار قال يا ابراهيم لا تطيق ذلك قال بلى
قال فاعرض فاعرض ابراهيم ثم نظر اليه فاذا هو رجل اسودت ناله رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار ليس
من شعرة في جسده الا في صورة رجل اسود يخرج من فيه ومسامعه لهب النار فغشى على ابراهيم ثم أفاق
وقد تحول ملك الموت في الصورة الاولى فقال يا ملك الموت لولم ياق الكافر عند الموت من البلاء والحزن الا
صورتك ليكنه فارني كيف تقبض أنفاس المؤمنين قال فاعرض فاعرض ابراهيم ثم التفت فاذا هو رجل
شاب أحسن لناس وجهها وأطيب سمير يحافي ثياب بيض فقال يا ملك الموت لولم يكن المؤمن عند ربه من قرة
لعين والكرامة الا صورتك هذه لكان يكفيه فانطلق ملك الموت وقام ابراهيم يدعوه ربه يقول رب أني
كيف تحيي الموتى حتى أعلم اني خاليك قال أولم تؤمن باني خليك يقول تصديق قال بلى ولكن لا طمئن قلبي
بخلوئك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد
ابن جببر واكن لا طمئن قلبي قال بالخلعة وقال آخرون قال ذلك لربه لأنه شك في قدرة الله على احياء الموتى
ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب في قوله
ولكن لا طمئن قلبي قال قال ابن عباس م في القرآن آية أرحم عندي منها حدثنا محمد بن المنفي قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت زبدين على يحدث عن رجل عن سعيد بن المسيب قال ان عبد الله بن
عباس وعبد الله بن عمرو ان يجتمعا قال ونحن يومئذ شبيبة فقال أحدهما لصاحبه أي آية في كتاب الله أرحم
لهذه الامة فقال عبد الله بن عمرو يا عبادة الذين أسرفوا على أنفسهم حتى ختم الآية فقال ابن عباس اما

فانظر الى طعامك من التيز والعنب وشرايبك من الصبر لم يتغير فنظر فاذا الذين والعنب كما شاهد ثم قال وانظر الى حمارك فنظر فاذا اعظام بيض
تلوح وقد تفرقت أوصاله فسمع صوتا يأتيها الاعظام البالية اني جاعل فيك روحا فانضم اجزا اعظام بعضها الى بعض ثم التصق كل عضو بما
يليق به الصاع الى الصلغ والذراع الى مكنة ثم جاء الرأس الى مكنة ثم العصب ثم العروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبط الجلد عليه ثم خرجت الذمور

من الجلد ثم نفع في الروح فاذا هو قائم ينطق فخر عزير فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير ثم انه دخل بيت المقدس فقال القوم حدثنا آياتنا عزير بن شريحيا مات ببابل وقد كان يختص بقتل بيت المقدس أربعين ألفا من قراء التوراة وكان فيهم عزير والقوم ما عرفوا انه يقرأ التوراة فلما أتاهم بعد مائة عام جدد لهم (٣٢) التوراة واما اهلها عليهم عن ظهر قلبه لم يخرم منها حرفا وكانت التوراة قد دفنت في موضع

وأخرجت ومورضت بما أملاه في الخلفاء في حرف فعمد ذلك قالوا عزير بن الله وعسن وهب وقتادة وعمره والربيع ان القسرية ايليا وهو بيت المقدس وقال ابن زبدي القسرية التي خرجت منها الالف حذر الموت ومعنى قوله خاوية على عروشها سقطت على سقفها من شوى النجم اذا سقطت والعروش الابنية والسقوف من الخشب كان حيطتها قائمة وقد تهدمت سقطت على السقف فتمت السقوف من قواعدها فتمت السقوف على السقف المتهدمة وهذا من أحسن ما يوصف به خراب المنازل ويحتمل أن يكون من خوى المنزل اذا دخله أهل وأهله وخوى بطن الحامل وعلى بمعنى عن أي خاوية عن عروسة - هاوي يجوز أن يراد ان القرية خاوية مع بقية عروشها وسلامتها قال في الكشف ويجوز أن يكون على عروشها خرابا بعد خبر كانه قبل هي خاوية وهي على عروشها أي قائمة ظلة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض فصارت

ان كنت تقول انهم اوان أرجى منها لهذه الامة قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال لي ولكن ليطمئن قلبي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريج قال سألت عطاء بن أبي رباح عن قوله واذا قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال لي ولكن ليطمئن قلبي قال دخل قلب ابراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس فقال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال لي قال نخذ أربعين الميرلي به حدثنا زكرياء بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثنا بكر بن مصر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من ابراهيم قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال لي ولكن ليطمئن قلبي حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكريه وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وهو قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن وان تكون مستنير به ما سأله ان يريه من احياء الموتى لعرض من الشيطان عرض في قلبه كالذي ذكرنا عن ابن زيد أن نعاما ان ابراهيم لما رأى الخوف الذي بعثه في البر وبعضه في البحر قد تعاوده دواب البر ودواب البحر وطير الهواء التي الشيطان في نفسه فقامت له من طون هؤلاء فسأل ابراهيم حينئذ به ان يريه كيف يحيي الموتى ايمان ذلك عيانا فلا يقدر بعد ذلك الشيطان ان ياتي في قلبه مثل الذي اتى فيه عند رؤيته ما أرى من ذلك فقال له به أولم تؤمن يقول أولم تصدق يا ابراهيم بانى على ذلك قال بل ارب لكن سالتك ان ترى ذات اطمئن قلبي فلا يقدر الشيطان ان ياتي في قلبي مثل الذي فعل عند رؤيتي هذا الخوف حدثنا بذلك يونس قال أخبرنا ابن عبد الوهاب عن ابن زبدي ومعنى قوله اطمئن قلبي ليسكن وجهه باليقين الذي يستيقنه وهذا التأويل الذي قلنا في ذلك هو تأويل الذين وجدوا معنى قوله ليطمئن قلبي الى انه يريد ايمانا أولى انه ليوفق ذكر من قال ذلك ليوفق أولم يزداد ايمانا حدثنا أبو بكر قال ثنا أبو نعيم عن سفيان بن عيينة عن مسلم بن سعيد بن جبيرة ليطمئن قلبي قال ليوفق ثنا محمد بن بشير قال ثنا عبد الرحمن بن سفيان وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة ليطمئن قلبي قال ايزداد يقيني حدثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جابر عن الضحاك ولكن ليطمئن قلبي يقول ايزداد يقينا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة ولكن ليطمئن قلبي قال وأرادني الله ابراهيم ليزداد يقينا اذ يقينه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر وقال قتادة ليزداد يقينا حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ولكن ليطمئن قلبي قال اراد ابراهيم ان يزداد يقينا حدثنا المثنى قال ثنا محمد بن كثير البصري قال ثنا اسرايل قال ثنا أبو الهيثم عن سعيد بن جبيرة ليطمئن قلبي قال ليزداد يقيني حدثنا المثنى قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة ولكن ليطمئن قلبي قال ليزداد يقينا قال ثنا صالح بن مسمار قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا خلف بن خليفة قال ثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابراهيم في قوله ليطمئن قلبي قال لازداد ايمانا مع ايماني حدثنا صالح قال ثنا زيد قال أخبرنا ياد عن عبد الله بن عمار قال ثنا ليث بن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة في قول الله ليطمئن قلبي قال لازداد ايمانا مع ايماني وقد ذكرنا فيما مضى قول من قال معنى

في قرار الشيطان وبقيت الشيطان بحلها في مشرفة على السقف الساطعة ويجوز ان يراد ان القرية خاوية مع كون أشجارها معروسة وكان النجم من ذلك أكثر لان العال من القرية الخالية أن يطل ما فيها من عروش الفواكه فامانه المائة عام لان الاحياء بعد مدة طويلة تكون أدخل في كونه آية ثم بعد أي احياء كما كان أرباعا لانهم مستعدون لا يظروا استدلال

في المعارف الالهية ولو قال أحياء لم تحصل هذه الغوائد قال كم لبثت أي كم مدة غذي المميز والحكمة في السؤال هي التبيين على حدوث ما حثوا من الخوارق والامتناع عن المبتدئين بعد ان صار حيا أن يعلم أن مدته مودة طويلة أو قصيرة قال بناء على الظن لا بطريق الكذب لبثت يوما أو بعض يوم روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غروب الشمس فقال (٣٣) قبل النظر إلى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم والظاهر أنه علم أن ذلك المبتدئ كان بسبب الموت بامارات شاهد هافي نفسه وفي حواره لم يتسنه لم يتغير وأصله من السنة أي لم يات عليه السنون لان من السنين اذالم يغيره فسكانها لم يات عليه وعلى هذا فالهاء اما للسكت بناء على ان أصل سنة سنة بدليل سنوات في الجمع وسنة في التحقير وقولهم سائيت الرجل مسانا اذا عامه سنة واما أصلية على ان نقصان سنة هو الهاء بدليل سنية في التصغير وقولهم سائيت الرجل مسانا اذا عامه سنة واما أصلية على ان نقصان سنة هو الهاء بدليل سنية في التصغير وقولهم سائيت الرجل مسانا اذا عامه سنة

قوله ليظمن قلبي باني خليك وقال آخرون معنى قوله ليظمن قلبي لاعلم انك تحبني اذ ادعوتك وتعطيتني اذا سالتك ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ليظمن قلبي قال اعلم انك تحبني اذ ادعوتك وتعطيتني اذا سالتك وأما ما ريل قوله قال أولم تؤمن فانه أولم تصدق كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي وحدثنا احمد بن اسحق قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن سعيد بن جبيرة قوله أولم تؤمن قال أولم تؤمن باني خليك ثني نونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم تؤمن قال أولم تؤمن في القول في تاويل قوله (قال نذاري بعت من الطير) يعني تعالى ذكره بذلك قال الله نذاري بعت من الطير فذكر ان الاربع من الطير الديك والطاوس والغراب والحمام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم ان اهل الكتاب الاول يدكرون انه اخذ طاوسا وديكا وغرابا وحماما حدثني المشي قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الاربع من الطير الديك والطاوس والغراب والحمام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني مجاهد قال نذاري بعت من الطير قال ابن جريح وعمران ديك وغراب وطاوس وحماما وديكا وديكا مخالفة أجناسها وألوانها القول في تاويل قوله (فصرهن اليك) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء أهل المدينة والحجاز والبصرة فصرهن اليك بضم الصاد من قول القائل صرت هذا الامر اذا ملت اليه اصوره وصوروا ويقال اني اليكم لاصورا أي مشتاقا مائل ومنه قول الشاعر

الله يعلم اناني تلقينا * يوم الفراق الى جبرائنا صور

وهو جمع اصوره وصوره وصور مثل اسود وصوره وسود ومنه قول الطرماح

عنائف الاذيال وان يصورها هوى * والهوى للعاشقين صروع

يعني بقوله وان يصورها هوى عيلا فمعنى قوله فصرهن اليك اضمهمن اليك وجههن نحوكم كما يقال صرو وجهك الى أي اقبل به الى ومن وجه قوله فصرهن اليك الى هذا التاويل كان في الكلام عندهم ترك قدر ترك ذكره استغناء بدلالة الظاهر عليه ويكون معناه حيث نذاري بعت من الطير فصرهن اليك ثم قطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزا وقد يحتمل أن يكون معنى ذلك اذا قرئ كذلك بضم الصاد قطعهن كما قال توبة بن الجبر

فلما جذبت الجبل اطت بسويعه * باطراف عيدان شديدا سورها

فادنت لي الاسباب حتى بلغت * بنهضي وقد كاد ارتعاض صورها

يعني يقطعها واذا كان ذلك تاويل قوله فصرهن اليك كان في الكلام تقديم وتأخير ويكون معناه نذاري بعت من الطير اليك فصرهن ويكون اليك من صلة نخذ وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة فصرهن اليك بالكسر بمعنى قطعهن وقدرهم جماعة من نحوي الكوفة انهم لا يعرفون فصرهن ولا فصرهن بمعنى قطعهن في كلام العرب وانهم لا يعرفون كسر الصاد وضمها في ذلك الاعمى واحدا وانما جميعا لغتان بمعنى الامالة وان كسر الصاد منها لغة في هذيل وسليم وأنشدوا لبعض بني سليم

وفرع يصبر الجيد حتى كانه * على الليث فنوان الكروم والبواجر

يعني بقوله يصبر يميل وان أهل هذه اللغة يقولون صار وهو يصبره صيرا وصير وجهك الى أي أماله كما يقول صره وزعم بعض نحوي الكوفة انه لا يعرف لقوله فصرهن ولا لقراءة من قرأ فصرهن بضم الصاد وكسرهما

(٥ - ابن جرير - ثالث) فعلى هذا يكون قوله لم يتسنه عائدا الى الشراب وحده ووافقته قراءة ابن مسعود

فاظر الى ما علمك وهذا شرابك لم يتسنه وأما على سائر الأقوال فيكون علم التغير صالحا لان يعود الى الطعام والشراب جميعا فان قيل انه تعالى لما قال لبث مائة عام كان من حقه أن يذكر عرقه ما يدل على ذلك ولكن قوله فانظر يدل ظاهرا على ما قاله من انه لبث يوما أو بعض

من الشمس فقال أو بعض يوم والظاهر أنه علم أن ذلك المبتدئ كان بسبب الموت بامارات شاهد هافي نفسه وفي حواره لم يتسنه لم يتغير وأصله من السنة أي لم يات عليه السنون لان من السنين اذالم يغيره فسكانها لم يات عليه وعلى هذا فالهاء اما للسكت بناء على ان أصل سنة سنة بدليل سنوات في الجمع وسنة في التحقير وقولهم سائيت الرجل مسانا اذا عامه سنة واما أصلية على ان نقصان سنة هو الهاء بدليل سنية في التصغير وقولهم سائيت الرجل مسانا اذا عامه سنة واما أصلية على ان نقصان سنة هو الهاء بدليل سنية في التصغير وقولهم سائيت الرجل مسانا اذا عامه سنة

لأنه فاجواب أن الشبهة كما كانت أقوى كذا الاستدلال إلى الدليل الكاشف عنها أشد ولهذا قيل وانظر إلى حمارك فراه عظاما نخرة فاعظم تعجبا حيث رأى ما يسرع إليه التغير وهو الطعام والشراب باقيا وما يمكن أن يبقى زمانا طويلا وهو الحمار غير باق فعرف طول مدة ابتهان شاهد عظام حماره رميا وهذا بالحقيقة لا يدل بذاته (٣١) لأن القادر على إحياء الحيوان قادر على إمانته وجعل عظامه نخرة في الحال ولكن

وجه في التقطيع الآن يكون فصرهن اليك في قراءة من قرأه بكسر الصاد من المقلوب وذلك أن تكون لام فعله جعلت مكان عينه وعينه مكان لامه فيكون من صرى يصري صريا فان العرب تقول بان يصري في حوضه اذا استقى ثم قطع واستقى ومن ذلك قول الشاعر
صرت نظرا لو صادفت جون دارع * غدا والعواصي من دم الجون تنعر ٣
صرت قطعت نظرة ومنه قول الآخر

يقولون ان الشام يقتل أهله * فمن لي اذا لم آت به بخلود
تعرب آباءى فهلا صرارهم * من الموت ان لم يذهبوا وجدودى
يعنى قطعهم ثم نقلت ياؤها التي هي لام الفعل فجعلت عينها للفعل وحولت عينها فجعلت لامها فقبل صار يصير كما قبل عني يعنى عينا ثم حوالت لامها فجعلت عينها فقبل عاث يعنى فاما نحوى البصرة فانهم قالوا فصرهن اليك سواء معناه اذا قرئ بالضم من الصاد والكسر في أنه معنى به في هذا الموضع التقطيع قالوا وهما الغتان احدهما صار بصور والاخرى صار يصير واستشهدوا على ذلك بيت توبة بن الجير الذي ذكرنا قبل وبيت
المعلى بن حماد العبدى

وجاءت جلعة دهشى صغيا * يصور عنقها نحوى زيم
يعنى يفرق عنقها ويقطعها وبيت خنسا * اظلت الشم منها وهى تنصار * يعنى بالششم الجبال انما تنصدع وتتفرق وبيت أبي ذؤيب

فابصرن من فرع وسد فروعة * غير صوار وافتنان واجدع ٣
قالوا لقول القائل صرت الشئ معنيان أملت وقطعته وحكوا سمعا صرنا به الحكم فصلناه به الحكم وهو هذا القول الذي ذكرناه عن البصريين من ان معنى الضم في الصاد من قوله فصرهن اليك والكسر سواء بمعنى واحد وانهما الغتان معناه ما في هذا الموضع فقطعهم وان معنى اليك تقديمها قبل فصرهن من أجل انها صلة قوله الخذولى بالصواب من قول الذين حكينا قولهم من نحوى الكوفيين الذين أنكروا أن يكون التقطيع في ذلك وجه مفهوم الاعلى معنى القلب الذى ذكرت لاجماع جميع أهل التأويل على ان معنى قوله فصرهن غير خارج من احدي معنيين اما قطعهم واما ضمهم اليك بالكسر فقرأ ذلك أو بالضم في اجماع جميعهم على ذلك على غير مراعاة منهم كسر الصاد وضمها ولا تغريق منهم بين معنى القراءة بين أعنى الكسر والضم أوضح الدليل على صحة قول القائلين من نحوى أهل البصرة في ذلك ما حكينا عنهم من القول وخطأ قول نحوى الكوفيين لانهم لو كانوا انما تناولوا قوله فصرهن بمعنى فقطعهم على ان أصل الكلام فاصرهن ثم قلبت فقبل فصرهن بكسر الصاد تحول بافاصرهن مكان رائه وانتقال رائه مكان بائه لكان لاشك مع معرفتهم بلغتهم وعلمهم بمنطقة قد فصلوا بين معنى ذلك اذا قرئ بكسر صاده وبينه اذا قرئ بضمها اذا كان غير جائزا ان قلب فاصرهن الى فصرهن ان يقرأ فصرهن بضم الصاد وهو مع اختلاف قراءتهم ذلك قد تناولوه تاويلا واحدا على أحد الوجهين الذين ذكرنا في ذلك أوضح الدليل على خطأ قول من قال ان ذلك اذا قرئ بكسر الصاد بتاويل التقطيع مقلوب من صرى يصري الى صار يصير وجهل من زعم ان قول القائل صار يصور وصار يصير غير معروف في كلام العرب بمعنى قطع ذكر من حضرنا قوله في تاويل قول الله تعالى ذكره فصرهن انه بمعنى فقطعهم صرنا سليمان بن الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة

٣ هذا الشاهد وما قبله من الايات في هذا الموضع هو كذلك بالاصل ولا يخلو من تحريف فليراجع من مظانه اه صححه

انقلاب عظام الحمار الى حاله الحية كانت معجزة دالة على صدق ما سمع من قوله بل لبثت مائة عام ولنجعلك آية قال الضعفاء معناه انه جعله دليلا على صحة البعث وقال غيره كان آية للناس لان الله تعالى بعثه شابا أسود الرأس وبنيته شيوخ بيض اللحي والمفاقر وقيل انه كان يقرأ التوراة عن ظهر قلبه فذلك كونه آية وقبل ان حماره لم يمت والمراد وانظر الى حمارك سألما في مكانه كما ربطته وذلك من أعظم الآيات أن يعيشه مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير وأما فائدة الواو في قوله ولنجعلك فقد قال الغراء انما دخلت لنية فعل بعدها ضم لانها لو قال وانظر الى حمارك لنجعلك آية كان النظر الى الحمار شرطاً وجعله آية تجزأ وهذا المعنى غير مطلوب من هذا الكلام بل المعنى ولنجعلك آية فعاننا ما علمنا من الامانة والاحياء ومثله في القرآن كثير وكذلك تصرف الآيات وايقنوا لو درست وكذلك نرى ابراهيم ما يكون السموات والارض وليكون

من الموقنين وانظر الى العظام كيف نشرها بالراء المهمة أى كيف نجحها وقرئ كيف تنشرها من نشر الله الموتى بمعنى أنشرهم ويحتمل أن يكون من النشر ضد الطي فان الحياة تكون بالانبساط وقد وصف الله العظام بالاحياء في قوله من يحيى العظام وهو رميم قل يحييها الذى أنشأها أول مرة ومن قرأ بالراء نهنا نحر كهو ترفع بعضها الى بعض والتركيب والنزاع ما ترفع من الارض ومنه نشر المرأة

لأنها ترتفع عن حدود الزوج وكيف في موضع الحال من العظام والعامل فيه ينشأ لا الطول لأن الاستشهاد لا يفعل فيه ما قبله ثم أورد
المفسرين على أن المراد بالعظام عظام جوارحه وأن اللام فيه بدل من السكنا يتوعن قتادة والربيع وابن زيد أن العظام عظام هذا الرجل نفسه
قالوا أنه تعالى أحباراً وسوعينيه وكانت بقية بدنه عظما متخرة وكان ينظر إلى أجزاء عظام نفسه فرأها (٣٥) تجتمع وينضم البعض إلى البعض
وكان يرى جواره واقفا كما

و بطموز يف بان قسوله
لبست يوماً أو بعض يوم انما
يليق لمن لا يرى في نفسه أثر
التغير لآل من شاهد أجزاء بدنه
متفرقة وعظامه رمية
وأيضاً قوله ثم بعنه يدل على
أن المبعوث هو تلك الجسدة
التي أمانها وقيل هي عظام
المسوف الذين تجب من
أحيائهم وفاعل تبين مضمير
تقديره فلما تبين له أن الله
على كل شيء قدير قال أعلم أن
الله على كل شيء قدير خذف
الأول لدلالة الثاني عليه كما
في قوله ضربني وضربت
زيداً أو التقدير فلما تبين له
ما أشكل عليه من أمر
الأممات والأحياء قال أعلم
وتأويله أني قد علمت
مشاهدة ما كنت أعلمه قبل
ذلك استدلالاً ومن قرأ أعلم
على لفظه الأمر فغناه أنه
عند التبيين أمر نفسه بذلك
أو أنه تعالى أمره بذلك كما
في آخر قصة إبراهيم وأعلم
أن الله عز وجل حكيم قال
القاضي القسرة الأولى
أولى لأن الأمر بالشئ انما
يحسن عند عدم المأمور به
وههنا العلم حاصل بدليل
قوله فلما تبين له فلا يحسن
الأمر بتحصيل العلم بعد
ذلك أما الأخبار عن أنه حصل

عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فصره قال هي ببطية فشققهون **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية تفخذ أربعة من الطير فصرهن
اليك قال انما هو مثل قطعهن ثم اجعلن في أربع الدنيا ربعاهن واربعاهن ثم ادعهن ياتينك سعيداً
حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فصرهن
قال قطعهن **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله فصرهن اليك يقول
قطعهن **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن أبي مالك أنه **حدثنا**
أبو كريب قال ثنا يحيى بن عمار عن أشعث عن جعفر عن سعيد فصرهن قال قال جناح ذه عند رأس ذه
ورأس ذه عند جناح ذه **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعمر بن سليمان عن أبيه قال زعم أبو عمرو
عن عكرمة في قوله فصرهن اليك قال قال عكرمة بالبطية قطعهن **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا إسرائيل عن يحيى عن مجاهد فصرهن اليك قال قطعهن **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصرهن اليك انتفهن بريشهن ولحومهن تمزيقا ثم اخلط
لحومهن بريشهن **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
فصرهن اليك قال انتفهن بريشهن ولحومهن تمزيقا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع
قال ثنا سعيد عن قتادة فصرهن اليك أمرني الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ أربع من الطير فيذبحهن
ثم يخلط بين لحومهن وريشهن ودمائهن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله فصرهن اليك قال فزقهن قال أمر أن يخلط الدماء بالدماء والريش بالريش ثم جعل على كل
جبل منهن جزأ **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك فصرهن اليك يقول فشققهون وهو بالبطية صرى وهو التشقيق **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو
قال ثنا أسباط عن السدي فصرهن اليك يقول قطعهن **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن
أبيه عن الربيع في قوله فصرهن اليك يقول قطعهن اليك وصرقهن تمزيقا **حدثنا** ابن جسد قال ثنا
سلمة بن اسحق فصرهن اليك أي قطعهن وهو الصور في كلام العرب فقياد كرمنا من أقوال من روى بنا قوله
في تأويل قوله فصرهن اليك أنه بمعنى قطعهن اليك دلالة واضحة على صحة ما قلنا في ذلك وفساد قول من
خالفنا فيه وإذا كان ذلك كذلك فسواء قرأ القارئ ذلك بضم الصاد فصرهن اليك أو كسرهما فصرهن ان
كانت اللغتان معروفتين بمعنى واحد غير أن الأمر أن كان كذلك فإن أحدهما إلى أن أقرأ به فصرهن اليك
بضم الصاد لأنهم أعلوا اللغتين وأشهرهما وأكثرهما في أحياء العرب وعند نفر قليل من أهل التأويل أنها
بمعنى أوثق ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس
فصرهن اليك صرهن أو تقهن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال لي حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله
فصرهن اليك قال اضرمهن اليك **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فصرهن اليك
قال اجعهن **القول** في تأويل قوله (ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم ادعهن ياتينك سعيداً) اختلف
أهل التأويل في تأويل قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ فقال بعضهم يعني بذلك على كل ربع من أربع
الدنيا جزء منهن ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حمزة
عن ابن عباس ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ قال اجعلن في أربع الدنيا ربعاهن واربعاهن وربعا
ههنا وربعا ههنا ثم ادعهن ياتينك سعيداً **حدثنا** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني

خاتر قلت ليس هذا من باب الأمر بتحصيل الحاصل وانما الأمر فيه عائد إلى شئ آخر غير حاصل هو عدم التجب من إيجاد سائر الممكنات البعيدة
فإن من قدر على إيجاد أمر مستبعد الحصول كان قادراً على نظائره من الغرائب والنجائب لا محالة ولهذا أوردت القضية كلية نعم لو قيل أعلم
أن الله قادر على أحياء الموتى لاشبه أن يكون أمر بتحصيل الحاصل على أن ذلك أيضاً نوع فإن الأمر جيتذرع إلى شئ آخر - برحمة الله

قدم الشك فيما يستأنف من الزمان أي لتكن هذه الآية على ذكر منك كذا يعترض لك شك فيما فيها بعد وذلك كقوله المتحرك شحرك أي واطب على الحركة ولا تغتر وليت شعري كيف يطعن بعض العلماء في بعض القراءات السبع مع ثبوت التواتر وكونها كلها كلام الحكيم العليم قدس وتعالى القصة * الثالثة (٣٦) قوله عم طوله وإذا قال إبراهيم التقدير وإذا ذكر وقت قول إبراهيم وقيل معطوف على قوله

إلى الذي أي ألم ترى وقت قول إبراهيم وههنا حقيقة وهي أنه لم ينم عزير رآني قصته بل قال أو كاذبي مر على قسرية وههنا سمي إبراهيم لأن عزير لم يحفظ الأدب بل قال ابتداء إني يحيي هذه الله بعد موتها وإبراهيم أنتي على الله أولا بقوله رب أرني وأيضا إن عزير استبعد الأحياء فأرى ذلك في نفسه وإبراهيم التمس ودعا بقوله أرني فأرى ذلك في غيره ومعنى أرني بصرفي وذكر وافي سبب سؤال إبراهيم وجوها الأولى قال الحسن والضمك وقتادة وعطاء وابن جريج أنه رأى جيفة مطروحة على شط النهر فإذا مد البحر أكل منها دواب البحر وإذا جزر البحر جاءت السباع فأكلت فإذا أكل السباع جاءت الطيور فأكلت وطارت فقال إبراهيم رب أرني كيف تجمع أجزاء هذا الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر فقبيل أولم تؤمن قال بلى ولكن المطلوب بالسؤال أن يصير العلم الاستدلال ضرورياً الثاني قال محمد بن اسحق والقاضي أنه في مناظرته مع عمرو دلسا قال ربني يحيي ويميت

أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً قال لما أوثقهن ذبحهن ثم جعل على كل جبل منهن جزءاً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أمرني الله أن ياخذ أربعة من الطير فذببحهن ثم يخاطب بين لحومهن وريشهن ودمائهن ثم يجزئهن على أربعة أجبال فذكر لنا أنه ش على أجنتهن وأمسك برؤسهن بيده فجعل العظم يذهب إلى العظم والريشة إلى الريشة والبضعة إلى البضعة وذلك بعين خليل الله إبراهيم صلى الله عليه وسلم ثم دعاهن فأتينه سعيًا على أرجلهن ويلقي كل طير برأسه وهذا مثل آناه الله إبراهيم يقول كما بعث هذه الأطيوار من هذه الأجبال الأربعة كذلك يبعث الله الناس يوم القيامة من أرباع الأرض ونواحيها حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذبحهن ثم قطعهن ثم خلط بين لحومهن وريشهن ثم قسمهن على أربعة أجزاء فجعل على كل جبل منهن جزءاً فجعل العظم يذهب إلى العظم والريشة إلى الريشة والبضعة إلى البضعة وذلك بعين خليل الله إبراهيم ثم دعاهن فأتينه سعيًا يقول شدا على أرجلهن وهذا مثل آراه الله إبراهيم يقول كما بعث هذه الأطيوار من هذه الأجبال الأربعة كذلك يبعث الله الناس يوم القيامة من أرباع الأرض ونواحيها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن بعض أهل العلم أن أهل الكتاب يذكرون أنه أخذ الأطيوار الأربعة ثم قطع كل طير بأربعة أجزاء ثم عد إلى أربعة أجبال فجعل على كل جبل ربعًا من كل طائر فكان على كل جبل ربع من الطاوس وربع من الديك وربع من الغراب وربع من الحمام ثم دعاهن فقال تعالى يا ذن الله كما كنتم فوثب كل ربع منها إلى صاحبه حتى اجتمعن فكان كل طائر كما كان قبل أن يقطع ثم أقبلن إليه سعيًا كما قال الله وقيل يا إبراهيم هكذا يجمع الله العباد ويحيي الموتى للبعث من مشارق الأرض ومغاربها وشامها وعنها فآراه الله أحياء الموتى بقدرته حتى عرف ذلك بزماني قال غرود من الكذب والباطل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً قال فأتينا ماوسا وحمامة وغرابا وذكاء ثم قال فرقهن اجعل رأس كل واحد وجوشن الأخر وجناحي الآخر ورجلي الآخر معه فقطعهن وفرقهن أرباعا على الجبال ثم دعاهن فجنن جميعا فقال الله كما ناديتن فجننك فكما أحييت هؤلاء وجمعتهن بعد هذا فكذلك أجمع هؤلاء أيضا يعني الموتى وقال آخرون بل معنى ذلك ثم اجعل على كل جبل من الأجبال التي كانت الأطيوار والسباع التي كانت تأكل من لحم الدابة التي رآها إبراهيم مبيتة فسال إبراهيم عند رؤيته إياها أن يريه كيف يحييها وسائر الأموات غيرها وقالوا كانت سبعة أجبال ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما قال إبراهيم ما قال عند رؤيته الدابة التي تفرقت الطير والسباع عنها حين دنا منها وسال ربه ما سال قال فخذ أربعة من الطير قال ابن جريج فذببحها ثم خلط بين دماهن وريشهن ولحومهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً حيث رأيت الطير ذهبت والسباع قال فجعلهن سبعة أجزاء وأمسك رؤسهن عنده ثم دعاهن يا ذن الله فنظر إلى كل قطرة من دم تطير إلى القطرة الأخرى وكل ريشة تطير إلى الريشة الأخرى وكل بضعة وكل عظم يطير بعضه إلى بعض من رؤس الجبال حتى لقيت كل جنة بعضها بعضا في السماء ثم أقبلن يسعين حتى وصلت رأسها حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على سبعة أجبال فجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن ياتينك سعيًا فخذ إبراهيم أربعة من الطير فقطعهن أعضاء لم يجعل عضوا من طير مع صاحبه ثم جعل رأس هذا مع رجل هذا وصدر هذا مع جناح هذا وقدمهن على سبعة أجبال ثم دعاهن فطار كل عضو إلى صاحبه ثم أقبلن إليه جميعا وقال آخرون بل أمر الله أن يجعل ذلك على كل جبل ذكر من قال ذلك حدثني محمد

قال الكافر أنا حي وأميت فاطلق محبوسا وقتل آخر فقال إبراهيم ليس هذا بأحياء وأما تة وعند ذلك قال رب أرني كيف يحيي الموتى لتفكشف هذه المسألة عند غرور واتباعه ويزول الانكار عن قلوبهم وروى أن عمرو قال له قل لربك يحيي والقتل فسال الله ذلك وقوله لي علمت قلبي أي بنجاني من القتل أو لي علمت قلبي بقوة يحيي وبرهاني وإن عدولي إلى غيرها كان بسبب جهل المستمع الثالث عن ابن

فما كان وسقيد ابن جبير والسدي ان الله تعالى اوحى اليه اني اتخذ ذبشر الخليل فاستعظم ذلك ابراهيم عليه السلام فقال علامته اني يحيى الميت بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم عليه السلام في درجات العبودية وتو اداء الرسالة خطر به اني اكون ذلك الخليل فقال الله احياء الموتى فقال الله اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي على اني خليل لك (٣٧) * الرابع لا يبعد ان يقال الله سبحانه الملك

الى ابراهيم واخبره بان الله بعثك رسولا الى الخلق طلب المجزة ليطمئن قلبه على ان الاتي ملك كريم لا شيطان رجيم * الخامس لعنه طالع في الصصف المنزلة عليه ان الله تعالى يحيى الموتى بدعاء عيسى فطلب ذلك ليطمئن قلبه انه ليس اقل منزلة عند الله ممن عيسى وانه من اولاده * السادس امر بذيح الولد فسارع الى ذلك فقال الهى امرتى ان اجعل ذاروح بلاروح فامتثلت فشرقت في بان تجعل بدعائي فاقد الروح ذاروح * السابع اراد ان يخصه الله به فذا التشرىف في الدنيا بان جميع الخلائق يشاهدون الحشر في الآخرة * الثامن لعل ابراهيم لم يقصد احياء الموتى بل قصد سماع الكلام بلا واسطة واما ان ابراهيم عليه السلام كان شاكا في المعاد فلا ينبغي ان يعتقد فيه ومن كفر النبي المعصوم فهو بالكفر أولى وكيف يظن ذلك بابراهيم عليه السلام وقوله بلى اعترف بالامكان وقوله ليطمئن قلبي كلام عارف طالب لمزيد اليقين والشك في قدرة الله بوجب الشك في

ابن عمر وقال ثنا ابو عاصم عن عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ قال ثم بددهن على كل جبل ياتينك سعبا وكذلك يحيى الله الموتى * حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ثم اجعل من اجزاء على كل جبل ثم ادعهم ياتينك سعبا كذلك يحيى الله الموتى هو مثل ضربه الله لابراهيم * حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم بددهن اجزاء على كل جبل ثم ادعهم تعالى باذن الله فلكذلك يحيى الله الموتى مثل ضربه الله لابراهيم صلى الله عليه وسلم * حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يوزهير عن جوير عن العكالك قال امره ان يخالف بين قوائمه ورؤسهن واجنهن ثم يجعل على كل جبل منهن جزأ * حدثت عن الحسن بن الفرج قال سمعت ابا معاذ قال اخبرنا عبيد قال سمعت الفضلك يقول في قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ تخالف ابراهيم بين قوائمه واجنهن وأولى التاويلات بالآية ما قاله مجاهد وهو ان الله تعالى ذكره امر ابراهيم بتفريق اعضاء الاطيار الاربعة بعد تقطيعه اياهن على جميع الاجبال التي كان يصل ابراهيم في وقت تكليف الله اياه تفريق ذلك وتبديدها عليها اجزاء لان الله تعالى ذكره قال له ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ والكل حرف يدل على الامة بما اضيف اليه لفظه واحد ومعناه الجمع فاذا كان ذلك كذلك فلن يجوز ان تكون الجبال التي امر الله ابراهيم بتفريق اجزاء الاطيار الاربعة عليها خارجة من احد معنيين اما ان تكون بعضها أو جمعا فان كانت بعضها فغير جائز ان يكون ذلك البعض اما كان لابراهيم السبيل على تفريق اعضاء الاطيار الاربعة عليه أو يكون جمعا فيكون أيضا كذلك وقد اخبر الله تعالى ذكره انه امره بان يجعل ذلك على كل جبل وذلك اما كل جبل قد عرفهن ابراهيم باعيانهم واما ما في الارض من الجبال فاما قول من قال ان ذلك اربعة اجبال وقول من قال هن سبعة فلا دلالة عندنا على صحة شيء من ذلك فذهب القول به وانما امر الله ابراهيم صلى الله عليه وسلم ان يجعل الاطيار الاربعة اجزاء متفرقة على كل جبل ليرى ابراهيم قدرته على جمع اجزائهم وهن متفرقات مبتدات في اماكن مختلفة شتى حتى يؤول بعضهن الى بعض فيمدن كهيشتهن قبل تقطيعهن وتغريقهن وقيل تفريق اجزائهم على الجبال اطيار احياء يطرن فيطمئن قلب ابراهيم ويعلم ان كذلك يجمع الله اوصال الموتى لبعث القيامة وتاليه اجزاءهم بعد البلى ورد كل عضو من اعضاءهم اسم الى موضعه كالذي كان قبل الرد والجزء من كل شيء هو البعض منه كان منقسم ما جيعه عليه على صحة أو غير منقسم فهو بذلك من معناه يخالف معنى السهم لان السهم من الشيء هو البعض المنقسم عليه جيعه على صحة ولذلك كثر استعمال الناس في كلامهم عند ذكرهم انصباهم من الموارد السهم دون الاجزاء واما قوله ثم ادعهم فان معناه ما ذكرنا ان تغاعن مجاهد انه قال هو انه امره ان يقول لاجزاء الاطيار بعد تغريقهن على كل جبل تعالى باذن الله فان قال قائل امر ابراهيم ان يدعوهم وهن ممزقات اجزاء على رؤس الجبال أمواتا أم بعد ما أحيين فان كان أمرا ان يدعوهم وهن ممزقات لأرواح فيهن فواجه امره من لاهية فيه بالاقبال وان كان امره بدعائهم بعد ما أحيين فما كانت حاجة ابراهيم الى دعائهم وقد أبصرهن ينشرن على رؤس الجبال قبيل ان امر الله تعالى ذكره ابراهيم صلى الله عليه وسلم بدعائهم وهن اجزاء متفرقات انما هو امر تكوينا كقول الله للذين مسحهم قردة بعدما كانوا انسا كونوا قردة فاسنين لا امر عبادة فيكون محالا لا بعد وجود المأمور المتعبد في القول في تاويل قوله (واعلم ان الله عز وجل حكيم) يعني تعالى ذكره بذلك واعلم يا ابراهيم ان الذي احياء هذه الاطيار بعد تغريقها اياهن وتغريقها اياهن على الجبال لجمعهن ورد اليهن الروح حتى أعادهن كهيشتهن قبيل

نبوة نفسه والذي جاء في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم فذلك انه لما نزلت هذه الآية قال بعض من سمعها شك ابراهيم ولم يشك نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تواضعوا له وتقدموا لابراهيم على نفسه نحن أحق بالشك منه والمعنى اننا لم نشك ونحن دونه فكيف يشك هو والاستفهام في قوله اولم تؤمن للتقرير كقوله * أستم خير من ركب المطايا * وأيضا المقصود من هذا السؤال ان

يجيب بما آجاب به ليعلم السامعون انه صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بذلك عارفا به وأن المقصود من هذا السؤال شيء آخر واللام في قوله ليطمئن تتعلق بمحذوف أي ولو كن سألت ليزيد قلبي سكوتا وطمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال وقد تعرض الخواطر للمستدل بخلاف المعاني هذا اذا قلنا بالمطالوب حصول (٣٨) الطمانينة في اعتقاد قدرة الله تعالى على الاحياء أما اذا قلنا ان الغرض شيء آخر فلا شك كان نفذ

أربعة من الطير عن ابن عباس هن طاوس ونسر وغراب وديك وفي قول مجاهد وابن زيد حمامة بدل النسر فصرهن اليك بضم الصاد وكسر هاء من صاره يصوره ويصيره أي أملهن وضمهن اليك وقال الانخفش يعني وجههن اليك وفائدة أمره بضمهن الى نفسه بعد أخذها أن يتأملها ويعرف أشكالها وهيئتها وحالاتها كيلا تلتبس بعد الاحياء ولا يتوهم أنها غير تلك وفي الآية حذف كانه قبيل أملهن وقطعن ثم اجعل على كل جبل منهن خزا وقبيل معنى صرهن قطعهن فلا ضمار وروى انه أمر بذبجها وتنقيشها وأن يقطعها ويفرق أجزاءها ويخلط دماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم أمر ان يجعل أجزاءها على الجبال التي يحضرته في أرضه على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصحبها تعالى باذن الله فجعل كل جزء بطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم أقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة الى رأسها وأنكر أبو مسلم هذه القصة وقال ان ابراهيم عليه السلام لما

تفرقكم عزى بزى بطشه اذا بطش عن بطش من الجبارة والمتكبرة الذين خالفوا أمره وعصوا رسله وعبدوا غيره وفي نغمته حتى يتقم منهم حكيم في أمره حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق واعلم أن الله عزى بزى حكيم قال عزى بزى بطشه حكيم في أمره حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واعلم أن الله عزى بزى نغمته حكيم في أمره في القول في تاويل قوله (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبئت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة) وهذه الآية مردودة الى قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون والآيات التي بعدها الى قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله من قصص بني اسرائيل وخبرهم مع طالوت وجالوت وما بعد ذلك من نبأ الذي حاج ابراهيم مع ابراهيم وأمر الذي مر على القرية الخاوية على عروشها وقصة ابراهيم ومسلته به ما سأل مما قد ذكرناه قبل اعتراض من الله تعالى ذكره بما اعترض به من قصصهم بين ذلك احتجاجا منه ببعضه على المشركين الذين كانوا يكذبون بالبعث وقيام الساعة وحض منه بعضه المؤمنين على الجهاد في سبيله الذي أمرهم به في قوله وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم يعرفهم فيه أنه ناصرهم وان قل عددهم وكثر عدد عدوهم ويعددهم النصر عليهم ويعلمهم سنته فيمن كان على منهاجهم من ابتغاء رضوان الله انه مؤيدهم وفيمن كان على سبيل أعدائهم من الكفار بانه خاذلهم ومفرق جمعهم وموهن كيدهم وقطع منه بعضه عن البهوات الذين كانوا بين طهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أطلع نبيه عليه من خفي أموالهم ومكتوم أمرهم وأوائلهم وأسلافهم التي لم يعلمها سواهم ليعلموا أن ما أتاهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله فانه ليس بتفريص ولا اختلاق واعذار منه به الى أهل النفاق منهم ليجذر وابشكهم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يحل بهم من بأسه وسطوته مثل الذي أحلها بأسلافهم الذين كانوا في القرية التي أهلكها فتركها خاوية على عروشها ثم دعاه تعالى ذكره الى الخير للذي يقرض الله قرضا حسنا وما عنده له من الثواب على قرضه فقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله يعني بذلك مثل الذين ينفقون أموالهم على أنفسهم في جهاد أعداء الله بانفسهم وأموالهم كمثل حبة من حبات الخنطة أو الشعير أو غير ذلك من نبات الأرض التي تسبل سنبله بذرها زارع فانبتت يعني فاخرجت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة يقول ذلك المنطق ماله على نفسه في سبيل الله أجزه بسبع مائة ضعف على الواحد من نفقته كما حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة فهذا المنطق في سبيل الله فله سبع مائة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة في كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء قال هذا الذي ينفق على نفسه في سبيل الله ويخرج حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة الآية فكان من بايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة ورابط مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ولم يكف وجهها الا باذنه كانت الحسنه له بسبع مائة ضعف ومن بايع على الاسلام كانت الحسنه عشرة أمثالها فان قال قائل وهل رأيت سنبله فيها مائة حبة أو بلغت فضرب بها مثل المنفق في سبيل الله ماله قيل ان يكن ذلك موجودا فهو ذلك والا فخير أن يكون معناه كمثل سنبله أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة ان جعل الله ذلك فيها ويحتمل أن يكون معناه في كل سنبله مائة حبة يعني انها هي بذرت أنبتت مائة حبة فيكون ما حدث عن البذر الذي كان منها من المائة الحبة مضافا اليها لانه كان هها

طلب احياء الموتى من الله أراه الله تعالى مثالا قريبا له الامر عليه والمراد بصرهن اليك الامالة والتمرن على الاجابة أي وقد

فيود الطيور الاربعه بحيث اذا دعوتها اجابتك حال الحياة والغرض منه ذكر مثال محسوس لعود الارواح الى الاجساد على سبيل السهولة ويؤيد كنه قوله ثم ادعهن أي اطير ولا اجزاء ياتينك سبعا وزي فقول أبي مسلم بانه خلاف اجماع المفسرين وبان ما ذكره غير مختصر

بإبراهيم فلا يلزم له مزيقوا أيضا أن ظاهر الآية يدل على أنه أوجب إلى ما سأل وعلى قوله لا تكون الأجابة حاصلة ولأن قوله على كل جبل منهن جزأ دليل ظاهر على تجزئ الطيور وحمل الجزء على أحد الطيور الأربعة بعيد ثم ظاهر قوله على كل جبل جميع جبال الدنيا ذهب بجاهدوا الضحالك إلى العموم بحسب الامكان كانه قيل فرقه على كل جبل يمكنك التفرقة عليه وقال ابن عباس والحسن وقتادة والربيع أربعة

جبال على حسب الطيور
الأربعة والجهات الأربع
وقال السدي وابن
جرير المراد بكل
جبل كان يشاهده إبراهيم
وكان سبعة أماقبولة ثم
ادعاهن ياتينك سعيافقيل
عدوا ومشيا على أرجلهن
لأن ذلك أبلغ في الخجة وقيل
طيرانا وردبانه لا يقال للطير
إذا طار سعى وأوجب بأن
السعي هو الاشتداد في
الحركة مشيا كانت أو
طيرانا واحتج الأصحاب
بالآية على أن البنية ليست
شرطا في صحة الحياة لانه
تعالى جعل كل واحد من
تلك الأجزاء والأعضاء حيا
قادر على السعي والعدو
قال القاضي دلت الآية
على أنه لا بد من البنية من
حيث أنه وجب التقطيع
بطلان حياتها والجواب أن
حصول المقارنة لا يدل على
وجوب المقارنة أما الانفكاك
عنه في بعض الأحوال فيدل على
أن المقارنة حيث حصلت
ما كانت واجبة ولم ادلت
الآية على حصول فهم
النداء لتلك الأجزاء حال
تفرقها كان دليلا قاطعا
على أن البنية ليست شرطا
للحياة واعلم أن الله عز وجل
غالب على جميع الممكنات
حكيم عالم بعواقب الأمور

وقد تناول ذلك على هذا الوجه بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع
سنابل في كل سنبل مائة حبة قال كل سنبل مائة حبة فهذا المن أنفق في سبيل الله والله يضاعف لمن يشاء
والله واسع عليم القول في تأويل قوله (والله يضاعف لمن يشاء) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله والله
ضاعف لمن يشاء فقال بعضهم والله يضاعف لمن يشاء من عباده أجر حسنة بعد الذي أعطى المنفق في سبيله من
التضعيف الواحدة سبع مائة فاما المنفق في غير سبيله فلا نفع له ما وعده من تضعيف السبع مائة بالواحدة ذكر من
قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك قال هذا يضاعف لمن أنفق في
سبيل الله يعني السبع مائة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم يعني لغير المنفق في سبيله وقال آخرون بل
معنى ذلك والله يضاعف لمن يشاء على السبع مائة لمن يشاء من المنفقين في سبيله على السبع مائة إلى ألف
ضعف وهذا قول ذكره ابن عباس من وجه لم أجده أسنده فتركت ذكره والذي هو أولى بتأويل قوله والله
يضاعف لمن يشاء والله يضاعف على السبع مائة لمن يشاء من التضعيف إلى ما يشاء من المنفقين في سبيله لانه لم
يجرد ذكر الثواب والتضعيف لغير المنفق في سبيل الله فيجوز لنا توجيه ما وعد تعالى ذكره في هذه الآية من
التضعيف إلى أنه عدة منه على العمل على غير النفقة في سبيل الله القول في تأويل قوله (والله واسع عليم)
يعني تعالى ذكره والله واسع أن يزيد من يشاء من خلقه المنفقين في سبيله على أضعاف السبع مائة التي وعده
أن يزيد عليهم من يستحق منهم الزيادة كما حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والله
يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم قال واسع أن يزيد من سعة عليم عالم بمن يزيد وقال آخرون معنى ذلك والله
واسع لتلك الأضعاف عليم بما ينفق الذين ينفقون أموالهم في طاعة الله القول في تأويل قوله (الذين
ينفقون أموالهم في سبيل الله) ثم لا يتبعون ما أنفقوا وما لا أذى لهم أجروهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم
يحرزون) يعني تعالى ذكره بذلك المعطى ماله المجاهدين في سبيل الله معونة لهم على جهاد أعداء الله يقول
تعالى ذكره الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالاتفاق عليهم وفي حولانهم وفي ذلك من مؤمنهم ثم لم يتبع
نفقته التي أنفقها عليهم منا عليهم باتفاق ذلك عليهم ولا أذى لهم فامان به عليهم بأن يظهر لهم أنه قد اصطنع
إليهم بفعله وطيائه الذي أعطاهم وتقوية لهم على جهاد عدوهم معروفا ويدي ذلك أما بلسان أو فعل وأما
الذي فهو شكايته إياهم بسبب ما أعطاهم وقواهم من النفقة في سبيل الله أنهم لم يقوموا بالواجب عليهم في
الجهاد وما أشبه ذلك من القول الذي يؤذي به من أنفق عليه وانما شرط ذلك في المنفق في سبيل الله وأوجب
الأجر لمن كان غير مان ولا مؤذ من أنفق عليه في سبيل الله لأن النفقة التي هي في سبيل الله مما ابتغي به وجه الله
وطلب به ما عنده فاذا كان معنى النفقة في سبيل الله هو ما وصفتنا فلا وجه لمن المنفق على من أنفق عليه لانه
لا يذله قبله ولا صنيعه يستحق بها عليه إن لم يكافئه عليها لمن والاذى إذا كانت نفقته ما أنفق عليه احتسابا
وابتغاء ثواب الله وطلب مرضاته على الله مشوبته دون أن أنفق ذلك عليه وبخو المعنى الذي قلنا في ذلك قال
جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين
ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا وما لا أذى لهم أجروهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم
يحرزون علم الله أن أناسا يمنون بعطيتهم فذكره ذلك وقدم فيه فقال قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها

وغايات الأشياء التأويل أن الله تعالى لما أعطى غمرا وملك كما أعطى أحدا قبله ادعى الربوبية وما ادعاهما أحد قبله وسبب ذلك أن الإنسان
لحسن استعداد للطلب وغاية لطافته في الجوهر دائم الحركة في طلب الكمال لا يتوقف لحظة إلا لما نفع ولكنه جبل طلوما جهولا فاقى وكل إلى
نفسه مال إلى عالم الحس موافقا لسيره الطبيعي لانه خالق من تراب وطيعه الميل إلى السيف فغفل في جمع المال ثم في طلب الجاه فيه صرف

المال فيه ثم في الحكم والتسلط فاذم لك السفليات بأسرها وقهر مالك الأرض أراد أن ينار عمالك الملوك وجبار الجبابرة فيقول أنا أحبي وأميست وليس للعالم رب إلا أنا جهلا بالكمال وذلك عند فساد جوهره وبطلان استعداده كما أنه اذا صلح جوهره بحسن تربية النبي صلى الله عليه وسلم أو من ينوب منابه وهو الشيخ قال ليس في (٤٠) الوجود سوى الله وهذا هو حقيقته فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك يعني كن فاني اعز

وجودك بالكلية واستغفر لذنبك حسب ان وجود غير وجوده فانهم جدا وان لم تكن مجدا فان المجد من يدق اعطى رقة لا اله الا الله دماغ يروى النفس الى أن يؤمن بالله ويكفر بطاغوت الوجوده ووجود كل ما سوى الله قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فان بها من المغرب باعتراض على قول الكافر أنا أحبي وأميست والمراد أن ارسال النفس الى الناطقة لتسيير البدن اطلاق شمس الحياة من أفق البسطن فان كنت صادقا في دعواك ان هذا يتبقى منك فامسكها عندك وهو لا تيان بالشمس من مغربها والله آية القيامة من مات فقد قامت قيامته فميت الذي كفر لانه ان أمكنه ان يدعى الاحياء بمعنى الابقاء وهو اطلاق الشمس من المشرق قلن يمكنه أن يدعى الامانة بمعنى قبض الروح من غير آلة القتل وهو الا تيان بالشمس من المغرب فهذه طريقة لا رد عليها شيء من الاعتراضات المذكورة في التفسير ثم أخبر عن اظهار قدرته في احياء الموتى بعد انقطاع المدعى في حجة

أذى والله غني حلیم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال لا تخربن يعني قال الله لا تخربن وهم الذين لا يخرجون في جهاد عدوهم الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا من أموالهم قال فشرط عليهم قال والخارج لم يشرط عليه قليلا ولا كثيرا يعني بالخارج في الجهاد الذي ذكر الله في قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة الآية قال ابن زيد وكان أبي يقول ان أذن لك أن تعطى من هذا شيئا أو تقوى فتقوى في سبيل الله فظننت أنه يثقل عليه سلامك فكف سلامك عنه قال ابن زيد فهو خير من السلام قال وقالت امرأة لابن أبي السامة تدلني على رجل يخرج في سبيل الله حقا فانهم لا يخرجون الا لياكلوا القوا كما عندي جعبة وأسهم فيها فقال لا بارك الله لك في جعبتك ولا في أسهمك فقد أسثمتهم قبل أن تعطيه قال وكان رجل يقول لهم اخرجوا واكلوا القوا كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله لا يتبعون ما أنفقوا من أموالهم لا ينفق الرجل ماله خيرا من أن ينفقه ثم يتبعه مناوأي وأما قوله لهم أجرهم عند ربهم فانه يعني للذين ينفقون أموالهم في سبيل الله على ما بين والهاء والميم في لهم عائدة على الذين ومعنى قوله لهم أجرهم عند ربهم لهم ثوابهم وجزاؤهم على نفقتهم التي أنفقوها في سبيل الله ثم لا يتبعون ما منوا ولا أذى وقوله ولا تخوف عليهم ولا هم يحزنون يقول وهم مع مالهم من الجزاء والثواب على نفقتهم التي أنفقوها على ما أمرنا لا تخوف عليهم عند مقدمهم على الله وفراقهم الدنيا ولا في أهوال القيامة وأن ينالهم من مكارهها أو يصيبهم فيها من عقاب الله ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حلیم) يعني تعالى ذكره بقوله قول معروف قول جميل ودعا الرجل لاختيه المسلم ومغفرة يعني وستر منه عليه لما علم من خلته وسوء حالته خير عند الله من صدقة يتصدقها عليه يتبعها أذى يعني يشتكيه عليها ويؤذي به بسببها كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى يقول ان يمسك ماله خيرا من أن ينفق ماله ثم يتبعه مناوأي وأما قوله غني حلیم فانه يعني والله غني عما يتصدقون به حلیم حين لا يحجل بالعقوبة على من يمن بصدقته منكم ويؤذي فيها من يتصدق بها عليه وروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الغنى الذي كل في غناه والحليم الذي قد كل في حله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كالذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) يعني تعالى ذكره بذات يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تبطلوا صدقاتكم يقول لا تبطلوا أجور صدقاتكم بالمال والأذى كما بطل كفر الذي ينفق ماله رثاء الناس وهو مرآة إياهم بعمله وذلك أن ينفق ماله فيما يرى الناس في الظاهر أنه يريد الله تعالى ذكره فيحمدونه عليه وهو يريد به غير الله ولا طالب منه الثواب وإنما ينفقه كذلك ظاهرا ليمجد الله الناس عليه فيقولوا هو غني كريم وهو رجل صالح فيحسنوا عليه به الشنا وهو سم لا يعلمون ما هو مستبطن من النية في انفاقه ما أنفق فلا يدرون ما هو عليه من التكذيب بالله تعالى ذكره واليوم الآخر وأما قوله ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فان معنا ولا يصدق بوحدةانية الله وربه وربه ولا يأنه مبعوث بعد مماته فمجازي على عمله فيجعل عمله لوجه الله وطلب ثوابه وما عند الله في معاده وهذه صفة المنافق وإنما قلنا انه منافق لان المظهر كفره والمعلن شره معلوم انه لا يكون بشيء من أعماله مرآة لان المرآة هو الذي يرى الناس بالعمل الذي هو في الظاهر لله وفي الباطن عامله مراده به جدار الناس عليه والكافر لا يحيل على أحد أمره ان أفعاله كلها انما هي للشيطان اذا كان

عقيب الدعوى بقوله تعالى أو كالذي مر على قرية يروى ذلك أن قوما أنكر واحشرا الاجساد بعد اعترافهم بحشر الارواح معلنا وزعوا أن الارواح اذا خرجت من سجن الاشباح وتقوت بأعمالهم الكلية التي استفادتها من عالم الحس فما حاجتها أن ترجع الى السجن والقيد كما ان الصبي اذا استفاد العلوم في المكتبة وكبر قدره وعظم وقعه لم يرجع الى المكتبة رجال صباه فهو سبحانه ليكمل فضله

ورأى تدفع هذه النسويات النفسية ترفع هذه الشبهات الفلسفية بأن أمان عزير لما تنة سنة وخمسة عشر مائة سنة معهم ثم أحياء الله أجمعين يعلم أن الله تعالى
 مهما أحيى عزير الروح أحيى معهما جوار الجسد وكان عزير الروح يكون عند الملك الجبار يكون جوار الجسد في جنات تجري من تحتها
 الأنهار فلعزير الروح مشرب من كؤس تجلي صفات الجلال والجمال وسقاهم ربه مشرباً (٤١) طهوراً أبيض عندي يطمعني ويسقيني

ولجاء الجسد مرتع من
 الرياض ومشرب من
 الحياض فيها ما تشتهي
 النفس وتلذذ العين قد علم
 كل آتاس مشربهم شعر
 شربنا وأهرقنا على الأرض
 قسطها

والأرض من كؤس
 الكرام نصيب

ثم أكد حديث الحشر
 بقصة عن خليله صلى الله
 عليه وسلم وذلك قوله رب
 أرني كيف تحيي الموتى
 فيفوح منه رائحة قول
 موسى رب أرني أنظر
 إليك إلا أن موسى لم يحفظ
 الأدب في الطلب فما رأى
 غير النصب والتعب وأدب
 بتأديب الخاطيء الجاني
 وعرك بتعريك لن تراني
 وذلك أنه كان صاحب شرب
 وكان الخليل صاحب شرب
 وصاحب الشرب سكران
 وصاحب الزى صاح شعر
 شربت الحب كأساً سابعده
 كأس

فانفد التراب وما رويت
 فاسكر مزمى كان يبسط
 ناره مع الحق بقوله رب
 أرني أنظر إليك ويعربد
 أخرى بقوله ان هي الا
 فنشك ومن كمال محو
 الخليل ما زل قدمه في آداب
 العبودية في الحضور والغيبة

معانا كفره لانه ومن كان كذلك فغير كائن مراتباً بآعماله ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
 قال ذلك صدره يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال أبو هاني الخولاني عن عمرو بن حريث قال ان الرجل
 يغزو ولا يسرق ولا يزني ولا يغفل لا يرجع بالكفاف فقبل له لم ذلك قال فان الرجل ليخرج فاذا أصابه من بلاء
 الذي قد حكم عليه سب ولعن أيامه وامن ساعة غزا وقال لا أعود لغزوة معه أبداً فها عليه وليس له مثل
 الا فقه في سبيل الله يتبعها من وأذى فقه - د ضرب الله مثلاً في القرآن يا أيها الذين لا تبطلوا صدقاتكم باليمن
 والاذى حتى ختم الآية ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (فعله كمثل صفوان عليه تراب فاصابه وابل فتركه صليداً
 لا يقدر على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني تعالى ذكره بذلك فتل هذا الذي ينفق
 ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر والهائه في قوله ففعله عائدة على الذي كمثل صفوان والصفوان
 واحد وجمع فن جعله جمعاً فالواحدة صفوانة بمنزلة ثمرة وتور ونخلة ونخل ومن جعله واحداً جمعه صفوان وصفي
 كما قال الشاعر * مواقع الطير على الصقي * والصفوان هو الصفا وهي الحجارة الملس وقوله عليه تراب يعني
 على الصفوان تراباً فاصابه يعني أصاب الصفوان وابل وهو المطر الشديد العظيم كما قال امرؤ القيس
 ساعة ثم انتحاه وابل * ساقط الا كثاف واه منهمر

يقال منه و بليت السماء فهي تبسل وبلا وقد و بليت الأرض فهي توبل وقوله فتركه صليداً يقول فترك
 الواابل الصفوان صليداً والصلد من الحجارة الصلب الذي لا شيء عليه من نبات ولا غيره وهو من الأرضين ما لا ينبت
 فيه شيء وكذلك من الرأس كما قال رؤبة

لما رأيتني حلق الموه * براق أصلا دالحين الاجله
 ومن ذلك يقال للقدر الثخينة البطيئة العلى قدر صلدود قد صلدت تصلداً ومنه قول تارط شرا

ولست بحلب حلب وعد وفرة * ولا بصفا صلد عن الخير أعزل
 ثم رجع تعالى ذكر الى ذكر المنافقين الذين ضرب الله مثل لأعمالهم فقال فكذلك أعمالهم بمنزلة الصفوان
 الذي كان عليه تراب فاصابه الواابل من المطر فذهب بما عليه من التراب فتركه نقياً لا تراب عليه ولا شيء يراه
 المسلمون في الظاهر ان أعمالهم لا تجرى التراب على هذا الصفوان بما راؤهم به فاذا كان يوم القيامة
 وصاروا الى الله اضمحل ذلك كله لانه لم يكن لله كما ذهب الواابل من المطر بما كان على الصفوان من التراب
 فتركه أملس لا شيء عليه فذلك قوله لا يقدر ون يعني به الذين ينفقون أموالهم رثاء الناس ولا يؤمنون بالله
 ولا باليوم الآخر يقول لا يقدر ون يوم القيامة على ثواب شيء مما كسبوا في الدنيا لا هم لم يعملوا المعاد هم ولا
 اطلب ما عند الله في الآخرة ولا كثر عملهم رثاء الناس وطلب جدهم وانما حظهم من أعمالهم ما أرادوه
 وطلبوه بها ثم أخبر تعالى ذكره انه لا يهدي القوم الكافرين يقول لا يسددهم لاصابة الحق في نفقاتهم
 وغير هافيقهم لها وهم للباطل عابثون ولكنه تركهم في ضلالهم بعمهون فقال تعالى ذكره
 للمؤمنين لا تكونوا كالمنافقين الذين هذا المثل صفة أعمالهم فبطلوا أجورهم صدقاتكم على من
 تصدقتم بها عليه وإذا كنهم كالبطل أحرقة المناق الذي أنفق ماله رثاء الناس وهو غير مؤمن بالله واليوم
 الآخر عند الله ذكر من قال ذلك صدره بشراً ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قدة قوله يا أيها الذين
 آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى فقرأ حتى بلغ على شيء مما كسبوا فهذا مثل ضرب به الله لأعمال الكفار
 يوم القيامة يقول لا يقدر ون على شيء مما كسبوا يومئذ كما ترك هذا المطر الصفاة الحجر ليس عليه شيء أنقى
 ما كان عليه صدره المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لا تبطلوا

(٦ - (ابن جرير) - ثالث) فلا حرم أكرم اليوم بكرامة الشيعة ان أول ما شاب شيعة ابراهيم ويحترم غدا
 بالكسوف ان أول من يكسى ابراهيم ولما ابتلى في ماله فبذل للضيغان وابتلى بواده فاسلم وتله للجهين وابتلى في نفسه فاستسلم للنجنيق ابن كنعان
 وابتلى بجبرائيل فقال أما إليك فلا لاجرم اكرمه الله بالامامة اني جاعل لك الناس اماماً ومن امامته انه كان أول من دق باب طاب الحق وقال هذا ربي

وأولى من سلك طريق الحق وقال اني ذاهب الى ربي وأول من نطق بالحجة وقال اني لأحب الاقارب وأول من أظهر الشوق وقال ان لم يهدني ربي لاكون من القوم الضالين وأول من أظهر العداوة مع غير المحبوب فاتهم عدوى الارب العالمين وأول من اشتاق فسال الرؤية وقال رب أرني ولا تقن أن اشتياقه الى الرب انما يكون (٤٢) وقت سؤاله شعر واست حديث العهد شوقا ولوعة * حديث هواكم في حشاي قد

ولكنه من حفظ آداب الاجلال كان لا يفتح على نفسه باب السؤال ويقول حسبي من سؤالي علمه بحالي الى ان ساقه التقدير الى حسن التدبير وسأله غرود من ربك فاجرى الحق على لسانه من فضله واحسانه ربي الذي يحوي ويميت فقال غرود هل رأيت منه ما تقول فوجد الخليل فرصة للمأمول فادرج في السؤال السؤال فاذني سره وهو أدنى في علمه وهو كيف تحي الموتى وهو يعلم انه يعلم السر وأخفى قال باب ففتح عليه من مقصوده ان أسهمه من كلامه بفضله وجوده وقال أولم تؤمن فكان في هذه الكلمة من اعجاز القرآن ثلاثة معان مضمرة أولم تؤمن بوقت ما آمنت عند غرود باني أحسي وأميت فما كان ايمانك حقيقيا أو لم تؤمن لميعاد ربني في الجنة فاريك ثمة أولم تؤمن بما طلبت من الاحياء مضمرا في كل منها الانبات في لفظة النفي فاجاب الخليل عن الاستفهامات الثلاثة ببلى سرا بسراى بلى آمنت وكان ايماني حقيقيا ولكن ما كان مقصودي الايمان والايقان فانه حاصل ولا احياء

صدقاتكم باليمن الى قوله والله لا يهدي القوم الكافرين هذا مثل ضربه الله لاعمال الكافرين يوم القيامة يقول لا يقدر ون على شيء مما كسبوا يومئذ كما ترك هذا المطر الصفا نقيلا لشيء عليه حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى الى قوله على شيء مما كسبوا أما الصفوان الذي عليه تراب فاصابه المطر فذهب ترابه فتركه صلدا فكذا هذا الذي ينفق ماله رياء الناس ذهب الرياء بنفقه كذا ذهب هذا المطر بتراب هذا الصفا فتركه نقيفا كذلك تركه الرياء لا يقدر على شيء مما قدم فقال للمؤمنين لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى فتبطل كما بطلت صدقة الرياء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن الضحاك قال أن لا ينفق الرجل ماله خيرا من أن ينفقه ثم يتبعه منا وأذى ف ضرب الله مثله كمثل كافر أنفق ماله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ف ضرب مثله ما جيعا كمثل صفوان عليه تراب فاصابه وابل فتركه صلدا فكذا ذلك من أنفق ماله ثم اتبعه منا وأذى حدثني محمد بن سعيد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى الى كمثل صفوان عليه تراب فاصابه وابل فتركه صلدا ليس عليه شيء وكذلك المناق يوم القيامة لا يقدر على شيء مما كسب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح في قوله لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى قال يعنى بصدقة ويؤذيه فيها حتى يبطلها حدثني نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى فقرا يا أيها الذين لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى حتى تبلغ لا يقدر ون على شيء مما كسبوا ثم قال أ ترى الوابل يدع من التراب على الصفوان شيئا فكذا ذلك منك وأذاك لم يدع مما أنفق شيئا وقرأ قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى وقرأوا أنفقتم من خير فلا أنفسكم فقرأ حتى بلغ وأنتم لا تظلمون ﴿ القول في تاويل قوله عز وجل (صفوان) قد بينا معنى الصفوان بما فيه الكفاية بخبرنا أوردنا ذكر من قال مثل قولنا في ذلك من أهل التاويل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كمثل صفوان كمثل الصفا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن الضحاك كمثل صفوان والصفوان الصفا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما صفوان فهو الحجر الذي يسمى الصفا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله صفوان يعني الحجر ﴿ القول في تاويل قوله عز وجل (فاصابه وابل) قدم في البيان عنه وهذا ذكر من قال قولنا في صفوان حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي اما وابل فطر شديد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن الضحاك فاصابه وابل والواابل المطر الشديد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله ﴿ القول في تاويل قوله عز وجل (فتركه صلدا) ذكر من قال نحو ما قلنا في ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فتركه صلدا يقول نقييا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فتركه صلدا قال تركه نقييا ليس عليها شيء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس قوله فتركه صلدا قال ليس عليه شيء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن الضحاك صلدا فتركه جردا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق

الموتى فاني فارغ من الموتى واحياءهم ولكني سألت ليطمئن قلبي بما تريد أو بلى آمنت بجميع عبادي ويتك في الجنة ولكن ليطمئن قلبي برؤيتك فانه كلما ازداد اليقين ازداد الشوق فاضطراب قلبي من غاية يقيني أو بلى آمنت بقدرتك على الاحياء ولكني سألتك عن كيفية الاحياء ففي ضمن ذلك يحصل مقصودي كما أن من له معشوق خيما وهو يريد مشاهدة معشوقه ويحتشم ان يتركه لارنى

وجهك لا تظن اليك لانه يعلم ان الدلال قرين الجمال وان العزوة والحسن ثوابان وفي مذهب الملاح الطلب ودو السيل سديقول اوني كيف
تخييط الثياب فكل صانع فاحرفي صنعة بر يدان يرى جودة عمله فيحضر المعشوق عند بلا حجاب وهو يخييط الثوب فيقول انظر الى كيف
أخيطه فاعاشق ينظر بعلة الصنع الى الصانع ويحظى منه بلا مانع ودافع ويعلم من قلبه (٤٣) بذلك فالخليل لما اعتذرو عن الجليل من

اضطراب قلبه واضطراب
حاله وتضرع بين يدي مولاه
وهو الذي يجيب المضطر
اذا دعاه حتى رجاؤه وقال
خذ اربعة من الطير الالية
والمراد انك محجوب بك
عني فحجاب صفاتك عن
صفاتي محجوب وبمحجوب ذاتك
عن ذاتي ممنوع ففهم انتم
عن صفاتك تحجب بصفاتي
فاذا قنيت عن ذاتك بقيت
ببقاء ذاتي فخذ اربعة من
الطيرو هي الصفات الاربع
التي تولدت من العناصر
الاربعة التي خرجت طينة
الانسان منها فتولدت من
ازواج كل عنصر مع قرينه
صفتان من التراب وقرينها
وهو الماء تولد الخرص
والبخيل وهما قرينان
يوجدان معا ومن النار
وقرينها وهو الهواء تولد
الغضب والشهوة ولكل
واحدة من هذه الصفات
زوج خلق منها يسكن اليها
فالحرص زوج الحسد
والبخيل زوج القصد
والغضب زوج الكبر
وليس للشهوة اختصاص
زوج معين بل هي
كالعشوقة بين الصفات
فتعلق بها كل صفة فهن
الابواب السبعة للدركات
السبع من جهنم لها سبعة

قال اخبرنا معمر عن قتادة فتركه صلد ليس عليه شيء **حدثني** المثني قال ثنا ابو صالح قال ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس فتركه صلد ليس عليه شيء **حدثني** القول في تاويل قوله عز وجل (ومثل الذين
ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من انفسهم) يعني بذلك جل ثناؤه ومثل الذين ينفقون
أموالهم في صدقون بها ويحملون عليها في سبيل الله ويقرون بها أهل الحاجة من الغزاة والمجاهدين في سبيل
الله وفي غير ذلك من طاعة الله طاب مرضاته وتثبيتا من انفسهم يعني لهم على انفاق ذلك في طاعة الله وتحقيقا
من قول القائل ثبت فلان في هذا الامر اذا صحجت عزمه وحققته وقويت فيه رايه أثبتته تثبيتا كما قال ابن
رواحه **ثبت الله ما آتاك من حسن * تثبيت موسى ونصرا كالذي نصرنا**
وانما عني الله جل وعز بذلك ان انفسهم كانت موقفتم صدقة بوعده الله اياها فيما أنفقت في طاعته بغير من ولا
أذى فتثبتهم في انفاق أموالهم ابتغاء مرضات الله وصحج عزمهم وأراهم يقينا منها بذلك وتصديقاً بوعده الله
اياها ما وعدوا وذلك قال من قال من أهل التأويل في قوله وتثبيتا وتصديقاً ومن قال منهم ويقينا لان تثبيت
انفس المنفقين أموالهم ابتغاء مرضات الله اياهم انما كان عن يقين منها وتصديق وعده الله ذكر من قال
ذلك من أهل التأويل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن أبي موسى عن الشعبي
وتثبيتا من انفسهم قال تصديقاً وتيقينا **حدثنا** أحمد بن اسحق الاهوازي قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
سفيان عن أبي موسى عن الشعبي وتثبيتا من انفسهم قال وتصديقاً من انفسهم ثبات ونصرة **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة في قوله وتثبيتا من انفسهم قال يقينا من
انفسهم قال التثيت اليقين **حدثني** يونس قال ثنا علي بن معبد عن أبي معاوية عن اسمعيل عن أبي
صالح في قوله وتثبيتا من انفسهم يقول يقينا من عند انفسهم * وقال آخرون معنى قوله وتثبيتا من انفسهم
أنهم كانوا يثبتون في الموضع الذي يضعون فيه صدقاتهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا
مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتثبيتا من انفسهم قال يثبتون أي يضعون أموالهم
حدثني المثني قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن عثمان بن الاسود عن مجاهد وتثبيتا
من انفسهم فقلت له ما ذلك التثيت قال يثبتون أي يضعون أموالهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن
عثمان بن الاسود عن مجاهد وتثبيتا من انفسهم قال كانوا يثبتون أي يضعونها **حدثنا** ابن وكيع قال
ثنا أبي عن علي بن رفاع عن الحسن في قوله وتثبيتا من انفسهم قال كانوا يثبتون أي يضعون أموالهم يعني
زكاتهم **حدثني** المثني قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن علي بن علي قال سمعت الحسن قرأ ابتغاء
مرضات الله وتثبيتا من انفسهم قال كان الرجل اذا هم بصدقة تثبت فان كان لله مضي وان خالطه شك أمسك
وهذا التأويل الذي ذكرناه عن مجاهد والحسن تأويل بعيد المعنى مما يدل عليه ظاهر التلاوة وذلك أنهم تناولوا
قوله وتثبيتا من انفسهم بمعنى وتثبيتا فزعموا أن ذلك انما قيل كذلك لان القوم كانوا يثبتون أي يضعون
أموالهم ولو كان التأويل كذلك لكان وتثبيتا من انفسهم لان المصدر من الكلام ان كان على تفعلت الفعل
فيقال تكلمت تكلمت تكلمت تكلمت كما وان قال جل ثناؤه أو ياخذهم على تخوف من قول القائل تخوف
فلان هذا الامر تخوفاً فكذلك قوله وتثبيتا من انفسهم لو كان من تثبت القوم في وضع صدقاتهم مواضعها
لكان الكلام وتثبيتا من انفسهم لا وتثبيتا ولكن معنى ذلك ما قلنا من أنه وتثبيتا من انفسهم القوم اياهم
بمعناه العزم واليقين بوعده الله تعالى ذكره فان قال قائل وما تنكر أن يكون ذلك نظير قول الله عز وجل
وتبتل اليه تبتلا ولم يقل تبتلا قيل ان هذا الخالف لذلك وذلك أن هذا انما جاز أن يقال فيه تبتلا لظهور وتبتل

أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني من الخلق فمن كان الغالب عليه صفة من هذه النار من ذلك الباب فاسم الله تعالى خليله بجمع هذه
الصفات وهي الطيور والاربعة طوارس البخل فالويل من المال في نظر البخل ما يبخل به وغراب الخرص وبكوره عن حرصه وذلك الشهوة
ونسر الغضب لترفعه في الطيران وهذه صفة الغضب فلما ذبح الخليل بسكين الصدق هذه لطيور وانقطعت منه متولاتها ما بقي له باب يدخل

به النار فارت النار عليه لما ألقى فيه ابرو وسلاما والمباينة في تقطيعهن وتنقشها وخطأ جزأها أشار إلى محو آثار الصغف المذمومة وهدم قواعد على يد ابراهيم الروح بامر الشرع ثم اجعل على كل جبل هي الجبال الاربع التي جبل الانسان عليها النفس النامية وهي النامية والارواح الثلاثة الحيوان والطبيعي (٤١) والانسان الملقى في هذه الجبال كالشجار والزرع وأجزاء الطيور كالتراب المخلوط بالزبد

يجعل على الزرع فيتنقى كل واحد من هؤلاء بقوة واحد من أولئك ويتربى بتربيتها ويتصرف فيها الروح الانساني فيحييها بشوره ومن خصائص ارواح الانسان فتكون تلك الصفات مبنية عن اوصافها حية باخلاق الروحانيات هذا الخواص الخلق الذين الغالب على احوالهم الروح واما خواص الخواص ومن أدركته العناية كالخليل فآله تعالى يعد خور هذه الصفات يتجلى له بصفته المحي فيحي هذه الصفات الغائبة عن اوصافها بنور صفته المحيية فيكون العبد في تلك الحالة حيا بحياته بحسب بصفاته كما قال لا زال العبد يتقرب الى النوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويدا فيسمع وبني يبصروني ينطقون ويبيطش كما ان أميا يقول لكاتب أرنى كيف تكتب فيجعل الكاتب قلبه في يد الامي وأخذ يده بيده ويكتب فيظهر الكتابة من يد الامي على الة خفيفة ففي تلك الحالة يظن الامي انه صار كاتباً فيقول أنا الكاتب كقوله

اليه فكان في ظهوره دلاله على متروك من الكلام منه قبل تبتيلا وذلك أن المتروك هو تبتل فيبتلك الله اليه تبتيلا وقد تفعل العرب مثل ذلك أحيانا تخرج المصار على غير أغاظ الافعال التي تقدمتها اذا كانت الافعال المتقدمة تدل على ما أخرجت منه كقالب جل وعز والله أنبتكم من الارض نبا و قال فأنبتنا نباتا حسنا والنبات مصدر نبت وانما اجاز ذلك المجيء أنبت قبله فدل على المتروك الذي منه قيل نبا تاو والمعنى والله أنبتكم فنبتكم من الارض نبا تاو ليس قوله وتثبيتا من أنفسهم كلاما يجوز أن يكون متوهما به أنه معدول عن اثباته ومعنى الكلام ويثبتون في وضع الصدقات مواضعها فتصرف الى المعنى التي صرف اليها قوله وتبتل اليه تبتيلا وما أشبه ذلك من المصادر المعدولة عن الافعال التي هي ظاهرة قبلها وقال آخرون معنى قوله وتثبيتا من أنفسهم واحتسابا من أنفسهم ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتثبيتا من أنفسهم يقول احتسابا من أنفسهم وهذا القول أيضا بعيد المعنى من معنى التثبيت لان التثبيت لا يعرف في شيء من الكلام بمعنى الاحتساب الا أن يكون أراد مفسره كذلك أن أنفس المنفقين كانت محتسبة في تثبيتها أصحها فان كان ذلك كان عنده معنى الكلام فليس الاحتساب بمعنى حيث ثبات تثبيته فيترجم عنه به في القول في تاويل قوله (كمثل جنة بربوة أصابها وابل فأتت أكلاها ضعفين فان لم يصبا وابل نطل) يعني بذلك جل وعز ومثل الذين ينفقون أموالهم في تصدقون بها ويتسببونهم في طاعة الله بغير من على من تصدقوا بها عليه ولا أذى منهم لهم بها ابتغاء رضوان الله وتصدقون بأنفسهم بوعده كمثل جنة والجنة البستان وقد دللنا فيما مضى على أن الجنة البستان بما فيه الكفاية من اعادته بربوة وار بوة من ارض ما تشرمها فارتفع عن السيل وانما وصفها بذلك جل ثناؤه لان ما ارتفع عن المسابيل والادوية أغلظ وجنان ما غلظ من الارض أحسن وأزكى ثم أوعر ساو زرعاً مما راق منها وذلك قال اعشى بن ثعلبة في وصف روضة

ماروضة من رياض الحزن معشبة * خضراء جاد علمها مسبل هطل وصفها بانها من رياض الحزن لان الحزن غرسها ونباتها أحسن وأقوى من غروس الاودية والتسلاع وزرعها وفي الربوة اغاث ثلاث وقد قرأ بكل اغاث منهن جماعة من القراء وهي ربوة بضم الراء وبها قرأت عامة قراء أهل المدينة والحجاز والعراق وربوة بفتح الراء وبها قرأ بعض أهل الشام وبعض أهل الكوفة ويقال انها لغة تميم وربوة بكسر الراء وبها قرأ أقيما ذكر ابن عباس وغيره عندى أن يقرأ ذلك الا باحدى اللغتين اما بفتح الراء واما بضمها لان قراءة الناس في أمصارهم باحداهما وأنا القراء منهم باضهما أشدا يشار مني بفتحها لانها أشهر اللغتين في العرب فاما الكسرة فان في رفض القراءة به دلالة واضحة على أن القراءة به غير جائزة وانما سميت الربوة لانها ربت فغلظت وعلت من قول القائل ربا هذا الشيء ربوا اذا انتفع فغلظ وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى بن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كمثل جنة بربوة قال الربوة المكان الظاهر المستوي حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال مجاهد هي الارض المستوية المرتفعة حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كمثل جنة بربوة يقول بشر من الارض حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك كمثل جنة بربوة والربوة المكان المرتفع الذي لا تجري فيه الانهار والذي فيه الجنان حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله بربوة برباية من الارض حديث عن عمرو قال ثنا ابن أبي عمير عن أبيه عن الربيع كمثل جنة بربوة والربوة النضر من الارض حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس كمثل جنة

شعر عجب منك ومنى أفيتى بك عني * أدنيتى منك حتى ظننت انك أنى فاذا رفع الكاتب يده عن يد الامي بربوة فيعلم الامي انه أمي والكاتب هو الكاتب فيستغفر عن ذنب حسبان انه هو الكاتب واليه الاشارة بقوله واستغفر لذنبك أي ذنب حسبان انك كاتب وأنت منى أي عربي ما وصلت الى ما وصلت الابهضنا وكان فضل الله عليك عظيما ثم ان الله تعالى ان تجلي لخليله بصفة واحدة وهي صفة

الحكي ليريه آية من آياته وهي كيفية الاحياء فقد تجلى لحبيبه بجميع صفاته ليلة المعراج كما قال الله تعالى من آياته ربه الكبري والخليل طلب الرؤية لنفسه وبأثره والحبيب طلبها له ولا مته أو الاشياء كما هي وذلك لعلهم مرتبة وهمته ورفعته وكما لم يعرفه فلعلمهم به قال أبو بكر رفته مرتبته قال الاشياء فان في مع رعاية الادب اخفاء المقصود فكان قول الخليل بالنسبة (٤٥) الى هذا نصريحاً وان كان بالنسبة الى قول

السكينة تعبر بضافيه أيضاً
طلب كمال الرؤية بجميع
الصفات فان جميعها داخله
في الاشياء ولكمال معرفته
طلب رؤية المائتين فقال كما
هي وهذا هو الملك الحقيقي
الذي لا يكتنه كنهه ثم قيل
للخليل واعلم ان الله عز وجل
أعز من ان يعرف كنه صفاته
حكيم لا يطلع على أسرارها الا
من يليق بذلك من مخلوقاته
(مثل الذين ينفقون
أموالهم في سبيل الله كمثل
حبة أنبتت سبع سنابل
في كل سنبله مائة حبة والله
يضاعف لمن يشاء والله
واسع عليم الذين ينفقون
أموالهم في سبيل الله ثم
لا يتبعون ما أنفقوا وما ناولا
أذى لهم أجرهم عند ربهم
ولا خوف عليهم ولا هم
يَحْزَنُونَ قول معروف
ومغفرة خير من صدقة
يتبعها أذى والله غني حكيم
يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالبن والاذى
كالذي ينفق ماله رياء الناس
ولا يؤمن بالله واليوم الآخر
فمثل كمثل صفوان عليه
تراب فأصابه وابل فتركه
سلدا لا يقدر على شيء
فما كسبوا والله لا يهدي
القوم الكافرين ومثل
لذين ينفقون أموالهم

برؤية المكان المرتفع الذي لا تجري فيه الانهار * وكان آخرون يقولون هي المستوية ذكر من قال
ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله كمثل جنة بربوة
قال هي الارض المستوية التي تعلو فوق المياه وأما قوله أصابها وابل فانه يعني جل ثناؤه أصاب الجنة التي
بالربوة من الارض وابل من المطر وهو الشديد العظيم القطر منه وقوله فأتت أكلها ضعفين فانه يعني الجنة انها
أضعف ثمرها ضعفين حين أصابها الوابل من المطر والا كل هو الشيء المأكول وهو مثل الرعب والهدر وما
أشبه ذلك من الاسماء التي تأتي على فعل وأما الاكل فيقع الالف وتسكين السكاف فهو فعل الاكل يقال منه
أكلت أكلوا أكلت أكلت واحدة كما قال الشاعر

وما أكلت أكلت بغنيمة * ولا جوعاً ان جمعها بغرام

ففصح الالف لانها بمعنى الفعل ويدل على ان ذلك كذلك قوله ولا جوعاً وان ضمت الالف من الاكلة كان
معناه الطعام الذي أكلته فيكون معنى ذلك حينئذ ما طعام أكلته بغنيمة وأما قوله فان لم يصبها وابل فطل
فان اطل هو الندي واللين من المطر كما حدثنا عباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج فطل ندى
عن عطاء الخراساني عن ابن عباس حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي اما اطل
فالندي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان لم يصبها وابل فطل أي طس حدثني
المنشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك فطل قال اطل الرذا من المطر يعني اللين
منه حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فطل أي طس وانما يعني تعالى ذكره
بهذا المثل كما ضعف ثمره هذه الجنة التي وصفت صفاتها حين جاد الوابل فان أخطأ هذا الوابل فالطل كذلك
يضعف الله صدقة المتصدق والمنفق ماله ابتغاء مرضاته وتثبيتاً من نفسه من غير من ولا أدى قلت نفقته أو
كثر لا تحب وتخلف نفقته كما تضعف الجنة التي وصف جل ثناؤه صفاتها قل ما أصابها من المطر أو كثر
يخلف خيرها بحال من الحال وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني
موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل
يقول كما أضعفت ثمره تلك الجنة فكذلك يضاعف ثمره هذا المنفق ضعفين حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل هذا مثل ضرب به الله لعمل المؤمن
يقول ليس بخير خلف كما ليس بخير هذه الجنة خلف على أي حال اما وابل واما طل حدثني المنشي قال
ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك قال هذا مثل من أنفق ماله ابتغاء مرضات الله
حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات
الله الآية قال هذا مثل ضرب به الله لعمل المؤمن فان قال قائل وكيف قيل فان لم يصبها وابل فطل وهذا خبر عن
أمر قدمه في قبل راد فيه كان موعى الكلام فأتت أكلها ضعفين فان لم يكن الوابل أصابها أو أصابها طل
وذلك في الكلام نحو قول القائل حبست فرسين فان لم أحبس اثنين فواحدان بقيت به بمعنى لا كراه لا بد من
اضمار كان لانه خبر ومنه قول الشاعر

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة * ولم تجدي من ان تقرى بها بدا

القول في تاويل قوله (والله بما تعملون بصير) يعني بذلك والله بما تعملون أيها الناس في نفقاتكم
التي تنفقونها بصير لا يخفى عليه منها ولا من أعمالكم فيها وفي غير هاشي يعلم من المنفق منكم بالبن والاذى
٧ قوله بقيته الخ هكذا هذه العبارة بالاصل ولا معنى لها والمراد انه لا بد من اضمار كان به يتم الجواب عن
السؤال نامل اه معجمه

ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير أيود أحدكم
أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحنها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبرولة ذرية تضعفها فأصابها عصار فيه نار فاحترقت
كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون) القرا أن أنبت سبع وبابه بالادغام أبو عمرو وجزءه على وخلف وهشام وسهل يضعف وبابه

ابن كثير وابن عامر ويزيد ويعقوب الباقر بن يضاء وغيرهم من الناس شيوخهم من حيث كان يزيد السموئي والخزاعي عن ابن فيجج وجريرة
في الوقف الباقر بن يضاء وغيرهم من الكافرين بالامالة أبو عمرو وعلى غير لث وأبي جدون وجمدويه ورويس عن يعقوب وكذلك ما كان يحمله
النصب من الاعراب كل لقصر آن بربوة بغض (٤٦) الراعي حيث كان ابن عامر وعاصم الباقر بن يضاء كلاهما وباه ساكنة الكاف ابن

والمنفق ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من نفسه فيحصى عليكم حتى يجازي جميعكم جزاءه على عمله ان خيرا خيرا وان
شرا فشر او انما يعني به هذا القول جل ذكره التحذير من عقابه في النفقات التي ينفقها عباده وغدا بذلك من
الاعمال ان يأتي أحد من خلقه ما قد تقدم فيه بالنهي أو يفرط فيما قد أمر به لان ذلك يبرأ من الله ومسمع
يعلم ويحصى عليهم وهو بخلفه بالرصاد ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (أودأحدكم أن تكون له جنه من
نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابه اعصار
فيه نار فاحترقت) يعني تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذي ينفق ماله
رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون
على شيء مما كسبوا أودأحدكم أن تكون له جنه من نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار له فيها من كل
الثمرات وأصابه الكبر الآية ومعنى قوله أودأحدكم أن تكون له جنه يعني بسنابا من
نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار يعني من تحت الجنة وله فيها من كل الثمرات والهاء في قوله له عائدة على
أحد والهاء والالف في ذهابه الى الجنة وأصابه يعني وأصاب أحدكم الكبر وله ذرية ضعفاء وانما جعل جل
ثناؤه البستان من النخيل والاعصاب الذي قال جل ثناؤه لعباده المؤمنين أودأحدكم أن تكون له مثالا نفقة
المنافق التي ينفقها رياء الناس لا ابتغاء مرضات الله فالناس بما يظهر لهم من صدقته واعطائه ما يعطى
وعمله الظاهر يشنون عليه ويحمدونه بعمله ذلك أيام حياته في حسنه كحسن البستان وهي الجنة التي ضربها
الله عز وجل لعباده مثالا من نخيل وأعنان له فيها من كل الثمرات لان في عمله ذلك الذي يعمل في الظاهر في
الدنيا له فيه من كل خير من عاجل الدنيا يدفع به عن نفسه ردمه وماله وذريته ويكتسب به المحمدة وحسن
الثناء عند الناس وياخذ به سهمه من المغنم مع أشياء كثيرة يكثر احصاؤها فله في ذلك من كل خير في الدنيا كما
وصف جل ثناؤه والجنة التي وصف مثالا لعمله فان فيها كل الثمرات ثم قال جل ثناؤه وأصابه الكبر وله ذرية
ضعفاء يعني ان صاحب الجنة أصابه الكبر وله ذرية ضعفاء مغرأ أطفال فأصابها يعني فأصاب الجنة اعصار
فيه نار فاحترقت يعني بذلك ان جنته تلك أحرقت بالريح التي فيها النار في حال حاجته اليها وضرورته الي ثمرتها
كبيرة وضعفه عن عمارتها وفي حال صغر ولده وعجزه عن احياها والقيام عليها فيقضي له حاجته ما كان
الى جنته وثمارها بالآفة التي أصابته من الاعصار التي فيه النار فكذلك المنفق ماله رياء الناس اطفى الله
نوره وأذهب به عمله وأحبط أجره حتى لقيه وعاد اليه أحوج ما كان الى عمله حتى لاستعنت به ولا اقاله من
ذنوبه ولا توبة واضمحله كما احترقت الجنة التي وصف جل ثناؤه صفته عند كبر صاحبها وطغوله ذريته
أحوج ما كان اليها فبطلت منافعها عنه وهذا المثل الذي ضرب به الله للمنفقين أموالهم رياء الناس في هذه
الآية نظير المثل الآخر الذي ضرب به لهم بقوله فثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه كذا
لا يقدرون على شيء مما كسبوا وقد تنازع أهل التاويل في تاويل هذه الآية الا ان معاني قولهم في ذلك
وان اختلفت تصاريحهم فيها ائدة الى المعنى الذي قلنا في ذلك وأحسنهم ابانة لمعناها وأقربهم الى الصواب
قولا فيها السدي حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي أودأحدكم أن تكون له
جنه من نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها
اعصار فيه نار فاحترقت هذا مثل آخر لنفقة الرياء انه ينفق ماله رياء الناس به فيذهب ماله منه وهو يراى
فلا يجره الله فيه وذا كان يوم القيامة واحتاج الى نفقته وجدها قد أحرقت الرياء فذهبت كما أنفق هذا الرجل
على جنته حتى اذا بلغت وكثر عياله واحتاج الى جنته جاءت ربح فيها سمرة فاحترقت جنته فلم يجد منها شيئا

كثير ونافع وافق أبو عمرو
فيما اتصلت بالهاء والالف
بما يملون بصير بالياء
التحانية أبو عمرو عن قبل
الباقر بن يضاء للخطاب
الوقوف مائة حبة ط لمن
يشاء ط عليم ه عند
وهم ج يعطف المختلفين
يحزفون ه أذى ط حليم
ه والاذى لا تعلق كاف
التشبيه أي ابطالا مثل
ابطال الذي الآخر ط
صلدا ط كسبوا ط
الكافرين ه ضعفين ج
لا ابتداء الشرط مع فاء
التعقيب وانما الكلام
فطل ط بصيره الانهار
لان ما بعده صفة لطيفة أيضا
الثمرات لان الواو والهمال
ضعف ص والوصل أولى
والوقف على فاحترقت ط
لتناهي مقصود الاستغناء
والمعنى يجب أحدكم احتراف
جنه صفته كذا في حال
كذا تتفكرون ه نصف
السبع ه النفس بانه سبحانه
لما ذكر من أصول المبدأ
والمعاد ما اقتضاه المقام اتبعه
بيان التكليف والاحكام
قال القاضي في كيفية النظم
انه تعالى لما أجل في قوله
من ذا الذي يقرض الله
قرضا حسنا فيضاعفه
أضعافا كثيرة فصل بعد

ذلك بهذه الآية تلك الاضعاف وانما ذكر من الآيتين الادلة على قدرته على الاحياء والامانة لانه لا وجود لاله المتيب فكذلك
المعاقب بعد الحشر لكان التكليف بالانفاق وسائر الطاعات عبثا كانه قال قد عرفنا اني خلقتك وأكملت نعمي عليك بالاحياء والاقدار
وقد علمت قدرتي على المجازاة فليكن ذلك في هذه الاصول داعيا الى انفاق الاموال فانه يجازي القليل بالكثير ثم ضرب بذلك الكثير مثالا له ومن

الواحد الى سبع مائة وعن الاصم انه تعالى ضرب هذا المثل بعدما احتج على الكل بما يوجب تصديق النبي صلى الله عليه وسلم لم يرغبوا في
المجاهدة بالنفس والمال في نصرته واعلاء شريعته وقيل انه تعالى لما بين انه ولي المؤمنين وان الكفار اولياؤهم الطاغوت بين مثل ما ينطق
المؤمن في سبيل الله وما ينطق الكافر في سبيل الطاغوت فالتاين صحة المعاد ولا يبدله (٤٧) من زاد ولا يمكن التزود من الاموال التي

يملكها العباد الا بالاتفاق
اتبه أحكامه فقال مثل
الذين ولا بدمن اضرار
ليصح التشبيه أي مثل
صدقاتهم كمثل حبة أو
مثلهم كمثل باذخية وسبيل
الله دينه فقبل الجهاد وقيل
جميع أبواب الخير والمنبت
هو الله ولكن الحبة لما
كانت سببا أسند اليها
الانبات كما يستند الى الارض
والى الماء ومعنى انباتها
سبع سنابل أن يخرج
ساقا يشعب منها سبع شعب
لكل واحد سنبله وهذا
التشبيح تصوير للاضعاف
سواء وجد في الدنيا سنبله
بهذه الصفة أو لم توجد على
انه قد يوجد في الجوارس
والنور وغيرهما مثل ذلك
وسبع سنابل مثل ثلاثة
قروء في اقامة جمع الكثرة
مقام القلة والله يضاعف
أي تلك المضاعفة لمن يشاء
للكل منفق لتفاوت
أحوال المنفقين في الاخلاص
أو يضاعف سبع المائة
ويزد عليها أضعافها لمن
يستحق ذلك في مشيئته والله
واسع كامل القسرة على
المازاة لان فضله غير متناه
عليه بمقادير الانقافات
وبمواقعه ومصارفها
وباخلاص صاحبها وإذا
كان الامر كذلك فلن يضيع

فكذلك المنفق رياء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قول الله عز وجل أولاد أحدكم ان تكون له جنة من نخيل وأعناب كمثل المغرط في طاعة الله حتى يموت قال
يقول أولاد أحدكم ان يكون له دنيا لا يعمل فيها بطاعة الله كمثل هذا الذي له جنات تجري من تحتها الانهار له فيها
من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابهم العصار فيه نار فاحترقت فتله بعد موته كمثل هذا حين
أحرق جنة وهو كبير لا يغني عنها شيئا وأولاده صغار لا يغنون عنها شيئا وكذلك المغرط بعد الموت كل شيء عليه
حسرة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن
حبيب قال ثنا جريح عن عبد الملك عن عطاء قال سأل عمر الناس عن هذه الآية فما وجد أحد يشفيها حتى
قال ابن عباس وهو خلفه يا أيها المؤمنون اني أجدي نفسي منها شيئا قال فتلفت اليه فقال تحول ههنا لم تحقر
نفسك قال هذا مثل ضرب به الله عز وجل فقال أولاد أحدكم ان يعمل عمره بعمل أهل الخير وأهل السعادة حتى
إذا كان أحوج ما يكون الى ان يختمه بخير حين في عمره واقرب أجله ختم ذلك بعمل من عمل أهل الشقاء
فأفسده كله ففرقه أحوج ما كان اليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن محمد بن سليم عن ابن أبي
مليكة ان عمر تلا هذه الآية أولاد أحدكم ان تكون له جنة من نخيل وأعناب قال هذا مثل ضرب للانسان
يعمل عملا صالحا حتى إذا كان عند آخر عمره أحوج ما يكون اليه عمل أهل السوء **حدثني** المثنى قال ثنا
سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريح قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة يخبر عن عبيد بن عمير انه سمعه
يقول سأل عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيم ترون أولاد أحدكم ان تكون له جنة
من نخيل وأعناب فقالوا الله أعلم فغضب عمر فقال قولوا نعلم اولنا نعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء يا أمير
المؤمنين فقال عمر قل يا ابن أخي ولا تحقر نفسك قال ابن عباس ضرب الله مثلا لعمل قال عمر أي عمل قال لعمر
فقال عمر وجلس عني بعمل الحسنات ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله كلها قال
وسمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث نحو هذا عن ابن عباس سمع منه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة يخبر انه سمع عبيد بن عمير قال ابن جريح
وسمعت عبد الله بن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس قال لا يجيعان عمر بن الخطاب سأل أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر نحوه الا انه قال عمر للرجل يعمل بالحسنات ثم يبعث الله له الشيطان فيعمل
بالمعاصي **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة يخبر انه سمع
ابن جريح وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال ضربت مثلا لأعمال قال ابن جريح وقال ابن عباس
ضربت مثلا لعمل يبدف فيعمل عملا صالحا فيكون مثلا للجنة التي من نخيل وأعناب تجري من تحتها الانهار له
فيها من كل الثمرات ثم يمسي في آخر عمره فيتمادي على الاساءة حتى يموت على ذلك فيكون العصار الذي فيه
نار التي أحرق الجنة مثلا لاساءته التي مات وهو عليها قال ابن عباس الجنة ديشة وعيش ولده فاحترقت فلم
يستطع ان يدفع عن جنته من أجل كبره ولم يستطع ورثته ان يدفعوا عن جنتهم من أجل صغرهم حتى
احترقت يقول هذا مثله تلمع وهو أفقر ما كان الى فلا يجد له عند شيئا ولا يستطيع ان يدفع عن نفسه
من عذاب الله شيئا ولا يستطيع من كبره وصغرا أولاده ان يعملوا جنة كذلك لا توبة اذا قطع العمل حين مات
قال ابن جريح عن مجاهد سمعت ابن عباس قال هو مثل المغرط في طاعة الله حتى يموت قال ابن جريح وقال مجاهد
أولاد أحدكم ان تكون له دنيا لا يعمل فيها بطاعة الله كمثل هذا الذي له جنة فتله بعد موته كمثل هذا حين
أحرق جنة وهو كبير لا يغني عنها شيئا وأولاده صغار لا يغنون عنه شيئا وكذلك المغرط بعد الموت كل شيء

عمل عامل له عنده ثم لم اعظم أمر الاتفاق أردف بيان الامور التي يجب رعايتها حتى يبقى ذلك الثواب منها ترك المن والاذى والمن قد يراد به الانعام
قال تعالى ولا تمنن تستكثر وقد يراد به اظهار الاصطناع وهو مذموم ولهذا قيل صفوان من مخ مسائه ومن ومنع نائله ومن وذلك لما فيه من
انكسار قلب الفقير ومن تنفير ذوى الحاجة عن صدقته ومن عدم الاعتراف بان النعمة نعمة الله والعباد عباد الله وان المعطي هو الله وإذا كان العبد

في هذه الدرجة كان محروما عن مطالعة الاسباب الى بانه الحقيقة وكان في درجة ما الهائم التي لا يترقى نظرهن من المحسوس الى المعقول ومن الاثار الى المؤثرات وأما الاذى فمنهم من حمله على اذى المؤمنين على الاطلاق والحققون خصوه بما تقدم ذكره وهو أن يتناول على الفقير بما أدلى اليه ويقول له ألت الامير ما أنت (٤٨) الاتقىل وباعداته ما بيني وبينك ومعنى ثم تراخي الزبى وتواظها را الخاوت بين

الاتفاق وترك المن والاذى وان تركهما خيرا من نفس الاتفاق بل ترك كل منهما لانهما زكرا في سياق النفي لهم اجرهم وقال فيما يجي قلمهم اجرهم لان الموصل ههنا لم يضمن معنى الشرط ضمنه ثم وفرق معنوي وهو ان الغاء فيها دلالة على ان الاتفاق سبب استحقاق الاجر وطرحها عن تلك الدلالة ثم انه ذكر هنا ان الاتفاق منهم على سبيل المواظبة والاستمرار فكان التاكيد بما وجب الربط بينهما هنا لك اسب ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون أى لا يخافون فوات ثواب الاتفاق ولا يحزنون بالفوات كقوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما والمراد انه يوم القيامة لا يخافون العذاب ولا يحزنهم الفزع الاكبر ويعلم من قوله في سبيل انه ان قوله لهم اجرهم مشروط بان لا يوجد منهم الكفر ويعلم من قوله ثم لا يتبعون أن المن والاذى من قبيل الكبار حيث يخسران هذه الطاعة العظيمة عن الاعتداد بها احتجت المعتزلة

عليه حسرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أبو أحمد كم ان تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحته بالانحرار الاية يقول أصابع ارج فيها سموم شديد كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون فهذا مثل فاعقلوا عن الله جل وعز أمثاله فانه قال وتلك الامثال نضرب بها للناس وما يعقلها الا العالمون هذان جل كبرت سنه وودق عظمه وكثر عياله ثم احترقت جنته على بغيته ذلك كاحوج ما يكون اليه يقول أيحب أحدكم أن يضل عنه يوم القيامة كاحوج ما يكون اليه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أبو أحمد كم أن تكون له جنة الى قوله فاحترقت يقول فذهبت جنته كاحوج ما كان اليها حين كبرت سنه وضعف عن الكسب وله ذرية ضعفاء لا ينفعونه قال وكان الحسن يقول فاحترقت فذهبت أحوج ما كان اليها فذلك قوله أبو أحمد كم أن يذهب عمله أحوج ما كان اليه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ضرب الله مثلا حسنة او كل أمثاله حسن تبارك وتعالى وقال أبو أيوب أبو أحمد كم أن تكون له جنة من نخيل الى قوله فيها من كل الثمرات يقول صنعه في شببته فاصابه الكبر وله ذرية ضعفاء عند آخر عمره فناء اعصار فيه نار فاحرق بستانه فلم يكن عندهم قوة ان سلب خيرا يعودون به عليه وكذلك الكافر يوم القيامة اذا رد الى الله تعالى يوم القيامة ليس له خير فيستعقب كماله له قوة فيغرس مثل بستانه ولا يجد خيرا قدم لنفسه يعود عليه كالم يغن عن هذا ولده وحرم أجره عند فقر ما كان اليها عند كبره وضعف ذريته وهو مثل ضرب به الله للمؤمن والكافر فيما أوتيا في الدنيا كيف نجح المؤمن في الآخرة وذخر له من الكرامة والنعيم وخزن عنه المال في الدنيا وبسط للكافر في الدنيا من المال ما هو منقطع وخزله من الشرم ليس يفارقه أبدا ويخلف فيها ما من أجل انه فخر على صاحبه ووثق بما عنده ولم يستيقن انه ملاق ربه حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أبو أحمد كم أن تكون له جنة الاية قال هذا مثل ضرب به الله أبو أحمد كم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان فيها من كل الثمرات والرجل قد كبرت سنه وضعف وله أولاد غمار وابتلهم الله في جنتهم فبعث الله عليهم اعصارا فيه نار فاحترقت فلم يستطع الرجل ان يدفع عن جنته من الكبر ولولده اصغرهم فذهبت جنته أحوج ما كان اليها يقول أيحب أحدكم أن يعيش في الضلالة والمعاصي حتى ياتيه الموت فيجي يوم القيامة قد ضل عنه عمله أحوج ما كان اليه فيقول ابن آدم أتيتني أحوج ما كنت قط الى خير فان ما قدمت لنفسك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وفرأقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ثم ضرب ذلك مثلا فقال أبو أحمد كم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان حتى يبلغ فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال حزن أنهارها وثمارها وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت أبو أحمد كم هذا فما يحمل أحدكم أن يخرج من صدقته ونفقة حتى اذا كان له عندى جنة وجرن أنهارها وثمارها وكانت لولده ولولده صابها ربح اعصار فخرها حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا زهير عن جوير عن الضحاك في قوله أبو أحمد كم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحته الانهار رجل غرس بستانا فيه من كل الثمرات فاصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت فلا يستطيع أن يدفع عن بستانه من كبره ولم يستطع ذريته ان يدفعوا عن بستانه فذهبت معيشته ومعيشتهم فذهبت ذريته فلهذا مثل ضرب به الله للكافر يقول يلقيني يوم القيامة وهو أحوج ما يكون الى خير يصيبه فلا يجد له عندى خيرا ولا يستطيع أن يدفع عن نفسه من عذاب الله شيئا وانما للناس الذي هو أولى بتأويل ذلك ما ذكرناه لان الله جل ثناؤه تقدم الى عباد

بالآية من وجهين الاول أن العمل بوجوب الاجر لقوله لهم اجرهم وأجيب بان ذلك بسبب الوعد لا بسبب نفس العمل الثاني المؤمنين أن الكبار تحبط ثواب فاعلموا والالم يكن المن والاذى مبطلين ثواب الاتفاق واجيب بان الاتفاق على تقدير المن والاذى لا ثواب له أصلا فكيف يتصور دفع ما لم يوجد قول معروف تقيله القلوب ولاتة كره وذلك أن يرد السائل بطريق أحسن وعدة حسنة ومغفرة عفو عن السائل اذا

وجده منه ما يشغل على المسؤل لانه اذا ارد بغير مقصود فربما حله ذلك على بذاء اللسان وقيل مغفرة من الله بسبب الرذائل أو غفوة عن جهة
السائل بان يعتذر له ل اذا رده ردا جليلا خيرا من صدقة تبعها اذنى لانه اذا تبع الايذاء الا عطاء فقد جمع بين الانتفاع والاضرار وروى في
ثواب النفع بعقاب الضرر وأما القول المعروف ففيه انتفاع من حيث ابدال السرور (٤٩) الى قلب المؤمن ولا ضرر ارسكان الاولى ومن

الذاس من خصص الآية
بالتطوع لان الواجب
لا يحل منه ولا رد السائل
فيه ورد بان الواجب قد
يعدل به عن سائل الى سائل
وعن فقير الى فقير والله
غنى عن صدقة كل منفق
فما وجه المن حليم عن
معاملته بالعقوبة اذا من
ولا يخفى ما فيه من الوعد ثم
انه تعالى ضرب لكل واحد
من المؤذى وغير المؤذى
مثلا فقال يا أيها الذين آمنوا
لا تبطلوا صدقاتكم باليمن
والاذى وعن ابن عباس
المن على الله والاذى للفقير
كالذى أى كابطال المنافق
الذى ينفق ماله رياء
الناس وهو أن يرائى بعماله
غيره ولا يريد رضا الله
وثواب الآخرة ويجوز أن
تكون الكاف في محل
النصب على الحال أى
لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين
لذى ينفق فشاء الضمير
أما أن يكون عائدا
الى المنافق على انه تعالى شبه
المان بالمرائى المنافق ثم
شبه المنافق بالجور وأما أن
يعود الى المان المؤذى
على انه شبهه بالمنافق ثم شبهه
بالجور والصغوان الجور
الاملس والوابل المطر

المؤمنين بالنهى عن المن والاذى في صدقاتهم ثم ضرب مثلا من واذى من تصدق عليه بصدقة فمثله بالمرائى
من المنافقين المنفقين أموالهم رياء للناس وكانت قصته هذه الآية وما قبلها من المثل نظير ما ضرب لهم من
المثل قبلها فكان الحاقها بنظيرتها أولى من حل تاويلها على أنه مثل ما لم يجزله ذكر قبلها ولا معها فان قال
لنا قائل وكيف قيل وأصابه الكبر وهو فعل ماض فمطاف به على قوله أبود أحدكم قيل ان ذلك كذلك لان
قوله أبود يصح ان يوضع فيه لو مكان ان فلما صحت بلوران ومعناها جميعا الاستقبال استجازت العرب ان
يردوا فعل بتاويل على تفعل مع ان فلذلك قال فاصابها وهو في مذهبه بمنزلة لو اذا ضارعت ان في معنى الجزاء
فوضعت في مواضعها وأجيب ان بجواب لو بجواب ان فكانه قيل أبود أحدكم لو كانت جنة من نخيل
وأعناب تجري من تحتها الأنهار فيها من كل الثمرات فان قال وكيف قيل ههنا وله ذرية ضعفاء وقال في
النساء وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاء قيل لان فعلا يجمع على فعلاء وفعل فيقال الرجل
ظريف من قوم ظرفاء وظراف وأما الاعصار فانه الريح العاصف تم تب من الارض الى السماء كأنها عمود
تجمع أعاصير ومنه قول يزيد بن مفرع الجبري

أناس أجارونا فكان جوارهم أعاصير من سوء العراق المنذر

واختلف أهل التأويل في تاويل قوله اعصار فيه نار فاحترقت فقال بعضهم معنى ذلك ريح فيها سموم شديدة
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الله بن يزيد قال ثنا يوسف بن خالد السعني قال ثنا نافع بن
مالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله اعصار فيه نار ريح فيها سموم شديدة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن النعمي عن ابن عباس في اعصار فيه نار قال السموم الحارة
التي خلق منها الجان التي تحرق **حدثنا** حميد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن أبي اسحق
عن النعمي عن ابن عباس فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال هي السموم الحارة **حدثنا** المثني
قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن ابن اسحق عن النعمي عن ابن عباس اعصار فيه نار فاحترقت
التي تقتل **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن ذكره عن
ابن عباس قال اب السموم التي خلق منها الجان جزء من سبعين جزءا من النار **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا
أبي قال ثنا عبي عن أبي عن أبيه عن ابن عباس اعصار فيه نار فاحترقت هي ريح فيها سموم شديدة
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس اعصار فيه نار قال سموم
شديدة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اعصار فيه نار يقول اصابها ريح فيها سموم
شديدة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة نحوه **حدثني** موسى قال
ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي اعصار فيه نار فاحترقت أما الاعصار فالريح وأما النار فالسموم **حدثنا** عن
عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع اعصار فيه نار يقول ريح فيها سموم شديدة وقال آخرون
هو ريح فيها برد شديد ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
قال كان الحسن يقول في قوله اعصار فيه نار فاحترقت فيها صرور **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال
ثنا أبو زهير عن جوير عن ابي صالح اعصار فيه نار فاحترقت يعني بالاعصار ريح فيها برد **حدثني** القول في
تاويل قوله (كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) يعني بذلك جل ثناؤه كما بين لكم ربكم
تبارك وتعالى أمر النفقة في سبيله وكيف وجهها لكم وما ليس لكم فعله فيها كذلك بين لكم الآيات
سوى ذلك فيعرفكم أحكامها وحلالها وحرامها ويوضح لكم حججها انعاما منه بذلك عليكم لعلكم

(٧ - (ابن جرير) ثالث)

العظيم القطر والصلد الاجرد النقي ومنه صلد جبين الصلح اذ ابرق وهذا المثل

ضربه اند لعل المان المؤذى واعمل المنافق فان الناس يرون في الظاهر أن لهؤلاء أعمالا كما يرى التراب على هذا الصغوان فاذا كان يوم القيامة
صحيح كلهم ويطل لانه تبين ان تلك الاعمال ما كانت لله تعالى ولم يؤت بها على وجه يستحق الثواب كما اذهب الوايل ما كان على الصغوان من

التراب وأما المعتزلة فقالوا ان تلك الصدقة أوجبت الاجر والثواب ثم ان المن والاذى أو الاذالك الاجر بناء على مذهبهم من الاحتياط والتكفير
فعلى مذهبنا العمل الظاهر كالتراب والمن المؤذى أو المناق كالصفوان ويوم القيامة كالوايل وعلى قولهم المن والاذى كالوايل وعن
القائل ان عمل المن مشبه بما اذا طرح (٥٠) بذرا في صفوان صلد عليه غير قليل فاذا أصابه مطر جود بقى مستودع بذره خاليا لا شئ

فيه ألا ترى انه ضرب مثل
المخلص بجنة فوق ربوة وعلى
هذا فقولهم لا يقدر
على شئ الضمير فيه عائد
الى معلوم غير مذكور رأى
لا يقدر أحد من الخلق على
ذلك البذر الملقى في ذلك
التراب الذى فرض على
الصفوان لانه خرج عن
الانتفاع به فكذا المن
والمؤذى والمناق لا ينتفع
واحد منهم بعمله يوم القيامة
وناهيك بكون المن
والمناق ملزوزين في
قرن صناعة شان المن
والاذى وقيل الضمير عائد
الى الذى املان من والذى
متعاقبان فكأنه قيل كمن
ينفق واما لان المراد
الغريق الذى واملانه أشهر
بالذى الى الجنس والجنس
في حكم العام وقيل المعنى
لا تبطلوا صدقاتكم بالان
والاذى فانكم ان فعلتم ذلك
لم تقدروا على شئ مما
كسبتم فالتفت من الخطاب
الى الغيبة كقوله حتى اذا
كنتم فى الفلك وجرى بهم
والله لا يهدي القوم
الكافرين معناه على قولنا
سلب الايمان عنهم وعلى
قول المعتزلة أنه يضلهم عن
الثواب وطريق الجنة
لسوء اختيارهم ومثل

تفكرون يقول لتفكر وابعدواكم فتدبروا وتعتبروا بحجج الله فيها وتعلموا بما فيها من أحكامها
فتطيعوا الله وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري قال قال مجاهد لمالك تفكرون قال تطيعون حدثني المثنى قال
ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون
يعنى في زوال الدنيا وفنائها واقبال الآخرة وبقائها ﴿القول في تاويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا
أنفقوا) يعنى جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا صدقوا بالله ورسوله وآى كتابه ويعنى بقوله أنفقوا
زكوا وتصدقوا كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله
أنفقوا من طيبات ما كسبتم يقول تصدقوا ﴿القول في تاويل قوله﴾ (من طيبات ما كسبتم) يعنى بذلك
جل ثناؤه وزكوا من طيب ما كسبتم بتصرفكم اما بتجارة واما بصناعة من الذهب والفضة ويعنى بالطيبات
الحياد يقول زكوا أموالكم التى اكسبتموها حلالا واعطوا فى زكاتكم الذهب والفضة الحياد منها دون
الردى كما حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد فى هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من التجارة حدثني موسى بن عبد الرحمن قال ثنا
زيد بن الحباب قال وأخبرني شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله حدثني حاتم بن بكر الضبي قال ثنا وهب
عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فى
قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال التجارة الحلال حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن معقل أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال ليس فى دل المؤمن من
خبيث ولكن لا تيمموا الخبيث منه تنفقون حدثني عصام بن داود بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا
أبو بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت على بن أبي طالب صلوات الله عليه عن قوله يا أيها الذين
آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من الذهب والفضة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله من طيبات ما كسبتم قال التجارة حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم يقول من أطيب أموالكم وأنفسه حدثني
موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال
هذان الذهب والفضة ﴿القول في تاويل قوله﴾ جل وعز (ومما أخرجنا لكم من الارض) يعنى بذلك
جل ثناؤه وأنفقوا أيضا مما أخرجنا لكم من الارض فتصدقوا وزكوا من النخل والكرم والحنطة والشعير
ومما أوجبت فيه الصدقة من نبات الارض كما حدثني عصام بن رواد قال ثنى أبي قال ثنا أبو بكر
الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت عليا صلوات الله عليه عن قول الله عز وجل ومما أخرجنا لكم
من الارض قال يعنى من الحب والتمر وكل شئ عليه زكاة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عبدى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومما أخرجنا لكم من الارض قال النخل حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ومما أخرجنا لكم من الارض قال من ثمر النخل حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد قوله يا أيها الذين آمنوا
أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من التجارة ومما أخرجنا لكم من الارض من الثمار حدثني موسى قال
ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى ومما أخرجنا لكم من الارض قال هذا فى الثمر والحب ﴿القول

الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله طلبا لمرضاته وتثبيتا من أنفسهم قيل أى يوطنون أنفسهم على حفظ
هذه الطاعة وترك ما يفسدها من المن والاذى وقيل تثبيتا من أنفسهم عند المؤمنين انها صادقة فى الايمان مخصصة فيه ويعضده قراءة مجاهد
وتبييننا من البيان وقيل ان النقيس لا ثبات لها فى موقف العبودية الا اذا صارت مقهورة بالياضة ومعشوقة لها امران الحياة العاجلة والمآل فاذا

بذل ماله ووجهه ما فقد ثبتت نفسه كلها وتجاهل دون في سبيل الله باموالكم وانفسكم واذابذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه فعلى هذا من التبعية ذكره في الكشف قال الزجاج تصديقا لا سلام وتحقيقا للجزء من اصل انفسهم بآزمين بان الله تعالى لا يضيع ثوابهم فمن على هذا الابتداع وجزمهم بالشواب هو المراد بالثبوت وعن الحسن ومجاهد وعطاء المراد أنهم (٥١) يثبتون انفسهم تثبيتا في طلب المستحق

وصرف المال في وجهه قال الحسن كان الرجل اذا هم بصدقة يثبت فان كان الله امضى وان خالطه شك امسك وقيل انه اذا اتفق لاجل عبودية الحق لاجل غرض النفس وحفظ من حظوظها فهناك اطمئن قلبه واستقرت نفسه ولم يحصل لنفسه منازعة مع قلبه فذلك الاستقرار هو التثبيت ويحتمل أن يكون المراد به حصول ملازمة الاتفاق بحيث يحصل عنه بطريق الاطراد والاعتداد لا بطريق البخت والاتفاق فان الاخلاق مالم تصدر ملكات لصاحبها لم تكسب يظهر على جوهر النفس صفاتها ونوريتها والمعنى ان مثل نفقة هؤلاء في زكاتها عند الله كمثل جنة وهي البستان وقرئ كمثل خبة برية يمكن من تقع من ربها الشيء بر بواذا رادوار تغص ومنه الر بول زيادة التنفس والربا في المال قبيل وانما خص المكان المرتفع لان الشجر فيها ازكى واحسن ثمرا واعترض عليه بان المكان المرتفع لا يحسن ربه لبعده عن الماء وربما تضربه الرياح كما أن الوهاد

في تاويل قوله جل وعز (ولا تيمموا الخبيث ولا تعمدوا ولا تعمدوا وقد ذكرنا ذلك في قراءة عبد الله ولا تيمموا من تيمم والمعنى واحد وان اختلفت الالفاظ يقال تيمم فلانا وتيممته وأتممته بمعنى قصده وتعمده كما قال ميمون بن قيس الاعشى تيمم قيسا وكم دونه * من الارض من مهمه ذي شرن وكما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي ولا تيمموا الخبيث ولا تعمدوا حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا عمر بن قنادة ولا تيمموا ولا تعمدوا حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مثله **في** القول في تاويل قوله (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) يعني جل ثناؤه بالخبيث الردي غير الجيد يقول لا تعمدوا الردي من أموالكم في صدقاتكم فتصدقوا منه ولكن تصدقوا من الطيب الجيد وذلك ان هذه الآية نزلت في سبب رجل من الانصار علق قنوا من حشف في الموضع الذي كان المسلمون يعلقون صدقة ثمارهم صدقة من تمره ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن ابن محمد بن عمرو والعنقري قال ثنا أبي عن اسباط عن السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب في قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض الى قوله والله فني جيد قال نزلت في الانصار كانت الانصار اذا كان أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها اقناء البسر فعلموه على جبل بين الاسطوانات في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأكل فقراء المهاجرين منه فيعمد الرجل منهم الى الحشف فيدخله مع اقناء البسر يظن ان ذلك جائز فانزل الله عز وجل فمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال لا تيمموا الحشف منه تنفقون **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط زعم السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب بنحوه الا انه قال فكان يعمد بعضهم فيدخل قنوا الحشف ويظن انه جائز عنه في كثرة ما يوضع من الاقناء فنزل فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون القنوا الذي قد حشف ولو أهدى لكم ما قبلتموه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك عن البراء بن عازب قال كانوا يجيئون في الصدقة باردا تمرهم وأرداء طعامهم فنزلت يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الآية **حدثني** عصام بن رواد قال ثنا أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قال سألت عليا عن قول الله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال فقال على نزلت هذه الآية في الزكاة المفروضة كان الرجل يعمد الى التمر فيصمره فيعزل الجيد ناحية فاذا جاء صاحب الصدقة أعطاها من الردي فقال عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون **حدثني** يونس قال اخبرنا ابن وهب قال ثنى عبد الجليل بن جيد البصري ان ابن شهاب حدثه قال ثنى أبو أسامة بن سهل بن حنيف في الآية التي قال الله عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال هو الجعور وولون خبيث فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤخذ في الصدقة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال كانوا يتصدقون يعني من النخل بحشفه وشراره فهو اعنى ذلك وأمر أن يتصدقوا بطيبه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الى قوله واعلموا أن الله غني جيد ذكر لنا أن الرجل كان يكون له الخاطان على عهد نبي الله صلى الله عليه وسلم فيعمد الى أردتهم ما تمرا فيصدق به ويخلط فيه من الحشف فعاب الله ذلك عليهم ونهاهم عنه **حدثنا** الحسن بن

لكونهم اصاب المياه قلبا يحسن ريعها فان ذا لبستان لا يصلح له الا الارض المستوية فالمراد بالبرية أرض طيبة حرة تنفق وتربو اذا نزل عليها المطر فانها اذا كانت على هذه الصفة كثرت خباها وكل شجرها كقوله تعالى وتري الارض هامدة فاذا نزلنا على الماء اهتزت وربت وبما يؤكده ما ذكرنا ان هذا المثل في مقابلة المثل الاول فكما أن الصغوان لا يربو ولا ينمو بسبب نزول المطر عليه فينبغي أن تكون هذه الارض بحيث تربو

وتنموها تنبأ كل ما أي عمرها وما يؤول كل منها ضعيف مثل ما كان يفعله منها وقيل مثل ما يكون في غيرها فان لم يصيبها وابل فطل بغير البذر
يصيبها ولا ينقص شيء من عمرها الكرم منبئها أو المراد انها على جميع الاحوال لا تخلو من أن تثمر قبل أم كثير وكذلك من أخرج صيد قتل وجهه انه
لا يضيع كسبه وفرام تزرو ويحتمل أن (٥٢) يمثل حالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقتهم القليلة والكثيرة بالابل والطل وكان كل

يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال تعدد الى
ردا له مالك فتصدق به ولست بأخذها الا ان تغمض فيه **حدثنا** ابن وكيع قال **حدثنا** أبي عن يزيد بن
ابراهيم عن الحسن قال كان الرجل يتصدق برذالة ماله فنزلت ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون **حدثنا** المثنى
قال **حدثنا** الحسين قال **حدثنا** حجاج عن ابن جريح قال أخبرنا عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول ولا تيمموا
الخبيث منه تنفقون قال في الاقناء التي تعلق فرأى فيها حشفا فقال ما هذا قال ابن جريح سمعت عطاء يقول
علق انسان حشفا في الاقناء التي تعلق بالمدينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا بشما علق هذا
ونزلت ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون وقال آخرون معنى ذلك ولا تيمموا الخبيث من الحرام فيه تنفقون
وتدعوا ان تنفقوا الحلال الطيب ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
وسألته عن قول الله عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال الخبيث الحرام لا تيممه تنفق منه فان الله
عز وجل لا يقبل وناويل الا يتقوا التاويل الذي حكيناه عن حكيمان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم واتفاق أهل التاويل في ذلك دون الذي قاله ابن زيد **حدثنا** القول في تاويل قوله (ولستم بأخذها
الا ان تغمضوا فيه) يعني بذلك جل ثناؤه ولستم بأخذ الخبيث في حقوكم والهاء في قوله بأخذها
من ذكر الخبيث الا ان تغمضوا فيه يعني الا ان تتجاوزوا في أخذكم اياه عن بعض الواجب لكم من حقكم
فترخصوا فيه لانفسكم يقال منه أغمض فلان لغلان عن بعض حقه فهو يغمض ومن ذلك قول الطرماع بن
حكيم لم يغتنا بالو ترقوم ولا ضم * رجال يرضون بالانحياض

واختلف أهل التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولستم بأخذ الردي من غرماثكم في
واجب حقوقكم قبلهم الا عن انماض منكم لهم في الواجب لكم عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** عاصم
ابن رواد قال **حدثنا** أبي قال **حدثنا** أبو بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت عليا عنه فقال
ولستم بأخذها الا ان تغمضوا فيه يقول ولا ياخذ أحدكم هذا الردي حتى يغمضه **حدثنا** ابن بشار قال
حدثنا مؤمل قال **حدثنا** سفيان عن السدي عن أبي مالك عن البراء بن عازب ولستم بأخذها الا ان تغمضوا
فيه يقول لو كان لرجل على رجل فاعطاه ذلك لم ياخذها الا انه يرى انه قد نقصه من حقه **حدثنا** المثنى قال
حدثنا عبد الله قال **حدثنا** معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذها
الا ان تغمضوا فيه يقول لو كان لكم على أحد حق فجاءكم بحق دون حقكم لم تأخذوا بحساب الجيد حتى
تنقصوه فذلك قوله الا ان تغمضوا فيه فكيف ترضون لي مالا ترضون لانه منكم وحق عليكم من أطيب
أموالكم وأنفسها وهو قوله لن تذاوا البر حتى تنفقوا مما يحبون **حدثنا** محمد بن عمرو قال **حدثنا** أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولستم بأخذها الا أن تغمضوا فيه قال لا تأخذونه من غرماثكم ولا
في بيعكم الا بزيادة على الطيب في الكيل **حدثنا** محمد بن سعد قال **حدثنا** أبي قال **حدثنا** ثني عبي قال **حدثنا**
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخر حنالككم من الارض
ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذها الا أن تغمضوا فيه وذلك ان رجلا كانوا يعطون زكاة أموالهم
من التمر فكانوا يعطون الحشف في الزكاة فقال لو كان بعضهم يطلب بعضا ثم قضا لم ياخذها الا ان يرى انه قد
أغض عنه حقه **حدثنا** عن عمار قال **حدثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولستم بأخذها الا
أن تغمضوا فيه يقول لو كان لك على رجل دين ففضالك أردأ مما كان ذلك عليه هل كنت تأخذ ذلك منه
الا أنت له كاره **حدثنا** يحيى بن أبي طالب قال **حدثنا** يزيد قال **حدثنا** جويس عن الضحاك في قوله

واحد من المطربين يضعف
أكل الجنة فكذلك نفقتهم
تزيد في زلفاهم وحسن
حالهم والله بما يعملون من
وجوه الانفاق وكيفيتها
والامور الباعثة عليها بصير
فيجازي بحسب النيات
وتخلص الطويات ثم انه
سبحانه رغب في الانفاق
المعتبر بالجامع لشرائطه
وحذر عن ضده بان ضرب
مثالا آخر فقال أود
أعبدكم والهمزة للانكار
البالغ أي لن يود وقرئ له
جنات وقد وصف الله تعالى
الجنة بثلاثة أوصاف الاول
كونها من نخيل وأعنان
يكان الجنة انما تكونت
منها اكثر من ثمراتها الثاني
تجري من تحتها الانهار
ولاشك ان ذلك يزيد في
رونها ووجهاها الثالث
فيها من كل الثمرات وانما
خص النخيل والاعنان أولا
بالذكر لانها أكرم الشجر
أو أكثرها منافع قال في
الكشاف ويجوز أن يريد
بالثمرات المنافع التي كانت
تحصل له فيها كقوله وكان
له ثمر بعد قوله جنتين من
أعنان وحفناهما بنخل
ثم شرع في بيان شدة حاجة
المالك الى هذه الجنة فقال
وأصابه الكبر وله ذرية

ضعه فاه وقرئ ضعاف أي صبيان وأطفال فاصابهم العصار ريج تستدبر في الارض ثم تسطع نحو السماء كالعمود
يا أيها
فيه نار فاحترقت أي الجنة ولا يخفى ان هذا المثل في المقصود أبلغ الامثال فان الانسان اذا كان له جنة في غاية الكمال وكان هو في نهاية الاحتياج
الى المال وذلك أو ان الكبر مع وجود الاولاد الاطفال فاذا أصبح وشاهد تلك الجنة محترقة بالصاعقة فكيف يكون في قلبه من الحسرة وفي عينه من

الخسيرة فكذلك الاتفاق نظير الجنة المذكورة وزمان الاحتياج يوم القيامة فإذا أتبع الاتفاق النفاق وان والادى كان ذلك كالأعصار الذي يهرق تلك الجنة ويورثه الخسيرة والندامة لتأويل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله فلهم الجنة والذين ينفقون أرواحهم وقولهم في سبيل الله فلهم الله ومن أعطى عمرة إلى فقير يأخذها الله بيمينه ويربها كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله (٥٣) حتى تكون أعظم من الجبل

فمن أعطى قلبه الى الله فهو
 قريبه بين أصبى جلاله حتى
 يصير أعظم من العرش
 بما فيه وان قوما بذلوا المال
 لله وقوما بذلوا الحال بايتاء
 صفاء الاوقات وقنوجات
 الخلو ان على طلاب الحق
 وأرباب الصدق للقيام
 بأمورهم في تشفى ما في
 صدورهم ويؤثرون على
 أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة فبذلوا لخصاوا
 وحصلوا لينفصاوا وانفصاوا
 لينصاوا واتصاوا لينصاوا
 الذين ينفقون أموالهم في
 سبيل الله في طلبه لا في طلب
 غيره من الشاء والجزاء إنما
 تطعمكم لوجه الله لا لثريد
 منكم جزاء ولا شكورا ثم
 لا يتبعون ما أنفقوا منا على
 الله بان يقول عملته هذا
 العمل لاجلك ووجبت
 عليك الاجر ولا أذى بان
 يطلب من الله غير الله وأى
 أحد من خضر ويوبه في
 المنام فقال له كل الناس
 يطلبون منى إلا أبا يزيد
 فإنه يطلبني لهم أجرهم عند
 ربهم نزلهم في مرتبة
 العندية عند ملك مقتدر
 لا عند الجنة ولا عند النار
 قول معروف يصدر عن
 العارف بالله في طلب
 المعروف ومنغرة له وان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ إِلَى قَوْلِهِ الْأَنْ تَعْمُوا فِيهِ قَالَ كَانُوا أَحِبُّوا أَمْوَالَهُمْ أَنْ يَزِيدُوا
 الزَّكَاةَ يَجِيءُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُبْتَاعِينَ بَارِدًا طَعَامًا مِنْ غَيْرِهِ فَيُفَكِّرُ اللَّهُ ذَلِكَ وَقَالَ أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ
 مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ يَقُولُ لَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا فِيهِ يَقُولُ لِمَ يَكُنْ رَجُلٌ مِنْكُمْ
 حَقٌّ عَلَى رَجُلٍ فَيُعْطِيهِ دُونَ حَقِّهِ فَيَأْخُذُ بِهِ الْاَوْهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ نَقَصَهُ فَلَا تَرْضَوْنَ إِلَّا مَا تَرْضَوْنَ لَأَنْفُسِكُمْ فَيَأْخُذُ
 شَيْئًا وَهُوَ مَغْمُضٌ عَلَيْهِ انْقِصَ مِنْ حَقِّهِ وَقَالَ آخَرُونَ مَعْنَى ذَلِكَ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ هَذَا الرَّدَى وَالْخَبِيثِ إِذَا
 اشْتَرَيْتُمْ مِنْ أَهْلِهِ بِسَعْرِ الْجِيدِ الْإِبْرَاقِ مِنْهُمْ لَكُمْ فِي ثَمَنِهِ ذِكْرٌ مِنْ قَوْلِهِ هَذَا قَالَ ثَنَا ابْنُ وَكِيعٍ
 قَالَ ثَنَا أَبِي عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُدْرَةَ عَنْ الْحَسَنِ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا فِيهِ قَالَ لَوْ وَجَدْتُمُوهُ فِي السُّوقِ
 يَبَاعُ مَا أَخَذْتُمُوهُ حَتَّى يَضُمَّ لَكُمْ ثَمَنَهُ هَذَا بِشَرِّ قَوْلِ ثَنَا يَزِيدُ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَوْلُهُ وَلَسْتُمْ
 بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا فِيهِ يَقُولُ لَسْتُمْ بِأَخْذِي هَذَا الرَّدَى بِسَعْرِ هَذَا الطَّيِّبِ إِلَّا أَنْ يَغْمُضَ لَكُمْ فِيهِ
 هَذَا وَقَالَ آخَرُونَ مَعْنَاهُ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِي هَذَا الرَّدَى وَالْخَبِيثِ لَوْ أَهْدَى لَكُمْ الْأَنْ تَعْمُوا فِيهِ قَتَادَةُ وَأَنْتُمْ
 لَهُ كَارِهُونَ عَلَى اسْتِحْيَاءِ مِنْكُمْ مَنْ أَهْدَاهُ لَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ قَوْلِهِ هَذَا هَذَا الْحَسَنِ الْحَسَنِ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَقَرِيُّ
 قَالَ ثَنَا أَبِي عَنْ إِسْبَاطٍ عَنِ السُّدِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا
 فِيهِ قَالَ لَوْ أَهْدَى لَكُمْ مَا قَبِلْتُمُوهُ إِلَّا عَلَى اسْتِحْيَاءٍ مِنْ صَاحِبِهِ أَنَّهُ يَبْعَثُ إِلَيْكُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهِ حَاجَةٌ هَذَا
 مُوسَى قَالَ ثَنَا عَمْرُو قَالَ ثَنَا إِسْبَاطُ قَالَ زَعَمَ السُّدِيُّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ عَلَى
 اسْتِحْيَاءٍ مِنْ صَاحِبِهِ وَغَيْظًا أَنَّهُ يَبْعَثُ إِلَيْكُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهِ حَاجَةٌ وَقَالَ آخَرُونَ مَعْنَى ذَلِكَ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِي
 هَذَا الرَّدَى مِنْ حَقِّكُمْ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا مِنْ حَقِّكُمْ ذِكْرٌ مِنْ قَوْلِهِ هَذَا هَذَا ابْنُ جَرِيرٍ قَالَ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ
 عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ مَعْقِلٍ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ يَقُولُ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ مِنْ حَقِّ هَوْلِكُمْ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا فِيهِ يَقُولُ أَنْفِضْ
 لَكَ مِنْ حَقِّ هَذَا وَقَالَ آخَرُونَ مَعْنَى ذَلِكَ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِي الْحَرَامِ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ عَلَيْكُمْ فِي أَخْذِهِ
 ذِكْرٌ مِنْ قَوْلِهِ هَذَا هَذَا يُونُسُ قَالَ ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِهِ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ
 إِلَّا أَنْ تَعْمُوا فِيهِ قَالَ يَقُولُ لَسْتُ أَخْذُ ذَلِكَ الْحَرَامَ حَتَّى تَغْمُضَ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ قَالَ وَفِي كَلَامِ الْعَرَبِ أَمَا
 وَاللَّهِ لَقَدْ أَخَذَهُ وَلَقَدْ أَنْفَضَ عَلَى مَا فِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ حَرَامٌ بِاطِلٍ هَذَا الَّذِي هُوَ أَوْلَى بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ عِنْدَنَا أَنْ يَقَالَ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى عِبَادَهُ عَلَى الصَّدَقَةِ وَأَدَاءِ الزَّكَاةِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَفَرْضِهَا عَلَيْهِمْ فِيهَا فَصَارَ مَقْرَضٌ مِنْ ذَلِكَ فِي
 أَمْوَالِهِمْ حَقًّا لِأَهْلِ السَّهْمَانِ الصَّدَقَةُ ثُمَّ أَمْرُهُمْ تَعَالَى ذِكْرُهُ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الطَّيِّبِ وَهُوَ الْجِيدُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
 الطَّيِّبِ وَذَلِكَ أَنْ أَهْلَ السَّهْمَانِ شَرَكَاةُ أَرْبَابِ الْأَمْوَالِ فِي أَمْوَالِهِمْ بِمَا وَجِبَ لَهُمْ فِيهَا مِنَ الصَّدَقَةِ بَعْدَ وَجُوعِهَا
 فَلَا شَكَّ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَكُنْ فِي مَالٍ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ سَبْعُ مِائَةٍ مِلْكَةٍ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْهُمَا مَنَعَ شَيْءٍ يَكُنْ مِنْ حَقِّهِ مِنَ
 الْمَلِكِ الَّذِي هُوَ فِيهِ شَرِكُهُ بِأَعْطَانِهِ بِمَقْدَارِ حَقِّهِ مِنْهُ مِنْ غَيْرِهِ مِمَّا هُوَ أَرَادَ مِنْهُ أَوْ أَحْسَنَ فَكَذَلِكَ الْمَرْكَبُ مَالُهُ
 حَرَمٌ لِلَّهِ عَلَيْهِ أَنْ يُعْطَى أَهْلُ السَّهْمَانِ مِمَّا وَجِبَ لَهُمْ فِي مَالِهِ مِنَ الطَّيِّبِ الْجِيدِ مِنَ الْحَقِّ فَصَارَ وَافِيَةً شَرَكَاةً مِنَ
 الْخَبِيثِ الرَّدَى غَيْرُهُ وَغَنَمُهُمْ مَا هُوَ لَهُمْ مِنْ حَقِّهِمْ فِي الطَّيِّبِ مِنْ مَالِهِ الْجِيدِ كَلَوْ كَانَ مَالُ رَبِّ الْمَالِ رَدِيًّا كَلَهُ
 غَيْرُهُ لَوْ جَبَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ وَصَارَ أَهْلُ السَّهْمَانِ الصَّدَقَةَ فِيهِ شَرَكَاةً بِمَا وَجِبَ اللَّهُ لَهُمْ فِيهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ أَنْ
 يُعْطَاهُمْ الطَّيِّبَ الْجِيدَ مِنْ غَيْرِ مَالِهِ الَّذِي مِنْهُ حَقُّهُمْ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا رِبَا بِلَا أَمْوَالٍ كَرَامٍ جَيْدٍ
 أَمْوَالِكُمُ الْجِيدُ وَلَا تَجْمَعُوا الْخَبِيثَ الرَّدَى تَعْطُونَهُ أَهْلَ السَّهْمَانِ الصَّدَقَةَ وَتَغْنَمُونَهَا الْوَاجِبَ لَهُمْ مِنَ الْجَيْدِ
 الطَّيِّبِ فِي أَمْوَالِكُمْ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِي الرَّدَى لَأَنْفُسِكُمْ مَكَانَ الْجَيْدِ الْوَاجِبِ لَكُمْ قَبْلُ مِنْ وَجِبَ لَكُمْ ذَلِكَ مِنْ
 شَرَكَاةِكُمْ وَغَرَمَاتِكُمْ وَغَيْرِهِمْ إِلَّا عَنِ انْغِمَاصِ مِنْكُمْ وَغَضَمِ لَهُمْ وَكَرَاهَتِمْ لَكُمْ لَأَخْذِهِ يَقُولُ وَلَا تَأْتُوا مِنَ الْقَعْلِ

يكن عنده ما يتصدق به خبره عند ربه من صدقة يتبعها من الجهل أذى طلب غير الحق من الحق والله غني عن غيره حلیم لا يجعل بالقوة يستحق
يختار في الطلب غيره ولولا حلمه فما للتراب ورب الارباب يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى فالعاملات اذا كانت حسيه
بالاعراض ففيها نوع من الاعراض ومن أعرض عن الحق فقد أقبل على الباطل ومن أقبل على الباطل فقد أبطل على حقوقه في الاعمال والاعمال

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لولا انفقوا اهل تلك الاغنياء أي لم يجدوا سبيلا الى الحق وفسر بعضهم اليد العليا بيد الفقير واليد السفلى بيد الغني لان الفقير يات منه الدنيا ويعطيه الآخرة (٥١) كالذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر لانه لو كان مؤمنا بالله

لكان ينفق لله ولو كان يؤمن بالآخرة لانفق للآخرة لا للناس فمثل المرائي كمثل صفوان عليه تراب هو عماله فاصابه وابل هو وابل الرذائل أغنى الاغنياء عن الشر فتركه صليبا فغلسا حائبا لا يقدر ان على شيء مما كسبوا ليتوسلوا به الى الله والله لا يهدي القوم الكافرين بنعمة طلب شهود جلاله فخر مواعن دولة وصاله وتثبيتا من أنفسهم وتخليصا لقيامهم في طلب الحق ومرضاة من حظوظ أنفسهم كمثل جنة هي قلب المحلص بريرة في رتبة عالية عند الحق أصابها وابل الواردات بالبانة فان لم يصيبها وابل فطل الأنعامات فانت أكلاها ضعفين ضعف من نعيم الجنة وضعف من دولة الوصال وشهود الملائكة وأن لا أفن سمعت ولا نخطر على قلب بشر فان الله تعالى كما يعطي أهل الآخرة نصيبا من الدنيا بالتبعية ولا يعطي أهل الآخرة نصيبا من الدنيا بالتبعية ولا يعطي أهل الآخرة نصيبا من الدنيا بالتبعية

الى من وجب له في أموالكم حق ما لا ترضون من غيركم أن ياتيه اليكم في حقوقكم الواجبة لكم في أموالهم فاما اذا تطوع الرجل بصدقة غير مفروضة فاني وان كرهته أن يعطى فيها الا أجود ما به وأطيعه لان الله عز وجل أحق من يقرب اليها كرم الاموال وأطيعها والصدقة قربان المؤمن فليست أحرم عليه أن يعطى فيها غير الجيد لان مادون الجيد ربما كان أعم نفعا لكثرة أو اعظم خطره وأحسن موقعا من المسكين ومن أعطيه قربا الى الله عز وجل من الجيد لقلة أو لصغر خطره وقلة جدوى نفعه على من أعطيه ومثل ما قلنا في ذلك قال جماعة أهل العلم ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تبموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا أن تغمضوا فيه قال ذلك في الزكاة الدرهم الزائف أحب الى من الثمرة حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فقال انما ذلك في الزكاة الدرهم الزائف أحب الى من الثمرة حديثي أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تبموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه فقال عبيدة انما هذا في الواجب ولا بأس أن يتطوع الرجل بالثمرة والدرهم الزائف خير من الثمرة حديثي أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين في قوله ولا تبموا الخبيث منه تنفقون قال انما هذا في الزكاة المفروضة فاما التطوع فلا بأس أن يتصدق الرجل بالدرهم الزائف والدرهم الزائف خير من الثمرة القبول في تاويل قوله (واعلموا أن الله غني جسد) يعني بذلك جسد ثناؤه واعلموا أيها الناس ان الله عز وجل غني عن صدقتكم وعن غيرها وانما أمركم بها وفرضها في أموالكم رجسة منكم ليعني بها عائلتكم ويقوى بها ضعيفكم ويجزل لكم عليها في الآخرة مشورتكم لامن حاجة به فيها اليكم ويعني بقوله جسدانه مجوده عند خلقه بما أولاهم من نعمه وبسط لهم من فضله كما حديثي الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي عن اسباط عن السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب في قوله والله غني جسد عن صدقاتكم القبول في تاويل قوله (الشیطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) يعني بذلك تعالى ذكره الشيطان يعدكم أيها الناس بالصدقة وأدائكم الزكاة الواجبة عليكم في أموالكم أن تنفقوا ويأمركم بالفحشاء يعسني ويأمركم بمعاصي الله عز وجل وترك طاعة الله يعدكم مغفرة منه يعني ان الله عز وجل يعدكم أيها المؤمنون أن يستع عليكم فحشاءكم بصفحة لكم عن عقوبتكم عابها فيعفر لكم ذنوبكم بالصدقة التي تتصدقون وفضلا يعني ويعدكم أن يخلف عليكم من صدقةكم فيفضل عليكم من عطائيه ويسبغ عليكم من أرزاقكم كما حديثي محمد بن جسد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال اثنان من الله واثنان من الشيطان الشيطان يعدكم الفقر يقول لا تنفق مالك وامسكه عليك فانك تحتاج اليه ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه على هذه المعاصي وفضلا في الرزق حديثي شاذان قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا يقول مغفرة لفحشاءكم وفضلا يعفركم حديثي هناد قال ثنا أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان لمة من ابن آدم واللمة الشيطان فاما لمة الشيطان فإيعاد بالشرك والكذب بالحق وأما لمة الملائكة فإيعاد بالحق وتصديق بالخبر فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله ومن وجد الاخرى فليتعوذ بالله

فما لا يهمل الله من القربة وانه بما تعملون بصير كيف تعملون ولما اذا تعملون لا بتغاء المرصاة ولا استبقاء اللذات واستبقاء الحياة ثم ضرب منه لروح الانسان رقابه بجنته فبها من كل الثمرات اذ خلق في أحسن تقويم مستعدا لجميع الكرامات مشرفا بعلم السموات منورا بانوار العقل والحوامل السليمة متوحدا بحمل الامانة متفردا برتبة الخلافة جنة هي منظور نظار العناية تجري من تحتها انهار

ة واصاب لصاحبها ضعف الاتسانية وله ذرية ضعفاء من متولدات القوى البشرية في غاية الافتقار الى التزكية عبيدية ثم انهم افاصاهم
اعصار من أعمال البر فيه نار من الرياء والنفاق فاحترقت جنة الروحانية بنار ضعفان البشرية وتبدلت الاخلاق الزوجية بالنفسية والملكية
بالشيطانية كذلك يبين الله لكم الآيات اعلمكم تتفكرون في احسانه معكم بايتاء الاستعداد (٥٥) القطري فلا تبطلوه بتبجح فعالكم

ولا تضعوا أعباءكم في طلب
آمالكم وتستعدوا للموت
قبل حلول آجالكم والله
المستعان وهو حسبي
(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا
من طيبات ما كسبتم ومما
أخرجنا لكم من الأرض
ولا تبهموا الحديث منه
تنفقون ولستم بأخذيه
الآن تغمضوا فيه واعلموا
أن الله غني جبار الشيطان
يعبدكم الفقر ويأمركم
بالفحشاء والله بعدكم مغفرة
منه وفضلا والله واسع
عليهم يؤتي الحكمة من
يشاء ومن يؤتي الحكمة
فقد أوتي خيرا كثيرا وما
يذكر الأولو الألباب وما
أنفقتم من نفقة أو نذرت
من نذر فإن الله يعلم وما
للظالمين من أنصاران تبدوا
الصدقات فنعما هي وإن
تغفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم ويكفر عنكم
من سيئاتكم والله بما
تعملون خبير ليس عليك
هداهم ولكن الله يهدي
من يشاء وما تنفقوا من
خير فلا تنفسم بها تنفقون
الابتغاء وجه الله وما
تنفقوا من خير يوف إليكم
وأنتم لا تظلمون الفقراء
الذين أحصروا في سبيل
الله لا يستطيعون ضربا

من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء حدثنا ابن جبر قال ثنا الحكم بن بشر
ابن سليمان قال ثنا عمرو بن عطاء بن السائب عن مرة عن عبد الله قال إن الإنسان من الملكة ومن
الشيطان لمة فالامة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق والامة من الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالحق
وتلاعبد الله الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضلا قال عمرو بن مرة عن عبد الله قال
الحديث أنه كان يقال إذا أحس أحدكم من لمة الملك شيئا فليحمد الله وليسأله من فضله وإذا أحس من لمة
الشيطان شيئا فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا عطاء بن
السائب عن أبي الاحوص أو عن مرة قال قال عبد الله ألا أن للملكة وللشيطان لمة فالملك ايعاد بالخير
وتصديق بالحق وللمة الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالحق وذلك كما بان الله يقول الشيطان يعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم فإذا وجدتم من هذه شيئا فاحمدوا الله عليه وإذا
وجدتم من هذه شيئا فتعوذوا بالله من الشيطان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبر
معمري عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود في قوله الشيطان يعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء قال إن الملكة وللشيطان لمة فالملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجدها فليحمد الله
وللمة الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالحق فمن وجدها فليستعذ بالله حدثنا المثنى بن إبراهيم قال ثنا
حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال أخبرنا عطاء بن السائب عن مرة الهمداني أن ابن مسعود قال
إن الملكة وللشيطان لمة فالملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق وللمة الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالحق
فمن أحس من لمة الملك شيئا فليحمد الله عليه ومن أحس من لمة الشيطان شيئا فليستعذ بالله منه ثم تلا هذه الآية
الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم حدثنا المثنى قال
ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن قطر عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبد الله بن نحوه
حدثنا ابن جبر قال ثنا جابر عن عطاء بن مرة بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود قال إن للشيطان لمة
وللملكة فالامة الشيطان فتكذيب بالحق وايعاد بالشر وألمة الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق فمن
وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله عليه ومن وجد الأخرى فليستعذ من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم
الفقر ويأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضلا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والله واسع عليم) يعني
تعالى ذكره والله واسع الفضل الذي يعدكم أن يعطيكموه من فضله وسعة خزائنه علم بنفقاتكم وصدقاتكم
التي تنفقون وتصدقون بها بحسبها لكم حتى يجازيكم ما عند مقدمكم عليه في آخرتكم ﴿القول في تأويل
قوله﴾ (يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) يعني بذلك جل ثناؤه يؤتي الله
الاصابة في القول والفعل من يشاء من عباده ومن يؤتي الاصابة في ذلك منهم فقد أوتي خيرا كثيرا واحتلف
أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم الحكمة التي ذكرها الله في هذا الموضع هي القرآن والفقه ذكروا
قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله
ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا يعني المعرفة بالقرآن نافع ومنسوخه وحكمه ومتشابهه ومقدمه
ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
في قوله يؤتي الحكمة من يشاء قال الحكمة القرآن والفقه في القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا والحكمة الفقه في
القرآن حدثنا محمد بن عبد الله الهلال قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا مهدي بن ميمون قال ثنا

في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم الذين ينفقون
أوالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) القراءات ولا تبهموا تشديد الباء ومد الالف البري
وابن فليح الباقون على الاصل ومن يؤتي الحكمة بكسر التاء يعقوب أي من يؤتيه الله الباقون بالغنى فنعما هي ساكنة العين أبو عمرو والمفضل

لويحي وأبو جعفر ونافع وغيرهم وشيخنا أبو جعفر النون وكثير العيني ابن عامر وعلي وحزرة ونحلف والحرار الباقون فنعمنا هي بكسر النون
والعين والميم مشددة في القراءات ونكفر بالنون والراء ساكنة أبو جعفر ونافع وحزرة ونحلف وعلي ونكفر بالياء والراء مر فوعة ابن عامر
وحفص والفضل الباقون ونكفر بالنون (٥٦) ورفع الراي بحسبهم وبأبه بفتح السين ابن عامر وزيد وحزرة وعاصم غير الاعشي وهبيرة

شعيب بن الحباب عن أبي العالية ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال الكتاب والفهم فيه حديثنا
ابن حنبل قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قوله يؤت الحكمة من يشاء الآية قال ليست بالنبوة ولكنه
القرآن والعلم والفقه حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن
عباس الفقه في القرآن وقال آخرون يعني بالحكمة الاصابة في القول والفعل ذكر من قال ذلك حديثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح قال سمعت مجاهدا قال ومن يؤت الحكمة
قال الاصابة حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
عز وجل يؤت الحكمة من يشاء قال يؤت الاصابة من يشاء حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يؤت الحكمة من يشاء قال الكتاب يؤت الاصابة من يشاء وقال آخرون هو
العلم بالدين ذكر من قال ذلك حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يؤت الحكمة من يشاء
العلم في الدين وقراء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد الحكمة العقل حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قلت لمالك وما الحكمة قال المعرفة بالدين
والفقه فيه والاتباع وقال آخرون الحكمة الفهم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع قال ثنا
سفيان عن أبي حنيفة عن ابراهيم قال الحكمة هي الفهم وقال آخرون هي الخشية ذكر من قال ذلك
حديثنا المثنى قال ثنا ابي حنيفة قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله يؤت الحكمة من
يشاء ومن يؤت الحكمة الآية قال الحكمة الخشية لان رأس كل شيء خشية الله وقرأنا ما يخشى الله من
عباده العلماء وقال آخرون هي النبوة ذكر من قال ذلك حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
اسباط عن السدي قوله يؤت الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة الآية قال الحكمة هي النبوة وقد بينا
فيما مضى معنى الحكمة وانها مأخوذة من الحكم وفصل القضاء وانها الاصابة بما دل على صحته فاعني ذلك عن
تكرره في هذا الموضع فاذا كان ذلك كذا معناه كان جميع الاقوال التي قالها القائلون الذين ذكرنا
قولهم في ذلك دخلا فيما قلنا من ذلك لان الاصابة في الامور وانما تكون عن فهمها وعلم ومعرفة وادراك
ذلك كذلك كان المصيب عن فهم منه بوضع الصواب في اموره فهم ما خاشع الله فقهها عا لما وكان النبوة من
اقسامه لان الانبياء مسددون مفهمون وموفقون لاصابة الصواب في الامور والنبوة بعض معاني الحكمة
فتاويل الكلام يؤت الله اصابة الصواب في القول والفعل من يشاء ومن يؤت الله ذلك فقد آتاه خيرا كثيرا
في القول في تاويل قوله (وما يذكر الا اولو الالباب) يعني بذلك جل ثناؤه وما يتعظ بما وعظ به ربه في
هذه الآيات التي وعظ فيها المنفقين أموالهم بما وعظ به غيرهم فيها وفي غيرهما من آي كتابه فيذكر وعده
ووعيده فيها فينزع عمار حرجه عنه ربه ويطيعه فيما أمر به الا اولو الالباب يعني الا اولو العقول الذين عقلا
عن الله عز وجل أمر ونهي فان خبر جل ثناؤه أن المواعظ غير نافعة الا لاولي الخصال والحلوم وأن الذكري غير ناهية
الا اهل النسي والعقول في القول في تاويل قوله (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلم وما
لظالمين من انصار) يعني بذلك جل ثناؤه وأي نفقة أنفقتم يعني أي صدقة تصدقتم أو أي نذر نذرتم يعني
بالنذر ما أوجب الله المر على نفسه تبرأ في طاعة الله وتقر بأبه اليه من صدقة أو عمل خيرا فان الله يعلم أي ان جميع
ذلك يعلم الله لا يعزب عنه منه شيء ولا يخفى عليه منه قليل ولا كثير ولا كنه يحصيه أيها الناس عليكم حتى يجازيكم
جميعكم على جميع ذلك فمن كانت نفقته منكم وصدقته ونذره ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من نفسه جازاه بالذي
وعده من التضعيف ومن كانت نفقته وصدقته رياء للناس ونذره لالشيطان جازاه بالذي أوعده من العقاب

يسمياهم بالامالة حزة وعلي
وابن شاذان عن حماد بن خيرا
وقرأ أبو عمرو بالامالة الطليقة
وكذلك كل كلمة على ميزان
فعلى الوقوف من الارض
ز اعطاف المنفقين انعموا
فيه ط حيد بالفتح ج
وان اتفقت الجملتان ولكن
لفصل بين تخويف
الديطان الكاذب ووعده
الله الحق الصادق فضلا ط
فأبهم وقدي وصل على
جعل ما بعده صفة من يشاء
ج لابتداء الشرط مع
العطف ومن قرأ ومن يؤت
بالكسر فالوصل أجوز
كثيرا ط الالباب يعلمه
ط أنصار فنعمنا هي
ج خبر لكم ط ان قرأ
ونكفر مرغوعا بالنون أو
الياء على الاستئناف ومن
جزم بالعطف على موضع
فهو خبركم لم يقف سبناكم
ط خبر من يشاء ط
لا ابتداء الشرط فلا نفك
ط لا ابتداء النفي وجسه الله
ط لا يظلمون في الارض
ز لان يحسبهم وان صحت
حالا بعد حال نظما ولكن
لا يلبس بحال من أحصر
التعطف ز لان تعرفهم
يبلغ استئنافا والحال أوجه
أي يحسبهم الجاهل أغنياء
وانت تعرفهم بحقيقة في

يطونهم من الضر وهم لا يستلون الناس على الخاف وقد يجعل لا يستلون استئنافا فيجوز الوقف على سبياهم الخاف
ط عليهم عند ربه ج يحزنون في التفسير لما رغب في الاتفاق وذكر ان منه ما يتبعه المني والاذى ومنه ما لا يتبعه ذلك وشرح ما يتعلق
بكل من القسمين وضرب بيانه لكل واحد من ذلك أن المال الذي أمر بانفاقه في سبيل الله كيف يجب أن يكون فقال أنفقوا من طيبات

لما كسبتم ومما أخرجهما أي من طيبات ما أخرجهما حذف لدلالة الأول عليه عن الحسن أن المراد من هذا الاتفاق الغرض بناء على أن طاهر الأمر للوجوب والاتفاق الواجب ليس إلا الزكاة وسائر النفقات الواجبة وقيل التطوع لما روى عن علي والحسن وبجاهد أن بعض الناس كانوا يتصدقون بشرايرهم وورثته أموالهم فأنزل الله هذه الآية وعن ابن عباس ما روى (٥٧) ذات يوم بعثني حشف فوضعه في الصدقة

لاهل الصدقة على جبل بين اسطواناتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بشما صنع صاحب هذا فزات وقيل يشمل الغرض والنفل لان المفهوم من الامر ترجيح جانب الفعل على الترك فقط ويتفرع على قول الوجوب وجوب الزكاة في كل مال يكسبه الانسان فيشمل زكاة التجارة وزكاة الذهب والغضه وزكاة النسم وزكاة كل ما ينبت من الارض الا أن العلماء خصوها بالاقوات لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال الصدقة في أربعة في التمر والزبيب والخنطة والشعير وليس فيها سواها صدقة فهذا الخبر ينفي الزكاة في غير الأربعة لكن ثبت أخذ الزكاة من النرة وغيرها بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلم وجوب الزكاة في الاقوات دون غيرها ولا يكفي في وجوب الزكاة كرن الشيء مقتنا على الاطلاق بل المقتنا به حالة الاختيار لا وقت الضرورة ومثله الشافعي بالقتن وجب الحنظل وسائر البذور والبرية وشبهها بغيره لوجوب

واليم العذاب كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ويحسبه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال ثم أوعد جل ثناؤه من كانت نفقته رياء ونذوره طاعة للشيطان فقال وما للظالمين من أنصار يعني وما لمن اتفق ماله رياء للناس وفي معصية الله وكانت نذوره للشيطان وفي طاعته من أنصار وهم جمع نصير كما لاشراف جمع شريف ويعني بقوله من أنصار من ينصرهم من الله يوم القيامة فيدفع عنهم عقابه يومئذ بقوة وسعدة بطش ولا بغدية وقد دللنا على أن الظالم هو الواضع للشيء في غير موضعه وانما سمى الله المتفق رياء للناس والنادر في غير طاعته ظالم الموضع اتفاق ماله في غير موضعه ونذره في غير ماله وفيه فكان ذلك ظلمه فان قال لنا قائل فكيف قال فان الله يعلمه ولم يقل يعلمها وقد ذكر النذر والنفقة قبل انما قال فان الله يعلمه لانه أراد فان الله يعلم ما أنفقتم أو نذرتم فذلك وحده الكناية في القول في تاويل قوله (ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) يعني بقوله جل ثناؤه ان تبدوا الصدقات ان تعلنوا الصدقات فتعطوها من تصدقتم بها عليه فنعما هي يقول نعم الشيء وان تخفوها يقول وان تسروها فلن تعلنوها وتؤتوها الفقراء يعني وتعطوها الفقراء في السر فهو خير لكم يقول فاختاركم اياها خيرا لكم من اعلانها وذلك في صدقة التطوع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم كل مقبول اذا كانت النية صادقة وصدقة السر أفضل وذكر لنا ان الصدقة يطغى الخطيئة كما يطغى الماء النار حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال كل مقبول اذا كانت النية صادقة والصدقة في السر أفضل وكان يقول ان الصدقة تطغى الخطيئة كما يطغى الماء النار حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم فجعل الله صدقة السر في التطوع تفضل علانيته بسبعين ضعفا وجعل صدقة الغريضة علانيته أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفا وكذلك جميع الفرائض والنوازل والاشياء كلها حدثني عبد الله بن محمد الحنفي قال ثنا عبد الله بن عثمان قال ثنا عبد الله بن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال يقول هو سوى الزكاة وقال آخرون انما معنى الله عز وجل بقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي ان تبدوا الصدقات على أهل الكفاين من اليهود والنصارى فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها فقراءهم فهو خير لكم قالوا وأما ما أعطى فقراء المسلمين من زكاة وصدقة تطوع فاختاره أفضل من علانيته ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبد الرحمن بن شريح انه سمع يزيد بن أبي حبيب يقول انما نزلت هذه الآية ان تبدوا لصدقات فنعما هي في الصدقة على اليهود والنصارى حدثني عبد الله بن محمد الحنفي قال أخبرنا عبد الله بن عثمان قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن لهيعة قال كان يزيد بن أبي حبيب يأمركم في الزكاة في السر قال عبد الله أحب أن تعطى في العلانية يعني الزكاة ولم يخص الله من قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي فذلك على العموم الا ما كان من زكاة واجبة فان الواجب من الفرائض قد أجمع الجميع على ان الفضل في اعلانه واظهاره سوى الزكاة التي ذكرنا اختلاف المختلفين فيها مع اجماع جمعهم على انها واجبة فحكمها في ان الفضل في أدائها علانية حكم سائر الفرائض غيرها في القول في تاويل قوله

(٨ - (ابن جرير) - ثالث) لازكاة فيها لان الناس لا يتعبدونها أيضا لانجب الزكاة في التوت ما لم يبلغ خمسة أوسق وبه قال مالك وأحمد ورواية أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وقال أبو حنيفة يجب العشر في القليل والكثير استدلالا بعزم الآية وثمة سبيل الكلام في الاموال الزكوية وكيفية اخراجها وانصاب كل من قسمه مشهور

منه كروي في الغزوة فذلك واطولها لم نشرع فيها لولا ان الآية قيل الجيب قد يكون المراد بالجيب الردي لما سرق في سبب النزول
انهم كانوا يتصدقون بذلك واما الهمة فتروا عن ذلك ولان الحرم لا يجوز اخذ بالانحصاص وبغيره والاية دللت على جواز اخذ الجيب بالانحصاص
وعن ابن مسعود وصحاحه ان الطيب هو (٥٨) الحلال والجيب هو الحرام والمراد من الانحصاص هو المساحة وترك الاستقصاء والمعنى

ولستم بانفسكم خذوه وانتم تعلمون انه محرم الا ان ترخصوا لانفسكم اخذ الحرام ولا تبالوا من أي وجه اخذتم المال من حلاله أو من حرامه ويحتمل أن يراد ما يكون طيبا من جميع الوجوه فيكون طيبا بمعنى الحلال وبمعنى الجودة أيضا لان الاستطابة قد تكون شرعا وقد تكون عقلا واعلم أن المال الزكوي ان كان كله شرعا واجب أن يكون المأخوذ منه كذلك وان كان الكل حسيبافلا يكلف صاحبه فوق طاقته ولا يكون خلافا لآية لان المأخوذ في هذه الحال لا يكون خبيثا من ذلك المال وانما الكلام في لو كان في المال جيد وردي فينتد يقال للناس لا تجعل الزكاة من ردي ماله ولا تكلف أيضا جوده لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجعل جبل حنين بعثه الى اليمن أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم ويا أيها الذين آمنوا انفقوا من أموالكم في سبيل الله من انفاق في الآية التطوع أو هو الغرض جميعا فالمعنى ان الله تعالى

(ونكفر عنكم من سيئاتكم) اختلف القراء في قراءة ذلك فروى عن ابن عباس انه كان يقرؤه وتكفر عنكم بالتاء ومن قرأه كذلك فانه يعني به وتكفر الصدقات عنكم من سيئاتكم وقرأ آخرون ويكفر عنكم بالياء بمعنى ويكفر الله عنكم بصدقاتكم على ما ذكر في الآية من سيئاتكم وقرأ ذلك بعد عامة قراء أهل المدينة والكوفة والبصرة ونكفر عنكم بالنون وحزم الحرف يعني وان تحفوها وتؤتوها الفقراء نكفر عنكم من سيئاتكم بمعنى مجازا والله عز وجل يخفي الصدقة تكفير بعض سيئاته بصدقته التي أخفاها وأولى القراءات في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ ونكفر عنكم بالنون وحزم الحرف على معنى الخبر من الله عن نفسه انه يجازي الخفي صدقته من التطوع ابتغاء وجهه من صدقته بتكفير سيئاته وإذا قرئ كذلك فهو مجزوم على موضع الغاء في قوله فهو خير لكم لان الغاء هناك حلت محل جواب الخبر فان قال لنا قائل وكيف اخترت الجزم على النسق على موضع الغاء وترك اختيار نسقه على ما عد الغاء وقد علمت ان الالف مع من الكلام في النسق على جواب الخبر الرفع وانما الجزم تجوز قبل اختيارنا ذلك ليؤذن بجزمه ان التكفير أعني تكفير الله من سيئات المصدق لا بحاله داخل فيما وعد الله المصدق ان يجازيه به على صدقته لان ذلك اذا جزم مؤذن بما قلنا لا بحاله ولورفع كان قد يحتمل ان يكون داخل فيما وعد الله ان يجازيه به وان يكون خبرا مستأنفا انه يكفر من سيئات عباده المؤمنين على غير المجازاة لهم بذلك على صدقاتهم لان ما بعد الغاء في جواب الجزاء استئناف فالمعطوف على الخبر المستأنف في حكم المعطوف عليه في انه غير داخل في الجزاء ولذلك من العلة اختيارنا جزم نكفر عطفا على موضع الغاء من قوله فهو خير لكم وقراءته بالنون فان قال قائل وما وجه دخول من في قوله ونكفر عنكم من سيئاتكم قبل وجه دخولها في ذلك بمعنى ونكفر عنكم من سيئاتكم ما نشاء تكفيره منها دون جميعها ليكون العباد على وجل من الله فلا يتسكوا على وعده ما وعد على الصدقات التي يخفيها المصدق فيجترؤا على حدوده ومعاصيه وقال بعض نحوي البصرة معنى من الاسقاط من هذا الموضع ويتأول معنى ذلك ونكفر عنكم سيئاتكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وان الله بما تعملون خبير) يعني بذلك جل ثناؤه والله بما تعملون في صدقاتكم من اخفائها واعدائها واسرارها واجهارها وفي غير ذلك من أعمالكم خبير يعني بذلك ذو خبرة وعلم لا يخفى عليه شيء من ذلك فهو محيط بكل شيء ولكل من على أهله حتى يوفيهم ثواب جميعه وجزاء قليله وكثيره ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ (ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلانفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله عن أشعث عن جعفر عن شعبة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصدق على المشركين فنزلت وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله فتصدق عليهم ﴿ثنا أبو كريب قال﴾ ثنا أبو داود عن سفيان عن الأعشى عن جعفر بن إياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا لا يرضون لقربائهم من المشركين فنزلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ﴿ثنا ابن وكيع قال﴾ ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن سعيد بن جبيرة قال كانوا يتقون أن يرضوا لقربائهم من المشركين حتى نزلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ﴿ثنا محمد بن بشار وأحمد بن إسحاق قال﴾ ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعشى عن جعفر بن إياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا لا يرضون لانسابهم من المشركين فنزلت ليس

ندبهم الى أن يتقربوا اليه بافضل ما يمكن كونه قضاء لحقوق التعظيم والاحلاص ومعنى لا تيمموا الخبيث لا تقصدوه يقال عليكم تيممته وتاممته كله يعني قصدته ومحل تنفقون نصب على الحال وقد علم ان المنهي عنه هو تخصيص الخبيث بالانفاق منه أي اذا كان في المال طيب وخبيث ويحتمل أن يتم الكلام عند قوله ولا تيمموا الخبيث ثم ابتدأ مستغنيا بطريق الانكار فقال منه تنفقون و حالكم انكم

لأننا أخذنا في حقوقكم الإلزامية وهو غرض البصر والطباق جفن على جفن وأصله من الغموض وهو الخفاء يقال للبائع أغمض أو
لا تستقص كائنك لا تبصر وأصله أن الإنسان إذا رأى ما يكره أغمض عينيه كيلا يرى ذلك فكثير حتى جعل كل مساهلة أغمضا أي لو أهدى
لكم مثل هذه الأشياء لما أخذتموها إلا على استحياء وانغماض فكيف ترضون لي (٥٩) ما لا ترضونه لأنفسكم ويحتمل أن يراد إلا إذا

أغمضتم بصر البائع أي
كفتموه الخط من النفس
عن الحسن لو وجدتموه في
السوق يباع ما أخذتموه
حتى يهضم لكم من ثمنه
واعلموا أن الله غني عن
صدقاتكم جيد محمود على
ما أنعم من البيان والتكليف
بما تحوزون به النعيم
الابدی أو حامدا شاكرا على
اتفاقكم كقوله فاولئك
كان سعيهم مشكورا ثم
إن الله تعالى لما رغب في
أجود ما علكه الإنسان أن
ينفق حذره عن وسوسة
الشيطان فقال الشيطان
يعدكم الفقرا أما الشيطان
فيشمل إبليس وجنوده
وشياطين الانس والنفس
الامارة بالسوء والوعد
يستعمل في الخير والشر
قال تعالى البار وعدا
الله الذين كفروا ويمكن أن
يكون استعماله في الشر
محمولا على الله كما مثل
فيشرهم بعذاب أليم وأصل
الفقر في اللغة كسر الفقر
وقرى الفقر بضمسين
والفقر بفتحين وبما رك
بالفحشاء يغريكم على
الخل ومنع الصدقات اغراء
الامر للمامور والغاش
عند العرب البخل والتحقيق
أن لكل خلق طرفين

عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء فمن خسر ما كان
المبارك عن سفيان عن الأعمش عن جعفر بن عباس عن ابن عباس قال كان أناس من
الانصار لهم أنساب وقربا من قريظة والنضير وكانوا يتفقون أن يتصدقوا عليهم ويريدونهم أن يسلموا
فتركت ليس عليك هداهم الآية حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذكر لنا أن
وجالا من أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم قالوا أنت صدق على من ليس من أهل ديننا فأنزل الله في ذلك القرآن
ليس عليك هداهم حديثنا الحديث قال ثنا الحسن بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله
ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء قال كان الرجل من المسلمين إذا كان بينه وبين الرجل من
المشركين قرابة وهو محتاج فلا يتصدق عليه يقول ليس من أهل ديني فأنزل الله عز وجل ليس عليك هداهم
الآية حديثنا محمد قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ليس عليك هداهم ولكن الله
يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلأنفسكم أما ليس عليك هداهم فيعني المشركين وأما النفقة فين أهلها
حديثنا الحديث قال ثنا الجاني قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال
كانوا يتصدقون كما حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون
قال هو مردود عليكم فإلك ولهذا تؤذيه وتمن عليه إنما تنفقك لنفسك وإبتهاء وجهه الله والله يجزيك
القول في تأويل قوله (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم
الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا) أما قوله للفقراء الذين أحصروا في
سبيل الله فيبان من الله عز وجل عن سبيل النفقة وجهها ومعنى الكلام وما تنفقوا من خير فلأنفسكم
تنفقون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله واللام التي في الفقراء مردودة على موضع اللام في فلأنفسكم كانه
قال وما تنفقوا من خير يعني به وما تنفقوا به من مال فللفقراء الذين أحصروا في سبيل الله فلما اعترض في
الكلام بقوله فلأنفسكم فادخل الغاء التي هي جواب الجزاء في ترك أعادتها في قوله للفقراء إذ كان
الكلام مفهوما معناه حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ليس عليك
هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلأنفسكم أما ليس عليك هداهم فيعني المشركين وأما
النفقة فين أهلها فقال للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله وقبل أن هؤلاء الفقراء الذين ذكرهم الله في هذه
الآية فقراء المهاجرين عامة دون غيرهم من الفقراء ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله مهاجري
قريش بالدين مع النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالصدقة عليهم حديثنا الحديث قال ثنا اسحق قال ثنا
ابن أبي جعفر عن أبيه قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية قال هم فقراء المهاجرين بالمدينة
حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله قال
فقراء المهاجرين القول في تأويل قوله عز وجل (الذين أحصروا في سبيل الله) يعني تعالى ذكره
بذلك الذين جعلهم جهادهم عدوهم يحصرون أنفسهم فيحبسونها عن التصرف فلا يستطيعون تصرفا
وقد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى الإحصار تصير الرجل المحصر بمرضه أو فاقته أو جهاده عدوه وغير ذلك
من علله إلى حالة يحبس نفسه فيها عن التصرف في أسبابه بما فيه الكفاية فيما مضى قبل وقد اختلف أهل
التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم في ذلك بنحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الذين أحصروا في سبيل الله قال أحصروا أنفسهم

ووسطا طرف الكمال للانعاق هو أن يبذل كل ماله في سبيل الله والطرف الآخر أن لا ينفق شيئا إلا الجيد ولا الردي والوسط أن يخل بالجيد
وينفق الردي فالشيطان إذا أراد نقله من الفصل إلى الآخر فنحن حيلة أن يجره إلى الوسط وهو وعد به مقرم إلى الطرف وهو أمره
بالفحشاء وذلك أن الخل صفة مذمومة عند كل أحد فلا يمكنه أن يجره ابتداء إليها إلا بتقديم مقدمة هي الخوف بالفقر إذا أنفق الجيد من

ماله فاذا اطاعه زاد فيه من الاتفاق بالكلية ورجع الى أن يمنع الحقوق الواجبة فلا يؤدي الزكاة ولا يصل الرحم ولا يراد الوديعة فاذا صار هكذا ذهب وقع الذنوب عن قلبه ويتسع الخرق فيقدم على المعاصي كلها ثم لما ذكر درجات وسوسة الشيطان أردفها بذكر الهامات الرحمن فقال والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فالمغفرة (٦٠) اشارة الى منافع الآخرة والفضل اشارة الى ما يحصل في الدنيا من الخلف عن النبي

صلى الله عليه وسلم ان الملك ينادي كل ليلة اللهم أعط منفقاً خلفاً وممسكاً تلفاً فالشيطان يعدكم الفقر في غداً والنياز والرحمن يعد الغفرة في غداً العقبي ووعد الرحمن بالقبول أو لا بالوصول الى غداً الدنيا مشكوك فيه وغداً العقبي مقطوع به وعلى تقدير وجدان غداً الدنيا فقد لا يبقى المال باقية أخرى وعند وجدان العقبي لا بد من حصول المغفرة فان الله تعالى لا يخلف الميعاد ولو فرض بقاء المال فقه لا يمكن صاحبه من الانتفاع به لخوف أمراض أوهم بخلاف الانتفاع بما في الآخرة فانه لا مانع منه وبتقدير التمكن من الانتفاع بالمال فان ذلك ينقطع ويزول بخلاف الموعود في الآخرة فانه باق لا يزول وأيضاً لذات الدنيا مشوبة بالآلام والمضار البتة فلا لذة الاوفياء ألم من وجوه كثيرة بخلاف لذات الآخرة فانه لا تغض فيها ولا نقص والمراد بالمغفرة تكفير الذنوب والتذكير فيه للدلالة على السكوت والتعظيم لاسيما وقد قرن به لفظاً منه فانه غاية كرمه ونهاية جسوده مما يجز عن ادراكها عقول الخلائق

في سبيل الله للغزو حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله قال كانت الارض كلها كفرة لا يستطيع أحد أن يخرج بيتي من فضل الله اذا خرج خرج في كفرة وقيل كانت الارض كلها حروباً على أهل هذا البلد وكانوا لا يتوجهون جهة الله في كفرة وقال الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية كانوا ههنا في سبيل الله وقال آخرون بل معنى ذلك الذين أحصروهم المشركون فنعوهم التصرف ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أحصروهم المشركون في المدينة ولو كان تاويل الآية على ما قاله السدي لكان الكلام للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ولكنه أحصروا بدل ذلك على ان خوفهم من العدو الذي صبر هؤلاء الفقراء الى الحال التي حبسوا وهم في سبيل الله أنفسهم لان العدو هم كانوا لابسهم وانما يقال بان حبس العدو أحصروا العدو واذا كان الرجل حبس من خوف العدو قيل أحصروه خوف العدو القول في تاويل قوله (لا يستطيعون ضرباً في الارض) يعني بذلك رجل ثاؤه لا يستطيعون قلباً في الارض وسفر في البلاد ابتغاء المعاش وطلب المكاسب فيستغنوا عن الصدقات رهبة العدو وخوفاً على أنفسهم منهم كما حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لا يستطيعون ضرباً في الارض حبسوا أنفسهم في سبيل الله للعدو ولا يستطيعون تجارة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي لا يستطيعون ضرباً في الارض يعني التجارة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله لا يستطيعون ضرباً في الارض كان أحدهم لا يستطيع أن يخرج بيتي من فضل الله القول في تاويل قوله (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) يعني بذلك يحسبهم الجاهل بامرهم وحالهم أغنياء من تعففهم عن المسئلة وتركهم التعرض لما في أيدي الناس صرامتهم على البأساء والضراء كما حدثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ويعني بقوله من التعفف من ترك مسئلة الناس وهو التفضل من العفة عن الشيء والعفة عن الشيء تركه كما قال ربه * يعف عن اسرارها بعد الغسق * يعني يرى وتجنب القول في تاويل قوله (تعرفهم بسيماهم) يعني بذلك رجل ثاؤه تعرفهم باسمهم يعني بعلامتهم وآثارهم من قول الله عز وجل سيماهم في وجوههم من اثر السجود هذه لغة قريش ومن العرب من يقول بسيماهم فبمدها وأما تعفف وبعض أسدق فأنهم يقولون بسيماهم ومن ذلك قول الشاعر غلام رماه الله بالحسن يا فعا * له سيماء لا تشق على البصر وقد اختلف أهل التأويل في السيماء التي أخبر الله جل ثناؤه انها هؤلاء الفقراء الذين وصفت صفتهم وانهم يعرفون بها فقال بعضهم هو الخشع والنواضع ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعرفهم بسيماهم قال الخشع حدثني اثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني اثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث قال كان مجاهد يقول هو الخشع وقال آخرون يعني بذلك تعرفهم بسيماهم لفقروا وجهد الحاجة في وجوههم ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي تعرفهم بسيماهم بسيماهم الفقراء عليهم حدثني اثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله تعرفهم بسيماهم يقول تعرف في وجوههم الجهد من الحاجة وقال آخرون معنى ذلك تعرفهم برثائهم ثيابهم وقالوا الجوع حتى ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد

ويحتمل أن يكون نوعاً من المغفرة وهو المشار اليه في آية أخرى فاولئك يدل الله سيئاتهم حسنات أو ان يجعل شفيعاً في غفران ذنوب احوانه المؤمنين وأما افضل فيحتمل أن يراد به الفضيلة الحاملة للنفس وهي ملكة الجود والسخاء وذلك أن المال فضيلة خارجية وعدمه نقصان خارجي وملكة الجود فضيلة نفسانية حتى لم يحصل الاتفاق حصل السكوت الخارجي والنقصان الداخلي

وإذا حصل الاتفاق وجد الكمال الداني والنقصان الخارج فيكون الاتفاق أولى وأفضل وأغنى حصلت ملكة الاتفاق والثبات عن النفس
هيئة الاشتغال بنعيم الدنيا والتمسك في طلبها فاستنارت بالأنوار القدسية وهذا هو الفضل وأيضاً ما عرف من الإنسان أنه منقذ كانت لهم
مفقودة على أن يفتح الله عليه أبواب الرزق ولعل ذلك من التأثير ما لا يخفى والله واسع (٦١) كامل العطاء كافل الخلف قادر على إنجاز

ما وعد عليهم بحال من أنفق
ثقة بوعده وبحال من لم
ينفق طاعة للشيطان ثم نبه
على الأمر الذي لا جأه
يحصل ترجيح وعد الرحمن
على وعد الشيطان وهو
الحكمة والعقل فان وعد
الشيطان انما ترجحه الشهوة
والنفس عن مقاتل ان
تفسير الحكمة في القرآن
على أربعة أوجه أحدها
مواعظ القرآن وما أتزل
عليكم من الكتاب والحكمة
يعظكم به وثانيها الحكمة
بمعنى الفهم وآتيناه الحكم
صياواً قد آتينا لقمان
الحكمة وثالثها الحكمة
بمعنى النبوة وآتاه الله
الملك والحكمة ورابعها
القرآن بما فيه من الأسرار
يؤتي الحكمة من يشاء
وجميع هذه الوجوه عند
التحقيق ترجع إلى العلم
فما لم يمسكين شرف العلم
فان الله تعالى سمى الخبر
الكثير ومن يؤتي الحكمة
فقد أوتي خيراً كثيراً
والتسكير للتعظيم وسمى
الذي يأسرها قليلاً من متاع
الدنيا قليلاً وذلك ان الدنيا
متناهية العدد متناهية
المقدار متناهية المدة والعلوم
لا نهاية لراتبها وعددها
ولمدة بقائها والسعادات

تعرفهم بسميهم قال السيمار ثمانية ثيامهم والجوع خفي على الناس ولم يستطع الشباب التي يخرجون فيها
تخفي على الناس وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ان يقال ان الله عز وجل أنجز نبيه صلى الله عليه وسلم انه
يعرفهم بعلاماتهم وآثار الحاجة فيهم وانما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدرك تلك العلامات والآثار منهم
بند المشاهدة بالعيان فيعرفهم وأصحابهم كما يدرك المريض فيعلم انه مريض بالمعينة وقد يجوز ان تكون
تلك السيماء كانت تخشعاً منهم وان تكون كانت آثار الحاجة والضروان تكون كانت رثاءة
الشباب وأن تكون كانت جميع ذلك وانما تدرك علامات الحاجة وآثار الضر في الإنسان ويعلم انهم من
الحاجة والضر بالمعينة دون الوصف وذلك ان المريض قد يضرب في بعض أحوال مرضه من المرض نظير
آثار الجهد من الفاقة والحاجة وقد يابس الغنى ذو المال الكثير الشباب الرثة فيترى يترى أهل الحاجة فلا
يكون في شيء من ذلك دلالة بالصفة على أن الموصوف به مختل ذوقاً وانما يدرك ذلك عند المعينة بسميهم كما
وصفهم الله نظير ما يعرف انه مريض عند المعينة دون وصفه بصفته ﴿القول في تاويل قوله﴾ (لا يستلون
الناس الخاف) يقال قد ألطف السائل في مسئلته إذا ألح فهو يلح فيها الخافا فان قال قائل فكان هؤلاء القوم
يسألون الناس غير الخاف قيل غير جائز أن يكون كانوا يستلون الناس شيئاً على وجه الصدقة الخاف وغير
الخاف وذلك ان الله عز وجل وصفهم بأنهم كانوا أهل تعفف وانما كانوا يعرفون بسميهم فلو كانت
المسئلة من شأنهم لم تكن صفتهم التعفف ولم يكن بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى علم معرفتهم بالآلة والعلامة
حاجة وكانت المسئلة الظاهرة تنبئ عن حالهم وأمرهم وفي الخبر الذي حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة عن هلال بن حصن عن أبي سعيد الخدري قال قال عوزة امرأة قبيل لي لو أتيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسألتها فاطمات اليه معنفاً فكان أول ما واجهني به من استعفف أعفاه الله ومن استغنى أغناه
ومن سألنا لم ندخر عنه شيئاً فاجده قال فرجعت إلى نفسي فقلت ألا استعفف فيعفي الله فرجعت فساءلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا بعد ذلك من أمر حاجة حتى مالت علينا الدنيا فقررتنا الامن عزم الله الدلالة
الواضحة على أن التعفف معنى يتقن معنى المسئلة من الشخص الواحد ان من كان موصوفاً بالتعفف فغير
موصوف بالمسئلة الخاف وغير الخاف فان قال قائل فان كان الأمر على ما وصفت في أوجه قوله لا يستلون الناس
الخافوهم لا يستلون الناس الخاف وغير الخاف قيل له وجه ذلك ان الله تعالى ذكره لوصفهم بالتعفف
وعرف عباده أنهم ليسوا أهل مسئلة بحال بقوله يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وأنهم انما يعرفون
بالسميهم فإراد عباده إبانة لأمريهم وحسن ثناء عليهم بنبي الشريعة والضراعة التي تكون في المحبين من السؤال
عنهم وقال كاد بعض القائلين يقول في ذلك نظير قول القائل فلما رأيت مثل فلان ولعله لم ير مثله أحد ولا
نظير أو نحو الذي قلنا في معنى الخاف قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حديث موسى بن هرون
قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يستلون الناس الخافا قال لا يلحقون في المسئلة حديث
يونس قال أحد خبرنا بن وهب قال قال ابن زبدي قوله لا يستلون الناس الخافا قال هو الذي يلح في المسئلة
حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يستلون الناس الخافا قال ثلثنا أن النبي الله
صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الله يحب الخليم الغني المستعفف ويبغض الغني الفاحش البذي السائل
المهف قال وذكر لنا أن النبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الله عز وجل كره لكم ثلاثاً قيل وقال
واضاعة المال وكثرة السؤال فاذا شئت رأيته في قيل وقال يومه أجمع وصدر لي لنته حتى لم يبق حقه على فراشه
لا يجعل الله له من ثمارة ولا ليلة نصيبا واذا شئت رأيته ذاماً في شهوته وادانته وملاعبه ويعده عن حق الله

الحاصلة منها واعلم أن كمال الإنسان في شيئين أن يعرف الحق لإدائه والخير لأجل العمل به فراجع الأول إلى العلم والادراك المطلق ومرجع الثاني
إلى فعل العدل والصواب ولذلك سأل إبراهيم صلى الله عليه وسلم رب هب لي حكماً وهو الحكمة النظرية وألحقني بالصالحين وهو الحكمة العملية
وفودي موسى عليه السلام اني أنا لله لاله الأنا هو الحكمة النظرية ثم قال فاعبدني وهو العملية وحتى عن موسى عليه السلام انه قال اني

عبد الله تعالى بالكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وكلماتها النظرية والوصائية بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبر الوالد والبر بالجار
شقيبا وجميعها العملية وقال في حق محمد فاعلم أنه لا إله إلا الله وهو النظرية ثم قال واستغفر لذنبك وهو العملية وقال في حق جميع الأنبياء ينزل
للملائكة بالروح من أمره على من يشاء (٦٢) من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا وأنه الحكمة العلمية ثم قال فاتقون وهو الحكماء

والعملية فعلم من هذه الآيات
وأمثالها أن كمال حال الإنسان
في هاتين القوتين والحكمة
فعلة من الحكم كالمخلة من
الصل ورجل حكيم إذا كان ذا
محاولب واصابة رأى فعمل
بمعنى فاعل ويحيى بمعنى مفعول
فيها يفسر كل أمر حكيم
أي محكوم وفي الآية دليل
على أن جميع العلوم
النظرية والخلق المرصية
انما هي بإيتاء الله تعالى
والذين حصلوا الإيتاء على
التوفيق والاعانة كالمعتزلة
ما زادوا إلا وسعوا الدائرة
اذلاد من الانتهاء اليه ان
سلوكوا وما يذكروا أولوا
الالباب الذين اذا حصل لهم
الحكم والمعارف لم يقفوا
عند المسببات فلم ينسبوا
هذه الأحوال الى أنفسهم
بل يرقون الى أسبابها حتى
يصلوا الى السبب الأول وأما
المعتزلة فانهم لم يفسروا
الحكمة بقوة الفهم ووضع
الدلائل قالوا هذه الحكمة
لا تفيد بنفسها وانما ينتفع
بها المرء اذا تدبر وتذكر
فعرف ماله وما عليه وعند
ذلك تقدم أو تخسر ثم انه
تعالى نبه على انه عالم بما في
قلب العبد من نية الاخلاص
أولياءه وانه يعلم القدر
المستحق من الثواب والعقاب
على تلك الدواعي والنيات

فلا يهمل شيئا منها فقال وما أنفق من نفقة لله أو للشيطان أو نذر من نذر في طاعة الله أو معصيته فان الله يعلمه وتذكر كبير
الضمير اما لانه عائد الى ما واما لانه عائد الى الانحياز كقوله ومن يكسب خطيئة أو إثما ثم يرم به بريئا وهذا قول الاخفش والنذر ما يلزمه الانسان
بإيجابه على نفسه وأصله من الخوف كأنه يعتقد على نفسه خوف التقصير في الأمر المهم عنده ومنه الإنذار بإبلاغ مع تخويف واعلم أن النذر قد يمان

ينذر الجاهل والغضب وينذر التبرؤا والاولاد فهو ان يمنع نفسه من الفعل او يحمله عليه بتعليق التزام قربة بالفضل. انما التبرؤا كقوله ان كلمته فلا نأ
 او نعلت كذا او دخلت الدار او لم اخرج من البلد فله على صوم شهر او صلاة او حج او اعتاق رقبة ثم انه اذا كاهه او دخل اولم يخرج فلا علماء ثلاثة
 اقوال أحدها يلزمه الوفاء بما التزم والثاني وهو الاصح ان عليه كفارة عين لما روى انه (٦٣) صلى الله عليه وسلم قال كفارة النذر كفارة

عين والثالث التخيير بين
 الوفاء وبين الكفارة وأما
 نذر التبرؤا فنوعان نذر
 المجازاة وهو ان يلتزم قربة
 في مقابلة حدوث نعمة أو
 اندفاع نقصة مثل ان شفى
 الله مرضى أو رزقنى ولما
 فنه على ان أعاق رقبة أو
 أصوم أو أصلي كذا فاذا
 حصل المعلق عليه لزمه
 الوفاء بما التزم لقوله صلى
 الله عليه وسلم من نذر ان
 يطيع الله فليطعه ونذر
 التخيير وهو ان يلتزم ابتداء
 غير معلق على شئ كقوله
 لله على ان أصوم أو أصلي
 أو أعتق فلا يصح أنه يصح
 ويلزم الوفاء به لمطلق
 الخبر وما يفرض التزامه
 بالنذر اما المعاصى واما
 الطاعات واما المباحات
 فالمعاصى كشرب الخمر والزنا
 ونذر المرأة صوم أيام
 الحيض ونذر قراءة القرآن
 في حال الجنابة لا يصح التزامها
 بالنذر لانه لا نذرى معصية
 الله تعالى ومن هذا القبيل
 نذر ذبح الولد أو ذبح نفسه
 واذا لم ينعد نذر فعل المعصية
 فعليه أن يستمتع منه ولا يلزمه
 كفارة عين وما روى انه صلى
 الله عليه وسلم قال لا نذرى
 معصية الله وكفارته كفارة
 عين محمول على نذر الحاج

يا كلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس قال ذلك حين يبعث من قبره حدثنا
 المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ربيعة بن كاثوم قال ثنا أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال يقال يوم القيامة لا كل الرباخذ سلاحك العرب وقرأ لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من
 المس قال ذلك حين يبعث من قبره حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن
 جبير الذين يا كلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس الآية قال يبعث آكل الربا
 يوم القيامة مجنونا يخفق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين يا كلون الربا
 لا يقومون الآية وتلك علامة أهل الربا يوم القيامة يعضوا بهم خيل من الشيطان حدثنا الحسن بن
 يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان
 من المس قال هو الخيل الذى يتخبطه الشيطان من الجنون حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر
 عن أبيه عن الربيع في قوله الذين يا كلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس قال
 يبعثون يوم القيامة بهم خيل من الشيطان وهى فى بعض القراءة لا يقومون يوم القيامة حدثنا المثنى
 قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زرعة عن جوير عن الضحاك فى قوله الذين يا كلون الربا لا يقومون الا كما
 يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس قال من مات وهو يا كل الربا يبعث يوم القيامة متخبطا كالذى يتخبطه
 الشيطان من المس حدثنا موسى قال ثنا حماد عن أسباط عن السدى الذين يا كلون الربا
 لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس يعنى من الجنون حدثنا يونس قال أخبرنا ابن
 وهب قال قال ابن زيد فى قوله الذين يا كلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس قال
 هذا مثلهم يوم القيامة لا يقومون يوم القيامة مع الناس الا كما يقوم الذى يخفق مع الناس يوم القيامة كانه
 خفق كاهه مجنون ومعنى قوله يتخبطه الشيطان من المس يتخبطه من مسه اياه يقال منه قد مس الرجل والقي
 فهو ممسوس ومالوق كل ذلك اذا ألم به الهم فجن ومنه قول الله عز وجل ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من
 الشيطان تذكروا ومنه قول الاعشى

وتصبح عن غيب السرى وكأنما * ألم بهم من طائف الجن أواق

فان قال لنا قائل أفرأيت من جهل ما نهى الله عنه من الربا فى تجارته ولم يأكله أيسحق هذا الوعيد من الله قيل
 نعم وائس المقصود من الربا فى هذه الآية الاكل الا أن الذين تولت فيهم هذه الآيات يوم نزلت كانت طاعتهم
 وما كلهم من الربا فذكرهم بصفاتهم معظما بذلك عليهم أمر الربا ومقبحا اليهم الحال التى هم عليها فى مطاعهم
 وفى قوله جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تغفوا فاذنوا
 بحرب من الله ورسوله الآية ما بين على صحة ما قلنا فى ذلك وان التحريم من الله فى ذلك كان لكل معنى الربا
 وان سواء العمل به وأكله وأخذه وأعطاه كالذى تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 قوله لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده اذا علموا به القول فى تاويل قوله (ذلك بانهم قالوا انما
 البيع مثل الربا) يعنى بذلك جل ثناؤه ذلك الذى وصفهم به من قيامهم يوم القيامة من قبورهم كقيام الذى
 يتخبطه الشيطان من المس من الجنون فقال تعالى ذكره هذا الذى ذكرنا أنه يصيبهم يوم القيامة من قبور
 حالهم ووحشة قيامهم من قبورهم وسوء ما حل بهم من أجل أنهم كانوا فى الدنيا يكذبون ويغترون ويقولون
 انما البيع الذى أحله الله لعباده مثل الربا وذلك ان الذين كانوا يا كلون الربا من أهل الجاهلية كان اذا حل
 مال أحدهم على غيره يقول الغريم اغريم الحق رذنى فى الاجل وأزيتك فى مالك فكان يقال لهما اذا فعلا

وأما الطاعات فالواجبات ابتداء بالشرع كالصلاة الخمس وصوم رمضان لا معنى لالتزامها بالنذر معلقا وغير معلق وكذا الونذر أن لا يشرب الخمر
 ولا يزنى واذا خالف ما ذكره ولا يلزمه الكفارة على الاصح وأما غير الواجبات فالعبادات المقصودة وهى التى وضعت للتقرب بهما وعرف من الشارع
 الاهتمام بشكائف الخلق بإيقاعها زيادة فتلزم بالنذر وذلك كالصوم والصلاة والصدقة والحج والاعتكاف والكاف والاعتاق وكذا فروض الكفایات

التي يحتاج فيها الى معاملة تعب وبذل مال كالجهاذ ونجيب الموقد ذكره امام الحرمين وفي الصلاة على الجنائز والامر بالمعروف وما ليس فيه بذل مال وكثير مشقة الاظهر لزوم ايضا وكما يلزم اصل العبادات بالنذر يلزم رعاية الصفة المشروعة عقوبتها اذا كانت من المحبوبات كالصلاة بشرط طول القراءة أو الركوع أو السجود أو الحج (٦٤) بشرط المشي اذ جعلناه افضل من الركوب وهو الاصح ولو اُفرد الصفة بالالتزام

والاصل واجب كنعويل
الركوع والسجود أو
القراءة في الفرائض
فلا شبهة لزوم لانها عبادات
متدوب اليها وأما الاعمال
والاخلاق الخمسة
كعبادة المريض وزيارة
القادم وافشاء السلام على
المسلمين فلا تظهر لزومها
ايضا بالنذر وكذا تجدد
الوضوء لان كلهما مما يتقرب
به الى الله سبحانه وقد رغب
الشارع فيها وأما المباحات
التي لم يرد فيها ترغيب كالاكل
والنوم والقيام والسجود
فلونذر فعلها أو تركها لم
يتنذر نذر روي أن النبي
صلى الله عليه وسلم رأى
رجلا قائما في الشمس فسأل
عنه فقالوا نذر ان لا يقعد
ولا يستظل ولا يتكلم
ويصوم فقال صلى الله عليه
وسلم مروه فليتكلم
وليستظل وليتم صومه ولو
قال لله على نذر من غير
تسمية لزمه كفارة يمين
لقوله صلى الله عليه وسلم
من نذر نذرا وسمى فعله
ما سمي ومن نذر نذرا ولم
يسم فعله كفارة يمين وما
للظالمين الذين يمنعون
الصدقات أو ينفقون
أموالهم في المعاصي أو
لارياء أولاء ينفقون بالنذور

ذلك هذا بالاجل فاذا قيل له ما ذلك قال سواء علي نذرنا في أول البيعة أو عند محل المال فكذبهم الله في
قيلهم فقال وأحل الله البيع ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (وأحل الله البيع وحرم الربا) من جاءه موعظة
من ربه فانهى قلبه ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعني جل ثناؤه
وأحل الله الربا في التجارة والشراء والبيع وحرم الربا يعني الزيادة التي يزداد بها المال بسبب زيادة غيره
في الاجل وتأخير دينه عليه يقول عز وجل وليست الزيادة ان اللذان احدهما من وجه البيع والاخرى من
وجه تأخير المال والزيادة في الاجل سواء وذلك أني حرمت احدي الزادتين وهي التي من وجه تأخير المال
والزيادة في الاجل وأحللت الاخرى منهما وهي التي من وجه الزيادة على رأس المال الذي ابتاع به البائع
سلعته التي يبيعهها فيه تفضل فضلها فقال الله عز وجل ليست الزيادة من وجه البيع نظير الزيادة من وجه
الربا لانني أحللت البيع وحرم الربا والامر أمرى والخلق خلق أفاض فيهم ما شاء واستعبدهم بما أريد
ليس لاحد منهم أن يعترض في حكمي ولا أن يخالف أمرى وانما عليهم طاعةي والتسليم لحكمي ثم قال جل
ثناؤه من جاءه موعظة من ربه فانهى يعني بالموعظة التذكير والتخويف الذي ذكرهم وخوفهم به في آي
القرآن وأوعدهم على أكلهم الربا من العتاب يقول جل ثناؤه من جاءه ذلك فانهى عن كل الربا وارتدع
عن العمل به وانزجر عنه فله ما سلف يعني ما أكل وأخذ من قبل مجيء الموعظة والتحريم من ربه في ذلك
وأمره الى الله يعني وأمره أكله بعد مجيئه الموعظة من ربه والتحريم وبعد انتهاء ما أكله عن أكله الى الله في
عصيته وتوفيقه ان شاء الله عن أكله وثبته في انتهائه عنه وان شاء خذله عن ذلك ومن عاد يقول ومن عاد
لا كل الربا بعد التحريم وقال ما كان يقول قبل مجيء الموعظة من الله بالتحريم من قوله انما البيع مثل الربا
فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يعني فغاة لودك وقائلوه هم أهل النار يعني نار جهنم فيها خالدون
وبعض ما قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حديثه موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي من جاءه موعظة من ربه فانهى قلبه ما سلف وأمره الى الله أما الموعظة فالقرآن وأما ما سلف فله
ما أكل من الربا ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (يحقق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم)
يعني عز وجل بقوله يحقق الله الربا يعني الله الربا فيذهب كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يحقق الله الربا قال ينفقوه ذال الربا الذي روي عن عبد الله بن
مسعود عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الربا وان كثرة فالي قل وأما قوله ويربي الصدقات فانه جل
ثناؤه يعني أنه يضاعف أجرها لربها وينميها له وقد بينا معنى الربا قبل والارباؤه ما أصله بمافي الكفاية من
اعادتها فان قال له قائل وكيف ارباؤه الصدقات قيل اضعاؤه الاجر لربها كما قال جل ثناؤه مثل الذين
ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مثابة نجسة وكما قال من ذا الذي
يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وكما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع قال ثنا
عباد بن منصور عن القاسم أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل
الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها لاهدكم كما يربي أحدكم مهره حتى ان اللقمة لتتصير له أحد وتصدق ذلك
في كتاب الله عز وجل ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويحقق الله الربا ويربي
الصدقات حديث سليمان بن عمر بن خالد الاقطع قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن عباد بن منصور
عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة ولا أراه الا قد رفعه قال ان الله عز وجل يقبل الصدقة ولا يقبل الا الطيب
حديث محمد بن عمرو بن علي المقدمي قال ثنا ريمان بن سعيد قال ثنا عباد عن القاسم عن عائشة

أو يندرون في المعاصي من أنصار من ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه والانصار جمع ناصر كما صاحب أو
جمع نصير كما شراف في شريف وقد ينسك المعتزلة بهذا في نفي الشفاعة لاهل الكبائر فان الشفيع ناصر ودبان الشفيع في العرف لا يسمى
ناصر الا كان قوله ولاهم ينصرون بعد قوله ولا يقبل منها شفاعة تكرار أو أيضا ان هذا الدليل الثاني عام في حق كل الظالمين وفي كل الاوقات

والدليل المتيقن للشهادة في حق البعض وفي بعض الاوقات والحاج على العام وآية الله لا يكون فاعطى الاستغراق بل ظاهرا على سبيل الظان القوي فصار الدليل ظاهرا والمصلحة ليست ظنية فكان التمسك به ساقطاً والوارسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق البشائر أفضل أم صدقة العلانية فنزلت ان تبدوا الصدقات والتركيب موضوع للصحة والكمال ومنه فلان (٦٥) صادق المودة وهذا حصل صادق الجود

وصدق فلان في خبره اذا أخبره على وجه الصحة والكمال ومنه الصدقات لان عقد الصدقة به يتم ويكمل والزيادة صدقة لان المال بها يصح ويبقى وبها يستدل على صدق العبد وكاله في ايمانه فنعما هي من قرأ بسكون العين فمحمول على انه أوقع على العين حركة خفيفة على سبيل الاختلاس والالزم التقاء الساكنين على غير حده ومثله ما روى في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن العاص نعما المال الصالح للرجل الصالح بسكون العين ومن قرأ بكسر النون والعين فلتحصل المشاكاة ومن قرأ بفتح النون وكسر العين فعلى الاصل قال طرفة نعم الساعون في الامر المبر قال ميبويه مافي تاويل الشيء أي نعم الشيء هي وقال أبو علي الجبدي مثله أن يقال مافي تاويل شيء لان ما ههنا نكرة اذ لو كانت معرفة بقيت بلاصلة فان هي مخصوصة بالمدح فالتقدير نعم شيئا ابداء الصدقات فحذف المضاف للدلالة أو نعم شيئا تلك الصدقات أو تلك الخصلة

قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقبل الصدقة ولا يقبل منها الا الطيب وبريها لصاحبها كما يري أحدكم مهره أو فضيله حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل يحق الله الربا ويرى الصدقات حديث محمد بن عبد الملك قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا معمر بن أبوب عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا تصدق من طيب تقبلها الله منه وما يخذها بيمينه ويربها كما يري أحدكم مهره أو فضيله وان الرجل ليتصدق باللقمة فتربوا في يده الله أو قال في كفائه عز وجل حتى تكون مثل أحد فتصدقوا حديث محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت يونس عن صاحب له عن القاسم بن محمد قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة بيمينه ولا يقبل منها الا ما كان طيبا والله يري لأحدكم اقمته كما يري أحدكم مهره وفضيله حتى يوافي بها يوم القيامة وهي أعظم من أحد وأما قوله والله لا يحب كل كفار أثيم فإنه يغني به والله لا يحب كل مصر على كفر مقبم عليه مستحل كل الربا واطعامه أثيم منها في الاثم فيها منها عن من أكل الزبا والحرام وغير ذلك من معاصيه لا يترجى عن ذلك ولا يعوى عنه ولا يتعاطى بموعظته به التي وعظمه بها في تنزيله وآي كتابه ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا خبر من الله عز وجل بان الذين آمنوا يعني الذين صدقوا بالله وبرسوله وبما جاء به من عند ربهم من تحريم الربا وأكله وغير ذلك من سائر شرائع دينه وعملوا الصالحات التي أمرهم الله عز وجل بها والتي ندبهم اليها وأقاموا الصلاة المفروضة بحسب دودها وأدوا بها استنها آتوا الزكاة المفروضة عليهم في أموالهم بعد الذي سلف منهم من أكل الربا قبل مجي الموعظة فبهم من عند ربهم لهم أجرهم يعني ثواب ذلك من أعمالهم وإيمانهم وصدقهم عند ربهم يوم حاجتهم اليه في معادهم ولا خوف عليهم يومئذ من عقابه على ما كان سلف منهم في جاهليتهم وكفرهم قبل مجيهم موعظتهم من من أكل ما كانوا أكوا من الربا بما كان من انابتهم وتوبتهم الى الله عز وجل من ذلك عند مجيهم الموعظة من ربهم وتصديقهم بوعده الله ووعيدهم يحزنون على تركهم ما كانوا تركوا في الدنيا من أكل الربا والعمل به اذا عاينوا خiril ثواب الله تبارك وتعالى وهم على تركهم ما تركوا من ذلك في الدنيا ابتغاء رضوانه في الآخرة فوصلوا الى ما وعدوا على تركه ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين) يعني جمل ثناؤه بذلك يا أيها الذين آمنوا صدقوا بالله وبرسوله اتقوا الله يقول خافوا الله على أنفسكم فاتقوه بطاعته فيما أمركم به والانتهاء عما نهاكم عنه وذروا يعني ودعوا ما بقى من الربا يقول تركوا طلب ما بقى لكم من فضل على رؤس أموالكم التي كانت لكم قبل أن تربوا عليها ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم محققين إيمانكم قولاً وصدقاً بكم بالسنتكم بأفعالكم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم أسلموا ولهم على قوم أموال من ربا كانوا أو بوه عليهم فكانوا قد قبضوا بعضه منهم وبقى بعض فعفا الله جل ثناؤه لهم عما كانوا قد قبضوه قبل نزول هذه الآية وجرم عليهم اقتضاء ما بقى منه ذكر من قال ذلك حديث موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا الى لا تظالمون قال نزلت هذه الآية في العباس بن عبد المطلب ورجل من بني المغيرة كانا شريكين في الجاهلية سلفا في الربا الى أناس من ثقيف من بني عمرو وهم بنو عمرو بن عبد الغاء الاسلام ولهما أموال عظيمة في الربا فنزل الله ذر وأما بقى من فضل كان في الجاهلية من الربا حديث محمد بن القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا

(٩ - (ابن جرير) - ثالث)

وتوئها الفقراء فهو خير لكم والاختفاء في صدقة التطوع أفضل كما أن الاظهار في الزكاة أفضل أما الاول فلان ذلك أشق على النفس فيكون أكثر ثوابا ولا به أبعد عن الربا والسيعة قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسرع ولا مرء ولا منان والمتحدث بصدقته لاشك أنه يطلب السمعة

والمعطي في ملا من الناس يطلب الرباء وقد بالغ قوم في الانحشاء واجتهدوا أن لا يعرفهم الاخذ بقبحهم كان يلقي الصدقة في يد الاعشى وبعضهم يلقيها في طريق الفقير وفي موضع جلوسه بحيث يراها ولا يرى المعطي وبعض يشدها في ثوب الفقير وهو قائم وبعض يوصل الى الفقير على يد غيره وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة (٦٦) جهد المقل الى فقير في سر وقال أيضا ان العبد لي عمل عملا في السر فيكتبه الله صرافا

أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب في الرياء وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفئ غضب الرب وأيضا في الاظهار هناك ستر الفقير واخراجهم من حيز التعفف وربما أنكر الناس على الفقير أخذ تلك الصدقة لعل الاستغناء به فيقع الفقير في المذمة والناس في الغيبة ولان في الاظهار اذلالا لا أخذ واهانة له واذلال مؤمن غير جائز ولان الصدقة كالهدي يقول صلى الله عليه وسلم من أهدى اليه هدية وعند قوم فهم شركاء فيها وربما يدفع الفقير اليهم شيئا فيقع في حيز اللوم والتعنيف نعم لو علم انه ذا أظهرها اقتدى بغيره لم يبعد والحالة هذه أن يكون الاظهار أفضل وروى ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال السر أفضل من العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء واعلم أن الانسان اذا أتى بعمل وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة أن يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع تلك

ان كنتم مؤمنين قال كانت تعيف قد صالحت النبي صلى الله عليه وسلم على أن مالهم من ربا على الناس وما كان للناس عليهم من ربا فهو موضوع فلما كان الفتح استعمل عتاب بن أسيد على مكثو كانت بنو عمرو بن عير بن عوف يأخذون الربا من المغيرة وكانت بنو المغيرة يربون لهم في الجاهلية بخاء الاسلام ولهم عليهم مال كبير فأتاهم بنو عمرو ويطلبون رباهم فأتوا بنو المغيرة أن يعطوهم في الاسلام ورفعوا ذلك الى عتاب بن أسيد فكتب عتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله الى ولا تظلمون فكتب به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عتاب وقال ان رضوا والا فاذنوا بحرب قال ابن جريح عن عكرمة قوله اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا قال كانوا يأخذون الربا على بني المغيرة يزعمون أنهم مسعود وعبد اليل وجيب وربيعة بنو عمرو بن عير فهم الذين كان لهم الربا على بني المغيرة فاستلم عبد اليل وجيب وربيعة وهلال ومسعود حديث علي بن أبي طلحة قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك في قوله اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين قال كان ربا يتبايعون به في الجاهلية فلما أسلموا أمر وان يأخذوا رؤس أموالهم في القول في ناول قوله (فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) يعني جل ثناؤه بقوله فان لم تفعلوا فان لم تذروا ما بقى من الربا واختلف القراء في قراءة قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فقرأه عامة قراء أهل المدينة فاذنوا بقصر الالف من فاذنوا وفتح ذالها بمعنى كونا على علم واذن وقرأه آخرون وهي قراءة عامة قراء الكوفيين فاذنوا بالالف من قوله فاذنوا وكسر ذالها بمعنى فاذنوا غيركم اعلوهم واخبروهم بانكم على حربهم وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ فاذنوا بقصر الالف وفتح ذالها بمعنى اعلوهم واذنوا واستيقنوه وكونا على اذن من الله عز وجل لكم بذلك وانما اخترنا ذلك لان الله عز وجل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن ينبذ الى من قام على شركه الذي لا يقر على المقام عليه وأن يقتل المرتد عن الاسلام منهم بكل حال الا أن تراجع الاسلام أذنه المشركون بانهم على حربهم أو لم يأذنه فاذ كان المأمور بذلك لا يخلو من أحد أمرين اما أن يكون كان مشركا مقيما على شركه الذي لا يقر عليه أو يكون كان مسلما فارتدواذن بحرب فاي الأمرين كان فانما نبذ اليه بحرب لانه أمر بالانذار به ان عزم على ذلك لان الأمر ان كان اليه فاقام على كل الر با مستحالة ولم يؤذن المسلمون بالحرب لم يلزمهم حربهم ولا يس ذلك حكمه في واحدة من الحالين فقد علم أنه المأذون بالحرب لا الاذن بها وعلى هذا التأويل ناوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا الى قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فن كان مقيما على الربا لا ينزع عنه فحق على امام المسلمين أن يستتبعه فان نزع والاضرب عنقه حديث المشي قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ربيعة بن كاسم قال ثنا أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الربا أخذ سلاحك للحرب حديث المشي قال ثنا الحاج قال ثنا ربيعة بن كاسم قال ثنا أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله أو عدهم الله باقتل كما سمعوا فجاءهم به رحا أينما اتفقوا حديث يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله حديث المشي قال ثنا اسحق بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله أو عدا كل الربا بالقتل حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جراح عن ابن جريح قال قال ابن

الشهوة فهما الشيطان يرد عليه ذكر رؤية خلق والقلب ينكره فهذه الانسان في محاربة الشيطان فيكون اخفاؤه عباس بفضل علانية مسعين ضعفا كما روى عن ابن عباس صدقات السرفى التطاوع تغفل علانية سبعين ضعفا ثم ان الله تعالى عباد اراضوا أنفسهم حتى من الله عليهم بانوار هدايته وذهب عنهم وساوس النفس لان الشهوات قد ماتت منهم ووقفت قلوبهم في محاربه عظمة الله فلم يحتاجوا الى

بعباس قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فاستيقنوا بحرب من الله ورسوله وهذه الاخبار كلها تنبى عن ان قوله فاذنوا بحرب من الله ايدان من الله عز وجل لهم بالحرب والقتل لا امر لهم بايدان غيرهم في القول في تاويل قوله (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) يعنى جمل ثناؤه بذلك ان تبتم فتركم كل الربا وان تبتم الى الله عز وجل فلكم رؤس أموالكم من الدون التي لكم على الناس دون الزيادة التي احدثتموها على ذلك ربانكم كما حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة وان تبتم فلكم رؤس أموالكم المال الذي لهم على ظهروا والرجال جعل لهم رؤس أموالهم حين نزلت هذه الآية فاما الربح والفضل فليس لهم ولا ينبغي لهم ان ياخذوا منه شيئا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال وضع الله الربا وجعل لهم رؤس أموالهم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة في قوله (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) قال ما كان لهم من دين فجعل لهم ان ياخذوا رؤس أموالهم ولا يزدادوا عليه شيئا حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وان تبتم فلكم رؤس أموالكم الذي أسلفتم وسقط الربا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم الفتح الا ان الربا الجاهليتي موضوع كله اول رب ابتدئ به بالعباس بن عبد المطلب حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن ابي جعفر عن ابيه عن الربيع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته ان كل رباموضوع وأول رب بالوضع ربا العباس في القول في تاويل قوله (لا تظلمون ولا تظلمون) يعنى بقوله لا تظلمون ياخذكم رؤس أموالكم التي كانت لكم قبل الارباء على غرمائكم منهم دون ارباءها التي زدتموها ربا على من اخذتم ذلك منه من غرمائكم فتاخذوا منهم ما ليس لكم اخذه اولم يكن لكم قبل ولا تظلمون يقول ولا الغريم الذي يعطيكم ذلك دون الربا الذي كنتم ائتمنوه من أجل الزيادة في الاجل بخسكم فقالكم عليه فيمنعكموه لان ما زاد على رؤس أموالكم لم يكن حقاً لكم عليه فيكون بمنعها ياكم ذلك ظالم لكم وبخو الذي قلنا في ذلك كان ابن عباس يقول وغيره من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وان تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون فستر بون ولا تظلمون فتقصون وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون قال لا تنقصون من أموالكم ولا تأخذون باطلا لا يحل لكم في القول في تاويل قوله (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) يعنى جمل ثناؤه بذلك وان كان من تقبضون منه من غرمائكم رؤس أموالكم ذو عسرة يعنى ميسرة رؤس أموالكم التي كانت لكم عليهم قبل الارباء فانظروهم الى ميسرتهم وقوله ذو عسرة مرفوع كان فالحسب مترك وهو ماد كراوا وانما صلح ترك خبرها من أجل ان النكرات تضمن لها العرب اخبارها ولو وجهت كان في هذا الموضع الى أنها بمعنى الفعل المكتفي بنفسه التام لكان وجهها صحيحاً ولم يكن بها حاجة حينئذ الى خبر فيكون تاويل الكلام عند ذلك وان وجد ذو عسرة من غرمائكم برؤس أموالكم فنظرة الى ميسرة وقد ذكرنا ذلك في قراءة أبي بن كعب وان كان ذا عسرة يعنى وان كان الغريم ذا عسرة فنظرة الى ميسرة وذلك وان كان في العرب بينا فغير جائزة لقراءة به عندنا خلافاً لخطوط مصاحف المسلمين وأما قوله فنظرة الى ميسرة فانه يعنى فعلىكم ان تظروهم الى ميسرة كما قال فين كان منكم مريضاً وبه أذى من رأسه فغديه من صيام وقد ذكرنا وجه رفع ما كان من نظائرها فيمضى قبل فاعنى عن تسكر يره واليسرة المفعلة من اليسر مثل المرحمة والمسامحة ومعنى الكلام وان كان من غرمائكم

روى انه صلى الله عليه وسلم كان أكثر صلاته في البيت الا المكتوبة وعن ابن عباس صدقة الغريضة علانيتهما أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا هذا اذا كان المزكى ممن لا يخفى يساره فان لم يعرف باليسار كان الا فاه له أفضل ولا سيما اذا خاف الظلمة أن يطمس عوا في ماله وعن بعضهم أن معنى قوله خير لكم انه في نفسه خير من الخيرات كما يقال الثريد خير من الله وانما قيل وتزوتوها الفقراء لان المقصود من بعث المتصدق أن يتحرى موضع الصدقة فيصير عالماً بالفقراء عموماً لهم عن غيرهم فاذا تقدم منه هذا الاستظهار ثم أخفاها حصلت الفضيلة فلهذا شرط في الانخفاء أن يحصل معه ايتاء الفقراء وأما في الابداء فقلما يخفى حال الفقير فلهذا لم يصرح بالشرط ونكفر عنكم من قرأ بالنون مرفوعاً فهو عطف على محل ما بعد الفاء لان الأصل في الشرط والجزاء أن يكونا فعلين فاذا وقع الجزاء فعلاً مضارعاً مع الفاء كان خبر مبتدأ محذوف فقوله فهو

في تاويل فيكون خبر السكم ونكفر بالرفع عطف عليه ويحمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى ونحن نكفر وان يكون جملة من فعل وفاعل مستأنفة ومن قرأ تجز وما فهو عطف على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط كانه قبل وان تخفوها تكن أعظم أجراً وأما من قرأ ويكفر بباء الغيبة مرفوعاً فالاعراب كما في النون والضمير لله أو للانخفاء وفري ويكفر بالتاء مرفوعاً ويجز وما والضمير للصدقات وقرأ الحسن بالباء

والنصب باضم ا ر ان ومعناه وان تحفهوها تكن تدبر لكم وان يتكلم عنكم في السر والعلانية السوء والتخليع وتعلمه كغير من يمينه أي
سوء ذنب الخلف وقوله من سيا يتكلم يحتمل أن يكون من التبعية لان السبب في كمالها لا تكفر وانما تكفر بعضها ثم أجابهم الكلام في ذلك
الابعض لان بيانه كالأغراء على ارتكابها (٦٨) وأحسن أحوال العبد أن يكون بين الخوف والرجاء ويحتمل أن يكون للتعليل أي من

أجل سيا يتكلم كما لو قلت
ضربتك من سوء خاقلك
أي من أجل ذلك وقيل
انها زائدة والله بما تعملون
خبير كانه نذب بهذا
الكلام الى الاخفاء الذي
هو أبعد من الرياء عن
السكابي انه قال اعتمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم عمرة
القضاء وكانت معه أسماء
بنت أبي بكر فغاف عنها أمها
فتبلاه وجدتها فسألتها
وهما مشركان فقالت
لا أعطيكما شيئا أستأمر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فانكما استمعا على ديني
فاستأمرته في ذلك فاتزل الله
تعالى ليس عليك هداهم
فامرهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد نزولها ان
تصدق عليهما فاعطتهما
ووصلتهما قال السكابي ولها
وجه آخر وذلك ان ناسا
من المسلمين كانت لهم
قراية وأمهات ورضاع في
اليهود وكافوا ينفعونهم قبل
أن يسلموا فلما أسلموا كرهوا
أن ينفعوهم وراودوهم
أن يسلموا واستأمروا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتركت فاطمة ورواهم
نزلها وعن سعد بن جبيرة
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تصدقوا الا على

ذو عسرة فعليكم أن تنظروا حتى يوسر بما ليس لكم في صبر من أهل اليسر به وبخوال الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي واصل بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن فضيل عن يزيد بن أبي
زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال تراث في الربا حديثي
يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا هشام عن ابن سيرين أن رجلا خاصم رجلا الى شريح قال ففضى عليه
وأمر بحبسه قال فقال رجل عند شريح انه معسر والله يقول في كتابه وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال
فقال شريح انما قال ذلك في الربا وان الله قال في كتابه ان الله يامركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم
بين الناس أن تحكموا بالعدل ولا يامرنا الله بشئ ثم يعذبنا عليه حديثي يعقوب قال ثنا هشيم قال
أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال ذلك في الربا حديثي يعقوب
قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن الحسن أن الربيع بن خثيم كان له على رجل حق فكان ياتيه ويقوم
على بابه ويقول أي فلان ان كنت موسرا فادوا ان كنت معسرا فالى ميسرة حديثي يعقوب قال ثنا ابن
عليه عن أنس بن مالك قال جاء رجل الى شريح فكلمه فجعل يقول انه معسر انه معسر قال فظننت انه يكلمه في
محبوس فقال شريح ان الربا كان في هذا الخي من الانصار فانزل الله عز وجل وان كان ذو عسرة فنظرة الى
ميسرة وقال الله عز وجل ان الله يامركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها فما كان الله عز وجل يامرنا بما يعذبنا
عليه أدوا الامانات الى أهلها حديثي يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سعيد عن قتادة في قوله وان كان ذو
عسرة فنظرة الى ميسرة قال فنظرة الى ميسرة برأس ماله حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة انما أمر في الربا أن ينظر
المعسر وليت النظر في الامانة ولكن يؤدى الامانة الى أهلها حديثي موسى قال ثنا عمرو بن حماد
قال ثنا أسباط عن السدي وان كان ذو عسرة فنظرة برأس المد الى ميسرة يقول الى غنى حديثي
الاقاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وان كان ذو عسرة فنظرة الى
ميسرة هذا في شأن الربا حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة هذا في شأن الربا وكان أهل الجاهلية يمتثلون فلما
أسلم من أسلم منهم أمروا أن يأخذوا رؤس أموالهم حديثي المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية
بن علي عن ابن عباس وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة يعني المطالب حديثي ابن وكيع قال ثنا
أبي عن اسراييل عن جابر عن أبي جعفر في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال المصنف حديثي
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسراييل عن جابر عن محمد بن علي مثله حديثي المثنى قال
ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال هذا في
الربا حديثي أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم في الرجل
يتزوج الى الميسرة قال الى الموت أو الى فرقة حديثي أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن مغيرة
عن ابراهيم فنظرة الى ميسرة قال ذلك في الربا حديثي أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا منديل عن ليث
عن مجاهد فنظرة الى ميسرة قال يؤخر ولا يؤخر ولا يؤخر عليه وكان إذا حل دين أحدهم فلم يجد ما يعطيه زاد عليه وآخره
وحديثي أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا منديل عن ليث عن مجاهد وان كان ذو عسرة فنظرة الى
ميسرة قال يؤخر ولا يؤخر عليه * وقال آخرون هذه الآية عامية في كل من كان له قبل رجل معسر خق من
أي وجهة كان ذلك الحق من دين حلال أو ربا ذكر من قال ذلك حديثي يحيى بن أبي طالب قال

أهل دينكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا على أهل الأديان وعن بعض العلماء أخبرنا
لو كان شر خلق الله كان لك ثواب نفقتك والعلماء أجمعوا على انه لا يجوز صرف الزكاة الى غير المسلم فتكون الآية مخصوصة بالتطوع وجوز أبو
حنيفة صرف صدقة التطوع الى أهل الزمة وأباه غيره ومعنى الآية ليس عليك هدى من خالف حتى تمنعهم الصدقة لا لاجل أن يدخلوا في الآلام

تصدق عليهم لوجه الله ولا توقف ذلك على اسلامهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان شديدا لحرصه على ايمانهم فاشهدهم الله تعالى انه بعث
بشيرا ونذيرا وادعيا الى الله ومبين الدلائل فاما كونهم مهتدين فليس ذلك منك ولا بك فالهدى ههنا بمعنى الاهتداء فسواء اهتدوا أو لم يهتدوا فلا
تقطع معونتك وبرك وصدقك عنهم وفيه وجه آخر ليس عليك أن تجنبهم الى (٦٩) الاهتداء بواسطة توقيف الصدقة على ايمانهم

فان مثل هذا الامتنان
لا ينتفعون به بل الايمان
المطلوب منهم هو الايمان
طوعا واختيارا ولكن الله
يهدي من يشاء اثبات
للهداية التي نفاها أولا
لكن المنفي أولا هو الهداية
أي الاهتداء على سبيل
الاختيار فكذا الثاني ومنه
يعلم أن الاهتداء الاختياري
واقع بتقدير انه تعالى
وتخليقه وتكوينه وهذا
التفسير هو المناسب لسبب
التزول وفي الكشف ان
المعنى لا يجب عليك أن
تجعلهم مهتدين الى الانتهاء
عما هم وعندهم من الن والاذى
والانفاق من الخبيث وغير
ذلك وما عليك الا أن تباههم
النسواهي فحسب ولكن
الله يهدي من يشاء بلطف
بمن يعلم ان اللطف ينفع
فيه فيتمهي عما هم به عنه
ثم ظاهر قوله ليس عليك
هداهم انه خطاب مع النبي
صلى الله عليه وسلم ولكن
المراذيه هو وأمنه لان ما قبله
عام ان تبدوا لصدقان وما
بعده عام وما تنفقوا من خير
من مال فلا تنفك ثوابه
فليس يضركم كفرهم أو
فلا تنفكوا به على الناس ولا
تؤذوهم بالتطاول عليهم وما
تنفقون الاستغناء وجه الله

أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضجاء قال من كان ذاعسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خيرا
لكم قال وكذلك كل دين على مسلم فلا يحل لمسلم له دين على أخيه يعلم منه عسرة ان يسجنه ولا
يطلبه حتى يسره الله عليه وانما جعل النظر في الحلال من أجل ذلك كانت الديون على ذلك حدثن عن
ابن حبان قال ثنا ابن فضيل عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس وان كان ذوعسرة
فنظرة الى ميسرة قال نزلت في الدين * والصواب من القول في قوله وان كان ذوعسرة فنظرة الى ميسرة انه
معنى به غرماء الذين كانوا أسلموا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهلهم عليهم ديون قد أروا فيها في
الجاهلية فادركهم الاسلام قبل ان يقبضوها منهم فأمر الله بوضع ما بقي من الربا بعدما أسلموا وبقبض رؤس
أموالهم ممن كان منهم من غرمائهم موسرا وانظار من كان منهم معسرا برؤس أموالهم الى ميسرتهم
فذلك حكم كل من أسلم وله ربا قد أروى على غريمه فان الاسلام يطل عن غريمه ما كان له عليه من قبل الربا
ويلزمه أدام رأس ماله الذي كان أخذ منه أولزمه من قبل الارباء اليه ان كان موسرا وان كان معسرا كان
منتظرا برأس مال صاحبه الى ميسرته وكان الفضل على رأس المال بطلا عنه غير ان الآية وان كانت نزلت
فمن ذكرنا وإياهم عنى بها فان الحكم الذي حكم الله به من انظاره المعسر برأس مال المرابي بعد بطول الربا عنه
حكم واجب لكل من كان عليه دين لرجل قد حل عليه وهو بقضائه معسر في انه منظر الى ميسرته لان دين
كل ذي دين في مال غريمه وعلى غريمه قضاء ومنه لا في رقبته فاذا عدم ماله فلا سبيل له على رقبته بحبس ولا يسع
وذلك ان مال رب الدين لن يخلو من أحد وجوه ثلاثة اما أن يكون في رقبته فريضة أو في ذمته يقضيه من ماله أو في
ماله بعينه وان لم يكن في ماله بعينه فبطل ذلك المال وعدم فقد بطل دين رب المال وذلك ما لا يقوله أحد
ويكون في رقبته فان يكن كذلك فبطل دين رب الدين وان خلف الغريم وفاء بحقه
واضعاف ذلك وذلك أيضا لا يقوله أحد فقد تبين اذا كان ذلك كذلك أن دين رب المال في ذمته غريمه
يقضيه من ماله فاذا عدم ماله فلا سبيل له على رقبته لانه قد عدم ما كان عليه ان يؤدي منه حق صاحبه لو كان
موجودا واذا لم يكن على رقبته سبيل لم يكن الى حبسه بحقه وهو معدوم سبيل لانه غير ما يحق له الى قضائه
سبيل فباعتق بطله اياه بالحبس في القول في تأويل قوله (وأن تصدقوا خيرا لكم ان كنتم تعلمون) يعنى
جل وعز بذلك وأن تصدقوا برؤس أموالكم على هذا المعسر خيرا لكم أي بالقوم ان تنظروا الى ميسرته
لتقبضوا رؤس أموالكم منه اذا أيسر ان كنتم تعلمون موضع الفضل في الصدقة وما أوجب الله من الثواب
للمن وضع عن غريمه المعسر دينه واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وأن تصدقوا
برؤس أموالكم على الغني والفقير منهم خيرا لكم ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة وان تبم فلهم رؤس أموالكم والمال الذي لهم على ظهور الرجال جعل لهم رؤس أموالهم
حين نزلت هذه الآية فاما الرجح والفضل فليس لهم ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه شيئا وأن تصدقوا خيرا لكم
يقول ان تصدقوا بأصل المال خيرا لكم حديثنا يعقوب قال ثنا ابن عيسى عن سعيد عن قتادة وأن
تصدقوا أي برأس المال فهو خيرا لكم وحديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن
مغيرة عن ابراهيم وان تصدقوا خيرا لكم قال من رؤس أموالكم حديثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن
سفيان عن المغيرة عن ابراهيم بن عثالة حديثنا المشي قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن مغيرة
عن ابراهيم وأن تصدقوا خيرا لكم قال ان تصدقوا برؤس أموالكم وقال آخرون معنى ذلك وأر تصدقوا
به على المعسر خيرا لكم نحو ما قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حديثنا مومى قال ثنا عمر وقال ثنا

أي لستم في صدقتكم على أقاربكم المشركين تصدون لوجه الله من صلة رحم أو سدخلة مضطر قد علم الله هذان قلوبكم وقيل خبر في معنى
نهي أي لا تنفقوا الا لله وقيل معناه لا تكونوا منفقين - تحقيق لهذا الاسم المفيد للمدح - حتى يتفروا وجه الله وقيل ليست نفقتكم الا طلب
دعند الله فبالكم ممنون ثم ان تنفقون الخبيث الذي لا يوجب له الى الله وفائدة افعالهم الوجه انك اذا قلت فعلته لوجه زيد كان أشرف من

قوله ففعلته لان وجه الشئ أشرف ما فيه ثم كثر حتى عبره عن الشرف مطلقا وأيضا قول القائل فعلت هذا الفعل له احتمال الشكر كأن يكون قد فعله لاجله ولغيره أما إذا قال فعلت لوجهه فلا يحتمل الشركة عرفا وما تنفعوا من تحسير يوف اليكم جزاؤه في الآخرة أضعافا مضاعفة وإنما حسن قوله اليكم مع التوفية لانها تضمنت (٧٠) معنى النادية وأنتم لا تظلمون لا تنقصون من ثواب أعمالكم شيئا لمباين انه يجوز

صرف الصدقة لى أى فقير كان أراد أن يبين أن أشد الناس استحقاقا من هو فقال للفقراء أى ذلك الانفاق لهؤلاء الفقراء كما لو تقدم ذكر رجل فتقول عاقل لبيب أى ذلك الذى مروضه عاقل لبيب وقيل أعبدوا الفقراء أو أوجعوا ما تنفقون للفقراء أو المراد صدقاتكم للفقراء قبل نزلت في فقراء المهاجرين وكانوا نحو أربع مائة رجل وهم أصحاب الصفة لم يكن لهم سكن ولا عشاء بالمدينة كانوا ملازمين للمسجد يتعاون القرآن ويصومون ويخرجون في كل غزوة فمن كان عنده فضل أتاهم به إذا أمسى وعن ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال أبشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى من أمضى على النعت الذى أتم عليه راضيا بما فيه فإنه من رفقاى ثم انه تعالى وصف هؤلاء الفقراء بخمس صفات الاولى قوله الذين أحصروا سبيل الله أى حصروا أنفسهم لوقوفهم على الجهاد في سبيل الله لان سبيل الله

أسباط عن السدى وأن تصدقوا خيرا كم قال وأن تصدقوا برؤس أموالكم على الفقير فهو خير لكم فتصدق به العباس حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خيرا كم يقول وان تصدقت عليه برأس مالك فهو خير لك حدثني عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله قال أخبرنا عبيد الله قال سمعت الضحاك في قوله وأن تصدقوا خيرا كم يعني على المعسر فاما المعسر فلا ولكن يؤخذ منه رأس المال والمعسر لا خدمه حلال والصدقة عليه أفضل حدثني المشي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك وأن تصدقوا برؤس أموالكم خير لكم من نظره الى ميسرة فاختار الله عز وجل الصدقة على النظرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خيرا كم قال من النظرة ان كنتم تعلمون حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويبر عن الضحاك فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خيرا كم والظرة واجبة وخير الله عز وجل الصدقة على النظرة والصدقة لكل معسر فاما المعسر فلا وأولى التأويلين بالصواب تأويل من قال معناه وأن تصدقوا على المعسر برؤس أموالكم خير لكم لان تأويل ذكر حكمه في المعنين والخائفه بالذى يليه أحب الى من الخافه بالذى بعده منه وقد قيل ان هذه الآيات في أحكام الربا هن آخر آيات نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد وحدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال كان آخر ما نزل من القرآن آية الربا وان نبي الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل ان يفسرها فدعوا الربا والريبة حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المغضل قال ثنا داود عن عامر أن عمر رضي الله عنه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإنه والله ما أدرى لعننا ناسكم بامر لا يصلح لكم وما أدرى لعننا ناسكم عن أمر يصلح لكم وأنه كان من آخر القرآن تنزيلا آيات الربا فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يبينه لنا فدعوا ما يريكم الى ما لا يريكم حدثني أبو زيد عن عمر بن شبة قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم الاحول عن الشعبي عن ابن عباس قال آخر ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية الربا وانما النامر بالشئ لا ندري لعن له باسأدنتهى عن الشئ اعلم ليس به باس في القول في تأويل قوله (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وقبل هذه الآية أيضا آخر آية نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك ثنا ابن جيسد قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية فهي آخر آية من الكتاب أنزلت حدثني محمد بن عمار قال ثنا اسمعيل بن سهل بن عامر قال ثنا مالك بن مغول عن عطية قال آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسمعيل بن أبي خالد عن السدى قال آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو ثعلبة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس وحجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس آخر آية نزلت من القرآن واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون قال ابن جريح يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث بعدها تسع ليال وبدا يوم السبت ومات يوم الاثنين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال ثنا سعيد بن المسيب انه بلغه ان أحسنت

مختص بالجهاد في عرف القرآن ولاز وجوب الجهاد في ذلك الزمان كان أكد فكانت الحاجة الى من يحبس نفسه القرآن

للمجاهدة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد فوضع الصدق فيهم يكون أوقع سدا لخلتهم وتقوية لقلوبهم واعلاء لمعالم الدين وعن سعيد بن المسيب واختاره الكسائي أن هؤلاء قوم أصابتهم جراحات في الغزوات فاحصرهم المرض والزمانة وعن ابن عباس هؤلاء قوم من المهاجرين

حسبهم العقر من الجهاد فعذرهم الله الثانية لا يستطيعون ضربا في الأرض أي سيرا فيهم أو ذلك املا شغالهم بالعبادة أو بالجهاد فلا يفرغون
للكب والتجارة واملان خوفهم من الاعداء مجتمعهم من السفر واملان مرضهم وعجزهم عنهم منه الثالثة يحسبهم يظنهم الجاهل بحالهم
ومن لم يخبر أمرهم أغنياء من التعفف من أجل تركهم المسئلة واطهارهم التجميل تكلفا (٧١) منهم والتعفف اطهار العفة وهي ترك

الشيء والكف عنه الرابعة
تعرفهم أي أنت يا محمد
أو كل راء بسميهم والسما
والسمي العلامة التي
يعرف بها الشيء من السمة
العلامة فو زنه فعلى قال
بجاهد سميهم التخصع
والتواضع الربيع والسدى
أثر الجهد من الجسوع
والفقر الضحالك صفرة
ألوانهم من الجوع أبوزيد
ونائة ثيابهم وقيل الهابة
في العيون وقيل آثار
الفكر روى أنه صلى الله
عليه وسلم كان كثيرا الفكر
الخامسة لا يستلون الناس
الحاف أي الحمار هو لزوم
وان لا يفارق الابشي يعطى
والتركيب يدل على الستر
كانه لزوم المسؤول لزوم الساتر
للمستور وعن النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله يحب
الحيي الخليم المتعفف
ويغض البذي السائل
المخف قيل معنى الآية
انهم ان سألوا سألوا بطلاط
ولم يلغوا أو ورد عليه انه
ينافي التعفف الذي وصفوا
به قبل فالوجه أن مراد
نفي السؤال والالحاف
جميعا كقوله ولا ترى الضب
بها ينحجر أي لا ضب ولا
البحار ليكون موافقا
لوصفهم بالتعفف وفائدة

القرآن بالعرش آية الدين يعني بذلك جل ثناؤه واحذروا أيها الناس يوما ترجعون فيه الى الله فتلقوه فيه
ان تذروا عليه بسيات تهللكم أو يهضمتكم فتنتك أستارك أو يجمو بقات توبتكم
فتوجب لكم من عقاب الله ما لا قبل لكم به وانه يوم مجازاة الاعمال لا يوم استعتاب ولا يوم استقالة وتوبة وانابة
ولكنه يوم جزاء وثواب ومحاسبة توفي فيه كل نفس أجرها على ما قدمت واكتسبت من سيئ وصالح لا يغادر فيه
صغيرة ولا كبيرة من خير وشر إلا حضرت فتوفي جزاءها بالعدل من ربه واهم لا يظلمون كيف يظلم من
جوزي بالساة مثلهاو بالحسنة عشر أمثالها كلابل عدل عليك أيها المسمى وتكرم عليك فافضل واسبغ
أي بالمحسن فأتى امرؤ به فانخذ منه حذره وراقبه ان يهجم عليه يومه وهو من الاوزار ظهره ثقيل ومن
صالحات الاعمال خفيف فانه عز وجل حذره فاعذرو وعظا فبلغ القول في تاويل قوله (يا أيها الذين
آمنوا اذا بدا ينتم بدين الى أجل مسمى) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله اذا
تداينتم يعني اذا تبايعتم بدين أو اشترىتم به أو تعايطتم أو أخذتم به الى أجل مسمى يقول الى وقت معلوم
وقته وبينكم وقد يدخل في ذلك القرض والسلم في كل ما جازا السلم الى أجل معه يصير ديناً على بائع ما أسلم
ليه فيه ويحتمل مع الحاضر الجائز بيعه من الاملاك بالائمان المؤجلة كل ذلك من امدون المؤجلة الى أجل
مسمى اذا كانت آجالها معلومة بمقدور موقوف عليه وكان ابن عباس يقول تزلت هذه الآية في السلم خاصة
ذكر ال رواية عنه بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى الرملي عن سفيان عن ابن أبي نجيح قال
قال ابن عباس في يا أيها الذين آمنوا اذا بدا ينتم بدين الى أجل مسمى قال السلم في الخنطة في كيل معلوم الى
أجل معلوم حدثني محمد بن عبد الله المخزومي قال ثنا يحيى بن لصامت قال ثنا ابن المبارك عن سفيان
عن أبي حيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عباس في يا أيها الذين آمنوا اذا بدا ينتم بدين قال تزلت في السلم في كيل
معلوم الى أجل معلوم حدثنا علي بن سهل قال ثنا يزيد بن أبي الزرقاء عن سفيان عن أبي حيان عن
رجل عن ابن عباس قال تزلت هذه الآية اذا بدا ينتم بدين الى أجل مسمى فكتبوه في السلم في الخنطة في كيل
معلوم الى أجل معلوم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن محبوب قال ثنا سفيان عن أبي حيان التميمي
عن رجل عن ابن عباس قال تزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا بدا ينتم بدين الى أجل مسمى في السلف
في الخنطة في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن
قتادة عن أبي حيان عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى ان الله عز وجل قد أحله
وأذن فيه ويتلو هذه الآية اذا بدا ينتم بدين الى أجل مسمى فان قال قائل وما وجه قوله بدين وقد دل بقوله
اذا بدا ينتم عليه وهل تكون مداينة بخير دين فاحتج الى أن يقال بدين قيل ان العرب لما كان مقولا عندها
تدايننا بمعنى تجارنا وبعني تعايطنا لاخذ والاعطاء بدين أبان الله بقوله بدين المعنى الذي قد تعرف من
قوله تداينتم حكمه واعلم انه حكم الدين دون حكم المجازاة وقد زعم بعضهم ان ذلك تأكيد لقوله فاحذرو
الملائكة كلهم أجمعون ولا معنى لما قال من ذلك في هذا الموضع القول في تاويل قوله (فاكتبوه) يعني جل
ثناؤه بقوله فاكتبوه فاكتبوا الدين الذي تداينتموه الى أجل مسمى من بيع كان ذلك أو قرص واختلف
أهل العلم في اكتاب الكتاب بذلك على من هو عليه هل هو واجب أو عوديب فقال بعضهم هو حق واجب
وفرض لازم ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن
الضحاك في قوله يا أيها الذين آمنوا اذا بدا ينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه قال من باع الى أجل مسمى
أمر أن يكتب صغيرا كان أو كبيرا الى أجل مسمى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

الكلام التنبيه على سوء طريقة الحنف كما اذا حضر عندك وجلان أحدهما عاقل وقور والآخر طيش خفيف وأردت أن تمدح أحدهما
وتذم الآخر فقلت فلان رجل عاقل وقور قليل الكلام ليس بخواض ولا مهذار لم يكن غرضك من قولك ليس بخواض ولا مهذار وصفه بذلك
لان ما تقدم من الاوصاف الحسنة يغني عنه بل غرضك التنبيه على سوء طريقة الثاني وقيل معناه لا يترك كون السؤال الا بالحاح شديد منهم على

أنفسهم لشدة حاجتهم كقوله **وليأشأ قولها إذا ما** **تأزعلني على آو** **إلى** وقيل إن عدم السؤال بطريق الالتفات يتضمن نفي السؤال عنهم **سألان كل سائل** فلا بد أن يلحق ببعض الاوقات كأنه يقول **إذا رقت ما وجهي** فلا أرجع بغير مقصود وقيل لعل الساكت عن السؤال يظهر من نفسه أمارات الحاجة (٧٢) فيكون في حال سكوتة أنفاق ما يكون فترق القساويل فالمراد أنهم وان سكتوا عن

السؤال لكنهم لا يظهرون إلى ذلك السؤال من رثانة الحبل وأما الانكسار ما يقوم مقام السؤال فان ذلك نوع الخاف بل يتجهلون للخلق بحيث لا يطلع على سرهم غير الخالق عن الذي صلى الله عليه وسلم لا يفتح أحد باب مسئلة الا فتح الله عليه باب فقر ومن يستغن بنفسه الله ومن استغنى يغف الله لان يأخذ أحدكم حبلًا يحط به فيبيعه بمد من تمر خيره من أن يسأل الناس وما تنفقوا من خير فان الله به عليم فيه أن ثواب هذا الاتفاق الذي هو أعظم المصارف لا يكتنه كنهه فلذلك وكل إلى علم الله تعالى بخلاف الآية المتقدمة فانه لما رغب في التصديق على أهل الأديان قال في آخره ومات فقروا من خير يوف اليكم كما لو قال السلطان لعبده الذي حسن عنده موقع خدمته اني بحسن خدمتك عام ولحقك عارف كان أبلغ مما لو قال ان أجرك وأصل ابيك ثم أرشدني خاتمة الآيات إلى أكمل وجوه الانفاقات بقوله الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار الآية وذلك ان الذين يعمون الاوقات

عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه قال فن اذان دينا فليكتب ومن باع فليشهد **حدثني** **المثنى** قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبيه اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه فكان هذا واجبا وحدثت عن عمار قال **ثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بمثله زاد فيه قال ثم قامت الرخصة والسعة قال فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله به **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان أبا سليمان المرعس كان رجلا يحب كعبا فقال ذات يوم لأصحابه هل تعلمون مظلوما دعار به فلم يستجب له قالوا وكيف يكون ذلك قال رجل باع شيئا فلم يكتب ولم يشهد فلما حل ماله بحده صاحبه فدعاه به فلم يستجب له لانه قد عصى ربه وقال آخرون كان اكتاب الكتاب بالدين فرضا فنسخه قوله فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن شبرمة عن الشعبي قال لا بأس اذا أمنت أن لا تكتب ولا تشهد لقوله فان آمن بعضكم بعضا قال ابن شبرمة عن الشعبي الى هذا انتهى **حدثنا** **المثنى** قال **ثنا** عبد الوهاب قال **ثنا** داود عن عاصم في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه حتى يبلغ هذا المكان فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته قال رخص من ذلك فن شاء أن ياتن صاحبه فليأتمنه **حدثنا** ابن حديد قال **ثنا** هرون عن عمرو عن عاصم عن الشعبي قال ان ائتمنه فلا يشهد عليه ولا يكتب **حدثت** عن عمار قال **ثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال فكانوا يرون ان هذه الآية فان آمن بعضكم بعضا نسخت ما قبلها في الكتابة والشهود رخصة ورجعة من الله **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال غير عطاه نسخت الكتاب والشهادة فان آمن بعضكم بعضا **حدثني** **يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نسخ ذلك قوله فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته قال ولولا هذا الحرف لم يبح لأحد أن يدين بدين الكتاب وشهداء أو برهن فلما جاءت هذه نسخت هذا كله صارا إلى الامانة **حدثني** **المثنى** قال **ثنا** حجاج قال **ثنا** يزيد بن زريع عن سليمان التيمي قال سألت الحسن قلت كل من باع بيعا ينبغي له ان يشهد قال ألم تر ان الله عز وجل يقول فليؤد الذي أؤتمن أمانته **حدثنا** محمد بن المثنى قال **ثنا** عبد الوهاب قال **ثنا** داود عن عامر في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه حتى يبلغ هذا المكان فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته قال رخص في ذلك فن شاء أن ياتن صاحبه فليأتمنه **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن علية عن داود عن الشعبي في قوله فان آمن بعضكم بعضا قال ان أشهدت فخرم وان لم تشهد ففي حل وسعة **حدثني** يعقوب قال **ثنا** هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد قال قلت لاشعبي رأيت الرجل يستدين من الرجل الشيء أحتم عليه أن يشهد قال فقال فقرأ الى قوله فان آمن بعضكم بعضا قد نسخ ما كان قبله **حدثنا** عمرو بن علي قال **ثنا** محمد بن مروان العقيلى قال **ثنا** عبد الملك بن فضالة أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري انه قرأ يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى قال نقرأ الى فان آمن بعضكم بعضا قال هذه نسخت ما قبلها **في** القول في تاويل قوله (وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله) يعني بذلك جل ثله وليكتب كتاب الدين إلى أجل مسمى بين ائذان والمدين كاتب بالعدل يعني بالحق والانصاف في الكتاب الذي يكتبه بينهما لا يحيف ذا الحق ولا يخسه ولا يوجب له حجة على من عليه دينه فيه بما طل ولا يلزمه ما ليس عليه كما **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة في قوله وليكتب بينكم

والاحوال بالصدقة يكون ذلك منهم دليل على الحرص البالغ والاهتمام التام كما انزلت بهم حاجة محتاج بمحلو اوضاعها ولم يؤخره متعللين بوقت وحال والباء بمعنى في أى في الليل أو النهار ومراد علانية منه صوبان على الظرفية أيضا في أوقات السر والعلن أو على وصف المصدر أى انفاقا علانية سرا وعلى الحال لسكوتهم بيا ناعن كيفية الاتفاق وقيل لما نزل الفقراء الذين أحصر وابتعث عبد الرحمن بن عوف

كاتب ولم يؤخره متعللين بوقت وحال والباء بمعنى في أى في الليل أو النهار ومراد علانية منه صوبان على الظرفية أيضا في أوقات السر والعلن أو على وصف المصدر أى انفاقا علانية سرا وعلى الحال لسكوتهم بيا ناعن كيفية الاتفاق وقيل لما نزل الفقراء الذين أحصر وابتعث عبد الرحمن بن عوف

بذلك إلى أصحاب المفتوح على بوسق من غير الانزلة الآية وفي تقديم ذكر المليل وتقدم السر على العلانية على أن الصدقة على رضى الله عنه كانت أكل وعن ابن عباس ما كان على رضى الله عنه علك الأرب بعدد راسهم فتصدق بدروهم ثم أرو بدروهم ليلاو بدروهم سراو بدروهم علانية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما جئت على هذا فقال ان أستوجب ما وعدنى ربي فقال (٧٣) ذلك لك ونزلت الآية وقيل نزلت في

أجى به كرحين تصدق
 بأربعين ألف دينة عشرة
 بالليل وعشرة بالنهار
 وعشرة في السر وعشرة
 في العلانية وقيل في علف
 الخيل وأرتباطها في سبيل
 الله وكان أبو هريرة إذا مر
 بفارس سمين قرأ هذه الآية
 والله تعالى أعلم بحقيقة
 الحال * التاويل أنفة وأمن
 طيبان ما كسبتم فيه صلاح
 المتصدق من وجوه أحدها
 لو فسر الطيب بالحلال
 فليقبل أنه منه ولو فسر
 بالجودة فليجزه بقدر
 جودته وثانها ليشاب على
 التعظيم لأمر الله وثالثها
 ليشاب على الشفقة على
 خلق الله ورابعها ليشاب
 على الإيثار ويؤثر من
 على أنفسهم وخامسها
 ليستحق البركن تنالوا البر
 حتى تغفوا مما يحبون
 وسادسها ليشاب على زيادة
 الإيمان وإن المتصدق في
 صدقته كالزارع في زراعته
 فكما أن الزارع كلما ازداد
 إيقانه بحصول الثمرة اجتهد
 في جودة البذر فكذا
 المتصدق كلما ازداد إيمانه
 بالله وجزاءه زاد في جودة
 صدقته لتحقيقه إن الله
 لا يظلم مثقال ذرة وإن تك
 حسنة فضاعفها وقدم ذكر

كاتب بالعدل قال اتق الله كاتب في كتابه فلا يدع من منعه قولا يزيد في نفسه باطلا وأما قوله ولا ياب كاتب
 أن يكتب كما علمه الله فانه يعني ولا يابن كاتب استكتب ذلك أن يكتب بينهم كتاب الدين كما علمه الله كتابته
 نفسه بعلم ذلك وحرمة كثير من خلقه وقد اختلف أهل العلم في وجوب الكتاب على الكاتب اذا استكتب
 ذلك نظير اختلافهم في وجوب الكتاب على الذي الحق ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو غاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ولا ياب كاتب قال واجب على
 الكاتب أن يكتب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء
 قوله ولا ياب كاتب أن يكتب أو واجب أن لا ياب أن يكتب قال نعم قال ابن جريج وقال مجاهد واجب على
 الكاتب أن يكتب حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عامر وعطاء
 قوله ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فلا اذا لم يجدوا كتابا فدعيت فلا تاب أن تكتب لهم ذكر من
 قال هي منسوخة قد ذكرنا جماعة ممن قال كل ما في هذه الآية من الأمر بالكتاب والشهاد والرهن منسوخ
 بالآية التي في آخرها واذكر قول من تركنا ذكره هنالك ببعض المعاني حدثني المشي قال ثنا اسحق
 قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك ولا ياب كاتب قال كانت عزيمة فتسختها ولا يضار كاتب ولا
 شهيد حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وليكتب بينكم كاتب
 بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فكان هذا واجبا على الكتاب وقال آخرون هو على الوجوب
 ولكنه واجب على الكاتب في حال فراغه ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
 اسباط عن السدي قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله يقول لا ياب كاتب
 أن يكتب ان كان فارغا والصواب من القول في ذلك عندنا ان الله عز وجل أمر المتسدين إلى أجل مسمى
 باكتتاب كتب الدين بينهم وأمر الكاتب أن يكتب ذلك بينهم بالعدل وأمر الله فرض لازم الا أن تقوم حجة
 بانه ارشاد ونصب ولا دلالة تدل على أن أمره جل ثناؤه باكتتاب الكتب في ذلك وان تقدمه إلى الكاتب ان
 لا ياب كتابة ذلك ندب وارشاد فذلك فرض عليهم لا يسعهم تضييعه ومن ضيعه منهم كان حرجا تضييعه ولا وجه
 لاعتلال من اعتل بان الأمر بذلك منسوخ بقوله فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى أمانته لان ذلك
 انما أذن الله تعالى ذكره حيث لا سبيل إلى الكتاب أو إلى الكاتب وأما الكتاب والكاتب موجودان
 فافترض اذا كان الدين إلى أجل مسمى ما أمر الله تعالى ذكره في قوله فليؤد فليؤد وليكتب بينكم كاتب
 بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله وانما يكون الناسخ مالم يجز اجتماع حكمه وحكم المنسوخ في حال
 واحدة على السبيل التي قد بيناها فاما ما كان أحدهما غير ناف حكم الآخر فليس من الناسخ والمنسوخ في
 شيء ولو وجب أن يكون قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فليؤد الذي أوتى أمانته فان أمن بعضكم بعضا
 فليؤد الذي أوتى أمانته ناسخا قوله اذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فليؤد وليكتب بينكم كاتب بالعدل
 ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله لو جب أن يكون قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم
 من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوضوء بالماء في الحضر وعند وجود الماء
 فيه وفي السفر الذي فرضه الله عز وجل بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم
 إلى المرافق وأن يكون قوله في كفارة الظهار فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ناسخا قوله فتحرر برقبته من
 قبل أن يتماسا فيستل القاتل ان قول الله عز وجل فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى أمانته ناسخ

(١٠ -) (ابن جرير) ثالث (الكسب على ذكر المخرج من الأرض لقوله صلى الله عليه وسلم إن أطيب ما يأكل
 لرجل من كسب يده وفي الآية معنى آخر لطيف أنفقوا من طيبات نيات كسبتهم من تركيبة النفوس وتصفية القلوب ومما أخرجنا لكم من
 أرض طينتهم في تحلية سرائرهم بكارم الاخلاق ولتكن النفقة طيبة من ذمائم الشهوات طيبات اتفاقها من ذمائم الاغراض الدنيوية والاخرية

طليبا منفعتهما من نجاسة الالتفات والنظر في الاتفاق الى غير الله فاذا كانت النعمة طيبة في نفسها فله قبول طيب من الوسائط فياخذها بيسده ويربها قبل أن تقع في يد الفقير واذا كانت اليد طيبة في انفاقها فله قبول طيب فانما اباغ عند الله من علمها واذا كان القلب المنفق طيبا عن الالتفات الى غير الله فله قبول طيب (٧٤) عن الاغيار بين اصبعين من اصابع الرحمن وهذا تحقيق قوله صلى الله عليه وسلم ان الله طيب

ولا يقبل الا الطيب ولستم باخذى هذا الخبيث لاني اصل الفطرة ولا في عهد الخلق لانكم خلقت من اصل طيب وطينة طيبة فالروح من اطيب الاطياب لانه اقرب الاقربين الى حضرة رب العالمين والجسد من التراب الطيب فقيموا صعبا طيبا ثم احباكم بالامانة فلتحيينه حياة طيبة ثم يرزقكم من الطيبات كلوا من طيبات ما رزقناكم فليس منكم شيء خبيث في الظاهر والباطن الا أن تغضوا فيه فتقبلوه تسكنا وقسرا كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه فلما لم تكن الحباثة ذاتية للانسان بل كانت طارئة عليه عاريت لديه أنزل الله تعالى كلمة طيبة هي لا اله الا الله ليطيب بالمواظبة عليها اخلاقهم ويستحقوا يوم القيامة أن يقال لهم سلام عليكم فادخلوها في الدين واعلموا أن الله غني عن كل غناه أراد أن يغنيكم بثواب الاتفاق جيد على ما أنعم بهذا التكليف ليسوسل به الى الكمال الابدي الشيطان يعدكم الفقر ظاهرا فهو يامركم

قوله اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه ما الفرق بينه وبين القاتل في التميم ما ذكرنا قوله فزعم أن كل ما أبيع في حال الضرورة لعلة الضرورة ناسخ حكمه في حال الضرورة حكمه في كل أحواله تظير قوله في ان الامر باكتاب كتاب الدين والحقوق منسوخ بقوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فممنع منكم بغير ما مضى فان آمن من بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته فان قال الفرق بيني وبينه ان قوله فان آمن من بعضكم بعضا كلام منقطع عن قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فممنع منكم بغير ما مضى والحكم في السفر اذا عدم فيه الكاتب بقوله فممنع منكم بغير ما مضى وان آمن من بعضكم بعضا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فان آمن من بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته قيل له وما البرهان على ذلك من أصل أو فاس وقد انقضت الحكم في الدين الذي فيه الى الكاتب والكاتب سبيل بقوله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وأما الذين زعموا ان قوله فاكتبوه وقوله ولا ياب كاتب على وجه الندب والارشاد فانهم يسألون البرهان على دعواهم في ذلك ثم يعارضون بسائر أمرا لله عز وجل الذي أمر في كتابه ويسألون الفرق بين ما ادعوا في ذلك وأنكره في غيره فلم يقولوا في شيء من ذلك قول الا ألزموا في الاخر مثله ذكر من قال العدل في قوله وليكتب بينكم كاتب باعدل الحق ٧ القول في تاويل قوله (وليمل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا) يعني بذلك فليكتب الكاتب ليمل الذي عليه الحق وهو الغريم المدين يقول ليمل المدين املا لكتاب ما عليه من دين رب المال على الكاتب وليتق الله ربه الممل الذي عليه الحق فليحذر عقابه في بخس الذي له الحق من حقه شيئا ان ينقصه منه ظلما ويذهب به منه تعديا فيؤخذ به حيث لا يقدر على قضائه الامن حسنة أو ان يتحمل من سيئاته كما حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فليكتب وليمل الذي عليه الحق فليكان هذا واجبا وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا يقول لا يظلم منه شيئا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يخس منه شيئا قال لا ينقص من حق هذا الرجل شيئا اذا أملى القول في تاويل قوله (فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل) يعني بقوله جل ثناؤه فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا فان كان المدين الذي عليه المال سفيها يعني جاهلا بالصواب في الذي عليه ان يمل على الكاتب كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فان كان الذي عليه الحق سفيها أو السفيها جاهلا بالاملاء والامور وقال آخرون بل السفيها في هذا الموضع الذي عناء الله الطفل الصغير ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا اسباط عن السدي فان كان الذي عليه الحق سفيها أو السفيها فهو الصغير حدثني يحيى ابن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا قال هو الصبي الصغير فليمل وليه بالعدل وأولى التاويلين بالآية تاويل من قال السفيها في هذا الموضع الجاهل بالاملاء وموضع صواب ذلك من خطئه لما قد بينا قبل من ان معنى السفيها في كلام العرب الجاهل وقد يدخل في قوله فان كان الذي عليه الحق سفيها كل جاهل بصواب ما يمل من خطئه من صغير وكبير وذو أنثى غير ان الذي هو أولى ظاهر الآية أن يكون مرادها كل جاهل بموضع خطأ ما يمل وصوابه من بالغى الحال الدين لا يولى عليهم والنساء لانه جل ذكره ابتداء الآية بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى والصى ومن يولى عليه لا يجوز مذايقته وان الله عز وجل قد استثنى من الذين أمرهم باملا لكتاب الدين مع السفيها الضعيف ومن لا يستطيع املا له ففي قوله جل ثناؤه الضعيف من السفيها في الصفة ومن لا يستطيع املاء الكتاب التي وصف بها كل واحد منهم ما أنبأ عن ان كل واحد من الاصناف الثلاثة الذين بين منه صفاتهم

وهكذا هذه العبارة بالاصل ولم يأت عن قال ذلك فلعل فيه سقطا نامل اه صححه

بالفحشاء باطن لانها اسم جامع لكل سوء فيتمن البخل والحرص والياس من الحق والشك في مواعيد الحق بالخلف غير والتضعيف وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه ونسيان فضله وتعلق القلب بغيره ومتابعة الشهوات وترك العفة والقناعة ولتمسك بحب الدنيا وهو رأس كل حيلة ويدرك كل شيء في فتح على نفسه باب وسوسه وسوسه يتلى من هذه الآيات وأصعافها ومن فتح على نفسه باب على

الحق أقاض عليه بحال غفرانه وبحار فضله واحسانه فالمغفرة تكفير الذنوب والالتزام والفضل ملائمة الاوهام للذين أحسنوا اليهم الحسنى وزيادة فمن ذلك أن يفتح على قلبه باب حكمته عاجلا كما قال يوثى الحكمته من يشاء وليست الحكمة مما يحصل بمجرد الشكر أو كما ظنه أهل الانكار والذين لم يفرقوا بين المعقولات وبين الامرار والحكم الالهيات فالمعقولات ما تنكسب (٧٥) بالبرهان وهي مشتركة بين أهل

الاديان والاسرار الالهية مواهب الحق لا ترد الا على قلوب الانبياء والاولياء نور على نور به - اي الله لنوره من يشاء وما يذكر الاولوا الالباب الذين لم يقفوا عند الغشور وارتقوا الى لب عالم النور ثم أخبر عن توفية الاجور للمنطق في المفروض والمنذور وما للظالمين الذين وضعوا الشئ في غير موضعه فبدلوا بالانفاق النفاق وبالاخلاص الرياء من أنصار ولا ناصر بالحقيقة الا الله ومن أذن له الله ابداء الصدقات ضد اخفائها واخفاؤها تخليتها عن شوب الخطوط واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله ثم قال ورجل تصدق بيمينه فانغها عن شماله أي عن خطوط نفسه لتكون خالصة لوجه الله فصاحبها يكون في ظل الله قال صلى الله عليه وسلم ان المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة أي ان كانت صدقته لله كان في ظل الله وان كانت للجنة كان في ظل الجنة وان كانت للهوى كان في ظل الهاوية فمعنى قوله ان تبدوا الصدقات أي

غير الصنفين الآخرين واذا كان ذلك كذلك كان معاوما ان الموصوف بالسفهم منهم دون الضعف هو ذو القوة على الاملال غير انه وضع عنه فرض الاملال بجهله بموضع صواب ذلك من خطئه وان الموصوف بالضعف منهم هو العاجز عن املاله وان كان شديدا رشيدا المالى لسانه أو خرس به وان الموصوف بأنه لا يستطيع أن يعمل هو الممنوع من املاله اما بالحبس الذي لا يقدر معه على حضور الكاتب الذي يكتب له كتاب فيمل عليه واما الغيبة عن موضع الاملال فهو غير قادر من أجل غيبته عن املال الكتاب فوضع الله عنهم فرض املال ذلك للعلل التي وصفنا اذا كانت بهم وعذرهم بترك الاملال من أجلها وأمر عند سقوط فرض ذلك عليهم وفي الحق باملاله فقال فان كان الذي عليه الحق سفها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل يعني ولي الحق ولا وجه لقول من زعم ان السفه في هذا الموضع هو الصغير وان الضعيف هو الكبير الا حق لان ذلك وان كان كما قال لو جب أن يكون قوله أو لا يستطيع أن يعمل هو هو العاجز من الرجال العقلاء الخائزي الامر في أموالهم وأنفسهم عن الاملال اما لعله بلسانه من خرس أو غيره من العلل واما غيبته عن موضع الكتاب واذا كان ذلك كذلك معناه بطل معنى قوله فليمل وليه بالعدل لان العاقل الرشيد لا يولي عليه في ماله وان كان أخرس أو غائبا ولا يجوز حكم أحد في ماله الا بامره وفي صحة معنى ذلك ما يقضى على فساد قول من زعم أن السفه في هذا الموضع هو الطفل الصغير والكبير الا حق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان كان الذي عليه الحق سفها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل يقول ولي الحق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فان كان الذي عليه الحق سفها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل قال يقول ان زعم عن ذلك أمل ولي صاحب الدين بالعدل ذكر الرواية عن قال عني بالضعيف في هذا الموضع الا حق وبقوله فليمل وليه بالعدل ولي السفه والضعيف حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك فان كان الذي عليه الحق سفها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يعمل هو قال أمر ولي السفه أو الضعيف ان يعمل بالعدل حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي أما الضعيف فهو الا حق حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أما الضعيف فالأحق حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فان كان الذي عليه الحق سفها أو ضعيفا لا يعرف فيثبت لهذا حقه ويجعل ذلك قوله بمنزلة حتى يضع الهذا حقه وقد دللنا على أولى آثارنا بالبرهان في ذلك وأما قوله فليمل وليه بالعدل فانه يعني بالحق القول في تاويل قوله (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) يعني بذلك جل ثناؤه واستشهدوا على حقوقكم شاهدين يقال فلان شهيدى على هذا المال وشاهدى عليه وأما قوله من رجالكم فانه يعني من أحراركم المسلمين دون عبيدكم ودون أحراركم الكفار كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أنس عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستشهدوا شهيدين من رجالكم قال الأحرار حدثني يونس قال أخبرنا علي بن سعيد عن هشيم عن داود بن أبي هند عن مجاهد مثله القول في تاويل قوله (فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء) يعني بذلك جل ثناؤه فان لم يكونا رجلين فليكن رجلا وامرأتين على الشهادة ورفع الرجل والمرأتان بالرد على الكون وان شئت قلت فان لم يكونا رجلين فليشهد رجل وامرأتان على ذلك وان شئت فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان يشهدون عليه وان قلت فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان كان صوابا كل ذلك جائز ولو كان فرجل وامرأتان نصبا كان جائزا على تاويل فان لم يكونا

تظهروها لطمع ثواب الجنة فان طمع الثواب شوب خطا فنعمها هي فانهم امرت به الا برار ان البرار لبي نعيم وان تحفوها عن كل حظ ونصيب وتوقوها الفقراء الذين تعطونهم اياهم لوجه الله لا حظ النفس فهو خير لكم لان جزاءها لقاء الله ثم أخبر عن الهداية وان ليس لاحد عليها الولاية وأن الله فيها ولي الكفاية يا محمد ذلك المقام المحمود والود المعقود ولك الوسيلة وعلى الانبياء الفضيلة وأنت سيد الاولين والاخرين

وأثبت أكرم الخلائق على رب العالمين ولكن ليس طلب هذا العلم ولا كنه الهداية من خدائهم شأننا ولو أنشأنا أنت تدعوهم ونحن
 نهدوهم ثم نبه على أن أفضل وجوه الانقاذ هو الفقير الذي أحصره الحبسة في الله عن طلب المعاش لا الذي أحصره الفقر والعجز عن طلب
 الكفاف أخذ عليه سلطان الحقيقة (٧٦) كل طريق فلاة في المشرق مذهب ولاه في المغرب مضرب ولا منه إلى غيره هرب شعر

كان فجاج الأرض ضاقت
 بجليلها
 فصار زاد طول ولا عرضا
 يحسبهم الجاهل أغنياء من
 التواضع لأنهم مستورون
 تحت قباب الغيرة محجوبون
 عن معرفة أهل الغيرة
 أو ليأتى تحت قبابي لا يعرفهم
 غيبي راي محمد تعرفهم
 بسيماهم لأنك لست بك
 فليست غيبي ما رأيت إذ
 رأيت ولكن الله رأي وما
 زمت إذ رميت ولكن الله
 رمي وإن سيماهم لا يرى
 بالبصر الإنساني بل يرى
 من نور وباني فن سيماهم
 في الظاهر من ظهور آيات
 أحوال الباطن أنهم هم
 لا يسألون الناس الخفا
 لا يقابل ولا يكثير لآثار
 أنوار غنى قلوبهم انعكست
 على طواهرهم فتورت
 بالتعفف نفوسهم
 واصبحت ظلمة فقرهم
 وفاقهم وماتت فقا من خير
 من المال والجاه أو خدمة
 بالنفس أو أكرام أو إرادة
 حتى السلام على هؤلاء
 السادة استحقاقا واجلالا
 لاستحقاقا واذلالا فان الله
 به عليم ومن سيماهم في
 الظاهر أنهم إذا وجدوا
 مالا لم يبيعوا عزة الفقر به
 بل ينفقون أموالهم

رجلين فاستشهدوا رجلا وامرأتين وقوله بمن ترضون من الشهداء يعني من الدول المرتضى دينهم
 وصالحهم كما حدثنني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله
 واستشهدوا شهيدين من رجالكم يقول في الدين فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وذلك في الدين بمن
 ترضون من الشهداء يقول عدول حدثنني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير بن
 الضحالة واستشهدوا شهيدين من رجالكم أمر الله عز وجل أن يشهدوا ذوى عدل من رجالهم فان لم يكونا
 رجلين فرجل وامرأتان بمن ترضون من الشهداء في القول في تاويل قوله (ان تفضل احداهما اقتد كـ
 احداهما الاخرى) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ عامة أهل الحجاز والمدينة وبعض أهل العراق
 ان تفضل احداهما اقتد كـ احداهما الاخرى بفتح الالف من ان وتصب تفضل وتذكر بمعنى فان لم يكونا رجلين
 فرجل وامرأتان كـ تذكر احداهما الاخرى ان ضلت وهو عندهم من المقدم الذي معناه التأخير لأن
 التذكير عندهم هو الذي يجب أن يكون مكان تفضل لان المعنى ما وصفنا في قولهم وقالوا انما نصبنا ذكرا لان
 الجزاء لم تقدم ان تفضل بما قبله فصار جوابه مردودا عليه كما تقول في الكلام انه ليحبني ان يسأل السائل
 في عطى بمعنى انه ليحبني أن يعطى السائل ان سال أو اذا سال فالذي يحبك هو الاعطاء دون المسئلة ولكن
 قوله ان يسال لما تقدم اتصل بما قبله وهو قوله ليحبني فتح ان ونصب بهما ثم اتبع ذلك قوله يعطى فنصبه نصب
 قوله ليحبني ان يسال نسقا عليه وان كان في معنى الجزاء وقرأ ذلك آخرون كذلك غير أنهم كانوا يقرؤنه
 بتسكين الذال من تذكر وتخفيف كاهها وقارئو ذلك كذلك يختلفون فيما بينهم في تاويل قراءتهم - م اياه
 كذلك وكان بعضهم يوجهه الى أن معناه نصير احداهما الاخرى ذكر اياهما معا بمعنى ان شهادتهما
 اذا اجتمعت وشهادة صاحبتها جازت كما تجوز شهادة الواحد من الذكور في الدين لان شهادة كل واحدة منهما
 منفردة غير جائزة فيما جازت فيه من الدون الا اجتماع اثنتين على شهادة واحدة فصر شهادتهما ما حينئذ منزلة
 شهادة واحد من الذكور فكأن كل واحدة منهما في قول متاويل ذلك بهذا المعنى صيرت صاحبتهما معاهذا كرا
 وذهب الى قول العرب لقد أذكركت بغلان أمه أي ولدته ذكر افسى تذكر به وهي امرأة مذكورة اذا كانت
 تلد الذكور من الاولاد وهذا قول بروي عن سفيان بن عيينة انه كان يقول حدثنني بذلك عن أبي عبيد
 القاسم بن سلام انه قال حدثنني عن سفيان بن عيينة انه قال ليس تاويل قوله فتد كـ احداهما الاخرى من
 الذكر بعد النسيان انما هو من الذكر بمعنى انها اذا شهدت مع الاخرى صارت شهادتهما كشهادة الذكر
 وقال آخرون منهم بوجهونه الى انه بمعنى الذكر بعد النسيان وقرأ ذلك آخرون فتد كـ احداهما الاخرى
 بكسر ان من قوله ان تفضل ورفع تذكر وتشديده كانه بمعنى ابتداء الخبر عما تفعل المرأتان ان نسبت احداهما
 شهادتهما تذكرها الاخرى من تثبيت الذكرا كراهية الناسية وتذكيرها ذلك وانقطاع ذلك عما قبله ومعنى الكلام
 عند قارئ ذلك واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان بمن ترضون
 من الشهداء فان احداهما ان ضلت ذكرتها الاخرى على استئناف الخبر عن فعلها ان نسبت احداهما
 شهادتهما من تذكر الاخرى منهما صاحبتهما الناسية وهذه قراءة كان الاعمش يقرأها ومن أخذها عنه وانما
 نصب الاعمش تفضل لانها في محل جرم بحذف الجزاء وهو ان تاويل الكلام على قراءته ان تفضل فلما اندغمت
 احدي اللامين في الاخرى حركها الى أخف الحركات ووقع تذكر بالناء لانه جواب الجزاء بالغاء والصواب
 من القراءة عندنا في ذلك قراءة من قرأه بفتح ان من قوله ان تفضل احداهما وبشديد الكاف من قوله
 فتد كـ احداهما الاخرى ونصب الرامنه بمعنى فان لم يكونا رجلين فليشهد رجل وامرأتان كـ ان ضلت

بالليل والامور اوعلاية فلهم أجرهم عند ربهم يحزنون في الدنيا على ما يغفونهم لانهم احدهما
 تركوها لله وهولهم خلف عن كل تلف ولا في الاخرة لا يحزنهم الفرح الا كبر الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور
 (الذين ياكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي هبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا

فإن جاءه موعدة من ربه فأتى به فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يحق الله الرابون في الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وآفوا بالصلاة وآزوا لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من (٧٧) الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤس

أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (القرآن الربا حيث كان بالامالة حصة وعلى وخلف وهذا إذا كان معرفا ولا يميلون المنكر في الوصول لأجل التنوين كقوله وما آتيتهم من ربا ويميلون في الوقف لزال التنوين فاذنوا بمسودة مكسورة الذال حرة وحاد وأبو بكر غير ابن غالب والبرجي حرة يقف بغير همزة أي بالتلين الباقيون فاذنوا بسكون الهمزة وفتح الذال لا تظلمون ولا تظلمون الاول مبني للمفعول والثاني للفاعل المفضل الباقيون بالعكس مبني بضم السنين نافع مبسر بضم السنين واثبات التاء زيد عن يعقوب الباقيون بفتح السنين وعدم التاء وأن تصدقوا خفيقا عاصم الباقيون بتشديد الصاد لا دغام تاء الفعل في الصاد ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم أبو عمرو ويعقوب عباس مخير الباقيون مبني

أحدهما ذكرتم الاخرى وأما نص فتد كرم بالعطف على تفضل وفتحت ان بحالها محمل كي وهي في موضع جزاء والجواب بعده اكتفى بفتحها أعني بفتح ان من كي وسبق بالتاء أعني فتد كرم على تفضل ليعلم ان الذي قام مقام ما كان يعمل فيه وهو ظاهر قد دل عليه وادى عن معناه وعمله أي عن كي ولما اخترنا ذلك في القراءة لاجتماع الحجة من قدماء القراء والمتأخرين على ذلك وانفراد الاعشى ومن قرأ قرأه في ذلك بما نفرد به عنهم ولا يجوز ترك قراءة جماعة المسانين مستغنية بينهم إلى غيرها وأما اختيارها فتد كرم بتشديد الكاف فانه يعني تادية الذ كرم من احدهما على الاخرى وتعريفها بانها ذلك لتد كرم التشديد به أولى من التخفيف وأما ما حكى عن ابن عيينة من التأويل الذي ذكرناه فتأويل خطأ لا معنى له لوجه شتى * أحدها انه خلاف لقول جميع أهل التأويل * والثاني انه معلوم بان ضلال احدي المرأتين في الشهادة التي شهدت عليها اياهما خطأ وهما بنسبتهما اياها كضلال الرجل في دينه اذا تحير فيه فعذر عن الحق واذا صارت احدهما بهذه الصفة فكيف يجوز أن تصير الاخرى ذ كرام معهما مع نسبتهما شهدتهما وضلاهما فيها فالضالة منهما في شهادتهما حينئذ لا شك انهما الى التذ كبر أحوج منها الى الاذ كرا لان أراد أن الذ كرا اذا ضعفت صاحبتهما عن ذكر شهادتهما سجدتها على ذ كرم اضعفت عن ذكره فنسيته فقوته بالذ كرم حتى صيرتها كالرجل في قوته في ذ كرم اضعفت عن ذكره من ذلك كما يقال لاني القوي في عمله ذ كرو كما يقال للسيف الماض في ضربه سيف ذ كرو ورجل ذ كرم براديه ماض في عمله قوى البطش صحيح العزم فان كان ابن عيينة هذا أراد فهو مذهب من مذاهب تأويل ذلك الا انه اذا ناول ذلك كذلك صارت تأويله الى نحو تأويلنا الذي ناولنا به وان خالف القراءة بذلك المعنى القراءة التي اخترناها بان تغير القراءة حينئذ الصحيحة بالذي اختار قراءه من تخفيف الكاف من قوله فتد كرم ولا نعلم أحدا ناول ذلك كذلك ويستحب قراءته كذلك بذلك المعنى فالصواب في قوله اد كان الامر عام على ما وصفتنا اخترنا ذ كرم ناول قوله ان تفضل احدهما فتد كرم احدهما الاخرى نحو تأويلنا الذي قلنا فيه حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تفضل احدهما فتد كرم احدهما الاخرى علم الله أن ستكون حقوق فانخذ لبعضهم من بعض الثقة فخذوا ثقة الله فانه أطوع لربكم وأدرك لاموالكم ولعمري لئن كان تقبلا لزيد الكتاب الاخير وان كان فاجرا فبالاخرى أن يؤدى اذا علم أن عليه شهودا حديثي المتن قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أن تفضل احدهما فتد كرم احدهما الاخرى يقول ان تنس احدهما فتد كرمها الاخرى حديثي موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي أن تفضل احدهما يقول تنسى احدهما الشهادة فتد كرمها الاخرى حديثي المتن قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك أن تفضل احدهما يقول ان تنس احدهما فتد كرمها الاخرى حديثي بنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن تفضل احدهما فتد كرم احدهما الاخرى قال كلاهما التعميمهما سواء ونحن نقرأ فتد كرم القول في تأويل قوله (ولا ياب الشهداء اذا ماعوا) اختلف أهل التأويل في الحال التي نهى الله الشهداء عن اباة الاجابة اذا دعوا بهذه الآية فقال بعضهم معناه لا ياب الشهداء أن يجيبوا اذا دعوا بالشهادة على الكتاب والحقوق ذ كرم من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تعالى ولا يابى الشهداء اذا ماعوا كل الرجل يطوف في الهواء العظيم فيه القوم فيدعوهم الى الشهادة فلا يتبعه أحد منهم قال وكان قتادة يتأول هذه الآية ولا ياب الشهداء اذا ماعوا بالشهادة والرجل على رجل

للمفعول الوقوف من المس ط مثل الربا كيلا يظن ان ماعده من تولهم وان أمكن جعل وأحل حالا صمد وحم الربا ط لا ابتداء الشرط واستئناف المعنى ما سلف ط لتناهي الجزاء الى الله ج المارج خالدون الصدقات ط أثيم ط عند ربهم ط يحزنون مؤمنين ط ورسوله ج أموالكم ج لان ما بعده مستأنف وأحواله مع الفاعل في لام التملك ولا تظلمون ميسرة ط تعلمون

ه لا يظلمون * التفسير الحكم الثاني من الاحكام المذكورة في هذا الموضع حكم الربا وذلك ان بين الصدقة وبين الربا مناسبة التضاد فان
الصدقة تنقيص ما مورجها والربا زيادة منهى عنها وايضا لما أمر بالاتفاق من طيبات المكاسب وجب أن يردف بالكسب الحرام وهو الربا
والحلال وهو البيع ما يناسب من الدين (٧٨) والرهن وغيرهما فقال الذين ياكلون الربا أما الاكل فيعم جميع التصرفات الا أنه عبر عن

الشيء بمقاصد وكيف
لا وقد لعن رسول الله صلى
الله عليه وسلم آكل الربا
وموكه وكاتبه وشاهديه
والمحلل له وايضاً نفس الربا
لا يمكن أن يؤكل ولكن
يصرف الى الماء كقول
قيوكل فالمراد التصرف
فيه والربا في اللغة الزيادة
من ربا يربو ومن أمالها
فلما كان كسرة الراء وهو في
المصاحف مكتوب بالواو
وأنت مخير في كتابتها بالالف
والواو وفي الكشف
كتبت بالواو على لغة من
يفهم كما كتبت الصلاة
والزكاة وزيت الف
بعدها تشبيهاً بالجمع ثم
الربا قسمان ربا النسبة
وربا الفضل أما الاول
فهو الذي كانوا يتعارفونه
في الجاهلية كانوا يدفعون
المال مدة على أن يأخذوا
كل شهر قدر معيناً ثم إذا
حصل الدين طالب المديون
برأس المال فان تعذر عليه
الاداء زادوا في الحق والاجل
وأما ربا الفضل فان يباع
من من الحنطة بمنوي مثلاً
والمروي عن ابن عباس انه
كان لا يحرم الا القسم
الاول وكان يقول لاربا
الاف في النسبة ويجوز ربا
النقد فقال له أبو سعيد

حدثت عن سارق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال كان
الرجل يطوف في القوم الكثير يدعوهم ليشهدوا فلا يتبعه أحد منهم فانزل الله عز وجل ولا ياب الشهاداء اذا
مادعوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا ياب الشهاداء
اذا مادعوا قال لا تأب ان تشهد اذا مادعيت الى شهادة وقال آخرون بمثل معني هؤلاء الا أنهم قالوا يجب
فرض ذلك على من دعي للاشهاد على الحقوق اذا لم يوجد غيره فاما اذا وجد غيره فهو في الاجابة الى ذلك مخير ان
شاء أجاب وان شاء لم يجب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان
عن جابر عن الشعبي قال لا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال ان شاء شهد وان شاء لم يشهد فاذا لم يوجد غيره شهد
* وقال آخرون معني ذلك ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا والشهادة على من أراد الداعي اشهاداً عليه والقيام
بما عنده من الشهادة من الاجابة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
أبو عامر عن الحسن ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال قال الحسن الاقامة والشهادة حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال كان الحسن يقول جعلت
أمرين لا تأب اذا كانت عندك شهادة أن تشهد ولا تأب اذا دعيت الى شهادة حدثني المثنى قال ثنا أبو
صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا يعني من احتج اليه من
المسلمين شهد على شهادته ان كانت عنده ولا يحصل له أن يأبى اذا مدعى حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن
عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن الحسن ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال لا قامته ولا يبدأهم اذا دعاه
ليشهدوا وادعاه ليقبها * وقال آخرون بل معني ذلك ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا للقيام بالشهادة التي
عندهم للداعي من اجابته الى القيام بها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا شهد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا كانوا قد شهدوا قبل ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا يقول
اذا كانوا قد شهدوا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا كانت عندك شهادة فدعيت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال
ثنا ليث عن مجاهد في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا كانت شهادة فاقبها فاذا دعيت لتشهد فان
شئت فاذهب وان شئت فلا تذهب حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا عبد الملك بن الصباح عن عمران بن حدير
قال قلت لابي جابر ناس يدعونني لاشهاد بينهم وأنا أكره ان أشهد بينهم قال دع ما تكره فاداشهدت فاجب اذا
دعيت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عمار قال الشاهد بالخيار ما لم يشهد حدثني
المثنى قال ثنا عمرو وقال ثنا هشيم عن يونس عن عكرمة في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال لاقامة
الشهادة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي عامر عن عطاء قال في اقامة
الشهادة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا أبو عامر المزني قال سمعت عطاء يقول ذلك في اقامة
الشهادة يعني قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بكرة أخبرنا
عن الحسن انه سأل سائل قال ادعى الى الشهادة وأنا أكره ان أشهد عليها قال فلا تجب ان شئت حدثنا
يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة قال سألت ابراهيم قلت ادعى الى الشهادة وأنا أخاف ان أنسى قال فلا
تشهد ان شئت حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عبد الرحمن قال ثنا أبو عامر عن عطاء قال لا اقامة

حدثنا

الحدوي اشهدت ما لم تشهد أسمعت ما لم اسمع مروى له الحديث المشهور في هذا الباب وله روايات منها الذهب بالذهب

والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل يد ايدي من زاد أو استراد فقد أربى الاستخذ والمعطى فيه سواء ثم قال
أبو سعيد لا أراني ويا له في طيبت ما دمت على هذا قبر وى انه رجوع عنه قال محمد بن سيرين كنا في بيت معننا كرمه فقال الرجل يا كرمه أما

نذكر ونحن في بيت فلان ومعنا ابن عباس فقال انما كنت استحللت الصرقي برأى ثم بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمه فاشهدوا اني قد حرمته وبرئت الى الله منه حجة ابن عباس ان قوله تعالى وأحل الله البيع يتناول بيع الدرهم بالدرهمين وقوله وحرم الربا لا يتناول له لان كل زيادة ايسر محرمة فوجب أن يبقى على الحل ولا يخرج الا العقد المخصوص الذي كان يسمى (٧٩) فيما بينهم باوهور بالنسيئة وقد ناكذ هذا الرأي بما روي

حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الاقطس عن سعيد بن جبير ولا ياب الشهداء اذا
مادعوا قال اذا كانوا قد شهدوا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك
عن سالم عن سعيد ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال هو الذي عنده الشهادة حدثني موسى قال ثنا عمرو
قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا يقول لا ياب الشاهد أن يتقدم فيشهد اذا كان
فارغا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قلت لعطاء ولا ياب الشهداء اذا
مادعوا قال هم الذين قد شهدوا قال ولا يضرا نسائنا أن يابي أن يشهدان شاء قلت اعطاء ما شأنه اذا ادعى أن
يكتب وجب عليه أن لا يابي واذا ادعى أن يشهد لم يجب عليه أن يشهدان شاء قال كذلك يجب على الكاتب أن
يكتب ولا يجب على الشاهد أن يشهدان شاء الشهداء كثير حدثني نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال اذا شهد فلا ياب اذا ادعى أن يأتي بآية فيشهدا ويقعها حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا ياب الشهداء قال كان الحسن يتناولها اذا كانت عنده
شهادة فدعى ليقعها حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويري عن الضحالة في قوله ولا ياب
الشهداء اذا مادعوا قال اذا كتب الرجل شهادته أو أشهد لرجل فشهد والكاتب الذي يكتب الكتاب دعوا الى
مقطع الحق فعليهم أن يجيبوا وان يشهدوا بما أشهدوا عليه وقال آخرون هو أمر من الله عز وجل الرجل
والمرأة بالاجابة اذا ادعى ليشهد على ما لم يشهد عليه من الحقوق ابتداء لا قامة الشهادة ولكنه أمر ندب لا فرض
ذكر من قال ذلك حدثني أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتية عن فضيل بن مرزوق
عن عطية العوفي في قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال أمرت أن تشهد فان شئت فاشهد وان شئت فلا تشهد
حدثني أبو العالية قال ثنا أبو قتية عن محمد بن ثابت المصري عن عطاء بن مشه * وأولى هذه الاقوال
بالصواب قول من قال ولا ياب الشهداء من الاجابة اذا دعوا لا قامة الشهادة وأدائها عند ذي سلطان أو
حاكم ياخذ من الذي عليه ما عليه للذي هو له وانما قلنا هذا القول بالصواب أولى في ذلك من سائر الاقوال غيره
لان الله عز وجل قال ولا ياب الشهداء اذا مادعوا فاعلم أنهم بالاجابة للدعاء للشهادة وقد ألزمهم اسم الشهداء
وغير جائز أن يلزمهم اسم الشهداء الا وقد استشهدوا قبل ذلك فشهدوا على ما ألزمهم شهداتهم عليه اسم
الشهداء فاما قبل أن يستشهدوا على شيء فغير جائز أن يقال لهم شهداء لان ذلك الاسم لو كان يلزمهم ولما
استشهدوا على شيء يستوجبون بشهادتهم عليه هذا الاسم لم يكن على الارض أحده عقل صحيح الا وهو مستحق
أن يقال له شاهد بمعنى انه سيدشهد أو انه يصلح لان يشهد وان كان خطا أن يسمى بذلك الاسم الامن عنده
شهادة لغيره أو من قد قام شهادته فلزمه لذلك هذا الاسم كان معلوما أن المعنى بقوله ولا ياب الشهداء اذا
مادعوا من وصفنا صفة من قد استرعى شهادة أو شهد فدعى الى القيام بها لان الذي لم يستشهد ولم يسترعى
شهادة قبل الاشهاد غيره - تحقق اسم شهيد ولا شاهد لا قدوس فمقابل مع أن في دخول الالف واللام في الشهداء
دلالة واضحة على أن المسمى بالنهي عن ترك الاجابة للشهادة اشخاص معلومون قد عرفوا بالشهادة وانهم
الذين أمر الله عز وجل أهل الحقوق باشهادهم بقوله واستشهدوا - ههنا من رجالكم فان لم يكونا رجلين
فرجل وأمران من ترضون من الشهداء واذا كان ذلك كذلك كان معلوما أنهم اعمأ أمروا بالاجابة داعيهم
لا قامة شهادتهم بعدما استشهدوا فشهدوا ولو كان ذلك أمر المن أعرض من الناس فدعى الى الشهادة فشهد
عليها لغير ولا ياب شاهد اذا مدعى غير ان الامر وان كان كذلك فان الذي نقول به في الذي يدعى لشهادة
ليشهد عليها اذا كان بموضع ليس به سواء من يصلح للشهادة أن الغرض عليه اجابة داعيه اليها كما فرض على

الاشتقاق كالقطع المعلق باسم السارق والجلاد المعلق باسم الراني والقديم ان العلة فيها الطعم مع الكيل أو الوزن لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال الذهب بالذهب ورتنا وزن والسبر بالبركيلا بكيلى فعلى هذا يثبت الربا فى كل مطعوم مكيل أو موزون دون ما ليس بمكيل ولا موزون كالماء فربا من الرمان واليضر والجوز وقال مالك العلة الاقتيات فيكل ما هو قوت أو يستعمل به القوت كالحلح يجرى فيه الربا وعند أبي حنيفة

العله السكيل حتى ثبت الربا في الجص والنور ثم من آحاد الأربعة كل من جملة ما لا يجري كالجديد أو ما لا يتبدل في بعض الأصناف ان العلة فيها
لغيرها لا لعله والمشهور ان العلة فيها علة التسمية الغالبة في شمل التبر والمضروب والجلي والاواني المتخذة منها ولا يتعدى الحكم الى الفلوس
على الاصح وان راجت رواج الذهب (٨٠) والقضية لانتفاء العلة وقال أحمد وأبو حنيفة العلة فيها الوزن فيتعدى الحكم الى كل موزون

كالحدید والرصاص فهذا
 ضبط المذاهب وتقریرها
 الى الفقه وأما السبب في
 تحریم الربا فهو أن من
 بیع الدرهم بالدرهمين
 نقدا أو نسيئة يحصل له زیادة
 درهم من غیر عوض وأخذ
 مال المسلم من غیر عوض
 محرم لقوله صلى الله عليه
 وسلم حرمه مال المسلم
 كمن

يعني قلت وقال بعض نحوي البصريين تاويل قوله الى أجله الى أجل الشاهد ومعناه الى الاجل الذي تجوز
شهادته فيه وقد بينا القول فيه ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ذلك أقسط عند الله) يعني جل ثناؤه بقوله
ذلك اكتب كتاب الدين الى أجله ويعني بقوله أقسط أعدل عند الله يقال منه أقسط الحاكم فهو يقسط
اقساطا وهو مقسط اذا عدل في حكمه وأصاب الحق فيه فاذا جار قيل قسط فهو يقسط قسوطا ومنه قول الله
عز وجل وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبيا يعني الجائر ونوعه مثل ما قلنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قوله ذلك أقسط عند الله
يقول أعدل عند الله ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (وأقوم للشهادة) يعني بذلك جل ثناؤه وأصوب
لشهادة وأصله من قول القائل أقمت من عوجه اذا سويتها فاستوى وانما كان الكتاب أعدل عند الله وأصوب
لشهادة الشهود على ما فيه لانه يحوي الالفاظ التي أقربها للبائع والمشتري ورب الدين والمستدين على نفسه
فلا يقع بين الشهود اختلاف في ألقاظهم بشهادتهم لا اجتماع شهادتهم على ما حواه الكتاب واذا اجتمعت
شهادتهم على ذلك كان فصل الحكم بينهم أبين لمن احتكم اليه من الحكم مع غير ذلك من الاسباب وهو أعدل
عند الله لانه قد أمر به وتباع أمر الله لا شك انه عند الله أقسط وأعدل من تركه والانحراف عنه ﴿ القول
في تاويل قوله ﴾ (وأدنى ألا ترياوا) يعني جل ثناؤه بقوله وأدنى وأقرب من الدنو وهو القرب ويعني
بقوله ألا ترياوا من أن لا تشكوا في الشهادة كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن
السدي ذلك أدنى ألا ترياوا يقول لا تشكوا في الشهادة وهو تفعل من الريبة ومعنى الكلام ولا تألوا أيها
القوم أن تكتبوا الحق الذي لكم قبل من دأبتموه من الناس الى أجل صغيرا كان ذلك الحق قليلا أو كثيرا
فإن كتابكم ذلك أعدل عند الله وأصوب لشهاد شهودكم عليه وأقرب لكم أن لا تشكوا فيه شهديه شهودكم
عليكم من الحق والاجل اذا كان مكتوبا ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (الأن تكون تجارة حاضرة تدبرونها
بيدكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها) ثم استثنى جل ذكره مما نهاهم عنه أن يساموه من اكتاب كتب
حقوقهم على غرمائهم بالحق التي لهم عليهم ما وجب لهم قبلهم من حق عن مبيعة بالنقود الحاضرة يدا
بيد فرخص لهم في ترك اكتاب المكتب بذلك لان كل واحد منهم أعني من الباعة والمشتري يقبض اذا كان
الواجب بينهم فيما يبايعونه بعدا ما وجب له قبل مبيعة قبل المغارة فلاحاجة لهم في ذلك الى اكتاب أحد
الفرقيين على الفريق الآخر كتابا ما وجب لهم قبلهم وقد تقابضوا الواجب لهم عليهم فلذلك قال تعالى ذكره

كالحديد والرصاص فهذا
ضبط المذاهب وتقاريعها
الى الفقه وأما السبب في
تحريم الربا فهو أن من
يبيع الدرهم بالدرهمين
تقدأ أو نسبة يحصل له زيادة
درهم من غير عوض وأخذ
مال المسلم من غير عوض
محرم لقوله صلى الله عليه
وسلم حزمة مال المسلم
كحزمة دمه وابقاء رأس
المال في يده مدة مسددة
وتمكينه من أن يتجرفه
ويتنفع به أمر موهوم
فقد يحصل وقد لا يحصل
وأخذ الدرهم الزائد متيقن
وتقويت المتيقن لأجل
الموهوم لا يخالو من ضرر
وقيل سبب تحريمه أنه يمنع
الناس من الاشتغال
بالمكاسب لأن صاحب
الدرهم إذا تمكن بواسطة
تعدد الربا من تحصيل
الدرهم الزائد تقدأ ونسبة
أعرض عن وجوه المكاسب
فيختل نظام العالم وقيل لما
يفضي الى انقطاع المعروف
بين الناس من القرض
ولأنه تمكن للغنى من أن
ياخذ ما لا زاد من الفقير
وقيل أن حزمة الربا قد
ثبت بالنص ولا يجب أن
يكون حكمة كل تكليف
معروفة لئلا يقومون إلا كما

يقوم الذي تخبطه الشيطان من المس التخبط الضرب على غير استواء ومنه خبط العشواء أو تخبط الشيطان قيل من
زعم ان العرب يزعمون ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع فورد على ما كانوا يعتقدون والمس الجنون رجل ممسوس أى مسه الجنى فاختلط
به وكذلك جن الرجل ضربه الجن وهذا ايضا من زعماتهم وقيل من عادة الناس اذا ارادوا تقييح نبي أن يضيغوه الى الشيطان كما في قوله

تعالى طلعها كله رؤس الشياطين فورد القرآن على ذلك وقيل أرب الشيطان عسه بالوسوسة المؤذية التي يحدث عندها القرع فيصرع كما يصرع الجبان في الموضع الخالي ولهذا لا يوجد هذا الخبط في العقلاء وأرباب الحزم واللب وأكثر المسلمين على أن الشيطان لا يبعد أن يكون قويا على الصرع والقتل والأياء بتقدير الله تعالى ولا مفسرين في الآية أقوال أحدها أن آكل (٨١) الربا يبعث يوم القيامة مجنونا ذلك

سماهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقوله من المس متعلق بلا يقومون أي لا يقومون من المس الذي بهم إلا كما يقوم المصروع أو يتعلق بيقوم أي كما يقوم المصروع من جنونه وقال ابن قتيبة يريد أذبعث الناس من قبورهم خروا مسرعين إلا آكلة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالصروعين لأنهم أكلوا الربا فارباه الله في بطونهم فأنقلهم وقيل أنه مأخوذ من قوله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا وذلك أن الشيطان يدعوهم إلى الهوى والملاذ يجسه إلى التقوى فيقع هناك حركات مضطربة وأفعال مختلفة وهو الخبط فإذا مات أكل الربا على ذلك أورثه الخبط في الآخرة وأوقعه في ذل الحجاب بينه وبين الله تعالى ذلك العقاب بسبب قولهم إنما البيع مثل الربا وذلك أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوا به البيع والا كان حقيق النظام في الظاهر أن ينعكس فيقال

الآن تكون تجارة حاضرة تدير ونهايتكم لأجل قهوا ولا تأخير ولا نساء فليس عليكم جناح ألا تكتبوها يقول فلا حرج عليكم ألا تكتبوها يعني التجارة الحاضرة وبهو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل النوايل ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي قوله الآن تكون تجارة حاضرة تدير ونهايتكم يقول معكم بالبلد ترونم افتونخذون تعطى وليس على هؤلاء جناح ألا تكتبوها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن الضحاك ولا تسموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجهله إلى قوله فليس عليكم جناح ألا تكتبوها قال أمر الله أن لا تسموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجهله وأمر ما كان يدايد أن يشهد عليه صغيرا كان أو كبيرا وخص لهم ألا يكتبوه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق وعامة القراء الآن تكون تجارة حاضرة بالرفع وانقر بعض قراء الكوفيين فقرأه بالنصب وذلك وإن كان جائزا في العربية إذ كانت العرب تنصب النكرات والمنعوتات مع كان وتضم معها في كان مجهولا فتقول إن كان طعاما طيبا فاتنا به وترفعها فتقول إن كان طعاما طيبا فاتنا به فتتبع النكرة خبرها بمثل إعرابها فإن الذي أختار من القراءة ثم لا أستخير القراءة بغيره الرفع في التجارة الحاضرة لأججاج القراء على ذلك وشذوذ من قرأ ذلك نصبا عنهم ولا يعترض بالشاذ على الحق ومما جاء نصبا في ذلك قول الشاعر

أعني هلا تبيكان عذافا * إذا كان طعننا بينهم وعناقا

(وقال الآخر) *

ولله قومي أي قوم بعمرة * إذا كان يوما ذا كواكب أشعنا

وإنما تفعل العرب ذلك في النكرات لما وصفتها من اتباع أخبار النكرات أسماءها وكان من حكمها أن يكون معها مرفوع ومنصوب فإذا رفعوها جاعلها مائة كروا واتباع النكرة خبرها وإذا نصبوها مائة كروا صحبة كان منصوب ومرفوع ووجدوا النكرة يتبعها خبرها وأخبروا في كان مجهولا لاحتمالها الضمير وقد ظن بعض الناس أن من قرأ ذلك الآن تكون تجارة حاضرة إنما قرأه على معنى الآن يكون تجارة حاضرة فزعم أنه كان يلزم قارئ ذلك أن يقرأ يكون بالياء وأغفل موضع صواب قراءته من جهة الإعراب وألزمه غير ما يلزمه وذلك أن العرب إذا جعلوا مع كان نكرة مؤنثا تبعها أو خبرها أثبتوا كان مرة وكروها أخرى فقالوا إن كانت جارية صغيرة فاشتروها وإذا كان نكرة المنعوتة أو رفعت أحيانا وتوثنت أحيانا وقد زعم بعض نحوي البصرة أن قوله الآن تكون تجارة حاضرة مرفوعة فيه التجارة الحاضرة لأن يكون بمعنى التمام ولا حاجة بها إلى الخبر بمعنى الآن توجد أو تقع أو تحدث فالزم نفسه ما لم يكن لها إلزاما لأنه إنما ألزم نفسه ذلك إذا لم يكن يجادل كان منصوبا ووجد التجارة الحاضرة مرفوعة وأغفل جواز قوله تدير ونهايتكم أن تكون خبر المكان فيستغنى بذلك عن الزام نفسه ما ألزم والذي قال من حكينا قوله من البصريين غير خطأ في العربية غير أن الذي قلنا بكلام العرب أشبهه وفي المعنى أصح وهو أن يكون في قوله تدير ونهايتكم وجهان أحدهما أنه في موضع نصب على أنه حل محل خبر كان والتجارة الحاضرة اسمها والآخرة في موضع رفع على اتباع التجارة الحاضرة لأن خبر النكرة يتبعها فيكون ناويله الآن تكون تجارة حاضرة دائرة بينكم **§** القول في ناويل قوله (وأشهدوا إذا تباعتم) يعني بذلك جعل ثناؤه وأشهادوا على صغير ما تباعتم وكبيره من حقوقكم عاجل ذلك وأجله ونقد ونسائفة إن خاصي لكم في ترك الكتاب الكتب بينكم فيما كان من حقوق تجرى بينكم لبعضكم من قبل بعض عن تجارة حاضرة دائرة بينكم يدايد

(١١ - ابن جرير - ثالث) إنما الر بما مثل البيع لأن الكلام في الر با في البيع ومن حق القايص أن

يشبه محل الخلاف بمحل الوفاق ثم أنهم كانوا يقولون في تحليل الربا على هذه الشهادة وهي أن من اشترى ثوبا بعشرة ثم باعه بأحد عشر نقدا أو نسبة فهذا حلال وكذا إذا أعطى العشرة بأحد عشر لا فرق بين الصورتين إذا حصل التراضي من الجانبين والبياعات إنما شيرت لرفع

نظروا اليه بحصصات خارجة عن الحصر والضبط ومثل هذا العموم لا يليق بكلام الله لانه قريب من الكذب ثم ان القضاة المستغرف على الاغلب عرف مشهوروا يضارون ان عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا وما سألناه عن الربا ولو كان هذا القضاة مفيدا للعموم لم يقل ذلك وايضا قوله وأحل الله البيع يقتضي أن يكون كل بيع حلالا وقوله وحرم الربا (٨٣) يقتضي أن يكون كل ربا حراما لان

الربا هو الزيادة ولا يبيع الا ويقتصد به الزيادة واذا تعارضا تساقطا ووجب الرجوع الى بيان النسي صلى الله عليه وسلم فنجاه موعظة فن بالغه وعظم ربه فانتهى امتنع من استحلال الربا وتبع النهي فله ما سلف فلا يؤخذ بما مضى منه لانه أخذ قبل نزول التحريم كقوله ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف عن الزجاج والتنوين في موعظة للتعظيم أو للتقليل أي موعظة بليغة أو شيء من المواعظ وقيل النهي المتأخر كيف يؤثر في الفعل المتقدم حتى يكون ما سلف ذنباً فالمراد له ما كل من الربا وليس عليه رد ما سلف عن السدي والسلف التقدم ومنه الامم السالفة وسلافة الخ صغونها لانه أول ما يخرج من عصيرها وأمره الى الله لانه ان انتهى عن أكل الربا كما انتهى عن استحلاله فهو المقر بدين الله العامل بشكائنه فيستحق المدح والثواب وان انتهى عن الاستحلال دون الاكل فان شاء عذبه وان شاء غفر له كقوله ان الله لا يغفر ان يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن

كاتب فيكتب غير الذي أملى عليه قال والكاتب يومئذ قليل ولا يدرون أي شيء يكتب فصار يكتب الذي غير الذي أملى عليه فيبطل حقهم قال والشهيد يضار فيحول شهادته فيبطل حقهم فاصل الكلمة على تاويل من ذكرنا من هؤلاء ولا يضار كاتب ولا شهيد ثم ادغمت الراء في الراء لانهم من جنس وحركت الى الفتح وموضعها جزم لان الفتح أخف الحركات وقال آخرون ممن تناول هذه الكلمة هذا التأويل معنى ذلك ولا يضار كاتب ولا شهيد بالامتناع عن دعاهما الى أداء ما عندهما من العلم والشهادة ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول أن يؤدبا ما قبلها حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار أن يؤدبا ما عندهما من العلم حديثنا المثني قال ثنا اسحق قال أخبرنا ابن المبارك عن عفيان عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس قال لا يضار كاتب ولا شهيد قال أن يدعوهم ما فيه ولا أن لنا حاجة حديثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ومجاهد ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا واجب على الكاتب أن يكتب ولا شهيد قال اذا كان قد شهد قبله وقال آخرون بل معنى ذلك ولا يضار المستكتب والمستشهد والكاتب والشهيد وتأويل الكلمة على مذهبهم ولا يضار على وجه ما لم يسم فاعله ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال كان عمر يقرأ ولا يضار كاتب ولا شهيد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك قال كان ابن مسعود يقرأ ولا يضار حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد انه كان يقرأ ولا يضار وكاتب ولا شهيد وانه كان يقول في تأويلها ينطلق الذي له الحق فيدعو كاتبه وشاهده الى أن يشهد ولعله أن يكون في شغل أو حاجة ليوثمه أن ترك ذلك حيث شغلته وحاجته وقال مجاهد لا يقم عن شغله وحاجته فيجدي نفسه أو يخرج حديثنا المثني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال ولا يضار كاتب ولا شهيد والضار أن يقول الرجل للرجل وهو عنه غنى ان الله قد أمرك ان لا تأتي اذا دعيت فيضاره بذلك وهو مكنت بغيره فنهاه الله عز وجل عن ذلك وقال وان تغفلوا فانه موقوف بكم حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا حجاج عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول انه يكون لا كاتب والشاهد حاجة ليس منها بد فيقول خلو أسبيله حديثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن عكرمة في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال يكون به العلة أنه أو يكون مشغولا يقول فلا يضار حديثنا المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه كان يقول ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول لا يأتي الرجل فيقول انطلق فاكتب لي واشهد لي فيقول ان لي حاجة فاقسم غيري فيقول اتق الله فانك قد أمرت أن تكتب لي فهذه المضارة ويقول دعوه والنس غيرة والشاهد بذلك المنزلة حديثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرير عن الضحاك في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول يدعو الرجل الكاتب والشهيد فيقولان لنا حاجة فيقول الذي يدعوهم ان الله عز وجل أمر كما أن تحببنا في الكتابة والشهادة يقول الله عز وجل لا يضارهما حدثت عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد هو الرجل يدعو الكاتب والشاهد وهما على حاجة مهمة فيقولان اننا على حاجة مهمة فاطلب غيرنا فيقول والله لقد أمر كما أن تحببنا فامرهم أن يطلب غيرهما ولا يضارهما يعني لا يشغلهم ما عن حاجتهما المهمة وهو يجدر بهما حديثنا موسى قال ثنا عمر وقال

يشاعون من عاد الى استحلال الربا وانه مثل البيع فاراد ذلك أصحاب النار هم فيها خالدون لانه كفر باستحلال ما هو حرم اجماعا اما القائلون بتخليد الفساق فيقولون ومن عاد الى أكل الربا ثم انه تعالى لما بالع في الزجر عن الربا وكان بالغ في الآتي السالفة في الحث على الصدقات ذكر ما يجري مجرى الداعي الى ترك الربا وفعل الصدقة فقال (يعق الله الربا ويربي الصدقات) والمحق نقص الشيء حاله بعد حال ومنه صحاح القمير وكل من

محقق الربا و ارباء الصدقات اما في الدنيا و اما في الآخرة و ذلك ان الغالب في المربي وان كثر ماله ان تول عاقبته الى الفقر و تول البركة عن ماله عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا وان كثر الى قل و ذلك لانهاء للناس عليه و بغضهم اياه لسقوط عدالته و شهرته بالفسق و العدوان و ربما جامع الظلمة في ماله ظنهم ان (٨١) المال في الحقيقة ليس له و عن ابن عباس في تفسيره هذا المحقق ان الله تعالى لا يقبل منه صدقة

ولا جهاد ولا جاولا صلة ثم
ان مال الربا لا يسبق عند
الموت وتبقى التبعة عليه
وقد ثبت في الحديث ان
الاغنياء يدخلون الجنة بعد
الفقراء بخمسمائة عام هذا
حال الغنى من الحلال
فكيف حال الغنى من
الحرام المقطوع بحرمته
قال القفال نظير قوله يحق
الله الربا المثل الذي ضربه
فيما تقدم * كمثل صغوان
عليه تراب وتطير قوله وربي
الصدقات المثل الآخر كمثل
جنة بربوة كمثل حبة أثبتت
سبع سنابل عن أبي هريرة
عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله يقبل الصدقات
ولا يقبل منها الا الطيب
وياخذها بمئنة فيربها كما
يربي أحدكم مهره أو فلو
حتى ان اللقمة لتصير مثل
أحدوا أيضا المتصدق يزداد
كل يوم جاهه وذكره الجليل
وتجمل القلوب اليه وتنقطع
الاطماع عنه متى اشهر منه
انه مستثمر لاصلاح مهمات
الضعفاء وسد خلة الفقراء
فتمين ان الربا وان كان
زيادة في المال الا انه
نقصان في المآل والصدقة
ان كانت نقصانا في الحال الا
انها زيادة في الاستقبال
فعلى العاقل ان لا يلتفت الى

وما يقضى به الحس والطبع ويعول على ما ندب اليه العقل والشرع والله لا يحب كل كفار أثيم الكفار فعال من الكفر الله
ومعناه المقيم على ذلك والصيغة للمزاولة كتمار وقوال والاثيم فعيل بمعنى فاعل وهو أيضا المبالغة في الاستمرار على اكتساب الآثام وذلك لا يليق
بالإيمان يذكر تحريم الربا فيكون جاحداً ووجه آخر وهو أن يكون الكفار عائد إلى المستحل والاثيم إلى الآكل مع اعتقاد التحريم وبمحتمل

لأن يعود كلاهما إلى كل الزاد يكون تغليظاً في أمر الربا وإذنا بآياته من فعل الكفرة لأن من فعل المسلمين وفي الآية دلالة على أنه تعالى سبقت رحمة غضبه بيبانه أنه لم ينف المحبة إلا عن الجامع بين الإصرار على الكفر وبين المواظبة على سائر الآثام كالمربا فإن استغفله كفر وهو في نفسه أثم مذموم في جميع الأديان لأنه سلب مال المحتاج بنوع من الإكراه (٨٥) والالقاء فيبقى الآية ساكنة عن جمع بين

الأمرين لأعلى سبيل الإصرار والمواظبة وعن الذي لم يجمع بينهما نعم قد عرف بدليل آخر أن الكفار الذي لم يواظب على سائر الآثام لم يستأهل محبة الله تعالى وذلك لا ينافي السكوت عن حكمه ههنا والله أعلم ثم ذكر السرغيب عقيب التهيب على عادته من ذكر الوعد مع الوعيد فقال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية فاحتج به من قال العمل الصالح خارج عن معنى الإيمان حكماً مرواً جيب بانه قال في الآية وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة مع ان الصلوة والزكاة من الاعمال الصالحة ورد بان الاصل حل كل لفظ على فائدة جديدة ترك العمل به عند التعذوف فيبقى في غيره على الاصل لهم أجروهم عند ربه لم يقل على ربه لان الاول يجري مجرى ما اذا باع بالنقد وذلك النقد حاضر متى شاء البائع أخذه والثاني جار مجرى البيع في الذمة نسيت ولا شك ان الاول أفضل ولا خوف عليهم عن ابن عباس أي فيما يستقبلهم من أحوال القيامة ولا هم يحزنون بسبب ما زكوه في الدنيا فان المنتقل من حال

الله وبين لكم الواجب لكم وعليكم فاعملوا به والله بكل شئ عليم يعني من أعمالكم وغيرها يحصها عليكم ليحازيكم بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله ويعلمكم الله قال هذا تعليم علمكموه فخذوا به ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فخره من مقبوضة) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته القراءة في الامصار جميعاً كتاباً يعني ولم تجدوا من يكتب لكم كتاب الدين الذي تداينتموه الى أجل مسمى فخره من مقبوضة وقراءتها من المتقدمين ولم تجدوا كتاباً يعني ولم يكن لكم الى اكتاب كتاب الدين سيدل اما بتعذر الدواة والصحيفة واما بتعذر الكاتب وان وجدتم الدواة والصحيفة والقراءة التي لا تجوز غيرها عندنا هي قراءة الامصار ولم تجدوا كتاباً يعني من يكتب لان ذلك كذلك في مصاحف المسلمين وان كنتم أيها المداينون في سفر بحيث لا تجدون كتاباً يكتب لكم ولم يكن لكم الى اكتاب كتاب الدين الذي تداينتموه الى أجل بينكم مسمى الذي أمرتكم بآ كتابه والاشهاد عليه سبيل فارتدوا بؤنكم التي تداينتموها الى الاجل المسمى رهوناً تقبضونها ممن تداينوه كذلك ليكون ثقة لكم باموالكم ذكر من قال ما قلنا في ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فخره من مقبوضة فمن كان على سفر فباع بيعاً الى أجل ولم يجد كتاباً فخره في الرهان المقبوضة وليس له ان وجد كتاباً أن يرهن حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً يقول كتاباً يكتب لكم فخره من مقبوضة حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال ما كان من يبيع الى أجل فامر الله عز وجل أن يكتب ويشهد عليه وذلك في المقام فان كان قوم على سفر تبايعوا الى أجل فلم يجدوا فخره من مقبوضة ذكر من تأول ذلك على القراءة التي حكيناها حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس فان لم تجدوا كتاباً يعني بالكتاب الكاتب والصحيفة والدواة والقلم حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبي عن ابن عباس انه قرأ فان لم تجدوا كتاباً قال ربحا وجد الرجل الصحيفة ولم يجد كتاباً حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا ابن أبي نجيع عن مجاهد كان يقرأها فان لم تجدوا كتاباً يقول ربحا وجد الكاتب ولم يجد الصحيفة أو المداد ونحو هذا من القول حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً يقول مداداً يقرأها كذلك يقول فان لم تجدوا مداداً فعند ذلك تكون الرهون المقبوضة فخره من مقبوضة قال لا يكون الرهن الا في السفر حدثني المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا جواد بن زيد عن شعيب بن الحجاب قال ان أبا العالية كان يقرأها فان لم تجدوا كتاباً قال أبو العالية يوجد الدواة ولا يوجد الصحيفة ويختلفت القراءة في قراءة قوله فخره من مقبوضة فقراء ذلك عامة قراء الحجاز والعراق فخره من مقبوضة يعني جاع رهن كما الكباش جمع كبش والبعال جمع بغل والنعال جمع نعل وقراء ذلك جماعة آخرون فخره من مقبوضة على معنى جمع رهن ورهن جمع الجمع وقد وجه بعضهم الى أنهم اجمع رهن مثل سقف وسقف وقراءه آخرون فخره من مخففة الهاء على معنى جمع رهن كما تجمع السقف سقفاً قالوا ولا نعلم اسماً على فعل يجمع على فعل وبعل الال رهن والرهن والسقف والسقف والذي هو أولى بالصواب في ذلك قراءة من قرأه فخره من مقبوضة لان ذلك الجمع المعروف لما كان من اسم على فعل كما يقال جبل وحبال وكعب وكعاب ونحو ذلك من الاسماء فاما جمع الفعل على الفعل أو الفعل فنادر قليل اجماعاً في أحرف يسيرة وقيل سقف وسقف وقاب وقاب وقاب من قلب النخل وحدود الحد

الى حال أخرى فوقها ربحاً يتحسر على بعض ما فاتته من الاحوال السالفة وان كان مغتبطاً بالثانية لاجل الف وعادة فين تعالى ان هذا القدر من الندامة لا يلحق أهل الثواب والكرامات وقال الاصم لا خوف لهم من عذاب يومئذ ولا هم يحزنون بسبب انهم قاتموا النعيم الزائد الذي حصل لغيرهم من السعداء لانه لا مناسفة في الآخرة وأيضاً انهم لا يحزنون بسبب انه لم يصدوا مطاعة أزيد مما صدر حتى صرنا بها مستحقين لثواب

أريد مما وجدناه أن هذه الخواطر لا توجد في الجنة وههنا سؤال وهو أن المرأة إذا بلغت عارفت بالله ولم تبلغ حاضاً وعند القطاع بحيثها ماتت أو الرجل بلغ عارفاً بالله وقبل أن يجب عليه الصلاة والزكاة مات فهما بالاتفاق من أهل الثواب مع حالهما من الأعمال فكيف وقف الله ههنا حصول الأجر على حصول (٨٦) الأعمال والجواب أن الموجبة السكينة لا تنعكس كنفسها وقد دلت الآية على أن كل مؤمن

عمل صالح فله الأجر فلا يلزم العكس السكينة أنه تعالى لما بين أن من انتهى عن الربا فله ما سلف كان يجوز أن يظن أنه لا فرق بين المقبوض منه وبين الباقي في ذمة القوم فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا فبسيئ أنه يحرم أخذ ما بقى من الربا في ذمتهم فإن قيل كيف قال يا أيها الذين آمنوا ثم قال في آخره أن كنتم مؤمنين فالجواب أن هذا كما يقال إن كنت أخى فأكرم منى معناه أن من كان أخاً كرم أخاه ومعناه إذا كنتم مؤمنين أو أن كنتم تريدون استدامة الحكم لكم بالآمان أو يا أيها الذين آمنوا بلسانكم فدروا ما بقى من الربا أن كنتم مؤمنين بقلوبكم قال القاضي وفيه دلالة على أن الآمان لا يتكامل إذا أصر الإنسان على كبيرة وانما يصبر مؤمناً بالاطلاق متى تجنب كل الكبائر وأجيب بأن المراد أن كنتم عاملين بمقتضى الآمان وهذا بناء على أن العمل الصالح غير داخل في معنى الآمان وانما شدد الله في ذلك لأن المنتظر طلول الأجل إذا حضر

الذي هو بمعنى الخط وأما ما جاء من جمع فعل على فعل فخط ووطأ وردد وورد وجور وانما دعا الذي قرأ ذلك فله من مقبوضة إلى قراءته فيما أطن كذلك مع شذوذه في جمع فعل أنه وجد الرهان مستعملة في رهان الخيل فاحب صرف ذلك عن اللفظ الملتبس برهان الخيل الذي هو غير بمعنى الرهان الذي هو جمع رهن ووجد الرهن مقولاً في جمع رهن كما قال فغلب

بأن سمعوا وأمسى دونها عدن * وعلقت عندها من قبل الرهن

القول في تأويل قوله (فإن آمن بعضكم ببعض فليؤد الذي أوتى أمانته وليتق الله به) يعني بذلك جمل ثناؤه فإن كان المدين أميناً عند رب المال والدين فلم يرتحن منه في سفره رهناً بدينه لا مائته عنده على ماله وثقته فليتق الله المدين به يقول فليخف الله به في الذي عليه من دين صاحبه أن يجعده أو يلفظ دونه أو يحاول الذهاب به فيعرض من عقوبة الله ما لا قبل له به وليؤد دينه الذي أئتمنه عليه اليه وقد ذكرنا قول من قال هذا الحكم من الله عز وجل ناسخ الأحكام التي في الآية قبلها من أمر الله عز وجل بالشهود والكتاب وقد دللنا على أولى ذلك بالصواب من القول فيه فاعني ذلك عن عادته في هذا الموضع وقد حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله فإن آمن بعضكم ببعض فليؤد الذي أوتى أمانته انما يعني بذلك في السفر فاما الحضر فلا وهو واحد كاتباً فليس له أن يرتحن ولا يامن بعضهم بعضاً وهذا الذي قاله الضحاك من أنه ليس لرب الدين اتئمان المدين وهو واحد إلى الكاتب والكتاب والاشهاد عليه سبيلاً وإن كان في سفر فكما قال لما قد دللنا على صحته فيما مضى قبل وأما ما قال من أن الأمر في الرهن أيضاً كذلك مثل الائتمان في أنه ليس لرب الحق الارتئان بما له إذا وجد إلى الكاتب والشهيد سبيلاً في حضر أو سفر فإنه قول لا معنى له لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشترى طعاماً من امرأة ورهن به درعاً فخاف الرجل أن يرتحن بما عليه ويرتن ماله من حق في السفر والحضر لصحة الخبر بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن معلوماً أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حين رهن من ذكرنا غير واحد كاتباً ولا شهيداً لأنه لم يكن متعذراً عليه بدينته في وقت من الأوقات الكاتب والشاهد غير أنهما إذا تبايعا برهن فالواجب عليهما إذا وجد سبيلاً إلى كاتب وشهيد وكان البيع أو الدين إلى أجل مسمى أن يكتب بذلك ويشهدا على المال والرهن وانما يجوز ترك الكتاب والاشهاد في ذلك حيث لا يكون لهما إلى ذلك سبيل ﴿القول في تأويل قوله (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم) وهذا خطاب من الله عز وجل للشهود الذين أمر المستدين ورب المال بالشهادة فقال لهم ولا ياب الشهاداء إذا ما دعوا ولا تكتموا أيها الشهود بعد ما شهدتم شهادةكم عند الحكم كما شهدتم على ما شهدتم عليه ولكن أجيبوا من شهدتم له إذا دعاكم لا قامة شهادةكم على خصمه على حقه عند الحاكم الذي يأخذ به بحقه ثم أخبر الشاهد جمل ثناؤه ما عليه في كتمان شهادته وأبانه من أدائها والقيام به عند حجة المستشهد إلى قيامه به عند الحاكم أو ذي سلطان فقال ومن يكتمها يعني ومن يكتم شهادته فإنه آثم قلبه يقول فاحرق قلبه مكتسب بكتمانها إياها معصية الله كما حدثني المثنى قال أخبرنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه فلا يعمل لأحد أن يكتم شهادة هي عنده وإن كانت على نفسه والوالدين ومن يكتمها فقد ركب انما عظيماً حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ومن يكتمها فإنه آثم قلبه يقول فاحرق قلبه المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال أكبر الكبائر الأثر بالآثار بالله لان الله يقول ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وشهادة

الوقت وظن نفسه على أن تلك الزيادة حصلت له فقطامه عنها يكون شديداً عليه فقال اتقوا الله واتقوا انما يكون الزور باتقاء ما نهى عنه وهذه الآية أصل كبير في أحكام الكفار إذا أسلموا فإن ما مضى في الكفر يبقى ولا ينقض ولا يفسخ وما لم يوجد منه في حال الكفر في كفه محمول على الإسلام فإذا تناكحوا على ما يجوز عندهم ولا يجوز في الإسلام فهو عفو ولا ينعقد بوان كان النكاح وقع على مهر حرام

بعضه المرأة فقد مضى وان كانت لم تقبضه فلها مهر مثلها دون ماسي وهذا مذهب الشافعي وما سلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبادة الله بالزور وكتمان الشهادة لان الله عز وجل يقول ومن يكتمها فانه آثم قابله وقلوبهم غافرة وان كان يقول على الشهادة ان يشهد حيث ما استشهد ويحجب بها حيث استجبر حدثنى المشني قال ثنا سويد قال اخبرنا ابن المبارك عن محمد بن مسلم قال اخبرنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال اذا كانت عندك شهادة فسألك عنها فاجب به ما اولاه انقل اخبر به عند الامير اخبر به بالعهدة راجع او برعوى وأما قوله والله بما تعملون فانه يعني بما تعملون في شهادةكم من اقامتكم والقيام بها او كتمانكم اياها عند حاجتكم من استشهدكم اليها وبغير ذلك من سرائر اعمالكم وعلايتها عليكم بحسبه عليكم ليجزىكم بذلك كله جزاءكم اما خبرا واما سرا على قدر استحقاقكم في القول في تاويل قوله (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) يعني جل ثناؤه بقوله لله ما في السموات وما في الارض لله ملك كل ما في السموات وما في الارض من صغير وكبير واليه تدبر جميعه ويبيده صرفة وتقليبه لا يخفى عليه منه شيء لانه مدبره وما لا يراه ومصرفه وانما عني بذلك جل ثناؤه كتمان الشهود والشهادة يقول لا تكتموا الشهادة أيها الشهود ومن يكتمها فيخبر قلبه ولن يخفى على كتمانها ذلك لاني بكل شيء عليم ويبيد صرفة كل شيء في السموات والارض وما لا يراه اعلمه خفي ذلك وجليهما فتقوا عقابي اياكم على كتمانكم الشهادة وعيبداء من الله بذلك من كتمانها وتخفوها فامنه به ثم اخبرهم عما هو فاعل بهم في آخرتهم وبين كان من نظرائهم ممن انطوى كشعا على معصية فاضمرها أو اظهر موبة فابداها من نفسه من المحاسبية عليها فقال وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه ايقول وان تظهروا فامنا عندكم من الشهادة على حق رب المال الجود والانكار وتخفوا ذلك فاضمرها في انفسكم وغير ذلك من سرائر اعمالكم يحاسبكم به يعني بذلك بحسبه عليه من اعماله فيجازي من شاء منكم من المسلمين بسوء عمله وغاير منكم ان شاء من المسلمين ثم اختلف اهل التأويل في معاني بقوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فقال بعضهم بما لنا من آية عني به الشهود في كتمانهم الشهادة وأنه لاحق بهم كل من كان من نظرائهم ممن اضرهم معصية أو ابداهها ذكر من قال ذلك حدثنى أبو زائدة زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا أبو نعيم عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله يقول يعني في الشهادة حدثنى ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال في الشهادة حدثنى محمد بن المنفي قال ثنا عبد الأعلى قال سئل داود عن قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فحدثنا عن عكرمة قال هي الشهادة اذا كتمتها حدثنى ابن المنفي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو وأبي سعيد انه سمع عكرمة يقول في هذه الآية ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال في الشهادة حدثنى ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي عن الشعبي في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال في الشهادة حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس انه قال في هذه الآية ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله قال نزلت في كتمان الشهادة واقامتها حدثنى يحيى بن أبي طالب قال اخبرنا يزيد قال اخبرنا جابر عن عكرمة في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله يعني كتمان الشهادة واقامتها على وجهها * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية اعلاما من الله تبارك وتعالى عباده أنه مؤاخذهم بما كسبتهم أيديهم وحدتهم به انفسهم مما لا يعملونه ثم اختلف متأولوا ذلك كذلك فقال بعضهم ثم نسخ الله ذلك بقوله لا يكف الله نفسا الاوسعها لو اياها كسبت وعليها ما اكتسبت ذكر من قال ذلك حدثنى أبو كريب قال ثنا اسحق بن سليمان عن

الزور وكتمان الشهادة لان الله عز وجل يقول ومن يكتمها فانه آثم قابله وقلوبهم غافرة وان كان يقول على الشهادة ان يشهد حيث ما استشهد ويحجب بها حيث استجبر حدثنى المشني قال ثنا سويد قال اخبرنا ابن المبارك عن محمد بن مسلم قال اخبرنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال اذا كانت عندك شهادة فسألك عنها فاجب به ما اولاه انقل اخبر به عند الامير اخبر به بالعهدة راجع او برعوى وأما قوله والله بما تعملون فانه يعني بما تعملون في شهادةكم من اقامتكم والقيام بها او كتمانكم اياها عند حاجتكم من استشهدكم اليها وبغير ذلك من سرائر اعمالكم وعلايتها عليكم بحسبه عليكم ليجزىكم بذلك كله جزاءكم اما خبرا واما سرا على قدر استحقاقكم في القول في تاويل قوله (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) يعني جل ثناؤه بقوله لله ما في السموات وما في الارض لله ملك كل ما في السموات وما في الارض من صغير وكبير واليه تدبر جميعه ويبيده صرفة وتقليبه لا يخفى عليه منه شيء لانه مدبره وما لا يراه ومصرفه وانما عني بذلك جل ثناؤه كتمان الشهود والشهادة يقول لا تكتموا الشهادة أيها الشهود ومن يكتمها فيخبر قلبه ولن يخفى على كتمانها ذلك لاني بكل شيء عليم ويبيد صرفة كل شيء في السموات والارض وما لا يراه اعلمه خفي ذلك وجليهما فتقوا عقابي اياكم على كتمانكم الشهادة وعيبداء من الله بذلك من كتمانها وتخفوها فامنه به ثم اخبرهم عما هو فاعل بهم في آخرتهم وبين كان من نظرائهم ممن انطوى كشعا على معصية فاضمرها أو اظهر موبة فابداها من نفسه من المحاسبية عليها فقال وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه ايقول وان تظهروا فامنا عندكم من الشهادة على حق رب المال الجود والانكار وتخفوا ذلك فاضمرها في انفسكم وغير ذلك من سرائر اعمالكم يحاسبكم به يعني بذلك بحسبه عليه من اعماله فيجازي من شاء منكم من المسلمين بسوء عمله وغاير منكم ان شاء من المسلمين ثم اختلف اهل التأويل في معاني بقوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فقال بعضهم بما لنا من آية عني به الشهود في كتمانهم الشهادة وأنه لاحق بهم كل من كان من نظرائهم ممن اضرهم معصية أو ابداهها ذكر من قال ذلك حدثنى أبو زائدة زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا أبو نعيم عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله يقول يعني في الشهادة حدثنى ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال في الشهادة حدثنى محمد بن المنفي قال ثنا عبد الأعلى قال سئل داود عن قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فحدثنا عن عكرمة قال هي الشهادة اذا كتمتها حدثنى ابن المنفي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو وأبي سعيد انه سمع عكرمة يقول في هذه الآية ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال في الشهادة حدثنى ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي عن الشعبي في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال في الشهادة حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس انه قال في هذه الآية ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله قال نزلت في كتمان الشهادة واقامتها حدثنى يحيى بن أبي طالب قال اخبرنا يزيد قال اخبرنا جابر عن عكرمة في قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله يعني كتمان الشهادة واقامتها على وجهها * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية اعلاما من الله تبارك وتعالى عباده أنه مؤاخذهم بما كسبتهم أيديهم وحدتهم به انفسهم مما لا يعملونه ثم اختلف متأولوا ذلك كذلك فقال بعضهم ثم نسخ الله ذلك بقوله لا يكف الله نفسا الاوسعها لو اياها كسبت وعليها ما اكتسبت ذكر من قال ذلك حدثنى أبو كريب قال ثنا اسحق بن سليمان عن

ربا العباس بن عبد المطلب فان لم تفعلوا فاذنوا قبل خطاب مع الكفار المستحان للربا ومعنى قوله ان كتمتم مؤمنين معترفين بتحریم الربا فان لم تفعلوا أي فان لم تكونوا معترفين بتحریم الربا فاذنوا ومن ذهب الى هذا القول قال فيه دليل على ان من كفر بشريعة واحدة من شرائع الاسلام فهو خارج عن الملة كالو كفر بجميع شرائعه وهى هذا يكون ما لهم في حاله سلمين وقيل خطاب مع المؤمنين المصرين على معاملة الربا لانه خطاب

لمع قوم تقدم ذكرهم وما هم الا مخاطبون بقوله يا ايها الذين آمنوا ومعنى قوله فاذا تواضعتم من جعله من الاذان اعلموا به من لم ينتسبه عن الرب
بحر ب من الله فالقول محذوف واذا أمروا باعلام غيرهم فهم ايضا قد علموا ذلك لكن ليس في علمهم دلالة على اعلام غيرهم فهذه القراءة في
الابلاغ أكد من قرأ فاذنوا (٨٨) من أذن بالشئ اذا علم به أي كونه على اذن وعلم فان قيل كيف أمر بالمحاربة مع المسلمين قلنا هذا

اللفظة قد تطلق على من
عصى الله غير مستحل كجاء
في الخبر من أهان لي ولينا
فقد بارزني بالمحاربة وعن
نجابر عن النبي صلى الله عليه
وسلم من لم يدع المحاربة
قلبا أذن بحرب من الله
ورسوله وقد جعل كثير من
المفسرين والعقهاء قوله
انما جزاء الذين يحاربون
الله ورسوله أصلا في قطاع
الطريق من المسلمين فثبت
ان ذكر هذا النوع من
التهديد مع المسلمين وارد في
كتاب الله وسنة رسوله ثم
التفصيل فيه ان المصير على
عمل الربا ان كان شخصا
قدر الامام عليه قبض عليه
وأجرى عليه حكم الله من
التعزير والحبس الى ان
تظهر منه التوبة وان كان
له عسكر وشوكة حاربه
الامام كما يحارب الغلبة
الباغية وكما حارب أبو بكر
مانعي الزكاة وكذا القول
لو أجمعوا على ترك الاذان
وترك دفن الموتى فانه يفعل
بهم ما ذكرناه وان تبتم
من استحلال الربا أو عن
معاملة الربا فلكم رؤس
أموالكم لا تظلمون العرب
بطلب زيادة على رأس المال
ولا تظلمون أنتم بنقصان
رأس المال وان كان ذو

مصعب بن ثابت عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت الله ما في السموات وما في الارض
وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فاشتد ذلك على القوم فقالوا يا رسول الله انما لو أخذون بما نحدث به
أنفسنا هلكنا فأنزل الله عز وجل لا يكلف الله نفسا الا وسعها الآية الى قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا
قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما جئته على الذين
من قبلنا الى آخر الآية قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما جئته على الذين
أبو كريب قال ثنا وكيع وثنا سفيان بن وكيع قال ثنا سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد بن
خالد قال سمعت سعيد بن جبيرة يحدث عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء دخل قلوبهم منها شيء لم يدخلها من شيء فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم سمعنا أو طمعنا وسلمنا قال فالتقى الله عز وجل الامان في قلوبهم قال فأنزل الله عز وجل آمن الرسول
بما أنزل اليه من ربه قال أبو كريب فقرأ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال فقال قد فعلت ربنا ولا
تحملنا الا طاعة لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين
حدثني أبو الرداد المصري عبد الله بن عبد السلام قال ثنا أبو زرعة وهب الله بن راشد عن حيوة بن
سريح قال سمعت يزيد بن أبي حبيب يقول قال ابن شهاب حدثني سعيد بن مرجانة قال جئت عبد الله بن عمر
فتلا هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ثم قال ابن عمر
لئن أخذنا بهذه الآية لنهلكن ثم بكى ابن عمر حتى سالت دموعه قال ثم جئت عبد الله بن العباس فقلت يا أبا
عباس اني جئت ابن عمر فتلا هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية ثم قال لئن أخذنا بهذه الآية
لنهلكن ثم بكى حتى سالت دموعه فقال ابن عباس يغفر الله لعبد الله بن عمر لقد فرق أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم منها كما فرق ابن عمر منها فأنزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها الهاما كسبت وعليها ما اكتسبت
فدفع الله الوسوسة وأثبت القول والفعل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن زيد
عن ابن شهاب عن سعيد بن مرجانة يحدث انه بيناهو جالس سمع عبد الله بن عمر تلا هذه الآية الله ما في
السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية فقال والله لئن أخذنا الله بهذا لنهلكن ثم بكى
ابن عمر حتى سمع نشيجه فقال ابن مرجانة فقممت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما تلا ابن عمر وما فعل حسين
تلاها فقال عبد الله بن عباس يغفر الله لابن عبد الرحمن لعمرى لقد وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد
عبد الله بن عمر فأنزل الله بعد هذا لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة قال ابن عباس فساكت هذه
الوسوسة مما لا طاقة للمسلمين بها وصار الامر الى ان قضى الله عز وجل ان لا نفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت
في القول والفعل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال سمعت الزهري
يقول في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال فقرأها ابن عمر فبكى وقال انما لو أخذون بما نحدث به في
أنفسنا فبكى حتى سمع نشيجه فقام رجل من عنده فأتى ابن عباس فذكر ذلك له فقال رحم الله ابن عمر لقد
وجد المسلمون نحو ما وجد حتى نزلت لا يكلف الله نفسا الا وسعها الهاما كسبت وعليها ما اكتسبت حدثني
المنثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن جعفر عن سليمان عن جندب عن جندب عن جندب قال كنت
عند ابن عمر فقال ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية فبكى فدخلت على ابن عباس فذكرت له ذلك فضحك
ابن عباس فقال رحم الله ابن عمر أو ما يدري فيم أنزلت ان هذه الآية حين أنزلت نجت أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم غدا أشدوا وقالوا يا رسول الله هلكنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا

عسرة وان وقع غريم من غرمانكم ذوا عسار على ان كان هي التي تسمى تامة بمعنى وجد الشئ وحديث في نفسه
لا بمعنى وجد موصوف بشئ فانما حينئذ تكون ناقصة تحتاج الى الخبر وقراء عثمان ذاعسرة بمعنى وان كان الغريم أو المشتري ذاعسرة والقراءة
الشهيرة أولى كذا تكون النظيرة مقصورة على الغريم المشتري بل تعبه وغيره من أرباب العسرة وهي اسم من الاعسار وهو تعذر الموجد

من المال والنظرة التأخير والامهال وفي الآية تحذف والتقدير بالحكم أو قالا من نظرة وقرئ فنظرة بسكون الظاء وقرأ عطاء قنطرة على الامر أي ساجسه بالنظر ونظرة أي صاحب الحق منتظرة أو ذو نظره مثل مكان عاشب أي ذو عشب والميسرة اليسار وضد الاعسار وقرئ بضم السين كمقبرة ومقبرة من قرأ بالاضافة الى الضمير فقد حذف التاء كقوله واقام الصلوة (٨٩) وانحذفوا في ان حكم الانتظار يختص

بالربا أو عام في الكل فعن ابن عباس وشريح والضحاك والسدي وابراهيم الآيتي في الربا قال الكلبي قال بنو عمرو ابني المغيرة هاتوا رؤس أموالنا ولكم الربا ندع لكم فقال بنو المغيرة نحن اليوم أهل عسرة فاحرونا الى أن ندرك الثمرة قالوا أن يؤخر وهم فنزلت وان كان ذو عسرة وعن مجاهد وسائر المفسرين انها عامة في كل دين ولهذا ورد كان تامة ولو فرض ان سبب النزول خاص فلا بد من الحاق سائر الصور به لان العاجز عن أداء المال لا يجوز تركه به وهو قول أكثر الفقهاء كمالك وأبي حنيفة والشافعي والاعسار في الشرع هو أن لا يجسد في ملكه ما يؤديه بعينه ولا يكون له مال لو باعه لا يمكن أداء الدين من ثمنه ومن وجد دارا أو ثوبا لا بعد من ذوى العسرة اذا أمكنه بيعها وأداء ثمنها ولا يجوز له أن يحبس الاقوت يومه لنفسه وهيباله وما لا بد لهم من كسوة لصلاتهم ودفع الحر والبرد عنهم وهل يلزمه أن يؤجر نفسه من صاحب الدين أو غيره الاصح انه لا يلزمه وكذا الوكيل

فنهضتها آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله الى قوله وعليها ما اكتسبت فتجوز لهم من حديث النفس وأخذوا بالاعمال **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم ان أباة قرأ ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فدمعت عينه فبلغ صنيعه ابن عباس فقال بحم الله أبا عبد الرحمن لقد صنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت فنسختها الآية التي بعدها لا يكف الله نفسا الاوسعها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال نسخت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه لا يكف الله نفسا الاوسعها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قالوا أنؤاخذ بما حدثنا به أنفسنا ولم تعمل به جوارحنا قال فنزلت هذه الآية لا يكف الله نفسا الاوسعها **حدثنا** ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال ويقول قد فعلت قال فاعطيت هذه الامة خواتيم سورة البقرة لم تعطها الا م قبلها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل عن عامر ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيعفرن ان يشاء ويعذب من يشاء قال فنسختها الآية بعدها قوله لا يكف الله نفسا الاوسعها ما كسبت وعليها ما اكتسبت **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال نسختها الآية التي بعدها لا يكف الله نفسا الاوسعها وقوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم بما كسبت وعليها ما اكتسبت **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سيار عن الشعبي قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيعفرن ان يشاء ويعذب من يشاء قال فكان فيها شدة حتى نزلت هذه الآية التي بعدها ما كسبت وعليها ما اكتسبت قال فنسخت ما كان قبلها **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال اذكروا عند الشعبي ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه حتى بلغ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت قال فقال الشعبي الى هذا صار رجعت الى آخر الآية **حدثني** يحيى بن أي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال قال ابن مسعود كانت المحاسبة قبل أن تنزل لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فلما نزلت نسخت الآية التي كانت قبلها **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبد الله قال سمعت الضحاك يذكر عن ابن مسعود نحوه **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جرير عن بيان عن الشعبي قال نسخت ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب وسفيان عن جابر عن مجاهد عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قالوا نسخت هذه الآية لا يكف الله نفسا الاوسعها ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل عن جابر عن عكرمة وعامر بمثله **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد بن جيد عن الحسن في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الى آخر الآية قال محتمل لا يكف الله نفسا الاوسعها ما كسبت وعليها ما كسبت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه قال نسخت هذه الآية يعني قوله لا يكف الله نفسا الاوسعها الآية التي كانت قبلها ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال نسختها قوله لا يكف الله نفسا الاوسعها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا

(١٢ -) (ابن جرير) ثالث - غيره له ما يؤديه لا يلزمه القبول فاما من له بضاعة كسدت عليه فواجب عليه أن يبيعها بالنقصان ان لم يكن الاذلة واذا علم الانسان أن غريمه معسر حرم عليه حبسه وأن يطالبه بماله عليه ووجب الانتظار الى وقت اليسار فلما ان كان له ريبه في اعساره جاز أن يحبسه الى ظهور الاعسار واذا ادعى الاعسار وكذبه الغريم فان كان الدين الذي لزمه حصل له عن

عوض كالبيع أو اقترض فلا بدله من اقامة شاهدة عند اثنين على ان ذلك العوض قد هلك فان لم يكن عن عوض كالكافور وشمسك وسداؤ
فالقول قوله وعلى الغريم البينة لان الاصل هو الفقر وأن تصدقوا على المعسر بما عليه من الدين يدل على ذلك ذكر المعسر وذكر رأس المال
خير لكم ولحصول الشاء الجليل في (٩٠) الدنيا والثواب الجزيل في العقي ان كنتم تعلمون ان هذا التصديق خير لكم فعملوا به جعل من

ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله الى آخر الآية اشتدت على المسلمين وشقت مشقة شديدة فقالوا يا رسول
الله لو وقع في أنفسنا شيء لم نعمل به واخذنا الله به قال فاعلمكم تقولون كما قال بنو اسرائيل سمعنا وعصينا قالوا
بل سمعنا وأطعنا يا رسول الله قال فنزل القرآن يفرجها عنهم آمن الرسول بما نزل اليه من ربه والمؤمنون كل
آمن بالله ولا يثبتون عليه وكتبه ورسوله الى قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت قال
فصيره الى الاعمال وتوكل ما يقع في القلوب **حدثني** المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا هشيم عن سيار أبي
الحكم عن الشعبي عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله
قال نسخت هذه الآية التي بعدها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال
ثنا أسباط عن السدي قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله قال يوم نزلت هذه الآية كانوا
يؤخذون بما وسوس به أنفسهم وما عملوا فاشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان عمل أحدنا وان
لم يعمل أخذنا به والله ما نأكل الوسوسة فنسخها الله بهذه الآية التي بعدها بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها
فكان حديث النفس مما لم يطبقوا الآية **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة أن
عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت نسختها قوله لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت * وقال آخرون ممن
قال معنى ذلك الاعلام من الله عز وجل عباده انه مؤاخذهم بما كسبتهم وعملهم جوارحهم وبما حدثتهم
به أنفسهم مما لم يعملوه هذا الآية محكمة غير منسوخة والله عز وجل محاسب خلقه على ما عملوا من عمل وعلى
ما لم يعملوه مما أصره في أنفسهم ونوره وأرادوه في غفيرة للمؤمنين ويؤاخذ به أهل الكفر والنفاق ذكر
من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان
تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله فانهم لم تنسخ ولكن الله عز وجل ادا جمع الخلاق يوم القيامة
يقول الله عز وجل اني اخبركم بما أنفختم في أنفسكم مما لم تطاع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فيخبرهم ويغفر
لهم ما حدثوا به أنفسهم وهو قوله بحاسبكم به الله يقول بحبركم وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوا
من التكذيب وهو قوله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وهو قوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم
من الشك والنفاق **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن
عباس وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله فذلك سر عملكم وعلايتهم بحاسبكم به الله فليس من عبد
مؤمن يسر في نفسه خيرا يعمل به فان عمل به كتب له به عشر حسنات وان هولم يقدر ان يعمل به كتب له به
حسنة من أجل انه مؤمن والله يرضى سر المؤمنين وعلايتهم وان كان سوا حدث به نفسه اطاع الله عليه وأخبره
به يوم تبلى السرائر وان هولم يعمل به لم يؤاخذ الله به حتى يعمل به فان عمل به تجاوز الله عنه كما قال أولئك
الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا ويجاوز عن سيئاتهم **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال
أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله الآية قال قال ابن عباس
ان الله يقول يوم القيامة ان كتابي لم يكتبوا من أعمالكم الا ما ظهر منها فاما ما أسررت في أنفسكم فانا أحاسبكم به
اليوم فاغفر لمن شئت وأعذب من شئت **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا علي بن عاصم قال أخبرنا
بيان عن بشر عن قيس بن أبي حازم قال اذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل يسمع الخلاق انما كان
كتابي يكتبون عليكم ما ظهر منكم فاما ما أسررت فلم يكتبوا يكتبونه ولا يعلمونه أنا الله أعلم بذلك كله منكم فاغفر
لمن شئت وأعذب من شئت **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد الله قال سمعت الضحاك
يقول في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله كان ابن عباس يقول اذا دعى الناس للحساب

لا يعمل به وان علمه كانه
لا يعلمه أو تعلمون فضل
التصدق على الانظار
والقبض بعده أو تعلمون ان
ما يامركم به ربكم أطعكم
وقيل المراد بالتصدق الانظار
كقوله عليه السلام لا يعمل
دين رجل مسلم في آخره
الا كان له بكل يوم صدقة
وزيف بان الانظار ثبت
وجوبه بالآية الاولى فلا بد
من فائدة جديدة ولان
قوله خير لكم انما يليق
بالندوب بالواجب ثم ان
المعلمين بالربا كانوا
أصحاب شرف وجلالة
واعوان وتغلب على الناس
فاحتاجوا الى مزيد زجر
وعيد لاجرم وقع ختم
أحكام الربا بقوله واتقوا
يوما والمراد اتقاء ما يحدث
فيه من الشدائد والاهوال
واتقاء ذلك لا يمكن الا
باجتناب المعاصي وفعل
الاوامر في الدنيا فهد القول
يتضمن الاتيان بجميع
التكاليف وانتصبا يوما
على انه مفعول به والمعنى
تأهبوا بما تسلفون من
العمل الصالح للقاء يوم
ترجعون فيه الى الله أي الى
ما عداكم من ثواب أو عقاب
أو الى علمه وحفظه وذلك
ان الانسان له أحوال ثلاث

على الترتيب الاولى كونه جنينا لا يملك تصرفا فلا تصرف فيه الا الله الثانية خروجه الى فضاء وهالك يرى للابوين ولغيرهما
تصرف فيه طاهر الثالث ما بعد الموت وهنالك لا يكون التصرف فيه طاهرا وفي الحقيقة لا الله تعالى فمكانه عاد الى الحالة الاولى وهذا معنى
الرجوع الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت أي جزاء ذلك أو المكتسب هو الجراء كما يقال كسب الرجل لمبا يحصله بتجارته والمراد ان كل مكلف

فصل في خبره الله بما كانوا يسرون في أنفسهم مما لم يعملوا في قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ثم كان لقائل أن يقول كيف يليق بكرم الأكرمين إصصال العذاب إلى عباده الكفار والفاسق فقال وهما لا يظلمون بل العبد هو الذي أوقع نفسه في تلك الورطة لأن الله تعالى مكنه وأراح عذره وسهل طريق الاستدلال عليه وأمهل هذا على أصول (٩١) المعتزلة وأما على أصول الأصحاب

فهو إشارة إلى أنه تعالى مالك الملاك وخالق الخلاق والمالك إذا تصرف في ملكه كيف شاء وأراد لم يكن ظلمًا عن ابن عباس أنها آخرة نزات على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بهم أجبريل وقال ضعها على رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها إحدى وعشرين يوما وقيل إحدى وعشرين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات والله تعالى أعلم بحقيقة الحال التأويل أخبر عن حرص أهل الدنيا وهم آكلة الربا بعدد كرقاعة أهل العقى فشل آكل الربا كشمل من له جوع الكلب يأكل ولا يشبع حتى ينفخ بطنه ويثقل عليه فلا يقوم إلا كما يقوم المصروع لأنه كلما قام صرعه ثقل بطنه ومثله قوله عليه السلام إن هذا المال خضر خلوًا ومما يئب الربيع يقتل حبطًا أو يملأ آكلة الخضر فانها أكلت حتى إذا امتلأت خضرناها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت ثم وقعت فنأخذ بحقه ووضعته بحقه فم المعونة هو ومن

أخبرهم الله بما كانوا يسرون في أنفسهم مما لم يعملوا في قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ثم كان لقائل أن يقول كيف يليق بكرم الأكرمين إصصال العذاب إلى عباده الكفار والفاسق فقال وهما لا يظلمون بل العبد هو الذي أوقع نفسه في تلك الورطة لأن الله تعالى مكنه وأراح عذره وسهل طريق الاستدلال عليه وأمهل هذا على أصول (٩١) المعتزلة وأما على أصول الأصحاب فهو إشارة إلى أنه تعالى مالك الملاك وخالق الخلاق والمالك إذا تصرف في ملكه كيف شاء وأراد لم يكن ظلمًا عن ابن عباس أنها آخرة نزات على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بهم أجبريل وقال ضعها على رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها إحدى وعشرين يوما وقيل إحدى وعشرين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات والله تعالى أعلم بحقيقة الحال التأويل أخبر عن حرص أهل الدنيا وهم آكلة الربا بعدد كرقاعة أهل العقى فشل آكل الربا كشمل من له جوع الكلب يأكل ولا يشبع حتى ينفخ بطنه ويثقل عليه فلا يقوم إلا كما يقوم المصروع لأنه كلما قام صرعه ثقل بطنه ومثله قوله عليه السلام إن هذا المال خضر خلوًا ومما يئب الربيع يقتل حبطًا أو يملأ آكلة الخضر فانها أكلت حتى إذا امتلأت خضرناها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت ثم وقعت فنأخذ بحقه ووضعته بحقه فم المعونة هو ومن أخذ به غير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع وفي الحديث مثلاً أن أحدهما للمفرط بحيث يفضي به إلى الهلاك في الدنيا والعقب في جميع الدنيا وأشار إليه بقوله وإن مما يئب الربيع يقتل حبطًا أو يملأ وذلك أن الربيع يئب أن حرار البقول فتستكثر منها الماشية لا استطابتها إياها حتى تنفخ بطنها عند مجاوزتها حد الاعتدال فتدق أمعاؤها وتهلك أو تقارب الهلاك والمثل الآخر المقصود ذلك قوله إلا آكلة الخضر وذلك

أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع وفي الحديث مثلاً أن أحدهما للمفرط بحيث يفضي به إلى الهلاك في الدنيا والعقب في جميع الدنيا وأشار إليه بقوله وإن مما يئب الربيع يقتل حبطًا أو يملأ وذلك أن الربيع يئب أن حرار البقول فتستكثر منها الماشية لا استطابتها إياها حتى تنفخ بطنها عند مجاوزتها حد الاعتدال فتدق أمعاؤها وتهلك أو تقارب الهلاك والمثل الآخر المقصود ذلك قوله إلا آكلة الخضر وذلك

ان الخضر ليست من احرار البقول وجيدها التي ينبت بها الربيع ينبت الى امطاره ولست بها من كذا الصيف التي ترعاها المواشي بغد هيح البقول وينبت
حيث لا تجدد سواها فلا ترى الماشية تكثر منها وهو مثل التاجر يكتسب المال بطريق البيع والشراء ويؤدي حقه وان كان له حرص في
الطلب والجمع ولكن لما كان (٩٢) بامر الشرع وطريق الحل ما اضربه واحل ايد البيع وحرم الربا يعني كيف يكون ما زال

نور الامر ظلمته مثل ما زاد
ظلمته ارتكاب المنه
مرتكب الربا في ظلمات
ثلاث ظلمة الحرص
وظلمة الدنيا وظلمة
المعصية وامره الى الله يرزقه
من حيث لا يحتسب والله
لا يحب كل كفار بنعمة
الشرع وانواره اقيم عامل
بالطبع مقسم في ظلمة
اصراؤه ثم اخبر عن العاملين
بالشرع الخارجين عن
الطبع الذين آمنوا باليمان
التصديق بالتحقيق مغرونا
بالتوفيق ثم خرجوا عن
ظلمة اتباع الهوى باقامة
الصلاة وعالجوا ظلمة
الركون الى الدنيا بانوار
ايمان الزكاة فغلبتهم العناية
من حضيض العبدية الى
ذروة العندية لهم اجرهم
عند ربهم ولا خوف عليهم
من الرجوع الى ظلمات
الطبيعة ولا هم يحزنون
لغوات انوار الشريعة ثم
اخبر عن اهل الايمان
المجازي فقال يا ايها الذين
آمنوا باللسان اتقوا الله
أي بالله كجاء كذا اذا اجر
الباس اتقيا برسول الله
صلى الله عليه وسلم أي
جعلناه قدامنا ومن شرط
المؤمن الحقيقي اتقاؤه
بالله في ترك الزيادات كما

وايس في قوله جل وعز لا يكلف الله نفسا الا وسمعهها لما كسبت وعليها ما اكتسبت في الحكم الذي اعلم
عباده بقوله أو تخفوه بحاسبكم به الله لان المحاسبة ليست بموجبة عقوبة ولا مؤخذة بما حوسب عليه العبد
من ذنوبه وقد اخبر الله عز وجل عن المجرمين أنهم حين تعرض عليهم كتب أعمالهم يوم القيامة يقولون
يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا فيه ادرة صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فاحسب ان كتبهم محصية عليهم صغائر أعمالهم
وكبائرهم فلم تكن الكتب وان احصت صغائر الذنوب وكبائرهم بما حوسب احصاؤها على اهل الايمان بالله
ورسوله واهل الطاعة ان يكونوا بكل ما احصته الكتب من الذنوب عاقبين لان الله عز وجل وعدهم العفو
عن الصغائر باجتناهم السم الكبار فقال في تنزيهه ان تحتبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم
وندخلكم مدخلا كريما فدل ان محاسبة الله لعباده المؤمنين بما هو محاسب به من الامور التي اخفها انفسهم
غير موجبة لهم منه عقوبة بل محاسبة اياهم ان شاء الله عليهم الى عرفهم بفضلهم بعفوه لهم عنها كما بلغنا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي حدثني به احمد بن المقدم قال ثنا المعتمر بن سليمان قال
سمعت ابي عن قتادة عن صفوان بن محرز عن ابن عمر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يدني ابي عبد الله المؤمن
يوم القيامة حتى يضع عليه كنفه فيقرره بسيئاته يقول هل تعرف فيقول نعم فيقول سترتها في الدنيا واغفرها
اليوم ثم يظهر له حسناته فيقول هاؤم اقرؤا كتابه او كما قال وأما الكافر فانه ينادى به على رؤس الاشهاد
حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وسعيد وهشام وحدثني يعقوب قال ثنا ابن عيسى قال
اخبرنا هشام قال لا يجيء في حديثهما عن قتادة عن صفوان بن محرز قال بينهما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله
ابن عمرو وهو يطوف اذ عرض له رجل فقال يا ابن عمر أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول
هل تعرف كذا فيقول رب اغفر مرتين حتى اذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا
وأنا أغفرها لك اليوم قال فيعطى صحيفة حسناته أو كما به بينه وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس
الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم - الا لعنة الله على الظالمين ان الله يفعل بعبدة المؤمنين من تعريهم اياه
سيئات أعمالهم حتى يعرفه تفضله عليه بعفوه له عنها فكذلك فعله تعالى ذكره في محاسبة اياه بما أبداه من
نفسه وبما اخفاه من ذلك ثم يغفر له كل ذلك بعد تعريه تفضله وتكرمه عليه فيستره عليه وذلك هو المغفرة
التي وعد الله عباده المؤمنين فقال يغفر لمن يشاء فان قال قائل فان قوله لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت ينبي
عن ان جميع الخلق غير مؤخذين الا بما كسبته انفسهم من ذنب ولا مثابين الا بما كسبته من خير قيل
ان ذلك كذلك وغير مؤخذ العبد بشئ من ذلك الا بفعل ما نهى عن فعله أو ترك ما أمر بفعله فان قال فاذا كان
ذلك كذلك فما معنى وعيد الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا ما اخفتم انفسنا بقوله ويعذب من يشاء ان كان لهما ما كسبت
وعليهما ما اكتسبت وما اضمرته قلوبنا واخفتم انفسنا من هم بذنب أو ارادة لعصية لم تكتسبه جوارحنا
قيل له ان الله جل ثناؤه تدعو المؤمنين ان يغفر لهم عما هم اعظم مما هم به أحدهم من المعاصي فلم يفعله وهو
ما ذكرنا من وعده اياهم العفو عن صغائر ذنوبهم اذ اذهم اجتنبوا كبائرهم وانما الوعيد من الله عز وجل
بقوله ويعذب من يشاء على ما اخفتم نفوس الذين كانت انفسهم تخفي الشك في الله والريية في وحدانيته أو في
نبوة نبيه صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عباده أو في المعاد والبعث من المنافقين على نحو ما قال ابن عباس
ومجاهد ومن قال بمثل قولهم ان تاويل قوله أو تخفوه بحاسبكم به الله على الشك واليقين غير انما نقول ان
التوعد بقوله ويعذب من يشاء هو من كان اخفاه نفسه ما تخفيه الشك والريية في الله وفيه يكون الشك فيه

قال من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وذروا ما بقي من الربا ان راكموا ما سوى الله في طلبه ان كنتم مؤمنين ايمانا حقيقيا بالله
فان لم تغفلوا لم تتركوا كل زيادة معكم فاذا نوب البحر من الله ورسوله يبعد منهما وبغض وان تبتم تركتم غيره فاكم رؤس أموالكم وهي
الكرامة التي فضلكم بها على كثير من خلقه وهي المحبة يحبهم ويحبونه لا تظلمون بوضع محبتي في غير موضعها من المحلوقات ولا تظلمون

لوضع محبتكم في غير موضعها وان كان ذو عسرة لم يقبل اليه ما عدل لاجله عاجلا فنظرة الى ميسرة وهو وقت وصوله اليه آجلا وان تصدقوا
تبدلوا فينا ما تمنون من صنف برئاني الدنيا والعقي على قدر همكم فهو خير لكم لا تاجازيكم على قدر مواهبنا ان كنتم تعلمون قدرها ومن
يتوكل على الله فهو حسبه من نغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين ثم انه (٩٣) سبحانه كما جمع في القرآن خلاصة

الكتب السماوية بجمع في
خاتمة الوحى خاتمة آية
القرآن فقال واتقوا يوما
الآية وذلك ان فائدة جميع
الكتب واجعة الى معنيين
النجاة من الدركات السفلى
وهى سبعة الكفر والشرك
والجهل والمعاصي والانحلاق
المذمومة وحجب الاوصاف
وحجاب النفس والقصور
بالدرجات العلى وهى ثمانية
المعرفة والتوحيد والعلم
والطاعات والانحلاق
المحمودة وجذب الخلق
والغناء عن انانيته والبقاء
مهيوتته فتقوله واتقوا
شاملا لما يتعلق بالسعى
الانسانى من هذه المعاني
لان حقيقة التقوى مجانبية
ما يبعدك عن الله ومباشرة
ما يقربك اليه فتقوى العام
الخروج بسبب الاقامة
بشرائط جاهدوا فينا عن
الكفر بالمعرفة وعن
الشرك بالتوحيد وعن
الجهل بالعلم وعن المعاصي
بالطاعات وعن الانحلاق
المذمومة بالانحلاق المحمودة
ثم من ههنا تقوى الخاص
تخرجهم جذبات انهم ينهم
سبلنا من حجب اوصافهم الى
درجة تجلى صفات الحق
فيستظلون بظل سدرة
المنتهى عندها بحنة المأوى

بالله كفر او الوعود الغفران بقول فيغفر لمن يشاء وهو الذى انحنى وما يخفيه الهمة بالتقدم على بعض ما ناه
الله عنه من الامور التى كان جائزا ابتداء تحليلة وياحتسه فمره على خلقه جل ثناؤه أو على ترك بعض ما أمر
الله بفعله مما كان جائزا ابتداء باحة تركه فواجب فعله على خلقه فان الذى هم بذلك من المؤمنين اذا هو لم
يصح همهم بما هم به ويحقق ما أخفته نفسه من ذلك بالتقدم عليه لم يكن ما خودا كروى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه
فهذا الذى وصفناه هو الذى يحاسب الله به مؤمنى عبادته ثم لا يعاقبهم عليه فاما من كان ما أخفته نفسه شكافى الله
وارتبا باقى نبوة أنبيائه فذلك هو الهالك المخلد فى النار الذى أوعده جل ثناؤه العذاب الالىم بقوله ويعذب من
يشاء فتاويل الآية اذا وان تبدوا ما فى أنفسكم أيها الناس فتظهروه أو تخفوه فتتطوى عليه نفوسكم
بحاسبكم به الله فيعرف مؤمنكم بفضلهم بعفوه عنه ومغفرته له فيغفر له ويعذب منافقكم على الشك
الذى انطوت عليه نفسه في وحدانية حاله ونبوة أنبيائه ﴿ القول فى تاويل قوله ﴾ (والله على كل شئ
قدير) يعنى بذلك جل ثناؤه والله عز وجل على العفوة عما أخفته نفس هذا المؤمن من الهمة بالخطيئة وعلى
عقاب هذا الكافر على ما أخفته نفسه على الشك في توحيد الله عز وجل ونبوة أنبيائه ومجازاة كل واحد منهما
على ما كان منه وعلى غير ذلك من الامور قادر القول فى تاويل قوله (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه
والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) يعنى بذلك جل ثناؤه صدق الرسول يعنى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فافر بما أنزل اليه يعنى بما أوحى اليه من ربه من الكتاب وما يه من حلال وحرام وعدو وعد
وأمر ونهى وغير ذلك من سائر ما فيه من المعاني التى حواها وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت
هذه الآية عليه قال يحق له صدقنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله آمن الرسول بما
أنزل اليه من ربه وذكر لنا اننى انى الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال ويحق له ان يؤمن وقد قيل انهم
نزلت بعد قوله وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل
شئ قدير لان المؤمنين برسول الله من أصحابه شق عليهم ما توعدهم الله به من محاسبتهم على ما أخفته نفوسهم
فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلمكم تقولون معناه وعصينا
كما قالت بنو اسرائيل فقالوا بل نقول معناه وأطعنا فانزل الله لذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم وقول
أصحابه آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله يقول وصدق
المؤمنون أيضاح نبهم بالله وملائكته وكتبه ورسله الآيتين وقد ذكرنا قائل ذلك قبل واختلاف القراء
في قراءة قوله وكتبه فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض قراء أهل العراق وكتبه على وجه جمع الكتاب على
معنى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه التى أنزلها على أنبيائه ورسله وقرأ ذلك جماعة من
قراء أهل الكوفة وكتابهم بمعنى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وبالقرآن الذى أنزله على نبيه محمد صلى الله
عليه وسلم وقد روى عن ابن عباس انه كان يقرأ ذلك وكتابهم ويقول الكتاب أكثر من الكتب وكان ابن
عباس يوجه تاويل ذلك الى نحو قوله والعصران الانسان لى خسر بمعنى جنس الناس وكنس الكتاب كما
يقال ما أكثر درهم فلان وديناره وراديه جنس الدراهم والدينار وذلك وان كان مذهبهم المذهب
معروفا فان الذى هو أعجب الى من القراءة فى ذلك ان يقرأ باللفظ الجمع لان الذى قبله جمع والذى بعده كذلك
أعنى بذلك وملائكته وكتبه ورسله فالحاق الكتب فى الجمع لفظا أعجب الى من توحيد واخراجا فى اللفظ
به باللفظ الواحد ليكون لاحقا فى اللفظ والمعنى باللفظ ما قبله وما بعده وبعدها ﴿ القول فى تاويل قوله جل

فينتفعون بمواهب اذ يغشى السدرة ما يغشى ثم من ههنا تقوى خاص الخص فتخرجهم العناية بجذبات ما راغ البصر وما طغى من سدرة المنتهى
لاوصاف الى قاب قوسين ثم اية حجاب النفس بداية أنوار القدس وهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه وهو مقام أو أدنى ترجعون فيه الى الله
لان مبدأ وجودك النعمة وأخرها لك الجذبة وبها الصطفى آدم وكرم نبيه واهل ذم يعل ولقد كرمنا أولاد آدم لان أهل الكرامة منهم من هو

بالضم على الأصل ان تضل بكسر الهمزة على الشرط جزء والفضل الباقيون بالغنح على انها ناصبة فتدكر بالشديد والرفع كثر بالرفع من الاذكار أبو زيد عن المغضل فتدكر من الاذكار والنصب أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير وقتيبة الباقيون فتدكر بالتشديد والنصب تجارة حاضرة بالنصب فيها عاصم الباقيون بالرفع فيها قرهن بضم الراء (٩٥) والهاء ابن كثير وأبو عمرو الباقيون

فرهان الوقوف فاكثبه ط لا بدول بالعدل ص لعطف المتفتحين فليكتب ج شياط بالعدل ط من رجالكم ج للشرط مع فاء التعقيب الاخرى ط دعوا ط للعدول أجله ط ألا تكتبوها ط لابتداء الامر تبايعتم ص لعطف المتفتحين ولا شهيد ط بكم طواتقوا الله ط هو يعلمكم الله ط علمه مقبوضة ط لابتداء شرط واستئناف معنى آخر به ط للعدول الشهادة ط قلبه ط علمه التفسير الحكم الثالث المداينة وسبب النظم ان الحكمين المتقدمين وهما الانفاق وترك الربا كائنا سيدين لقصان المال فارشد الله تعالى في هذه الآية بكال رأفته الى كيفية حفظ المال الحلال وصونه عن التلف والبوار ورعايته وجوه الاحتياط فان مصالح المعاش والمعاد متوقفة على ذلك ولهذا الدقة بالغ في الوصاية وأطنب وعن ابن عباس ان المراد به السلم وقال لما حرم الربا أباح السلف وأتزل فيه أطول آية ولهذا قال بعض العلماء لالذة ولا منفعة يتوصل

ان الوسخ اسم من قول القائل وسعني هذا الامر مثل الجهد والوجد من جهدني هذا الامر ووجلت منه كما حدثني المشي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها قال هم المؤمنون وسع الله عليهم أمر دينهم فقال الله جل ثناؤه ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال اتقوا الله ما استطعتم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن الزهري عن عبد الله بن عباس قال لما نزلت ضج المؤمنون منهاضجة وقالوا يا رسول الله هذا نتوب من عمل اليد والرجل واللسان كيف نتوب من الوسوسة كيف تمتنع منها فجاء جبريل صلى الله عليه وسلم بهذه الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا وسعها انكم لا تستطيعون أن تمتنعوا من الوسوسة حدثني موسى قال ثنا عمر وقال ثنا اسباط عن السدي لا يكلف الله نفسا الا وسعها وسعها طاقته او كان حديث النفس مما لا يطيقون القول في تاويل قوله (لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت) يعنى بقوله جل ثناؤه لهما النفس التي أنجزت له لا يكلفها الا وسعها يقول لكل نفس ما اجتهدت وعملت من خير وعليها عني وعلى كل نفس ما اكتسبت ما عملت من شر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت أي من خير وعليهما ما اكتسبت أي من شر أو قال من سوء حدثني موسى قال ثنا عمر وقال ثنا اسباط عن السدي لهما ما كسبت يقول ما عملت من خير وعليها ما كسبت يقول وعليها ما عملت من شر حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن الزهري عن عبد الله بن عباس لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت عمل اليد والرجل واللسان فتاويل الآية اذا لا يكلف الله نفسا الا ما يسعها فلا يجهدا ولا يضيق عليهما في أمر دينهما فيؤاخذها بهما ان همت ولا وسوسة ان عرضت لها ولا تخطفه ان خطرت بقلها القول في تاويل قوله (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطانا) وهذا تعليم من الله عز وجل عباده المؤمنين دعاه كيف يدعونه وما يقولون في دعائهم اياه ومعناه قولوا ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا شيئا فرضت عليه فعمله فلم نعمله أو أخطانا في فعل شيء ثم يتداعى فعله ففعلناه على غير قصد منا الى معصيتك ولكن على جهالة مذاهبنا ونخطا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطانا ان نسينا شيئا مما أقرضته علينا أو أخطانا شيئا مما حرمته علينا حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطانا قال بلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل تجاوز هذه الامة عن نسيانها وما حدثت به أنفسها حدثني موسى قال ثنا عمر وقال ثنا اسباط عن السدي قال زعم السدي ان هذه الآية حين نزلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطانا قال جبريل صلى الله عليه وسلم فقل ذلك يا محمد ان قال لقائل وهل يجوز أن يؤاخذ الله عز وجل عباده بما نسوا أو أخطوا فيسألوه ان لا يؤاخذهم بذلك قيل ان النسيان على وجهين أحدهما على وجه التضييع من العبد والتفريط والاخر على وجه عجز النامي عن حفظ ما أمر به فحفظه وكل به وضعف عقله عن احتمال ما الذي يكون من العبد على وجه التضييع منه والتفريط فهو ترك منسلا أمر بفعله فذلك الذي يرغب العبد الى الله عز وجل في تركه مؤاخذته به وهو النسيان الذي عاقب الله عز وجل به آدم صلات الله عليه فخرجه من الجنة فقال في ذلك ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما وهو النسيان الذي قال جل ثناؤه فاليوم ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا فرغبة العبد الى الله عز وجل بقوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطانا فيما كان من نسيان منسلا أمر بفعله على هذا الوجه اذى وصغدا

بها بالطريق الحرام الا وقد جعل الله سبحانه لتحصيل مثلها طريقا حلالا وسبيلا مشروعا والتدائن تعاقل من الدين يقال دانيت الرجل اذا عاملته بدين معطيا أو أخذوا المراد اذا تعاملتم بما فيه دين وذلك ان البياعات على أربعة أوجه أحدها بيع العين بالعين وذلك ليس بمداينة البتة والثاني بيع الدين بالدين وهو باطل فيبقى ههنا بيعان ببيع العين بالدين وهو ما اذا باع شيئا بدين مؤجل وبيع الدين بالعين وهو المسمى

بالسلم وكلاهما داخلان تحت الآية وأما القرض فلا يدخل فيه وأنه غير الدين لغة فان الدين يجوز فيه الاجل والقرض لا يجوز فيه الاجل والقائدة في قوله بدين تخليصه من الدين بمعنى المجازاة أو التاكيد بل ولا مانع من أن يكون الدين كان صغيراً أو كبيراً أو غيره وفي الكشف فائدة وجوع (٦٦) الضمير اليه في قوله فاكثبوه اذ لم يذكر لو يجب أن يقال فاكثبوا الدين فلم يكن

مالم يكن تركه ما ترك من ذلك تغريطاً منه فيه وتضييعاً كقربانته عز وجل فان ذلك اذا كان كفر بالله فان الرغبة الى الله في تركه المؤاخذه به غير حائرة لان الله عز وجل قد أخبر عباده انه لا يغفر لهم الشرك به فمستلته فعل ما قد أعلمهم به انه لا يفعل خطاً وانما يكون مسئلته المغفرة فيما كان من مثل نسيان القرآن بعد حفظه بتشاغله عنه وعن قراءته وبمثل نسيان صلاة أو صياماً باشتغاله عنهما بغيرهما حتى ضيعهما وأما الذي العبد به غير مؤاخذ ليجزئ بنيه عن حفظه وقلة احتمال عقله ما وكل بمراعاته فان ذلك من العبد غير معصية وهو به غير آثم فذلك الذي لا وجه لمسئلة العبد به أن يغفر له لانه مسئلة منه له أن يغفر له مالم يس له بذنب وذلك مثل الامر بغلب عليه وهو حريص على تركه وحفظه كالرجل يحرس على حفظ القرآن يحذره فيقرأه ثم ينساه بغير تشاغل منه بغيره عنه ولا يمكن بجزئ بنيه عن حفظه وقلة احتمال عقله ذكر ما أودع قلبه منه وما أشبه ذلك من النسيان فان ذلك مما لا يجوز مسئلة الرب مغفرته لانه لا ذنب للعبد فيه فيغفر له باكتسابه وكذلك للخطا وجهان أحدهما من وجه ما نهى عنه العبد فيأتيه بقصد منه وإرادة فذلك خطا منه وهو به مأخوذ يقال منه خطي فلان وأخطأ فيما أتى من الفعل واثم اذا أتى ما يثام فيه وركبه ومنه قول الشاعر

الساس يلحون الامير اذا همو * خطوا الصواب ولا يلام المرشد

يعني أخطوا الصواب وهذا الذي يرغب العبد الى ربه في صفح ما كان منه من اثم عنه الا ما كان من ذلك كفراً والآخر منهما ما كان منه على وجه الجهل به والظن منه بان له فعله كالذي يا كل في شهر رمضان ليلا وهو يحس بان الفجر لم يطلع أو يؤخر صلاة في يوم غيم وهو ينتظر بتأخيره اياها دخول وقتها فيخرج وقتها وهو يرى ان وقتها لم يدخل فان ذلك من الخطا الموضوع عن العبد الذي وضع الله عز وجل عن عباده الاثم فيه فلا وجه لمسئلة العبد به أن لا يؤاخذه به وقد زعم قوم ان مسئلة العبد به أن لا يؤاخذه به مأنسى أو أخطأ انما هو فعل منه لما أمره به به تبارك وتعالى أو لما نهى اليه من التذلل له والخضوع بالمسئلة فاما على وجه مسئلته الصفح فلا وجه له عندهم والبيان عن هؤلاء كتاب سيباني فيه ان شاء الله على ما فيه الكفاية لمن وفق لفهمه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ربنا ولا تحمل علينا اصرارنا كما حملته على الذين من قبلنا) ويعني بذلك جل ثناؤه قولوا ربنا لا تحمل علينا اصرارنا يعني بالاصرار العهد كما قال جل ثناؤه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم اصري وانما عني بقوله ولا تحمل علينا اصرارنا لا تحمل علينا عهدنا فنحجز عن القيام به ولا نستطيعه كما حملته على الذين من قبلنا عني على اليهود والنصارى الذين كفروا أعمالاً وأخذت عهودهم ومواثيقهم على القيام بها فلم يقوموا بها فخرجوا بالعقوبة تعلم الله عز وجل أمة محمد صلى الله عليه وسلم الرغبة اليه بمسئلته ان لا يحملهم من عهودهم ومواثيقهم على أعمال ان ضيعوها أو أخطأوا فيها ونسوها مثل الذي حصل من قبلهم فيحملهم بخطائهم فيه وتضييعهم اياه مثل الذي أحل عن قبلهم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحمل علينا اصرارنا لا تحمل علينا عهدنا وميثاقنا كما حملته على الذين من قبلنا يقول كلفنا على من قبلنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن قيس الحضرمي عن مجاهد في قوله لا تحمل علينا اصرارنا لا تحمل علينا عهدنا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اصرارنا لا تحمل علينا عهدنا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبي عن معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله اصرارنا لا تحمل علينا عهدنا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا اسباط عن السدي ربنا لا تحمل علينا اصرارنا كما حملته على الذين من قبلنا والاصرار العهد الذي كان على

النظم بذلك الحسن ولانه أبين لتوزيع الدين الى مؤجل وحال فانه كالمطابقة ودلالة تداينتم على ذلك كالتضمن وقيل ليكون المعنى تدايناً يحصل فيه دين واحد فيخرج بيع الدين بالدين وانما لم يقل كما تداينتم ليكون نصافي العموم لان الكفاية تفهم من بيان العلة في قوله ذلكم أقسط عند الله فان العلة قائمة في الكل فيكون الحكم حاصلاً في الكل أو نقول العلة هي التداين والعلة لا ينفك عنها معلوما فتكون القضية كلية كفي قوله اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا والاجل مدة الشيء ومنه أجل الانسان لمدة عمره وفائدة قوله مسمى ان يعلم ان من حق الاجل ان يكون معلوما كالتوقيت بالسنة والاشهر والايام وانه لو قال الى الحصاد أو الى قدوم الحاج لم يجز لعدم التسمية ثم ايه تعالى أمر في المداينة بشيئين المكتبة والاستشهاد ليكون كلا المتداينين أوثق وأمن من النسيان والتفاوت والتخالف في مقدار الدين وفي انقضاء الاجل وفي سائر ما تشارطاً عليه وهذا الامر قيل لأوجب وهو مذهب

عطاء وابن جريج والنخعي وجهور المجتهدين على ايه لاندب لاجماع المسلمين قديماً وحديثاً على البيع بالاعان المؤجلة من غير كنية ولا اشهاد ولا ن في ايجابها حرجاً وتضييقاً وقيل كانا واجبين فتسحب بقوله فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي ائتمن أمانته وهذا مذهب الحسن والشعبي والحكم بن هيب أما الخطا طيب بقوله فاكثبوه فليس كل احد لو جود أمينين كثيرين في الدنيا بل من له استئصال

الكتابة ولهذا قال وليكتب بينكم كاتب وليس ذلك أيضا على الإطلاق ولكنه يجب أن يكون الكاتب متصفا بالعدل فيكتب بحيث لا يزدني الدين ولا ينقص عنه ولا يخص أحدهما بالاحتياط دون الآخر ويحترز عن اللفاظ المجملات التي يقع النزاع في المراد منها وهذا بالحقيقة أمر للمتناهين بتخير الكاتب وأن لا يستكتبوا الاقبياء اذ ينادينا قال بعض الفقهاء العدل أن (٩٧) يكون ما يكتبه متفقا بين المجتهدين ولا

يكون بحيث يجد قاصر من قضاة المسلمين سبيلا الى ابطاله ولا ياب كاتب ولا يمنع أحد من الكتاب وهو معنى التنكير في كاتب أن يكتب وقوله كما علم الله اما أن يكون متعلقا بما قبله فالتقدير ولا ياب كاتب أن يكتب مثل ما علم الله تعالى فيقع قوله بعد ذلك فلا يكتب تأكيدا للاول أي فليكتب تلك الكتابة التي علم الله تعالى اياها أو بما بعده فيكون الاول نهيا عن الامتناع مطلقا والثاني أمرا بالكتابة المفيدة والمطلق لا دلالة له على المقيد فلا يكون الثاني تأكيد للاول وانما يكون بيان له ثم النهي عن الامتناع عن الكتابة لكل كاتب انما هو على سبيل الارشاد والاولى تخصيصا لحاجة المسلم وشكر الميا عليه الله من كتابة الوثائق فهو كقوله وأحسن كما أحسن الله اليك أو انه فيسب على سبيل الايجاب ولكنه نسخ بقوله ولا يضار كاتب ولا شهيد وعن الشعبي انه فرض كفاية فان لم يجد الا كتابا واحدا وجبت الكتابة عليه وان وجد أكثرها فالواجب كتابة أحدهم وقيل متعلق الايجاب هو أن يكتب كما

من قبلنا من اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ولا تحمل علينا اصرا قال عهدا لا نطيعه ولا نستطيع القيام به كما جلس على الذين من قبلنا اليهود والنصارى فلم يقوموا به فاهلكتهم حدثني يحيى بن أي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويرير عن الضحاك اصرا قال المواتيق حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع الاصر العهد وأخذتم على ذلك اصري قال عهدى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وأخذتم على ذلك اصري قال عهدى * وقال آخرون معنى ذلك ولا تحمل علينا ذنوبا وانما كما جاءت ذلك على من قبلنا من الامم فتعسفنا قردة وخنازير كما سمعناهم ذكر من قال ذلك حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقیة بن الوليد عن علي بن هرون عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح في قوله ولا تحمل علينا اصرا كما جلس على الذين من قبلنا قال لا تعسفنا قردة وخنازير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تحمل علينا اصرا كما جلس على الذين من قبلنا لا تحمل علينا ذنبا ليس فيه توبة ولا كفارة * وقال آخرون معنى الاصر كسر الالف الثقيل ذكر من قال ذلك حدثني عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولا تحمل علينا اصرا كما جلس على الذين من قبلنا يقول التشديد الذي شدته على من قبلنا من أهل الكتاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سألت عن معنى ما كاعن قوله ولا تحمل علينا اصرا قال الاصر الغلظ فاما الاصر بفتح الالف فهو ما عطف الرجل على غيره من رحم أو قرابة يقال أصرني رجلي بيني وبين فلان عليه بمعنى عطفتني عليه وما يصرني عليه أي يعطفني عليه وبينه وبينه أصر رحم يصرني عليه اصرا يعني به عطفه رحمته طفي عليه في القول في تاويل قوله (ربنا ولا تحملنا مالا طاقة له) يعني بذلك جعل ثناؤه وقولوا أيضا ربنا لا تكلفنا من الاعمال ما لا نطبق القيام به لثقل حمله علينا وكذلك كانت جماعة أهل التأويل يتأولونه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بن رباح ولا تحملنا مالا طاقة لنا به تشديد منه به كما شدته على من كان قبلكم حدثني يحيى بن أي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويرير عن الضحاك قوله ولا تحملنا مالا طاقة لنا به قال لا تحملنا من الاعمال ما لا نطبق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تحملنا مالا طاقة لنا به لا تفرض علينا من الدين ما لا طاقة لنا به فنجز عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولا تحملنا مالا طاقة لنا به نسخ القرعة والخنازير حدثني سالم بن سالم الخزازي قال ثنا أبو حفص عمر بن سعيد التوحجي قال ثنا محمد بن شعيب بن سابق عن سالم بن سابق في قوله ولا تحملنا مالا طاقة لنا به قال الغلة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي ر بنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به من التغلظ والاعلال التي كانت عليهم من التحريم وانما قلنا ان تاويل ذلك ولا تكلفنا من الاعمال ما لا نطبق القيام على نحو الذي قلنا في ذلك لانه عقيب مسئلة المؤمنين بهم أن لا يؤاخذهم ان نسوا أو أخطوا وان لا يحمل عليهم اصرا كما حمله على الذين من قبلهم فكان الحق ذلك معنى ما قبله من مسئلتهم التيسير في الدين أولى مما خالف ذلك المعنى في القول في تاويل قوله (واعف عنا واغفر لنا) وفي هذا أيضا من قول الله عز وجل خبر عن المؤمنين من مسئلتهم اياه ذلك الدلالة الواضحة انهم سألوه تيسير فرائضهم بقوله ولا تحملنا مالا طاقة لنا به لانهم عقبو ذلك بقولهم واعف عنا مسئلة منهم ربه ان يعفواهم عن تقصير ان كان منهم في بعض ما أمرهم به من فرائضه فيصغ لهم عنه ولا يعاقبهم عليه وان خف ما كفهم من فرائضه على أبدانهم وبخوالذي قلنا في ذلك قل بعض أهل التأويل

علمه الله يعني انه بتقدير أن يكتب فالواجب أن يكتب كما علمه الله وأن لا يخجل بشرط من الشروط كيلا يصح مال المسلم بأهله وأهله وأعلم أن الكتابة بعد حصول الكاتب العارف بشروط الصكوك والوجبات لا تتم الا باملاء من عليه الحق لا يدخل في جملة املائه اعتراجه بقدر الحق ومنه وأجله إلى غير ذلك فلهذا قال سبحانه وليل الذي عليه الحق والاملال والاملاء

هو أو غير مستطيع
للازماء بنفسه لعي به أو
خرس فليمل وليه بالعسل
والمراد بولي الذي عليه الحق
الذي يلي أمره ويقوم
بمصلحه من ودي ان كان
سفيها أو صبيا أو وكيل ان
كان غير مستطيع أو
ترجم ان يمل عنه هو بصدقه
وفائدة توصية كيد المتصل
بالمنفصل في قوله أن يمل هو
أنه غير مستطيع بنفسه
والكن بغيره وهو الذي
يترجم عنه وعن ابن عباس
ومقاتل والربيع أن الضمير
في وليه عائد الى الذي أى
الذى له الدين ليميل قبل وفيه
بعد لان قول المدعى كيف
يقبل ولو كان قوله معتبرا
فأى حاجة الى الكتابة
والاشهاد ثم المقصود من
الكتابة هو الاستشهاد
ليتمكن بالشهود من
التوصل الى تحصيل الحق
ان بخلافهذا قال تعالى
واشهدوا أى اشهدوا
والاشهاد والاستشهاد بمعنى
لان معنى استشده سألته
أن يشهد شهيدين أى
شاهدين فعيل بمعنى فاعل
واطلاق الشهيد على من
سيكون شهيدا تنزيل لما
بشارف منزلة الكائن ومعنى
قوله من رجالكم أى من

ذ كرم من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واعف عنا قال اعف عنا
ان قصرنا عن شيء من أمرنا كما أمرتنا به وكذلك قوله واغفر لنا يعني واسـتر علينا زلة ان آتيناه فيها بيننا
وبينك فلا تكشفها ولا تفضحنا باظهارها وقد دللنا على معنى المغفرة فيما مضى قبل **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد واغفر لنا ان انتهكنا شيئا مما نهيتنا عنه **§** القول في تأويل قوله
(وارحنا) يعني بذلك جل ثناؤه تغمدنا منك برحمة تخبيناها من عقابك فإنه ليس بناج من عقابك أحدا لا
برحمتك إياه دون عمله وليست أعمالنا مخيتنا ان أنت لم ترجنا وفقنا لما يرضيك عنا كما **حدثني** يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وارحنا قال يقول لاننا لنعلم بما أمرتنا به ولا نترك ما نهيتنا
عنه الا برحمتك قال ولم ينج أحد الا برحمتك **§** القول في تأويل قوله (أنت مولانا فانصرنا على القوم
الكافرين) يعني بقوله جل ثناؤه أنت مولانا أنت ولينا بنصرتك دون من عاداك وكفرك لاننا مؤمنون
بك ومطيعوك فيما أمرتنا ونهيتنا فاننا على من أطاعك وعدو من كفر بك فعصاك فانصرنا لما نأمر بك على
القوم الكافرين الذين يحدوا وحدانيتك وعبدوا الالهة والانداد دونك وأطاعوا في معصيتك الشيطان
والمولى في هذا الموضع المفعول من ولي فلان أمر فلان فهو يليه ولا يه وهو واهيه ومولا وانما صارت الباء من ولي
الغلا لفتحها اللام قبلها التي هي عين الاسم وقد ذكرنا ان الله عز وجل لما أنزل هذه الآية على رسول الله
صلى الله عليه وسلم قتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم استحباب الله له في ذلك كله ذكر الاخبار التي جاءت بذلك
حدثني المثني بن ابراهيم ومحمد بن خلف قال ثنا آدم قال ثنا ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه قال قرأها رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما انتهى الى قوله غفرانك بنا قال الله عز وجل قد غفرت لكم فلما قرأوا بنالا توأخذنا ان نسينا
أو أخطأنا قال الله عز وجل لا أحكمكم فلما قرأوا غفر لنا قال الله تبارك وتعالى قد غفرت لكم فلما قرأوا وارحنا
قال الله عز وجل قدر حمتكم فلما قرأوا نصرنا على القوم الكافرين قال الله عز وجل قد نصرتكم عليهم
حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال أتى جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا محمد قل ربنا لا توأخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقال جبريل قد فعل وقال له جبريل قل
ربنا لا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا فقال جبريل قد فعل فقال قل ربنا ولا تحملنا
مالا طاقة لنا به فقال جبريل صلى الله عليه وسلم قد فعل فقال قل واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا
فانصرنا على القوم الكافرين فقال جبريل قد فعل **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط
قال زعم السدي ان هذه الآية حين نزلت بنالا توأخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقال له جبريل فقل ذلك يا محمد
ربنا ولا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين فقال له جبريل في كل ذلك فعل لك يا محمد **حدثنا** أبو كريب
قال ثنا وكيع **حدثنا** سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أنزل الله عز وجل آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الى قوله ربنا لا توأخذنا
ان نسينا أو أخطأنا فقرأ بنالا توأخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال فقال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا صرا كما
حملته على الذين من قبلنا فقال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا
أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت **حدثنا** أبو كريب قال ثنا اسحق بن سليمان
عن مصعب بن ثابت عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال أنزل الله عز وجل ربنا

وفيل يعنى الاحرار وقيل من رجالكم الذين تعدونهم للشهادة من اهل العدالة فان لم يكونا
 سرأنا نأى فليكن أو فليشهد أو فالشاهد رجل وامرأنا نأى أو فليشهدون جميع هذه التقديرات
 ممن ترضون من الشهورا وفيه دليل على انه ليس كل أحد صالحا للشهادة والعقهاء قالوا شرط قبول الشهادة

أن يكون حراً بالغاً قلاماً مسلماً عدلاً عالمياً شهادته لا يجزئ تلك الشهادة منفردة إلى نفسه ولا يدفع مضرة عنها ولا يكون معروفاً بكثرة العلم ولا بترك المروءة ولا يكون بينه وبين من يشهد عليه عداوة وعن علي عليه السلام لا يجوز شهادة العبد في شيء وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وذلك لأنه تعالى قال ولا ياب الله هداة إذا مادعوا والاجماع منع على أن العبد لا يجب عليه الذم (٩٩) بل يحرم عليه ذلك إذا لم يأذن له السيد

فيعلم منه أن العبد لا يجوز أن يكون شاهداً وعند شريح وابن سيرين وأحمد يجوز شهادة العبد قالوا لأن العقل والعدالة والدين لا يختلف بالحسنة والرق وعند أبي حنيفة يجوز شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملاك أن تفضل أن لا تهتدي أحدهما للشهادة بأن تتساهل الغلبة البرد والرطوبة على أمر جثن أو إحدى النفسين فإن الإنسان لا يتخلو من النسيان فتذكر أحدهما الأخرى وانتصابه على أنه مفعول له أي إرادة أن تضل قال في الكشف فان قلت كيف يكون ضلالها مراد الله قلت لما كان الضلال سبباً للإذكار والاذكار مسبباً عنهم ينزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لا لتباعد سببهما واتصالهما كانت إرادة الضلال المسبب عنه الإذكار وإرادة الإذكار فكأنه قبل إرادة أن تذكر أحدهما الأخرى ان ضلت ونظيره قوله أعددت الخشبة أن يغسل الحائط فادعهم وأعددت السلاح أن يجيء عدوفاً دفعه وفي التفسير الكبير أن ههنا غرضين

لا تأخذنا أن نسينا أو أخطأنا قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل نعم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو حمزة عن سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبيرة لا يكلف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تأخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال ويقول قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا قال ويقول قد فعلت فاعطيت هذه الامة خواتيم سورة البقرة ولم تعطها الا م قبلها حدثنا علي بن حرب الموصلي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله عز وجل آمن الرسول بما نزل اليه من ربه الى قوله غفرانك ربنا قال قد غفرت لكم لا يكلف الله نفساً الا وسعها الى قوله لا تأخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال لا تأخذكم ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا قال لا أحمل عليكم الى قوله واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا الى آخر السورة قال قد غفرت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين وروى عن الضمالة بن مزاحم ان اجابة الله للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله قال أخبرنا عبيد الله قال سمعت الضمالة يقول في قوله ربنا لا تأخذنا ان نسينا أو أخطأنا كان جبريل عليه السلام يقول له سلها فسلها نبي الله ربه جل ثناؤه فاعطاه اياه فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن ابن اسحق ان مع ذا كان اذا فرغ من هذه السورة وانصرم على القوم الكافرين قال آمين

(تفسير سورة آل عمران)

بسم الله الرحمن الرحيم

أخبرنا أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري رضي الله عنه في القول في تاويل قوله (الم الله لا اله الا هو) قال أبو جعفر قد أتينا على البيان عن معنى قوله الم فيمياء ضي بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وكذلك البيان عن قوله الله وأما معنى قوله لا اله الا هو فانه خبر من الله جل وعز أخبر عباده ان الالهية خاصة به دون ما سواه من الالهة والانداد وان العبادة لا تصلح ولا تجوز الا لله لا تغراده بالرؤية وتوحده بالالهية وان كل مادونه فملكه وان كل ما سواه خلقه لا شريك له في سلطانه وملكه احتجاجاً منه تعالى ذكره عليهم بان ذلك اذ كان كذا فقير جائزة لهم عبادة غيره ولا اشراك احدهم في سلطانه اذ كان كل معبود سواه فملكه وكل معظم غيره فخلقه وعلى المملوك افراد الطاعة له الكه وصرف خدمته الى مولاه ورازقه ومعرف من كان من خلقه يوم انزل ذلك الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتزيله ذلك اليه وارساله به اليهم على لسانه ما لو ان الله عليه وسلامه مقبلاً على عبادة وش أو صنم أو شمس أو قمر أو انسي أو ملك أو غير ذلك من الاشياء التي كانت بنو آدم مقبلة على عبادته والاهتسمة ومتخذة دون مالكه وخالفه الهاور بانه مقبم على ضلاله ونعدل عن المحجة وراكب غير السبيل المستقيمة بصرف العبادة الى غيره ولا أحده الالهية غيره وقد ذكر ان هذه السورة ابتداء الله بتزيله فاحتجها بالذي ابتدأ به من نفي الالهية أن يكون لغيره وصفه نفسه بالذي وصفها به في ابتدائها احتجاجاً منه بذلك على طائفة من النصارى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من نجران فاجوه في عيسى صلوات الله عليه والحمد في الله فانزل الله عز وجل في أمرهم وأمر عيسى من هذه السورة في ثلاثين آية من أولها احتجاجاً عليهم وعلى من كابر على مثل مقالهم لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فابوا الا المقام على ضلالهم وكفرهم فدعاهم الى المباشرة فابوا ذلك وسألوا قبل الجزية منهم فقبلهاهم الى الله عليه وسلم منهم وانصرفوا الى بلادهم غير ان الامروان كان كذلك واباهم قصداً بالحجاج فان من كان معناه من سائر الخلق معناه في الكفر بالله واتخاذ

أحدهما حصول الشهادتين لا يتأتى الا بتأنيدي المراتين والثاني بيان تفضيل الرجل على المرأة حتى يبين أن إقامة المراتين مقام الرجل الواحد هو العدل في القضية وذلك لا يتأتى الا بضلال إحدى المراتين فلهذا صار كل من الغرضين محذوراً ومن قرأ بكسر الهمزة على الشرط والجزاء فلا إشكال وروى عن سفيان بن عيينة أنه قال فتذكر أحدهما معناه فتجعل أحدهما للآخرى ذكر أي معنى انهما اذا

اجتمعنا كائنا بمنزلة الذكركر ولا يخفى في ما فيه من النعم فبواعلم ان الشهادة شريفة طاهرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم على مثل الشاهد او قدع وقد يقام الظن المؤكد فيه مقام اليقين ضرورة وقول الشاهد الواحد لا يكفي للحكم الا في هلال رمضان كما مر ولا يحتاج الى ازيد من اثنين الا في الزنا لقوله تعالى ثم لا تأتوا باربعة (١٠٠) شهداء وقال فاستشهدوا عليهن اربعة منكم ولا يعتبر فيه شهادة النساء عن الزهري انه قال

مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفين بعده ان لا يقبل شهادة النساء في الحدود وغير هلال رمضان والزنا اما عقوبة أو غيرهما فان كان عقوبة فلا يثبت الا برجلين لما مر من حديث الزهري يستوي فيه حق الله تعالى كحسد الشرب وقطع الطريق وحق العباد كالقصاص والعنف وأما غير العقوبات فما ليس بمال ولا يقصد به المال ان كان مما يطالع عليه الرجال غالباً كالنكاح والرجعة والطلاق والعنف والاسلام والردة والبلوغ والولاء وانقضاء العدة وجرح الشهود وتعديلهم والعفو عن القصاص فكل ذلك لا يثبت الا برجلين أيضاً وان كان مما يختص بعرفته النساء غالباً كالتقبل فيه شهادتهن على انفرادهن لما روي عن الزهري انه قال مضت السنة أن يجوز شهادة النساء في كل شيء لا يليه غيرهن وذلك كالولادة والبكارة والشيابة والرتق والقرن والحيض والرضاع وعيب المرأة من برص وغيره تحت الازار ولا يثبت شيء من ذلك باقل من

ماسوى الله واولها معبودا معصومون بالجملة التي حج الله تبارك وتعالى بها من نرات هذه الآيات فيه ومحجوجون في القسرة ان الذي فرق به لرسول الله صلى الله عليه وسلم ينمو بينهم ذكر الرواية عن ذكرنا قوله في نزول افتتاح هذه السورة انه زل في الذين وصفنا صفاتهم من النصارى حدثنا محمد بن جندب قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نجران ستون راكباً فيهم اربعة عشر رجلاً من أسرا فيهم في الاربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يؤل أمرهم العاقب أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصرون الا عن رأيه واسمه عبد المسيح والسيد وهو صاحب رحلهم وحقه معهم واسمه الابهيم وأبو حارثة بن علقمة أحد بكر بن وائل أسقعههم وحبرهم وأما هم وصاحب مدراسهم وكان أبو حارثة قد شرف فيهم ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وأخدموه بنوا الكنائس وبسطوا عليه الكرامات لما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينه قال ابن اسحق قال محمد بن جعفر بن الزبير قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه في مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحرير حيث واردته في الحرث بن كعب قال يقول بعض من رأيهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ما رأينا بعدهم وفد امثلهم وقد كانت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصالوا الى المشرق قال وكانت تسمية الاربعة عشر منهم الذين يؤول اليهم أمرهم العاقب وهو عبد المسيح والسيد وهو الابهيم وأبو حارثة بن علقمة وأخو بكر بن وائل وأوس والحرث وزيد وقيس وزيد ونييه وخويلد بن عمرو وخالد وعبد الله ونحيس في ستين راكباً فيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو حارثة بن علقمة والعاقب عبد المسيح والابهيم السيد وهو من النصرانية على دين الملك مع اختلاف أمرهم يقولون هو الله ويقولون هو ولد الله ويقولون هو ثالث ثلاثة وكذلك قول النصرانية يحجبون في قولهم هو الله بانه كان يحكي الموتى ويرى الاسقام ويخبر بالغيب ويخاف من الطين كهية الطير ثم ينفع فيه فيكون طائر وذلك كله باذن الله ليحمله آية للناس ويحجبون في قولهم انه ولد أنهم يقولون لم يكن له أب يعلم وقد تكلم في الهدى بشي لم يصنع أحد من ولد آدم قبله ويحجبون في قولهم انه ثالث ثلاثة يقول الله عز وجل فعلنا وأمرنا وخلقنا وقضينا فيقولون لو كان واحد ما قال الافعلت وأمرت وقضيت وخلقته ولكنه هو وعيسى ومريم في كل ذلك من قولهم قد نزل القرآن وذكر الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فيه قولهم فلما كلمته الخبران قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أسما قال قد أسما قال اسما قال تسلم فاسما قال ابلى قد أسما قبلك قال كذبتما بمعكما من الاسلام دعاؤكم الله عز وجل ولدا وعباد تسما الصليب وأكاسما الخنزير قال ابن أبي عمير يا محمد فسمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فلم يخبرهما فانزل الله في ذلك من قولهم واختلاف أمرهم كله صدور سورة آل عمران الى بضع وخمسين آية منها لا اله الا هو الحي القيوم فافتتح السورة بتبرئة نفسه بتلك وتعالى بما قالوا وتوحيد الله اياه بالخلق والامر لا شريك له فيه وردا عليهم ما ابتدعوا من الكفر وجعلوا معه من الاندادوا احتجاجاً عليهم بقولهم في صاحبهم ليعرفهم بذلك ضلالهم فقال الله لا اله الا هو أي ليس معه شريك في أمره حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله الم لا اله الا هو الحي القيوم قال ان النصارى أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاصموه في عيسى بن مريم وقالوا له من أبوه وقالوا على الله الكذب والبهتان لا اله الا هو لم يتخذ صاحبة ولا ولداً فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألسن تعلمون انه لا يكون ولد الا هو يشبه أباه قالوا بلى قال ألسن تعلمون ان رناحي لا يموت وان عيسى باق

أربع نسوة تنزى لانتين مهن مرة رجل وما يثبت بهن يثبت برجل وامرأتين وبرجلين بالطريق الاولى وأما ما هو مال عليه أو يقصد به المال كالاعيان والديون والعقود المالية من البيع والاقالة والرد بالعيب والاجارة والوصية بالمال والحوالة والضمان والصلى والقرض فيثبت بشهادة رجل وامرأتين ثبوتها بشهادة رجلين ونص القرآن منزل على هذا القسم والذي قبله وجوز الشافعي القضاء بالشاهد

وأي إلى أداء الشهادة عند احتياج صاحب الحق إليها قبل أن تحمل الشهادة وهو قول قتادة واختاره القفال قال في كتابه أن لا يابى
الكتابة أمر الشاهد أن لا يابى تحمل الشهادة وقبل أمر بالتحمل إذا لم يوجد غيره وحله (١٠١) الزجاج على مجموع الأمرين التحمل

أولا والأداء ثانياً وأما قول
الأول أصح لأنه أطلق عليهم
لفظ الشهاداء والأصل في
الاطلاق الحقيقة وتسميتهم
قبل التحمل شهاداء مجاز
لا يعدل إليه الاضرورة
وأبضا التحمل غير واجب
على الكل بخلاف الأداء
بعد التحمل وأبضا الأمر
بالاشهاد يتضمن الأمر بتحمل
الشهادة فكان صرف
قوله ولا يابى الشهاداء إلى
الأمر بالأداء أولى فيزيد
فائدة جديدة وهي أن
الشاهد أن كان متعينا
وجب عليه أداء الشهادة
وان كان بهم كثرة كان
الأداء فرضا على الكفاية
ولا تساموا لا تضجروا ولا
تملوا أن تكتبوه أي الدين
أوالحق لتقدم ذكرهما
على أي حال كان الحق صغيرا
أو كبيرا مما حوت العادة
بكتبته لا كالحبة والقبراط
فان القليل من المال ربما
أفضى إلى نزاع كثير وإنما
نهي عن السأمة لأنهم من
الكسل والكسل صفة
المهق وأبضا من كثرت
مدانياته فاحتاج أن يكتب
لكل دين صغيرا وكبير كتابا
فربما سهل كثرة الكتب
فاقتضى المقام ترغيبه
وأهانه ويجوز أن يكون

عليه الغناء قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أن ربنا قديم على كل شيء يكاؤه ويحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل
يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال ألسنتم تعلمون أن الله عز وجل لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء
قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيئا لا ما علم قالوا لا قال فان ربنا هو وعيسى في الرحم كيف
شاء قال ألسنتم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحديث قالوا بلى قال ألسنتم
تعلمون أن عيسى حملته امرأة كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان
يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحديث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم قال عرفوا ثم أبوا إلا
بحجودا فانزل الله عز وجل ألم الله لا اله الا هو الحي القيوم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله (الحي القيوم) اختلفت
القراء في ذلك فقرأته قراء الامصار الحي القيوم وقرأ ذلك عمر بن الخطاب وابن مسعود فبما ذكر عنهما
الحي القيوم وذكر عن علقمة بن قيس انه كان يقرأ الحي القيم حدثنا بذلك أبو كريب قال ثنا عطاء
ابن علي قال ثنا الاعشى عن ابراهيم عن أبي معمر قال سمعت علقمة يقرأ الحي القيم قلت أنت سمعته
قال لا أدري حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا وكيع قال ثنا الاعشى عن ابراهيم عن أبي معمر عن
علقمة مثله وقد روى عن علقمة خلاف ذلك وهو ما حدثنا أبو هشام قال ثنا عبد الله قال ثنا
شيبان عن الاعشى عن ابراهيم عن أبي معمر عن علقمة انه قرأ الحي القيوم والقراءة التي لا يجوز تغييرها
عندنا في ذلك ما جاءت به قراءة المسلمين نقلا مستفيضاً عن خير قواطع ورثة وما كان مثبتي في
مصاحفهم وذلك قراءة من قرأ الحي القيوم ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله (الحي) اختلف أهل التأويل في
معنى قوله الحي فقال بعضهم معنى ذلك من الله تعالى ذكره انه وصف نفسه بالبقاء ونفى الموت الذي يجوز على
من سواه من خلقه عنها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن جبير قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد
ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير الحي الذي لا يموت وقدمت عيسى وصلب في قولهم بمعنى في قول
الاحبار الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى أهل نجران حدثنا المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحي قال يقول حي لا يموت وقال آخرون معنى الحي الذي
عناؤه الله عز وجل في هذه الآية ووصفه بنفسه انه المتيسر له تدبير كل ما أراد وشاء لا يمتنع عليه شيء أراد
وانه ليس كمن لا تدبره من الآلهة والانداد وقال آخرون معنى ذلك انه الحياة الدائمة التي لم تزل له صفة ولا
تزال كذلك وقالوا انما وصف نفسه بالحياة لان له حياة كما وصفها بالعلم لان لها علما وبالقدرة لان لها قدرة
ومعنى ذلك عندي انه وصف نفسه بالحياة الدائمة التي لا فناء لها ولا انقطاع ونفى عنها ما هو حال بكل ذي حياة
من خلقه من الغناء وانقطاع الحياة عند مجيء أجله فاخبر عباده انه المستوجب على خلقه العباداة والالوهة
والحي الذي لا يموت ولا يبيد كما يموت كل من اتخذ من دونه ربا ويبيد كل من ادعى من دونه الها واحتج على
خلقهم بان من كان يبيد فيزول ويموت فيفنى فلا يكون الها يستوجب ان يعبد دون الاله الذي لا يبيد ولا يموت
وان الاله هو الدائم الذي لا يموت ولا يبيد ولا يفنى وذلك الله الذي لا اله الا هو ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله (القيوم)
قد ذكرنا اختلاف القراء في ذلك والذي نختار منه وما العلة التي من أجلها اخترنا ما اخترنا من ذلك وأما
تأويل جميع الوجوه التي ذكرنا ان القراء قرأتها متقاربة ومعنى ذلك كله القيم يحفظ كل شيء ورزقه
وتدبره وتصرفه فيما شاء وأحب من تغيير وتبديل وزيادة ونقص كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا ابن أبي نجيع عن مجاهد في قول الله جل ثناؤه الحي القيوم
قال القائل على كل شيء حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد

الضمير للكتاب وأن تكتبوه مختصراً أو مشعباً ولا يخلو كتابه إلى أجله إلى وقته الذي اتفقوا على تسميته ذلك الكتاب أو ذلك الذي أمرتكم به
من الكتب والاشهاد أقسط أعدل عند الله وأقوم للشهادة أعون على إقامة الشهادة وهم امان أقسط وأهم فيكون محمولا على قولهم
أفلس من ابن المذلق وامان قوي وقسط بمعنى ذو قسط على طريقة النسب والافالقاسط الجائر ولا يصح ذلك المعنى ههنا يقال قسط ادا جاز

وأقسط أي عدل وأدنى الأثر أبوا أقرب من انتفاء الرب رب الله تعالى على المكتبة والأشهاد ثلاث فوائد * الأولى تتعلق بالدين لانه اذا كان مكتوباً كان الى اليقين أقرب وعن الجهل أبعد فيكون عدل عند الله * والثانية تتعلق بالدين وهو كونه أبلغ في الاستقامة التي هي ضد الاعوجاج وأعون للحفظ والذكر * والثالثة أنه يرفع (١٠٢) الضرر عن نفسه بان لا يضل في أمره ولا يتردد وعن غيره بان لا ينسب اليه الكذب

ولحاجة فلا يقع في الغيبة والجهالة فمأحسن هذه الغوائد وما أدخلها في الضبط والترتيب الآن تكون تجارة قبل هو راجع الى قوله اذا انما يتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه فان البيع بالدين قد يكون الى أجل قريب وقد يكون الى أجل بعيد فاستثنى عن المداينة ما يكون أجله قريباً ويحتمل أن يكون استثناء من قوله ولا تساموا أن تكتبوه وقد يقال انه استثناء منقطع والتقدير لكنه اذا كان التجارة حاضرة فليس عليكم جناح فيكون كلاماً مستأنفاً على سبيل الاضراب عن الاول والتجارة تصرف في المال اطلب الربح فسواء كانت المبيعة بدين أو بعين فالتجارة حاضرة فاذا المراد بالتجارة ههنا ما يتجر فيه من الابدال ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم اياها ايديهم والمعنى الآن تباعوا بديعاً فاجزأ ايديهم ومن قرأ تجارة بالرفع فعلى كان التامة أو الناقصة والخبر تدرونهم او من قرأ بالنصب فالتقدير الآن تكون التجارة تجارة حاضرة كتبت الكتاب بنى أسدهل تعلمون

مثله **حدثني** الثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع القيوم ثم كل شيء يكتوه ويحفظه ويرزقه وقال آخر ومن معنى ذلك القيام على مكانه ووجهه الى القيام الدائم الذي لا زوال معه ولا انتقال وان الله عز وجل انما اتقى عن نفسه بوصفها بذلك التغير والتنقل من مكان الى مكان وحدوث التبدل الذي يحدث في الآدميين وسائر خلقه غيرهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن عبد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير القيوم القيام على مكانه من سلطانه في خلقه لا يزول وقد زال عيسى في قولهم يعني في قول الاحبار الذين حاجوا النبي صلى الله عليه وسلم من أهل نجران في عيسى عن مكانه الذي كان به وذهب عنه الى غيره وأولى التأويلين بالصواب ما قاله جاهد الربيع وان ذلك وصف من الله تعالى ذكره نفسه بأنه القائم بأمر كل شيء في رزقه والدافع عنه وكارته وتديره وصرفه في قدرته من قول العرب فلان قائم بأمر هذه البلدة يعني بذلك المتولى تدبير أمرها فالقيام اذ كان ذلك معناه الفعل من قول القائل الله يقوم بأمر خلقه وأصله القيام غيران الواو الاولى من القيام لما سبقته ياء ساكنة وهي متحركة قلبت ياء فجعلت هي والياء التي قبلها ياء مشددة لان العرب كذلك تفعل بالواو المتحركة كذا اذا تقدمت ياء ساكنة وأما القيام فان أصله القيام وهو الغي حال من قام يقوم سبقت الواو المتحركة من قيام ياء ساكنة فجعلت ياء مشددة ولوان القيام فعل كان القوم ولكن الفعلول وكذلك القيام لو كان الفعل لكان القوام كقيل الصوام القوام وكما قال جيل تناؤه كوفوا قوامين لله شهداء بالقسط ولكن الفعل الغي حال فقبل القيام وأما القيم فهو الغي فعل من قام يقوم سبقت الواو المتحركة ياء ساكنة فجعلت ياء مشددة كما قيل فلان سيد قومهم ساديسودوهذا اطعام جيد من جاديجودوما أشبه ذلك وانما جاء ذلك بهذه اللفاظ لانه قصده قصد المبالغة في المدح فكان القيام والقيام والقسم أبلغ في المدح من القائم وانما كان عمر رضي الله عنه يختار قراءته ان شاء الله القيام لان ذلك الغالب على منطق أهل الحجاز في ذوات الثلاثة من الباء والواو فيقولون للرجل الصواغ الصياغ ويقولون للرجل الكثير الدوران الديار وقد قيل ان قول الله جل ثناؤه لا تذر على الارض من الكافرين دياراً انما هو دوار افعال من دار يدور ولكنها نزلت بلفظ أهل الحجاز وأقرت كذلك في المصحف ﴿القول في تاويل قوله (نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه)﴾ يقول جل ثناؤه يا محمد ان ربك ورب عيسى ورب كل شيء هو الرب الذي أنزل عليك الكتاب يعني بالكتاب اقرآن بالحق يعني بالصدق فيما اختلف فيه أهل التوراة والانجيل وفيما اختلف فيه مجاهول من نصارى أهل نجران وسائر أهل الشرك غيرهم مصداقاً لما بين يديه يعني بذلك القرآن انه مصدق لما كان قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه ورسله ومحقق ما جاءت به رسل الله من عنده لان منزل جميع ذلك واحد فلا يكون فيه اختلاف ولو كان من عند غيره كان فيه اختلاف كثير وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مصداقاً لما بين يديه قال لما قبله من كتاب أو رسول **حدثني** موسى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مصداقاً لما بين يديه لما قبله من كتاب أو رسول **حدثني** محمد بن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير نزل عليك الكتاب بالحق أي بالصدق فيما اختلفوا فيه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه يقول القرآن مصداقاً لما بين يديه من الكتب التي قد خلت قبله **حدثني** الثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه يقول مصداقاً لما قبله من

بلافاً اذا كان يوماً اذا كواكب أشنع أي اذا كان اليوم يوماً واليوم الاشنع هو الذي ارتفع شره وعلا وذكوا كباي كتاب شديد ويقال في التهديد لا رينك الكواكب تظهر او قال الزجاج تقديره الا أن تكون المداينة تجارة حاضرة أي يكون ديناً قريب الاجل فليس عليكم جناح الا تكتبوه وهو معنى رفع الجناح عدم الضرر لعدم الاثم والالزام أن تكون الكتابة المذكورة أولاً واجبة وقد أثبتنا خلاف

ذلك وانما رخص تعالى في هذا النوع من التجارة لكثر جريانها بين الناس فتكليفهم الكتابة أو الاشهاد في كل لحظة خرج عليهم من أن يخوف
التجاحد في مثله قليل واشهدوا اذا تباعتم هذا التبايع كله لما رفع عنهم الكتابة في التجارة الحاضرة كروا الامر بالاشهاد ليعلم أن حكمه باق
فيها لان الاشهاد بلا كتابة تخف مؤنته ويحتمل أن يكون أمرا بالاشهاد مطلقا ناجزا كان (١٠٣) التبايع أو كالتا لانه أحوط عن

الحسن ان شاء أشهد وان
شاء لم يشهد وعن الضحاك
هي عزيمة من الله ولو على باقة
بقيل ولا يضار كاتب ولا
شهيد يحتمل أن يكون مبنيا
للقاعل فيكون أصله لا يضار
بكسر الراء وبه قرأ عمر وعليه
أكثر المفسرين والحسن
وطاوس وقتادة ومعناه
نهي الكاتب أن يزيد أو
ينقص والشاهدان أن
يجزأ أو يترك الاجابة الى
ما يطلب منهما ولهذا قال
وان تفعلوا فانه فسوق بكم
فالفسوق في الكتابة
والشهادة فسق وانهم عن
ابن مسعود وعطاء ومجاهد
أن التقدير لا يضار ويغفر
الراء وبه قرأ ابن عباس
وانه نهي للمبتدئين عن
الضرار بالكاتب والشهيد
كان يجلا عن مهم ويلزا
أولا يعطى الكاتب حقه
من الجعل أو يحمل الشهيد
مؤنته تجب منه من بلدوان
تفعلوا ما ينبتكم عن الضرار
أول ما ينبتكم عنه من
فعل معصية أو ترك طاعة
ليكون عامافانه الضرار
أو ترك ما ينبتكم فسوق
بكم خروج عن أمر الله
وطاعته ومعنى بكم أي
ملتصق بكم واتقوا الله في
أوامره ونواهيه ويعلمكم

كتاب ورسول ﴿ القول في تاويل قوله جل ثناؤه (وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس)
يعنى بذلك وأنزل التوراة على موسى والانجيل على عيسى من قبل يقول من قبل الكتاب الذي نزل على
وعنى بقوله هدى للناس بيان للناس من الله فيما اختلفوا فيه من توحيد الله وأصديق رسوله ومفيد يا محمد انك
نبي ورسول وفي غير ذلك من شرائع دين الله كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس هما كتابان أمر الله الله فيهما بيان من الله وعصيته أن أخذ به
وصدق به وعمل بما فيه حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وأنزل
التوراة والانجيل توراة على موسى والانجيل على عيسى كما أنزل الكتب على من كان قبلهما ﴿ القول في
تاويل قوله (وأنزل الفرقان) يعنى جل ثناؤه بذلك وأنزل الفصل بين الحق والباطل فيما اختلفت فيه
الاحزاب وأهل الملل في أمر عيسى وغيره وقد بينا فيما مضى ان الفرقان انما هو اعلان من قواهم فرق الله
بين الحق والباطل بفصل بين ما ينصره بالحق على الباطل اما بالحجة له لغتوا ما بالقهر والغلبة بالابدى والقوة
وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل غير ان بعضهم وجه تاويله الى انه فصل بين الحق والباطل في أمر عيسى
وبعضهم الى انه فصل بين الحق والباطل في أحكام الشرائع ذكر من قال معناه الفصل بين الحق والباطل
في أمر عيسى والاحزاب حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وأنزل
الفرقان أي الفصل بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الاحزاب من أمر عيسى وغيره ذكر من قال معنى ذلك
الفصل بين الحق والباطل في الاحكام وشرائع الاسلام حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة وأنزل الفرقان هو القرآن أنزله على محمد وفرقه بين الحق والباطل فاحل فيه حلاله وحرم فيه حرامه
وشرع فيه شرائعه وحد فيه حدوده وفرض فيه فرائضه وبين فيه بيانه وأمر بطاعته ونهى عن معصيته
حد ثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وأنزل الفرقان قال الفرقان
القرآن فرق بين الحق والباطل والتأويل الذي ذكرناه عن محمد بن جعفر بن الزبير في ذلك أولى بالصحة من
التأويل الذي ذكرناه عن قتادة والربيع وأن يكون معنى الفرقان في هذا الموضع فصل الله بين نبيه محمد صلى
الله عليه وسلم والذين حاجوه في أمر عيسى وفي غير ذلك من أموره بالحجة البالغة المقاطعة عندهم وعذر نظر انهم
من أهل الكفر بالله وانما قلنا هذا القول أولى بالصواب لان اخبار الله عن تنزيله القرآن قبل اخباره عن
تنزيله التوراة والانجيل في هذه الآية قدمضى بقوله نزل عليك الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه ولا شك
ان ذلك الكتاب هو القرآن لا غيره فلا وجه لتكرره مرة أخرى اذ الفائدة في تكرره ليست في ذكره اياه
وخبره عنه ابتداء ﴿ القول في تاويل قوله (ان الذين كفروا بايات الله لهم عذاب شديد والله عز و
جل انتقام) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الذين جحدوا اعلام الله وأدلته على توحيد الله وألوهيته وان عيسى عبده
واتخذوا المسيح الهاور باواده وولاهم عذاب من الله شديد يوم القيامة والذين كفروا هم الذين جحدوا
آيات الله وآيات الله اعلام الله وأدلته وحجته وهذا القول من الله عز وجل ينبت عن معنى قوله وأنزل
الفرقان انه معنى به الفصل عن الذي هو حجة تاهل الحق على أهل الباطل لانه عقب ذلك بقوله ان الذين كفروا
بايات الله يعنى ان الذين جحدوا ذلك الفصل والفرقان الذي أنزله فرق بين الحق والباطل لهم عذاب شديد
وعيد من الله لمن عاند الحق بعد وضوحه وخالف سبيل الهدى بعد قيام الحجة عليهم ثم أخبرهم انه عز و
جل سلطانه لا يمنعه مانع ممن أراد عذابه منهم ولا يحول بينه وبينه حائل ولا يستطيع أن يعانده فيه أحد وانه ذو
انتقام ممن جحدوا أدلته بعد بونها عليه وبعد وضوحها له ومعرفته بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال

انه ما فيه صلاح الدارين والله بكل شئ من مصالح عباده عليم واعلم أنه سبحانه جعل البياعات في هذا المقام على ثلاثة أقسام يبيع بكتاب وشهود
وبيع برهان مقبوضة ويبيع بالامانة ولما بين القسم الاول شرع في اثباته وقال وان كنتم على سقر ولم تجدوا كتابا فبرهان مقبوضة وانفق
الفقهاء على ان الارتهان لا يختص بالسفر ولا بحالة عدم وجدان الكاتب كيف وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرهن دونه في غير

مقر أولئك وودت إلا يتعل على الغالب فان الغلب ان لا يولد الكتاب في السلسل أو لا يوجد أدوات الكتابة ولهذا قال ابن عباس رأيت ان وجدت الكتاب ولم تجد الصيغة والدواة قرأ ولم تجدوا كتابا ونظيره فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم وليس الخوف من شرط جواز القصركان مجاهد والضحاك (١٠٤) يذهب ان الى ان الرهن لا يجوز في غير السلسلة فخذوا بظاهر الآية ولا يعمل بقولهما

اليوم وأصل الرهن من الدوام رهن الشيء إذا دام وثبت ونعمته رهنه أي داعة ثابتة والرهن مصدر جعل اسماء وزال عنه عمل الفعل فإذا قلت رهنت عند رهنه لم يكن انتصابه انتصاب المصدر ولكن انتصاب المفعول به كما تقول رهنت ثوبا ولهذا جمع جمع الاسماء وله جمعان رهن ضميتين كسفة في سعة ورهان مثل كباش في كبش وقيل ان أحدهما جمع الآخر في الكلام حذف تقديره رهن مقبوضة بدل من الشاهدين أو فعليه رهن أو فالوثيقة أو الذي يستوثق به رهن ويعلم من قوله مقبوضة أن الرهن لا بد في لزومه من القبض والمراد بالزوم ان لا يكون الرهن الرجوع عن الرهن ولا للمرهن عن الارتفاق وقبض المرهون المشاع انما يحصل بقبض الكل وقبل القبض يصح الرهن ولكن لا يلزم وأما ضرورة القبض فقبض العقار انما يحصل بتخلية الراهن أو وكيله بينه وبين المرهن أو وكيله ويمكنه منه بتسليم المفتاح فيما له مفتاح وقبض المنقول يحصل بالنقل من

أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جيسد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عز و ذو انتقام أي ان الله ينتقم ممن كفر بآياته بعد علمهم بمعرفته بما جاء منه فيها حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عز و ذو انتقام ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء يقول فكيف يخفى على باعدها ما علم جميع الاشياء ما يباهي به هؤلاء الذين يجادلونك في آيات الله من نصارى نجران في عيسى بن مريم في مقالهم التي يقولونها فيه كما حدثنا محمد بن جعفر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء أي قد علم ما تريدون وما تكيدون وما تضاهون بقولهم في عيسى اذ جعلوه ربا والها وعندهم من علمه غير ذلك غرة بالله وكفرا به ﴿القول في تاويل قوله﴾ (هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء) يعني بذلك جل ثناؤه الله الذي يصوركم في صوركم صوراً أشباه في أرحام أمهاتكم كيف يشاء وأحب فيجعل هذا ذكرا وهذا أنثى وهذا أسود وهذا أحر يعرف عباده بذلك ان جميع ما شئت عليه أرحام النساء ممن صورته رخلقه كيف شاء وان عيسى بن مريم ممن صورته في رحم أمه وخلقها فيها كيف شاء وأحب وانها لو كان الها لم يكن ممن اشتملت عليه رحم أمه لان خلاف ما في الارحام لا تكون الارحام عليه مشتملة وانما اشتملت على المخلوقين كما حدثنا ابن جيسد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قد كان عيسى ممن صور في الارحام لا يدفعون ذلك ولا ينكرونه كما صور غيره من بني آدم فكيف يكون الها وقد كان بذلك المنزل حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء أي انه صور عيسى في الرحم كيف يشاء وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي عن أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال اذا وقعت النطفة في الارحام طارت في الجسد أربعين يوما ثم تكون علقة أربعين يوما ثم تكون مضغة أربعين يوما فاذا بلغ أن يخلقها بعث الله ملكا يصورها فيأتي الملك بتراب بين أصبعيه فيخلطه في المضغة ثم يجنبها ثم يصورها كما يورث فيقول أذكركم وأنتي أشقى أو سعيد وما رزقكم وما أثره وما مصائبه فيقول الله ويكتب الملك فاذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قادر وانتهربنا أن يصور عباده في الارحام كيف يشاء من ذكر أو أنثى أو أسود أو أحر تام خلقه وغير تام ﴿القول في تاويل قوله﴾ (لا اله الا هو العزيز الحكيم) وهذا القول تنزيه من الله تعالى ذكره نفسه ان يكون له في ربوبيته ندا ومثيل أو ان تجوز الألوهة لغيره وتكذيب منزه الذين قالوا في عيسى ما قالوا من وفد نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله من كان على مثل الذي كانوا عليه من قولهم في عيسى ولجميع من ادعى مع الله معبودا أو أقرب ربوبية غيره ثم أخبر جل ثناؤه خلقه بصفته وعيد الله ان عبد غيره أو أسرك في عبادته أحد اسواه فقال هو العزيز الذي لا ينصر من أراد الانتقام منه أحد ولا ينجي منه وال ولا لجأ ذلك لعزته الذي يذلها كل مخلوق ويخضع لها كل موجود ثم أعلمهم انه الحكيم في تديره واعذاره الى خلقه ومتابعة حجة عليهم ليهلك من هلك منهم عن بينة ويحيى من حي عن بينة كما حدثنا ابن جيسد قال ثنا

موضع الى موضع لا يختص بالراهن كالشارع والمسجد وملك المرتهن وان كان المنقول مقدرا فلا بد من التقدير أيضا بوزن سلمة أو كيل أو ذرع ولونقل من بيت من دار الراهن الى بيت آخر باذنه أو بوضعه الراهن بين يدي المرتهن اذا امتنع من قبضه حصل القبض ثم انه تعالى ذكره ببيع الامانة فقال فان آمن بضمكم بعض الدائنين بعض المدينين لحسن ظنه به وثقته بانه لا يجحد الحق ولا ينكره

فليرد الذي اوتى امانته فليكن المدون عند طي الدائن به وسمى الدين امانة وان كان مضى ونال اتمانته عليه بترك الاثر المات منه والحاصل انه مجاز مستعار وذلك انه لما اشترك هذا الدين مع الامانة الشرعية في وصف وجود الامانة للغوية أطلق أحدهما على الآخر ولا تسميان افتعال من الامن وليتق الله ربه حتى لا يدور في لذه حدود واختيان وفي الآية قول آخر وهو انها (١٠٥) خطاب للمؤمنين بان يؤدي الرهن عند

استيفاء المصارف فانها امانة في يده والصحيح هو الاول ومن الناس من قال هذه الآية ناسخة للآيات المتقدمة الدالة على وجوب الكفالة والاشهاد وأخذ الرهن والحق أن تلك الاوامر محمولة على الارشاد ورعاية وجوه الاحتياط وهذه الآية محمولة على الرخصة وعن ابن عباس أنه قال في اية المداينة نسخ ثم قال ولا تكتموا الشهادة وفيه وجوه الاول عن القفال أنه تعالى لما أباح ترك الكفالة والاشهاد والرهن عند اعتقاد كون المدون أميناً كان من الجائز أن يكون الطعن خطأ وأن يخرج المدون جاحداً للحق وكان من الممكن أن يكون بعض الناس مطلعاً على أحوالهم ندب الله ذلك الانسان أن يشهد لصاحب الحق بحقه سواء عرف صاحب الحق تلك الشهادة أم لا وشدد عليه بان جعل له آثم القلب لو تركه وعلى هذا يمكن أن يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خير الشهود من شهد قبل أن يستشهد وقيل المراد من كتمان الشهادة أن يذكر العلم بتلك الواقعة وقيل

سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم قال يعني الرب عز وجل ان تراها لنفسه وتوحيداً لها بما جعلوا معه لا اله الا هو العزيز الحكيم قال العزيز بن زني نصرته ممن كفر به اذا شاء والحكيم في عذره ووجهه الى عباده صديقي المني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لا اله الا هو العزيز الحكيم يقول عز بن زني نقضته حكيم عن أمره ﴿ القول في تاريل قوله (هو الذي أنزل عليك الكتاب) منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) يعني بقوله جل ثناؤه هو الذي أنزل عليك الكتاب ان الله لا يخفي عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي أنزل عليك الكتاب يعني بالكتاب القرآن وقد أتينا على البيان فيما مضى عن السبب الذي من أجله سمي القرآن كتاباً ما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله منه آيات محكمات فانه يعني من الكتاب آيات يعني بالآيات آيات القرآن وأما المحكمات فانهن اللواتي قد أحكمن بالبيان والتفصيل وأثبتت بحججهم وأدلتهم على ما جعلن أدلة عليهم من حلال وحرام ووعود وثواب وعقاب وأمر وزجر وخبر ومثل وعظة وعبر وما أشبه ذلك ثم وصف جل ثناؤه هؤلاء الآيات المحكمات بانهن هن أم الكتاب يعني بذلك انهن أصل الكتاب الذي فيه أعماد الدين والفرائض والحدود وسائر ما بالخلق اليه الحاجة من أمر دينهم وما كلفوا من الفرائض في عاجلهم وآجلهم وانما سمي هن أم الكتاب لان من معظم الكتاب وموضع مفرع أهله عند الحاجة اليه وكذلك تفعل العرب تسمى الجامع معظم الشيء امله فتسمى راية القوم التي تجمعهم في العساكر أمهم والمدير بعض معظم أمر القرية والبلدة أمها وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته ووجد أم الكتاب ولم تجمع فيقول هن أمهات الكتاب وقد قال هن لانه أراد جميع الآيات المحكمات أم الكتاب لان كل آية منهن أم الكتاب ولو كان معنى ذلك ان كل آية منهن أم الكتاب لكان لا شك قد قيل هن أمهات الكتاب ونظير قول الله عز وجل هن أمهات الكتاب على التأويل الذي قلنا في توحيد الام وهي خبر لهن قوله تعالى ذكره وجعلنا ابن مريم وأمه آية ولم يقل آيتين لان معناه وجعلنا جميعهما آية اذ كان المعنى واحداً فاجعلنا فيهما آية واحدة ولو كان مراده الخبر عن كل واحد منهما على انفراد به جعل للخلق عبرة لقبيل وجعلنا ابن مريم وأمه آيتين لانه قد كان في كل واحد منهما لهم عبرة وذلك ان مريم ولدت من غير رجل ونطق ابنها فتكلم في المهد صبياً فكان في كل واحد منهما للناس آية وقد قال بعض نحوي البصرة انما قيل هن أم الكتاب ولم يقل هن أمهات الكتاب على وجه الحكاية كما يقول الرجل مالي أنصار فنقول انا أنصارك أو مالي نظير فتقول نحن نظيرك قال وهو شبه دعني من تمران وأنشد لرجل من فقهاء

تعرضت لي بمكان خالي * تعرض المهرة في الطوالي * تعرض الم بال عن قتال

كل أي يحمي به على الحكاية لانه كان منصوباً قبل ذلك كما يقول نودي الصلاة الصلاة يحكي قول القائل الصلاة الصلاة وقال بعضهم انما هي ان تغدالي ولكنه جعله عيناً لان في اغته نجعل موضعها عن والنصب على الامر كأنك قلت ضرب بالزيد وهذا قول لا معنى له لان كل هذه الشواهد التي استشهد بها الاشك انهن حكيات حالتهن بما حكى عن قول غيره وألفاظه التي نطق بهن وان معلوما ان الله جل ثناؤه لم يحك عن أحد قوله أم الكتاب فيجوز أن يقال اخرج ذلك مخرج الحكاية عن ذلك كذلك وأما قوله وأخرفاتها جمع آخر ثم اختلف أهل العربية في العلة التي من أجلها يصرف أخرفها بعضهم لم يصرف آخر من أجل انها نعت واحدتها أخرى كالم تصرف جمع وكنع لانهن نعوت وقال آخرون انما لم تصرف الاخر لزيادة الياء التي في واحدتها وان جعلها مبنية على واحدتها في ترك الصرف قالوا وانما ترك صرف أخرى كما ترك

هكذا هذه العبارات بالاصل ولعل هنا معطاب بعض الشواهد والكلام هنا عليه تأمل

(١٤ - (ابن جرير) - ثالث)

المراد بالكتمان الامتناع من أداها عند الحاجة الى اقامتها فان في ذلك ابطال حق المسلم وحرمة مال المسلم كحرمة دمه فلهذا بال في الوعيد وقال ومن يكتمها فانه آثم قلبه والآثم الفاجر والآثم مرتفع بان وقابه فاعله ويجوز أن يكون قابيه مبتدأ أو آثم خبره مقدم عليه والجملة خبران وفائدة ذكر القلب والشخص بجملته آثم لقلبه وحده هو أن أفعال الجوارح

تابعة لأفعال القلوب ومتولدة مما يحدث في القلب من الدواعي والصوارف واستناد الفعل إلى القلب الذي هو محل الاقتراف ومعدن الاكتساب
أبلغ كما يقال عند التوكيد هذا مما أبهرت عيني وصحته أذني وعرفه قلبي وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان في جسد ابن آدم لمضة اذا صلحت صلح
بها سائر الجسد واذا فسدت فسد بها سائر (١٠٦) الجسد ألا وهي القلب وزعم كثير من المتكلمين أن الفاعل والعارف للمأمور والمنهي

هو القلب والله بما تعملون
عليهم فيه تحذير لا كما تم وتهديد
له عن ابن عباس أكبر
الكبار الاشرار بالله لقوله
تعالى فقد حرم الله عليه
الجنسة وشهادة الزور
وكتبت ان الشهادة (التأويل)
انه تعالى كما أمر العباد أن
يكتبوا كتاب المباينة فيما
بينهم ويستشهدوا عليه
العدول فقد كتب كتاب
مباينة حوت بينه وبين عباده
في الميثاق ان الله اشترى
من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم بأن لهم الجنة إلى
قوله فاستبشروا ببيعكم الذي
باعتتم به وأشهد الملائكة
الكرام وان عليكم لحافظين
كراما كاتبين وانه تعالى
كما أمركم أن لاتسأموا أن
تكتبوه صغيرا أو كبيرا أمر
الملائكة أن يكتبوا
معاملاتكم الصغيرة والكبيرة
ثم عند خروجكم من الدنيا
يجعلون ذلك في أعناقكم
وكل انسان أزمان طائر
في عنقه ثم نودي من
سرادق الجلال يا قوي
الظلم ضعيف الحال اقرأ
كتابك كفى بنفسك اليوم
عليك حسبي ان الكتاب
يكتبون عليه في صباه
ومسائه وما يكتبون الا من
املائه واه بالقليل والكثير

صرف جرا ويضاف النكرة والمعرفة لزيادة المدة فيها والهمزة بالواو ثم افترق جمع جرا وأخرى فبنى جمع
أخرى على واحدته فقل فعل آخر فترك صرفها كما ترك صرف أخرى وبنى جمع جرا ويضاف على خلاف
واحدته فصرف فقل جرو ويض فلاختلاف حالتهم في الجمع اختلف اعرابهم ما عندهم في الصرف ولا اتفاق
حالتهم في الواحدة اتفقت حالتهم ما فيها وأما قوله متشابهات فان عناء متشابهات في التلاوة مختلفات
في المعنى كما قال جل ثناؤه وأتوا به متشابهات في المنظر مختلفات في المظهر وكما قال مخبر عن أخيه عن ابن
اسرائيل انه قال ان البقر تشابه علينا يعني بذلك تشابه علينا في الصفة وان اختلفت أنواعه فتأويل الكلام
اذا ان الذي لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي أنزل الكتاب عليك يا محمد القرآن منه آيات
محكمات بالبيان عن أصل الكتاب الذي عليه عمادك وعماد أمته في الدين واليه مغز عك ومغز عنهم فيما
افترضت عليك وعليهم من شرائع الاسلام وآيات أخر من متشابهات في التلاوة مختلفات في المعاني وقد
اختلف أهل التأويل في تأويل قوله منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات وما المحكم من أي
الكتاب وما المتشابه منه فقال بعضهم المحكمات من أي القرآن المعمول بهن وهن النامحكات أو المثبتات
الاحكام والمتشابهات من آية المتروك العمل بهن المنسوخات ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم
قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن حدثه عن ابن عباس في قوله منه آيات محكمات قال هي الثلاث الآيات
التي ههنا قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم إلى ثلاث آيات والتي في بني اسرائيل وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه
إلى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات وحلاله وحرامه
وحدوده وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به قال وأخر متشابهات والمتشابهات منسوخة ومقدمه ومؤخره
وأمثاله وأقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أي
عن أبي عن ابن عباس في قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب إلى وأخر متشابهات فالمحكمات التي هي أم
الكتاب الناسخ الذي يذان به ويعمل به والمتشابهات من المنسوخات التي لا يذان بهن حدثني موسى
قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن
مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب
منه آيات محكمات هن أم الكتاب إلى قوله كل من عند ربنا أما الآيات المحكمات فهن النامحكات التي يعمل
بهن وأما المتشابهات فهن المنسوخات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هو الذي أنزل
عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب والمحكمات الناسخ الذي يعمل به ما أحل الله فيه حلاله وحرم
فيه حرامه وأما المتشابهات فالمنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آيات محكمات قال المحكم ما يعمل به حدثني المثنى قال ثنا إسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب
وأخر متشابهات قال المحكمات الناسخ الذي يعمل به والمتشابهات المنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به
حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله آيات محكمات هن أم الكتاب
قال الناسخات وأخر متشابهات قال ما نسخ وترك يتلى حدثني ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن زياد
عن الضحاك بن مزاحم قال المحكم ما لم ينسخ وما يشابه منه ما نسخ حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا
يزيد قال أخبرنا جويبر عن الضحاك في قوله آيات محكمات هن أم الكتاب قال الناسخ وأخر متشابهات قال

مما على مخاطب وبالنقيض وبالظلمير على ما قيل عن الحق يعاتب فلحاسب نفسه قبل أن يحاسب فعله أن على الحق للعق المنسوخ
فان كان الذي عليه حق الحق سفيها جاهلا بلاء الحق للعق لا شغاله بالباطل أو ضعيفا عاجزا غلبت عليه أوليا يستطيع أن يعمل هو
ليكونه ممنوعا بالعوائق والالتفات لا قدرته على املاء ما ينفعه ولا يضره ولا قوته في انهاء ما لا يحزنه وبسر فللمل عليه بالعدل فان لكل قوم وليا

يخرجهم من الآخرة إلى السرور ومن الأسحان إلى العصور ومن الجبر والفتور إلى القوة والخصور والله ولي
الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور واستشهدوا شهوداً من أرباب القلوب اثنين من رجالكم الذين هم بالنسبة إليكم وبال
وأنتم نساء فإن لم يكونا رجلين من أرباب القلوب فرجل منهم وامرأتان أي رجلان من أهل (١٠٧) الصلاح ليكونا بمثابة رجل من أهل الولاية

في فائدة الصبغة ممن
ترضون من الشهداء ممن
يصلح أن يكون من شهداء
الله كما قال أنتم شهداء الله في
أرضه أن تضل أحداهما
عن جادة الاستقامة في بادية
النفس المملوءة من شياطين
الهوى فتذكر أحداهما
الأخرى فالرفيق ثم الطريق
واعلم أن أهل الدين
طائفتان الواقفون
والسائرون والمراد بالواقف
من وقف في عالم الصورة ولم
ينفخ له باب إلى عالم المعنى
كان كالغرس في الجبوس في
قصر البيضة فيكون شربه
من عالم المعاملات البدنية
ولاسيلا إلى عالم القلب
ومعاملاته فهو مجبوس في
سجن الجسد وعليه موكلان
من الكرام يكتبان عليه
من أعماله الظاهرة بالقبور
والقابر ما يلغظ من
قول الألد به رقيب عتيد
وأما السائر فلا يقف في محل
ولا ينزل في منزل يسافر من
عالم الصورة إلى عالم المعنى
ومن مضيق الأجساد إلى
متسع الأرواح وهم صنفان
سيار وطيار فالسيار من
يسير بقدمي الشرع والعقل
على جادة الطريق والطيّار
من يطير بجناحي العشق
والهمة في فضاء الحقيقة وفي

المنسوخ حدث عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يحدث قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الضحاك يقول في قوله منه آيات محكمات يعني الناسخ الذي يعمل به وآخر متشابهات يعني المنسوخ
يؤمن به ولا يعمل به حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة عن الضحاك منه آيات محكمات
قال ما لم ينسخ وآخر متشابهات قال ما قد نسخ وقال آخرون المحكمات من أي الكتاب ما أحكم الله فيه بيان
حلاله وحرامه والمتشابه منها ما أشبه بعضه ببعض في المعاني وإن اختلفت اللفاظ ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله منه آيات محكمات ما فيه من
الحلال والحرام وما سوى ذلك فهو متشابه يصرف بعضه بعضا وهو مثل قوله وما يضل به إلا الفاسقين ومثل
قوله كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ومثل قوله والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم
تقواهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال
آخرون المحكمات من أي الكتاب ما لم يحتمل من التأويل غير وجه واحد والمتشابه منها ما احتمل من التأويل
أوجها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال ثنا محمد بن جعفر
ابن الزبير هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات فهن بحجة الرب ووعمة العباد ودفع الخصوم
والباطل ليس لها نصريف ولا تحريف وما وضعت عليه وآخر متشابهة في الصدق لهن نصريف وتحريف
وتأويل ابتلى الله فيهن العباد كما ابتلاهم في الحلال والحرام لا يصرفن إلى الباطل ولا يحرفن عن الحق وقال
آخرون معنى المحكم ما أحكم الله فيه من أي القرآن وقصص الأمم ورسلم الذين أرسلوا إليهم فقصه ببيان
ذلك لمحمد وأمنه والمتشابه هو ما انتهت اللفاظ به من قصصهم عند التكرير في السور وقصة باتفاق اللفاظ
واختلاف المعاني وقصة باختلاف اللفاظ واتفاق المعاني ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد قرأ الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير قال وذكر حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع وعشرين آية منها حديث نوح في أربع وعشرين آية منها ثم قال
تلك من أنباء الغيب ثم ذكر والى عاد فقراحتي باع واستغفر واربعكم ثم مضى ثم ذكر صالحا وإبراهيم ولوطا
وشعيا وفرغ من ذلك وهذا يقين ذلك يقين أحكمت آياته ثم فصلت قال والمتشابه ذكر موسى في أمكنة كثيرة
وهو متشابه وهو كلمة معنى واحد ومتشابه أسالك فيها أجل فيها أسالك بذلك أدخل بذلك حية تسمى ثعبان
مبين قال ثم ذكر هودا في عشر آيات منها وصالحا في ثمان آيات منها وإبراهيم في ثمان آيات أخرى ولوطا في
ثمان آيات منها وشعيا في ثلاث عشرة آية وموسى في أربع آيات كل هذا يقضي بين الأنبياء وبين قومهم في
هذه السورة فانهى ذلك إلى مائة آية من سورة هود ثم قال ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم
وحصيد وقال في المتشابه من القرآن من ردا لله بالبلاء والضلالة يقول ما شأن هذا لا يكون هكذا وما شأن
هذا لا يكون هكذا وقال آخرون بل المحكم من أي القرآن ما عرف العلماء تأويله وفهموا معناه وتفسيره
والمتشابه ما لم يكن لاحدا إلى علمه سبيل مما استأثر الله بعلمه دون خلقه وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى ابن
مريم ووقت طلوع الشمس من مغربها وقيام الساعة وقناء الدنيا وما أشبه ذلك فان ذلك لا يعلمه أحد وقالوا
انما سمى الله من أي الكتاب المتشابه الحروف المقطعة التي في أوائل بعض سور القرآن من نحو الم والمص
والمر والر وما أشبه ذلك لانهم متشابهات في اللفاظ وموافقات حروف حساب الجمل وكان قوم من
اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم طمعو أن يدركوا من قبلها معرفة فتمدة السلام وأهله ويعلموا
نهاية أجل محمد وأمنه فأكذب الله أحدونهم بذلك وأعلمهم ان ما اتبعوا علمه من ذلك من قبل هذه الحروف

رجله بجلالة الشريعة فلاشارة في قوله وان كنتم على سغر ولم تجدوا كتابا إلى السيار الذي يخلص من سجن الجسد وقيد الحواس وزجة التوكيل
فلم يوجد له كاتب يكتب عليه كما قال بعضهم ما كتب على صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم كاشف لي صاحب اليمين وقال لي امل
على شيئا من معاملات قلبك لا كتبته فاني أريد أن أتقرب به إلى الله قال فقلت له حسبك الغرائض فالجسد والقيسد والتوكيل ان لم يؤد حق

الذي هو عاشق مفعود القلب
مغلوب العقل مجذوب السر
فلا يطالب بالرهـن فانه
مبطوش ببطشه الشديد
شعر

فی ہوی من عزمہ لیمہ

كل أسرف في الهوى عب

وَالْأَمْرُ مِنْهُ أَعْلَمُ

وانما يحتاج الى الزهر المتبر

مانحة لآلاف الممنعين الأمان قبل

و من روافد البحر انزل الى الارض

ولا فبالله الامانة قلمين

وادی الدیہ اور سرحدیں

يوحنا المعمدان الشبيه بالملك
الملك داود الملك داود

الإلهام الملهي الملهي الملهي

الذي كان قد درس تلك السيرة

عشقه افطار فيها وانی بحملها

فلما رآها واستحسن منه

ما تغرد به من اصحابه جاء

له من الحضرة آلقاب فنسب

في البدايه الى الافساد

وسفك الدماء أتجعل فيها

من یفسد فیہا ویسلفک

الدماء واقب في النهاية بالظلم

والجهل انه كان ظالوما جهوريا

هذا أمر عجب ونقص

غ. ب. م. ن. ط. ع. في ج. د. هـ.

الامانة و اتم نسب الى المحكمة

والله اعلم بالصواب

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

الحل الأول: ان لا يتعدى

عجل الاماره والى سب الى

العلم والجهل والفساد

والتحيات لعمامة يدون ذلك

لوجهين احدهما ان الله

والمسكنة وقعت في قسم العامة

ذلة العاشق * وتاذ بهما ان من

عليه ليكون عزته في الظاهر

ق ك ا ن العزة والعظمة وقعت في طرف المعشوق بل جمال عزة المعشوق لا تظهر الا في مرآة ذكره

١٠٠٠

لأنه في الحقيقة يدل على - مرة تحفظ السرخس خطاها بعد الإذاعة - الإذاعة - فأن أعضا

١٠٠

بعضنا الحشر تلك من بين الخليفة واصطفيتك على البرية بحمل الامانة فليؤد الذي ائتمن امانته ولا تسكتوا الشهادة اشهدكم على انفسكم يوم الميثاق يا قرا قيرل الامانة تفتلتم بلى شهدنا قاليوم اطالبكم باداء حقها فادوها الى سلفوفة بلغاف التقوى الايمان عريان ولياسه التقوى وكنتم ان الشهادة ان يكون شهودك مع غير شواهد ربك وهذا من نتائج حياة قلبك في (١٠٩) امانت ربك ربك فلا يشاهد قلبك الا

شواهد ربك ولا يؤدى
سرك حقيقة امانة ورك
الا الى ربك بربك لربك
(الله مافي السموات وما في
الارض وان تبدوا مافي
انفسكم أو تخافوه يحاسبكم
به الله فيغفر ان يشاء ويعذب
من يشاء والله على كل شئ
قدير آمن الرسول بما أنزل
اليه من ربه والمؤمنون كل
آمن بالله وملائكته
وكتبه ورسوله لا يفرق بين
أحد من رسوله وقالوا سمعنا
وأطعنا غفرانك ربنا واليك
المصير لا يكلف الله نفسا الا
وسعها الهاما كسبت وعليها
ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا
ان نسينا أو أخطانا ربنا
ولا تحمل علينا اصرا كما
حملته على الدين من قبلنا
ربنا ولا تحم لنا ما لا طاقة
لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين
القرآن فيغفر لمن يشاء
بادغام الرءاء في اللام أبو عمرو
وجله أهل العلم على الانحفاء
لاعلى الادغام التام فيغفر
وبعذب برفع اراء والباء
يزيد وابن عامر وعاصم
وسهل ويعقوب وقرأ جزء
غير أبي عمرو والحلواني عن
قالون وابن مجاهد وأبو عون
وأبو ربيعة عن البري وخلف

ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال
الذين في قلوبهم زيغ أي ميل عن الهدى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله في قلوبهم زيغ قال شك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن
صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ما الذي في قلوبهم زيغ قال من أهل الشك حدثني موسى بن
هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن
عباس وعن مرة له مداني عن ابن مسعود عن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الذين في قلوبهم
زيغ أما الر يبع فالشك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال
زيغ شك قال ابن جريح الذين في قلوبهم زيغ المنافقون في القول في تأويل قوله (فيتبعون ما تشابه
منه) يعني بقوله جل ثناؤه فيتبعون ما تشابه منه ما تشابهت ألفاظه وتصرفت معانيه بوجوه التأويلات
ليست مقبولة بادعائهم الا باطل من التأويلات في ذلك ما هم عليه من الضلالة والزيغ عن محجة الحق تلبس منهم
بذلك على من ضعف معرفته بوجوه تأويل ذلك وتصاريف معانيه كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في تتبعون ما تشابه منه فيحملون المحكم على المتشابه والمتشابه
على المحكم ويلبسون قلبس الله عليهم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن
الزبير في تتبعون ما تشابه منه أي ما تحرف منه وتصرف ليصدقوا به ما ابتدعوا وأحدثوا ليكون لهم حجة على
ما قالوا وشبهة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله فيتبعون
ما تشابه منه قال الباب الذي ضلوا منه وهلكوا فيه ابتغاء تأويله * وقال آخرون في ذلك بما حدثني
به موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فيتبعون ما تشابه منه يتبعون
المنسوخ والناسخ فيقولون ما بال هذه الآية عمل بها كذا وإذا جاز هذه الآية فتركت الأولى وعمل بهذه
الأخرى هلا كان العمل بهذه الآية قبل أن تنجي الأولى التي نسخت وما لاله بعد العذاب من عمل بما يعذبه
النار وفي مكان آخر من قوله فانه لم يوجب النار واختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية فقال بعضهم
عني به الوفد من نصارى نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابوه به وخامسوه بان قالوا
ألمست تزعم ان عيسى روح الله وكلمته وتاولوا في ذلك ما يقولون فيه من الكفر ذكر من قال ذلك حدثني
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال عدوا بعي الوفد الذين قدموا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى نجران فخاصموا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ألمست تزعم انه كلمة
الله وروح منه قال بلى قالوا فسينا فانزل الله عز وجل فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الفتنة ثم ان الله جل ثناؤه أنزل ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية * وقال آخرون بل أنزلت هذه
الآية في أبي ياسر بن أخطاب وأخيه يحيى بن أخطاب والفر الذين فاطروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في
قدمه أمله وأجل أمته وأراد واعلم ذلك من قبل قوله الم والمص والمر قال الله جل ثناؤه فيهم
فاما الذين في قلوبهم زيغ يعني هؤلاء اليهود الذين قلوبهم مائلة عن الهدى والحق فيتبعون ما تشابه منه
يعني معاني هذه الحروف المقطعة لمحتمة التصريف في الوجوه المختلفة التأويلات ابتغاء لغتة وقد ذكرنا
الرواية بذلك فيما مضى قبل في أول السورة التي تذكر فيها البقرة * وقال آخرون بل عني اسد عز وجل
بذلك كل مبتدع في دينه بدعة مخالفة لما ابتعث به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وتأويل يتأوله من بعض أي

لنفسه يعذب من بلا ظهار أبو عمرو ويدغم ويعذب من يشاء كل القرآن وكله جزء وعلى وخاف الباقون وكتبه جعل لا يفرق بيناء الغيبة يعقوب
الباقون باليون أخطا فامثل فادار أتم (الوقوف) وما في الارض ط بالله ط لمن قرأ يعجز بالرفع على الاستئناف أي فهو يغفر ومن جزم
بالعطف لم يقف من يشاء ط قد يره والمؤمنون ط لمن لم يقف على من ربه المصير ط وسعها ط ما اكتسبت ط أو أخطانا ج

من قبلنا ج لان النداء لا يشاء ولكن الواو لعطف السؤال على السؤال لانه ج واعف عنا وقفه واغفر لنا كذلك وارحنا كذلك لتفصيل بين أنواع المقاصد والاعتراف بان اطماعنا في غير واحد الكافرين . والتفسير انه تعالى لما جمع في هذه السورة أشياء كثيرة من علم الاصول وهي دلائل التوحيد والنبوة والمعاد وأشياء (١١٠) كثيرة من بيان الشرائع والتكاليف كالصلاة والزكاة والقصاص والصوم والحج

والجهاد والخير والطلاق والعدة والصداق والطلاق والايلاء والارضاع والبيع والربا والمداينة ختم السورة بكلام دل على كمال ملكه وهو قوله لله ما في السموات وما في الارض وعلى كمال علمه وهو قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله وعلى كمال قدرته وهو قوله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير وفي ذلك غاية الوعد للمطيعين ونهاية الوعيد للمذنبين وعن أبي مسلم انه لما قال والله - تعملون هل يدرك عليه دليل العقل فان من كان فاعلا لهذه الافعال المحكمة المتقنة المشتملة على الحكم المنكثرة والمنافع الفاحشة لا بد ان يكون محبطا باخراجهما وجزئتهما وقيل لما أمر بالوفاق من الكتبة والاشهاد والرهن ذكر ما علم منه ان المقصود يرجع الى الخلق وانه منزه عن الانتفاع به وقال الشعبي وعكرمة ومجاهد انه لما أوعدهم على كتمان الشهادة ذكر ان له ما في السموات والارض فيجازي على الكتمان والاطهار عن ابن عباس وأبي هريرة واللفظ له لما نزل وان تبدوا ما في أنفسكم

القرآن المحتملة التأويلات وان كان الله قد أحكم بيان ذلك اما في كتابه واما على لسان رسوله ذكر من قال ذلك **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وكان قتادة اذا قرأ هذه الآية فاما الذين في قلوبهم زيغ قال ان لم يكونوا حروريين والسبانية فلا أدري من هم ولعمري لقد كان في أهل بدر واحد بيعة الذين شهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان من المهاجرين والانصار خبر ان استخبر وعبرة لمن استعبر لمن كان يعقل أو يبصر ان الخوارج خرجوا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ كثير بالمدينة والشام العراق وآز واجه يومئذ احياء والله ان خرج منهم ذكر ولا أنى حرور ياقط ولا رضوا الذي هم عليه ولا ما لؤهم فيه بل كانوا يحدون بعيب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم ونعته الذي نعته به وكانوا يعضونهم بقلوبهم ويعادونهم بالسنتهم وتستدوا الله عليهم أيديهم اذا لقوهم ولعمري لو كان أمر الخوارج هدى لاجتمع ولكنه كان ضلالا فتفرق وكذلك الامر اذا كان من عند غير الله وجدت فيه اختلافا كثيرا فقد الأصوات هذا الامر منذ زمان طويل فهل افلحوا فيه يوما أو نجحوا يا سبحان الله كيف لا يعتبر آخر هؤلاء القوم بأولهم لو كانوا على هدى قد أظهره الله وأفلمه ونصره ولكنهم كانوا على باطل كذب الله وأدحضه فهم كذروا ما خرج لهم قرن أدحض الله بحجتهم وأكذب أحد وثنتهم واهراق دماءهم وان كتموا كان قرحافي قلوبهم وعي عليهم وان أظهره واهراق الله دماءهم ذاك والله دين سوء فاجتنبوه والله ان اليهودية لبدعة وان النصرانية لبدعة وان الحرورية لبدعة وان السبانية لبدعة ما نزل بهن كتاب ولا سنن نبي **حدثنا بشر** قال **حدثنا يزيد** قال **حدثنا سعيد** عن قتادة فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله طلب القوم التأويل فاحطوا بالتأويل وأصابوا الفتنة فاتبعوا ما تشابه منه فهلكوا من ذلك لعمري لقد كان في أصحاب بدر واحد بيعة الذين شهدوا ببيعة الرضوان وذكر نحو حديث عبد الرزاق عن معمر عنه **حدثنا محمد بن خالد بن خديش** ويعقوب بن ابراهيم قالا **حدثنا اسمعيل بن علية** عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب الى قوله وما يذكر الا أولو الابواب فقال فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم **حدثنا ابن عبد الأعلى** قال **حدثنا المعتمر بن سليمان** قال سمعت أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة انهم قرأوا في الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الى وما يذكر الا أولو الابواب قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه أو قال يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم وهم قال مطر عن أيوب انه قال فلا تجالسوهم فهم الذين عنى الله فاحذروهم **حدثنا ابن بشار** قال **حدثنا عبد الوهاب** قال **حدثنا أيوب** عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو معناه **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا الحرث عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات الآية كلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله أولئك الذين قال الله فلا تجالسوهم **حدثنا ابن وكيع** قال **حدثنا أبو اسامة** عن يزيد بن ابراهيم عن ابن أبي مليكة قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عائشة قالت تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب ثم قرأ الى آخر الآيات فقال اذا

أو تخفوه يحاسبكم به الله اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يركبوا على الركب فقالوا ان الله كلغنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك

المختار فلما قرأها القوم وذلّت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا وإليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله فأنزل الله عز وجل لا يكلف الله نفسا إلا
وسعها لما اكتسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا (١١١) ولا تحمل علينا أصراكم جالته على الذين

من قبلنا قال نعم ربنا ولا
تحميلنا ما لا طاقة لنا به قال
نعم واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين قال
نعم واعلم أن العلماء اتفقوا
على أن الأمور التي تخطر
بالأبال مما يكرهها الإنسان
ولا يمكنه أن يفعلها بنفسه
لا يؤاخذ بها لأنها تجري
بجبري تكليف ما لا يطاق
وأما الخسائر التي يوطن
الإنسان نفسه عليها ويعزم
على إدخالها في الوجود فقد
قيل أنه يؤاخذ بها لقوله
تعالى ولا يكن يواخذكم بما
كسبت قلوبكم وكما يؤاخذ
باعتقاد الكفر والبدع
وأنه من أفعال القلوب ثم
قال بعضهم إنما يؤاخذ بها
في الدنيا لما روى الضحاك
عن عائشة أنها قالت ما حدث
العبد به نفسه من شرك كانت
محاسبة الله عليه بغير يتليه
في الدنيا أو حزن أو أذى فإذا
جاءت الآخرة لم يستل عنه
ولم يعاقب وروى أنها قالت
النبي صلى الله عليه وسلم
عن هذه الآية فاجابها بما
هذا معناه وقيل إن كل
ما كان في القلب مما لا يدخل
في العمل فإنه في محل العفو
لما روى أنه صلى الله عليه
وسلم قال بعد نزول قوله

رأيتم الذين يتبعون ماتشابهه منه فالولئك الذين سمى الله فاحذروهم **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا الوليد
ابن مسلم عن حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت نزع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتبعون ما تشابه منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذركم الله فإذا رأيتموهم فاعرفوهم **حدثنا**
علي قال ثنا الوليد عن نافع عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتموهم
فاحذروهم ثم نزع فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ولا يعملون بحكمه **حدثنا** أحمد بن عبد
الرحمن بن وهب قال أخبرنا يحيى قال أخبرني شبيب بن سعيد عن روح بن القاسم عن ابن أبي مليكة عن عائشة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم فقال إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى
الله فاحذروهم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن براد عن نافع عن ابن أبي مليكة
عن عائشة في هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الآية يتبعها يتلوها ثم يقول فإذا رأيتم الذين يجادلون
فيه فاحذروهم فهم الذين عنى الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن ابن
أبي مليكة عن القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه
آيات محكمات هن أم الكتاب إلى آخر الآية قال هم الذين سماهم الله فإذا رأيتموهم فاحذروهم قال أبو
جعفر والذي يدل عليه ظاهر الآية أنهم أتوا في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتشابه ما أنزل إليه
من كتاب الله أما في أمر عيسى وأما في مدة أجله وأجل أمته وهو بان تكون في الذين جادلوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم بتشابه في مدته ومدة أمته أشبه لأن قوله وما يعلم تأويله إلا الله دال على أن ذلك الخبر عن المدة التي
أراد وأعلمها من قبل التشابه الذي لا يعلمه إلا الله فاما أمر عيسى وأسبابه فقد أعلم الله ذلك نبيه محمدا صلى الله
عليه وسلم وأمه وبينه لهم فاعلم أنه لم يكن إلا ما كان خفي عن الآحاد **القول** في تأويل قوله (ابتغاء
الفتنة) اختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ابتغاء الشرك ذكر من قال ذلك
حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي ابتغاء الفتنة قال أراد
الشرك **حدثنا** المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ابتغاء الفتنة يعني الشرك
وقال آخرون معنى ذلك ابتغاء الشبهات ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ابتغاء الفتنة قال الشبهات بها هلكوا **حدثنا** المثنى قال
ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ابتغاء الفتنة الشبهات قال هلكوا به
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ابتغاء الفتنة قال الشبهات قال
والشبهات ما هلكوا به **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير ابتغاء
الفتنة أي اللبس وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه أراد الشبهات واللبس فعنى الكلام
إذا ما الذين في قلوبهم ميل عن الحق وحيف عنه فيتبعون من أي الكتاب ما تشابهت الفاظه واحتمل صرفه
في وجوه التأويلات باحتماله المعاني المختلفة أراد اللبس على نفسه وعلى غيره اجتباها على باطله الذي ل
إليه قابله دون الحق الذي آتاه الله فوضحه بالمحكمات من أي كتابه وهذه الآية وإن كانت نزلت فبين ذكرنا أنها
نزلت فيه من أهل الشرك فإنه معنى بها كل مبتدع في دين الله بدعة فقال قلبه إليها تأويله لبعض متشابه
أي القرآن ثم حاج به وجادل به أهل الحق وعدل عن الواضح من أدلة آية المحكمات أراد منه بذلك اللبس على
أهل الحق من المؤمنين وطالب العلم تأويل ما تشابه عليه من ذلك كائنا من كان وأي أصناف البدعة كان من

لا يكلف الله نفسا إلا وسعها إن الله تجاوز زلاتي ما حدثوا به أنفسهم ما لم يعملوا أو يتكلموا أو قيل معنى قوله وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه إن
يدخل ذلك العمل في الوجود أما ظاهره وأما على سبيل الخفية وعلى هذا فلا حاجة إلى التزام النسخ وكذا لو قيل إن معنى كونه حسيه ومحاسنها
كونه عالميا في الضمائر والسرائر فيغفر لمن يشاء وإن كان من أصحاب الكبار لمعموم اللفظ وعند المعتزلة لمن استوجب المغفرة بالتوبة وهو

تخصيص من غير دليل ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير **مستول على كل** الممكنات بالهزيمة والافتاد والاعدام فعلى كل عاقل ان يكون له عبدا منقادا خاضعا وامره ومراضيه محتررا عن مساحطه ومناهيه ليستحق المدح والثناء بقوله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون فان كمال الربوبية في الواجب يستلزم كمال (١١٢) العبودية في الممكن وكال العبودية في الممكن يستتبع كمال الرحمة عليه وذلك قوله

اهل النصرانية كان اواليهودية والمجوسية او كان سبائيا وحرورا او قدريا او جهنميا كالذي قال صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتم الذين يجادلون فهم الذين عنى الله فاحذروهم وكما حدثني يونس قال اخبرنا سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن ابيسه عن ابن عباس وذكر عنده الخوارج وما يلقون عندا لفرار فقال يؤمنون بحكمهم وهم لم يكونوا عند مشابهم وقرأ ابن عباس وما يعلم تاويله الا الله الآية وانما قلنا القول الذي ذكرنا انه أولى التأويلين بقوله ابتغاء الفتنة لان الذين نزلت فيهم هذه الآية كانوا اهل شرك وانما أرادوا بطلب تاويل ما طلبوا تاويله اللبس على المسلمين والاحتجاج به عليهم ليهصدوهم عما هم عليه من الحق فلامعنى لان يقال فعلوا ذلك ارادة الشرك وهم قد كانوا مشركين **القول في تاويل قوله** (وابتغاء تاويله) اختلف اهل التأويل في معنى التأويل الذي عنى الله جل ثناؤه بقوله وابتغاء تاويله فقال بعضهم معنى ذلك الاجل الذي ارادت اليهود ان تعرف من انقضاء مدة أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمر أمته من قبل الحروف المقطعة من حساب الجمل كالم والمص والرو والمرو وما أشبه ذلك من الآجال ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس أما قوله وما يعلم تاويله الا الله يعني تاويله يوم القيامة الا الله * وقال آخرون بل معنى ذلك عواقب القرآن وقالوا انما أرادوا ان يعلموا متى يجيئ فاسخ الاحكام التي كان الله جل ثناؤه شرعها لاهل الاسلام قبل مجيئه ففسخ ما قد كان شرعه قبل ذلك ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي وابتغاء تاويله أرادوا ان يعلموا تاويل القرآن وهو عواقبه قال الله وما يعلم تاويله الا الله وتاويله عواقبه حتى ياتي الناسخ منه فيفسخ المتسوخ * وقال آخرون معنى ذلك وابتغاء تاويل ما تشابه من آي القرآن يتاويلونه اذ كان ذا وجوه وتصارييف في التأويلات على ما في قلوبهم من الزبغ وما ركبوه من الضلالة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وابتغاء تاويله وذلك على ما ركبوا من الضلالة في قولهم خلقنا وقضينا والقول الذي قاله ابن عباس من ان ابتغاء التأويل الذي طلبه القوم من التشابه هو معرفة انقضاء المدة ووقت قيام الساعة والذي ذكرنا عن السدي من انهم طلبوا وأرادوا معرفة وقت هوجاء قبل مجيئه أولى بالصواب وان كان السدي قد أغفل معنى ذلك من وجه صرفه الى حصره على ان معناه ان القوم طلبوا معرفة وقت مجيئ الناسخ لما قد أحكم قبل ذلك وانما قلنا ان طلب القوم معرفة الوقت الذي هو جاء قبل مجيئه المحجوب علمه عنهم وعن غيرهم بتشابه آي القرآن أولى بتاويل قوله وابتغاء تاويله لما قد دللنا عليه قبل من أخبار الله جل ثناؤه ان ذلك التأويل لا يعلمه الا الله ولا شك ان معنى قوله وقضينا وفعلنا قد علم تاويله كثير من جهلة أهل الشرك فضلا عن اهل الايمان وأهل الرسوخ في العلم منهم **القول في تاويل قوله** (وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) يعني جل ثناؤه بذلك وما يعلم وقت قيام الساعة وانقضاء مدة أجل محمد وأمته وما هو كائن الا الله دون من سواه من البشر الذين أملاوا ادراك علم ذلك من قبل الحساب والتخمين والكهانة وأما الراسخون في العلم فيقولون آمنا به كل من عند ربنا لا يعلمون ذلك ولا كس فضل علمهم في ذلك على غيرهم العلم بان الله هو العالم بذلك دون من سواه من خلقه واختلف أهل التأويل في تاويل ذلك وهل الراسخون معطوفون على اسم الله بمعنى ايجاب العلم لهم بتاويل التشابه أو هم مستأنف ذكرهم بمعنى الخبر عنهم انهم يقولون آمنا بالتشابه وصدقنا ان علم ذلك لا يعلمه الا الله فقال بعضهم معنى ذلك وما يعلم تاويل ذلك الله وحده منفردا بعلمه وأما الراسخون في العلم فانهم ابتدئوا الخبر عنهم بانهم يقولون آمنا بالتشابه والمحكم وان جميع ذلك من عند الله

لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة أو نقول انه بدأ السورة بذكر المتقين الذين يؤمنون بالغيب قسرين في آخرها ان الذين مدحتهم في أول السورة هم أمة محمد والمؤمنون كل آمن بالله ثم قال ههنا وقالوا سمعنا وأطعنا كما قال هناك ويعقون الصلاة وما رزقناهم ينفعون وقال ههنا غفرانك ربنا واليك المم — بر كما قال هناك وبالأخرة هم يوقنون ثم حكى عنهم كيفية تضرعهم الخرجهم بقوله ربنا لا تأخذنا الى آخر السورة كما قال هناك أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون أو نقول انه تعالى سبحانه لما ذكر في هذه السورة أنواع الشرائع والاحكام بين ان الرسول اذ ترفى بحجرة ذات له على صدق الملك ان ذلك وحى من الله وصل اليه وان الذي أخبره ذلك ملك مبعوث من قبل الله معصوم من التحريف وايس بشيطان مضل ثم ذكر عقيب ايمان المؤمنين بذلك المعجزات أظهرها الله تعالى على يد الرسول حتى استدلّت الامة بها على انه صادق في دعواه

وهو المرتبة المتأخرة ومن تأمل في نظم هذه السورة وفي بدائع ترتيبها علم ان القرآن كما انه مجز بسبب فصاحة ألفاظه وبلغة معانيه فهو أيضا مجز بحسب ترتيبه ونظم مبانيه ولعل الذين قالوا انه مجز بحسب أسلوه أرادوا ذلك ثم ههنا احتمل ان أحدهما ان يكون تمام الكلام عند قوله والمؤمنون فيكون المعنى آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل اليه من ربه ثم ابتداء قوله كل آمن فيكون الضمير الذي

المؤمنين نائب عنه في كل غائبا الى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن بل كل واحد من تقدم ذكره من الرسول والمؤمنين آمن ولهذا واحد ومثل هذا الضمير يجوز أن يغرد بمعنى كل واحد ويجوز أن يجمع كقوله وكل آتوه من آخريه وهذا الاحتمال يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان مؤمنا بربه ثم آمن فيحمل عدم الايمان على وقت الاستدلال وذلك أنه عرف بما ظهر من المعجزات (١١٣) على يد جبريل عليه السلام ان هذا

القرآن وجملة ما فيه من الشرائع والاجكام مستزل من عند الله تعالى وليس من باب القاء الشياطين ولا من نوع السحر والكهانة والشعبذة والاحتمال الثاني ان يتم الكلام عند قوله من ربه ثم ابتدأ من قوله والمؤمنون كل آمن وفي هذا الاحتمال اشعار بان الذي حدث هو ايمانه بالشرائع التي نزلت عليه كما قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أما الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله على الاجمال فقد كان حاصله من خلق من أول الامر بل كان نبيا وآدم بين الماء والطين كما ان عيسى خلق كامل العقل حتى قال في المهداني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وعلى هذا فانه خاص الرسول بذلك لان الذي أوّل اليه من ربه قد يكون متولوا يسمعه الغير ويعرفه فيمكنه أن يؤمن به وقد يكون وحيا لا يعلمه سواه فيكون هو صلى الله عليه وسلم مختصا بالايمان به ولا يتمكن الغير من الايمان به واعلم ان الآية دلت على ان معرفة هذه المراتب الاربع من ضرورات الايمان المرتبة الاولى هي الايمان بالله سبحانه فان صدق المبلغ

ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن زارع عن نافع عن ابن أبي مليكة عن عائشة قوله والراسخون في العلم يقولون آمنا به قالت فكان من رسلهم في العلم ان آمنوا بحكمه ومتشابهه ولم يعلموا تاويله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال كان ابن عباس يقول وما يعلم تاويله الا الله يقول الراسخون آمنا به حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي الزناد قال قال هشام بن عروة كان أبي يقول في هذه الآية وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم ان الراسخين في العلم لا يعلمون تاويله ولكنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله عن أبي نعيم الاسدي قوله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم فيقول انكم تصلون هذه الآية وانها مقطوعة وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا فانتهي علمهم الى قوله الذي قالوا حدثنا المثنى قال ثنا ابن دكين قال ثنا عمرو بن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول والراسخون في العلم انتهى علم الراسخين في العلم بتاويل القرآن الى أن قالوا آمنا به كل من عند ربنا حدثني يونس قال أخبرنا شبيب عن مالك في قوله وما يعلم تاويله الا الله قال ثم ابتدأ فقال والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وليس يعلمون تاويله وقال آخرون بل معنى ذلك وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم وهم مع علمهم بذلك ورسوخهم في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس انه قال أنا من يعلم تاويله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والراسخون في العلم يعلمون تاويله ويقولون آمنا به حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والراسخون في العلم يعلمون تاويله ويقولون آمنا به حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع والراسخون في العلم يعلمون تاويله ويقولون آمنا به حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يعلم تاويله الذي أراد ما أراد الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به ثم ردوا تاويل المتشابه على ما عرفوا من تأويل الحكمة التي لا تاويل لاحد فيها الا تاويل واحد فأتى بقولهم الكتاب وصدق بعضهم بعضا فنذرت به الحجة وظهر به العذر وزاح به الباطل ودمغ به الكفر فن قال القول الاول في ذلك قال ان الراسخون في العلم مرفوع بالابتداء في قول البصريين ويجعل خبره يقولون آمنا به وأما في قول بعض الكوفيين فبالعائد من ذكرهم في يقولون وفي قول بعضهم بجملة الخبر عنهم وهي يقولون ومن قال القول الثاني وزعم ان الراسخين يعلمون تاويله عطف بالراسخين على اسم الله فعرفهم بالعطف عليه والصواب عندنا في ذلك أنهم مرفوعون بجملة خبرهم بعد هم وهو يقولون لما قد بينا قبل من أنهم لا يعلمون تاويل المتشابه الذي ذكره الله عز وجل في هذه الآية وهو في غاية غنى مع ذلك في قراءة أبي ويقول الراسخون في العلم كما ذكرناه عن ابن عباس انه كان يقرأه وفي قراءة عبد الله ان تاويله الا عند الله والراسخون في العلم يقولون وأما معنى التاويل في كلام العرب فانه التفسير والمرجع والمصير وقد أنشد بعض الرواة بيت الاعشى على انها كانت تأول حبا * تاويل ربي السحاب فاه حبا وأصله من آل الشيء الى كذا اذا صار اليه ورجع يؤول أولا وأوليه انما صيرته اليه وقد قبل ان قوله وأحسن

(١٥ -) (ابن جرير - ثالث) والرسول يتوقف على وجود المبلغ والمرسل * والثانية الايمان بالملائكة فانهم وسائط بين الله وبين البشر ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده علمه شديد القوى * والثالثة الكتب فانه الوحي الذي يتلقاه الملائكة يوصله الى النبي صلى الله عليه وسلم فيقال الملك في عالم الصورة جرم القمر ومثال الوحي نور القمر وكان القمر يستفيد من الشمس

ويوصله اليه فكذلك الملك يا ذا الوحي من الله تعالى ويلقيه على الانبياء فلا جرم وقع الرسل في المرتبة الرابعة وهذا الترتيب مما تقتضيه حكمة عالم التكليف والوسائط والافهام لي مع الله وقت لا يعني في ملك مقرب ولا نبي مرسل معلوم لتبيننا صلى الله عليه وسلم وهذا سر تطلع منه على أسرار أخرى ان كنت من أهلها ثم الايمان بالله (١١٤) عبارة عن الايمان بوجوده وبصفاته وبافعاله وباحكامه وباسمائه أما الايمان

بوجوده فهو ان تعلم أن وراء المحسورات وجودا خالقا لها وعلى هذا التقدير فالمجسم لا يكون مقرا بوجود الاله تعالى فيكون الخلاف معهم في ذات الله تعالى وأما الفلاسفة والمعتزلة فالخلاف معهم في الصفات لا في الذات لانهم مقرون بوجود وجود غير محيز ولا حال في المحيز وأما الايمان بصفاته فالصفات اثباتية أو سلبية أو اضافية وقد عرفت في تفسير البسملة ما يصح وصفه تعالى بها وما لا يصح وكذا في تفسير آية الكرسي وأما الايمان بافعاله فان تعلم ان كل ما سواه فانما حصل بتخليقه وتكوينه حتى الافعال التي تسمى اختيارية للحيوانات وذلك أن مشيئة الانسان محدثة منتبهة الى الله سبحانه فهو مضطرب في صورة مختار وقد حققنا هذه المسئلة في تفسير قوله ختم الله على قلوبهم وأما الايمان باحكامه فان تعلم انها غير معالة بغرض وان كان يترتب عليها الفوائد وان تعلم أن المقصود من شرعها مناقع عائدة الى العباد لا الى الله فانه منزه عن جلب المنافع ودفع المضار وان تعلم أنه الارام والحكم

تاويل أي جزم وذلك ان الجزاء هو الذي آلا ليه أمر القوم وصار اليه ويعنى بقوله تاويل حبها وتفسير حبها ومرجعه وانما يريد بذلك أن حبها كان صغيرا في قلبه فآل من الصغر الى العظم فلم يزل ينبت حتى أصبح فصار قديما كالسقب الصغير الذي لم يزل ينبت حتى أصبح فصار كبير مثل أمه وقد ينشد هذا البيت على أنها كانت نوابع حبها * توالى ربي السقاب فاصحبا

§ القول في تاويل قوله (والراسخون في العلم يقولون آمنا به) يعنى بالراسخين في العلم العلماء الذين قد اتقنوا علمهم ووعدهم حفظا لا يدخلهم في معرفتهم وعلمهم بما علموه شك ولا لبس وأصل ذلك من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته ولوجه فيه يقال منه رسوخ الايمان في قلب فلان فهو يرسوخ رسوخا وقد روي في نعمتهم خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ثنا محمد بن عبد الله قال ثنا فياض بن محمد الرقي قال ثنا عبد الله بن يزيد بن آدم عن أبي الدرداء وأبي امامة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الراسخ في العلم قال من برت عينه وصدق لسانه واستقام قلبه وعف بطنه فذلك الراسخ في العلم حدثني الثني وأحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا فياض الرقي قال ثنا عبد الله بن زيد الأودي قال وكان أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا أنس بن مالك وأبو امامة وأبو الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت عينه وصدق لسانه واستقام به قلبه وعف بطنه وفرجه فذلك الراسخ في العلم وقد قال جماعة من أهل التأويل انما سمى الله عز وجل هؤلاء القوم الراسخين في العلم بقولهم آمنا به كل من عند ربنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الراسخون في العلم الذين يقولون آمنا به كل من عند ربنا حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي والراسخون في العلم هم المؤمنون فانهم يقولون آمنا به بما نسخوه ومنسوخه كل من عند ربنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس قال عبد الله بن سلام الراسخون في العلم وعامهم قولهم قال ابن جريح الراسخون في العلم يقولون آمنا به وهم الذين يقولون ربنا لا تزغ قلوبنا و يقولون ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه الآية وأما تاويل قوله يقولون آمنا به فانه يعنى ان الراسخين في العلم يقولون صدقنا بما تشابه من آي الكتاب وانه حق وان لم نعلم تاويله وقد حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة بن زياد عن الضحاك والراسخون في العلم يقولون آمنا به قال المحكم والمتشابه § القول في تاويل قوله (كل من عند ربنا) يعنى بقوله جل ثناؤه كل من عند ربنا كل المحكم من الكتاب والمتشابه منه من عند ربنا وهو تنزيله ووجه الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله كل من عند ربنا قال يعنى ما نسخ منه وما لم ينسخ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم قالوا كل من عند ربنا آمنوا بتشابههم وعملوا بحكمهم حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كل من عند ربنا يقولون المحكم والمتشابه من عند ربنا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا يؤمن بالمحكم ويدين به ويؤمن بالمتشابه ولا يدين به وهو من عند الله كما حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله والراسخون في العلم يعملون به يقولون نعمل بالمحكم ونؤمن به ونؤمن بالمتشابه ولا نعمل به وكل من عند ربنا واختلف أهل العربية في حكم

في الدنيا كيف شاء وأراد أن تعلم أنه لا يجب على الحق بسبب الاعمال شيء وانه في الآخرة يعجز عن إنشاء بفضله ويعدى كل من يشاء بعده ولا يقع منه شيء لان الكل ما كره وما كره وأما الايمان باسمائه وهي الاسماء الواردة في كتب الله المنزلة وفي كلمات أنبيائه المرسله وقدم في تفسير البسملة فهذا هو الاشارة الى ما قد ايدى الله به وأما الايمان باللائكة فهو الايمان بوجودها فاما البحث عن انهار وحياتة محضة

١٩ وجميع ما يتكلم به من المؤمنين وبقدر رتبهم وجميع ما يتكلم به من الكافرين وبقدر رتبهم وبقدر رتبهم وبقدر رتبهم
 الراشدين في العلوم القرآن والبرهانية ويدخل في الايمان بالملائكة اعتقاد انهم معصومون وان لهم بذكر الله وحياتهم بعرفته وطاعته
 وانهم وسائط بين الله وبين البشر وجميع ما وصلت الكتب الى الانبياء ولكل طائفة منهم مقام (١١٥) معلوم وجزء مقسوم من اقسام
 هذا العالم واما الايمان

بالكتب فان تعلم ان كلها
 وحى من عند الله وليس لاحد
 من المخلوقات ان يلقى فيها
 شيئا من ضلالهم ولا سيما
 في القرآن العظيم وان من
 قال ان ترتيب القرآن على
 هذا الوجه شيء فعله عثمان
 فقد اخرج القرآن عن كونه
 بحسب طرق اليه التغيير
 والتخريف وان القرآن
 مشتمل على المحكم والمتشابه
 ومحكمه يكشف عن متشابهه
 واما الايمان بالرسول فان
 تعلم كونهم معصومين عن
 الذنوب في باب الاعتقاد وفي
 امر التبليغ وفي الفتيا وفي
 الاخلاق والافعال كما صر في
 قصة آدم وان تعلم ان النبي
 صلى الله عليه وسلم افضل
 ممن ليس بنبي خلافا لبعض
 الصوفية وان بعض الانبياء
 افضل من بعض كما قال
 تعالى تلك الرسل فضلنا
 بعضهم على بعض واما فضلهم
 على الملائكة فقد قال
 بعضهم ان الانبياء افضل من
 الملائكة وقال كثير من
 العلماء ان الملائكة السماوية
 افضل منهم وانهم افضل من
 الملائكة الارضية وقد مر
 تحقيق ذلك في قصة آدم
 ايضا وان تعلم ان شرعهم
 وان صار منسوخا الا ان

كل اذا اضر فيها فقال بعض نحوي البصريين اذا جاز حذف المراد الذي كان معها الذي السكل اليه مضاف
 في هذا الموضع لانها اسم كمال انا كل فيها يعني انا كلنا فيها قال ولا يكون كل مضمر اقيا هو هي صفة لا يقال
 مررت بالقوم كل وانما يكون فيها مضمر اذا جعلتها اسما لو كان انا كلنا فيها على الصفة لم يجز لان الاضمار
 فيها ضعيف لا يتمكن في كل مكان وكان بعض نحوي الكوفي يرى الاضمار فيها هو هي صفة او اسم سواء
 لانه غير حائر ان يحذف ما بعدها عنده الا وهي كافية بنفسها عما كانت تضاف اليه من المضمر وغير جائز ان
 تكون كافية منه في حال ولا تكون كافية في أخرى وقال سبيل السكل والبعض في الدلالة على ما بعدهما
 بانفسهما وكفايتهما منه بمعنى واحد في كل حال صفة كانت أو اسما وهذا القول الثاني أولى بالقياس لانها
 اذا كانت كافية بنفسها محذوف منها في حال الدلالة عليها فالجزم فيها انها كلما وجدت دالة على ما بعدها
 فهي كافية منه ١٠ القول في تاويل قوله (وما يذكر الاولو الابواب) يعني بذلك جل ثناؤه وما يذكر
 ويتعظ وينزجر عن ان يقول في متشابهه أي كتاب الله ما لا علم له به الاولو العقول والنهي وقد حدثنا ابن
 جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الربير وما يذكر الاولو الابواب يقول وما يذكر
 مثل هذا يعني في رد تاويل التشابه الى ما قد عرف من تاويل المحكم حتى يتسقا على معنى واحد الاولو
 الابواب ١١ القول في تاويل قوله (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت
 الوهاب) يعني بذلك جل ثناؤه ان الراشدين في العلم يقولون آمنا بما تشابه من أي كتاب الله وانه والمحكم من
 آيه من تنزيل ربنا وحيه ويقولون ائضار بنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا يعني أنهم يقولون رغبة منهم الى
 ربهم في ان يصرف عنهم ما يتسلى به الذين راغت قلوبهم من اتباع متشابهه أي القرآن ابتغاء الفتنة وابتغاء
 تاويله الذي لا يعلمه غير الله ياربنا لا تجعلنا مثل هؤلاء الذين راغت قلوبهم عن الحق فصدوا عن سبيلك لا تزغ
 قلوبنا لا تجعلنا نضمر فها عن هذا بعد اذ هديتنا له فوفقتنا للايمان بحكم كتابك ومتشابهه وهب لنا ياربنا
 من لدنك رحمة يعني من عندك رحمة يعني بذلك هب لنا من عندك توفيقا وثباتا للذي نحن عليه من الاقرار
 بحكم كتابك ومتشابهه انك انت الوهاب يعني انك انت المعطي عبادك التوفيق والسداد للثبات على دينك
 ونصديق كتابك ورسالتك كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الربير
 ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا أي لا تجعل قلوبنا وان ملنا باجداثا وهب لنا من لدنك رحمة وفي مدح الله جل
 ثناؤه هؤلاء القوم بما مدحهم به من رغبته اليه في ان لا يزيغ قلوبهم وان يعطيهم رحمة منه معونة لهم للثبات
 على ما هم عليه من حسن البصيرة بالحق الذي هم عليه مقيمون ما بان عن خطأ قول الجهلة من القدورية
 ان اراغته الله قلب من اراغ قلبه من عباده عن طاعته واماله له عنها جوارح لان ذلك لو كان كما قالوا السكان الذين
 قالوا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا بالاذم أولى منهم بالمدح لان القول لو كان كما قالوا السكان القوم انما سألوا
 ربهم مسألهم اياه ان لا يزيغ قلوبهم ان لا يظلمهم ولا يجور عليهم وذلك من السائل جهل لان الله جل ثناؤه
 لا يظلم عباده ولا يجور عليهم وقد أعلم عباده ذلك ونفاه عن نفسه بقوله وما ربك بظلام للعبيد ولا وجه لمسئلته
 ان يكون بالصفة التي قد أخبرهم انه بها في فساد ما قالوا من ذلك الدليل الواضح على ان عدلا من الله عز وجل
 اراغته من اراغ قلبه من عباده عن طاعته فلذلك استحق المدح من رغب اليه في ان لا يزيغه لتوجهه الرغبة الى
 أهلها ووضع مسئلته موضعها مع تظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برغبته الى ربه في ذلك مع
 محله منه وكرامته عليه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الجيد بن بهرام عن شهر بن حوشب
 عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ ربنا لا تزغ

نبوتهم لم تصر منسوخة وانهم الاتن انبياء ورسول كما كانوا ناقش بعض المتكلمين في ذلك وهذه اشارة الى اصول الايمان بالله وملائكته وكتبه
 ورسوله وأما من قرأ وكتبه على الوحدة فاما ان رادبه القرآن ثم الايمان به يتضمن الايمان بجميع الكتب والرسول وأما ان رادبه جنس الكتب
 السماوية فان اسم الجنس المضاف قد يفيد العموم كقوله وان تعدوا نعمات الله لا تحصوها وقال أحل لكم ليلة الصيام الرفث وهذا الاحلال

منافع في جميع الصيام قال العلماء قراءة الجمع أولى من قراءة الأفراد أولى لان استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع ومن هنا قال ابن عباس الكتاب أكثر من الكتب ومن قرأ لا تغرق بالنون فلا بد من اضماء أي يقولون لا تفرق ومن قرأ بالياء على ان الفعل لكل فلا حاجة الى الاضماء (١١٦) ثم ان الجملة خبر بعد خبر احوال وأحدث في معنى الجمع أي بين كل منهم وبين آخر منهم

فان النكرة في سياق النفي
تعم ولذلك صحت الدخول
بين عليهما وليس المراد بعدم
التفريق عدم التفضيل
أقوله تعالى تلك الرسل
فضلنا بعضهم على بعض بل
المراد عدم التفريق في
الايمان بهم وفي اعتقاد
نبوتهم لظهور المجازات
على أيديهم بحسب دعاوهم
والفرغ من تزييف معتقد
اليهود والنصارى الذين
يقرون بنبوته موسى وعيسى
دون نبوة محمد صلى الله عليه
وسلم وعن أبي مسلم لا تفرق
ما جمعوا كقوله واعتصموا
بجبل الله جميعا ولا تفرقوا
واعلم أن قوله آمن الرسول
الى قوله بين أحسن رسله
إشارة الى استكمال القوة
النظرية بهذه المعارف
الشريعة وقالوا سمعنا
وأطعنا إشارة الى استكمال
القوة العملية بالأعمال
الفاضلة الكاملة أو نقول
ان للانسان أيا ما ثلثة
الامس والبعث عنه يسمى
معرفة المبدأ واليوم والبعث
عنه يسمى بالوسط والغد
والفحص عنه يسمى بعلم
المعاد فقوله آمن الرسول
الى قوله من رسله إشارة الى
معرفة المبدأ وقالوا سمعنا
وأطعنا إشارة الى الوسط

قلوبنا بعد اذ هديتنا الى آخوالآية حد ثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الجيد بن بهرام عن شهر
ابن حوشب عن أسماء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حد ثنا المثني قال ثنا الحاج بن المنهال
قال ثنا عبد الجيد بن بهرام الغزاري قال ثنا شهر بن حوشب قال سمعت أم سلمة تحدث أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول اللهم مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالت قلت يا رسول الله
وان القلب ليقلب قال نعم ما خلق الله من بشر من بني آدم الا وقلبه بين أصبعين من أصابعه فان شاء أقامه وان
شاء أزاغنه فنسأل الله ربنا أن لا يزيع قلوبنا بعد اذ هدانا ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب قالت
قلت يا رسول الله ألا تعلمني دعوة ادعوك بالنفسى قال بلى قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظي
قلبي وأجروني من مضلات الفتن حد ثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا محمد بن عبد الله الزبيرى قال ثنا
سفيان عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب
القلوب ثبت قلبي على دينك فقال له بعض أهله يخاف علينا وقد آمننا بك وبما جئت به قال ان القلب بين
أصبعين من أصابع الرحمن تبارك وتعالى يقول به ما هكذا وحرك أبو أحمد أصبعيه قال أبو جعفر وان أبا
الطوسي روى بين أصبعيه حد ثنا سعيد بن يحيى الأموى قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن
أبي سفيان عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على
دينك قلنا يا رسول الله قد آمننا بك وصداقنا بما جئت به فيخاف علينا قال نعم ان القلوب بين أصبعين من
أصابع الله يقلم تبارك وتعالى حد ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا بشر بن بكر
وحد ثنا علي بن سهل قال ثنا أيوب بن بشر جميعا عن ابن جابر قال سمعت ابن عبد الله قال سمعت أبا
ادريس الخولاني يقول سمعت النحاس بن سمعان الكلبي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ما من قلب الا بين أصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاغنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك والميزان بيد الرحمن يرفع أقواما ويخفض آخرين الى يوم القيامة
حد ثنا عمر بن عبد الملك الطائي قال ثنا محمد بن عبيدة قال ثنا الجراح بن ملج الهراقي عن الزبيدي عن
جويبر عن سمرة بن فائق الاسدي وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال الموازين بيد الله يرفع أقواما ويضع أقواما وقلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أزاغنه
وان شاء أقامه حد ثنا المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال
أخبرني أبو هانئ الخولاني انه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب
واحد يرف كيف يشاء ثم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك
حد ثنا الربيع بن سليمان قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا عبد الجيد بن بهرام قال ثنا شهر بن
حوشب قال سمعت أم سلمة تحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول اللهم ثبت
قلبي على دينك قالت قلت يا رسول الله وان القلوب لتقلب قال نعم ما من خلق الله من بني آدم بشر الا أن قلبه
يز أصبعين من أصابع الله ان شاء أقامه وان شاء أزاغنه فنهأ الله ربنا لا يزيع قلوبنا بعد اذ هدانا
ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب في القول في تاول قوله (ربنا انك جامع الناس
ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد) يعني بذلك جل ثناؤه أنهم يقولون أيضا مع قواهم آمننا بما
تشابه من أي تكابر بنا كل المحكم والتشابه الذي فيه من عند ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب

وغفرانك ربنا واليك المصير علم المعاد ومثله في آخر سورة هود والله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله وهو
معرفة المبدأ لان الكليات الحقيقة ليست الا العلم والقدرة وقوله والله غيب السموات والارض فيه بيان كمال العلم وقوله واليه يرجع الامر فيه
كمال القدرة وأما علم الوسط وهو علم ما يجب أن يشتغل به اليوم فيدائه الاشتغال بالعبودية وهو قوله فاعبدوه ونهايته قطع النظر عن الاسباب

وتقويض الأمور كلها إلى حساب الأسباب وهو قوله وثور كل عليه وأما علم المعاد فقوله وما ربك بعاقل فبما تعلمون أي ليومك قد سيصل إليك فيه نتائج أعمالك ومثله سبحانه ورب العزة عما يصفون وهو معرفة المبدأ وأسلام على المرءين وفيه إشارة إلى علم الوسط والحمد لله رب العالمين إشارة إلى علم المعاد كقوله وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين والوقوف على هذه (١١٧) الأسرار التي في نسخة عالم الأنوار

الأسرار التي في نسخة عالم الأنوار أو نقول والمؤمنون كل آمن بالله إشارة إلى الأحكام العقلية وقالوا معنا وأطعنا إشارة إلى الأحكام السمعية قال الواحدى أي سمعنا قوله وأطعنا أمره وقبل حذف المفعول صورة ومعنى ههنا أولى بعبادته ليس في الوجود قول يجب سمعنا لا قوله ولا أمر يجب اطاعته الأمر والسمع ههنا بمعنى القبول أي سمعناه بآذان عقولنا وعرفنا حكمته وتيقنا أن كل تكليف ورد على لسان الملائكة والأنبياء عليهم السلام فهو حق صحيح واجب قبوله ثم قال وأطعنا فدل هذا على أنه كما صح اعتقادهم في هذه التكاليف فهم ما أخلوا بشئ منها فجمع الله تعالى بهمذين اللفظين كل ما يتعلق بابواب التكاليف علما وعملا غفرانك مصدر منصوب باضمار فعله أي اغفرو يقال غفرانك اللهم لا كفرانك من قوله وما تفعلوا من خير فلن تكفروه أي لن تعدوا جزاءه وفي الكشف أي نستغفرك ولا تكفرك وقبل معناه نسئلك غفرانك فيكون مفعولا به والأشهر أنه مصدر حذف فعله

فيه أن الله لا يخلف الميعاد وهذا من الكلام الذي استغنى بذكره ذكره وذلك أن معنى الكلام ربنا أنك جامع الناس ليوم القيامة فاعف لنا يومئذ واعف عنا فانك لا تخلف وعدك أن من آمن بك وأتبع رسولا وعمل بالذي أمرته به في كتابك أنك غافره يومئذ وانما هذا من لقوم مسألة ربهم أن يثبتهم على ما هم عليه من حسن نصرتهم بالإيمان بالله ورسوله وما جاءهم به من تنزيله حتى يقضهم على أحسن أعمالهم وإيمانهم فانه إذا فعل ذلك بهم وجبت لهم الجنة لانه قد وعد من فعل ذلك به من عباده انه يبدله الجنة فلا ية وإن كانت قد خرجت مخرج الخرفان تاويلها من القوم مسألة ودعاء ورغبة إلى ربهم وأما معنى قوله ليوم لا ريب فيه فانه لا شك فيه وقد بينا ذلك بالأدلة على صحة فيما مضى قبل ومعنى قوله ليوم في يوم وذلك يوم يجمع الله فيه خلقه لفصل القضاء بينهم في موقف العرض والحساب والميعاد المفعول من الوعد في القول في تاويل قوله (ان الذين كفروا ان تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا أولئك هم وقود النار) يعني جل ثناؤه بقوله ان الذين كفروا ان الذين يحدوا الحق الذي قد عرفوه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من يهود بنى اسرائيل ومنافقيهم ومنافقي العرب وكفارهم الذين في قلوبهم زيغ فهم يتبعون من كتاب الله المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا يعني بذلك ان أموالهم وأولادهم لن تجزيهم من عقوبة الله ان أحلهاهم عاجلا في الدنيا على تكذيبهم بالحق بعد تثبيتهم واتباعهم المتشابه طلب اللبس في دفعها عنهم ولا يغني ذلك عنهم منها شيئا وهم في الآخرة وقود النار يعني بذلك خطابها في القول في تاويل قوله (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فآخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا عند حلول عقوبتناهم كسنة آل فرعون ودعاتهم والذين من قبلهم من الأمم الذين كذبوا بآياتنا فآخذناهم بذنوبهم فآخذناهم حين كذبوا بآياتنا فلن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا حين جاءهم بأسنا كالذين عوجوا بالعبادة على تكذيبهم بهم من قبل آل فرعون من قوم نوح وقوم هود وقوم لوط وأمثالهم واختلف أهل التأويل في تاويل قوله كذاب آل فرعون فقال بعضهم معناه كسنتهم ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله كذاب آل فرعون يقول كسنتهم وقال بعضهم معناه كعاملهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سليمان وحدثني المشي قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان جميعا عن جوير بن الضحاك كذاب آل فرعون قال كعمل آل فرعون حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير بن الضحاك في قوله كذاب آل فرعون قال كعمل آل فرعون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذاب آل فرعون قال كعاملهم ككذبهم حين كذبوا الرسل وقرأ قول الله مثل دأب قوم نوح ان يصيبهم مثل الذي أصابهم عذاب الله قال الدأب العمل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو نميلة يحيى بن واضح عن أبي جزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد في قوله كذاب آل فرعون قال كعمل آل فرعون كشان آل فرعون حدثنا عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله كذاب آل فرعون قال كصنع آل فرعون وقال آخرون معنى ذلك ككذب آل فرعون ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فآخذهم الله بذنوبهم ذكر الذين كفروا وأفعال تكذيبهم كمثل تكذيب الذين من قبلهم في الجحود

وجوبا لكثرة الاستعمال والاستغناء به عن فعله نحو قيار وعيار ههنا سؤال وهو أن القوم لما قبلوا التكليف وعملوا به فأي حاجتهم سم إلى طلب المغفرة والجواب لعلمهم خافوا أن يكون فرط منهم تقصير فيما يتون ويذرون وأولعلمهم كانوا يرتقون في درجات العبودية فيستغفرون مما قد فعلوا ومن ههنا قبل حسنة الأبرار صيات المقر بين وقد حمل قوله صلى الله عليه وسلم واني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة على مثل هذا

ولان جميع الطاعات في اجتناب ما يجب حقوق الإلهية **باب في قصص وقصص** ولهذا حكى عن اهل الجنة دعواهم فيها سبحانه الله اعلم انك منزله عن تسبيحنا وتقدسنا وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أي كل الجسده وان كنا لا ندر على فهم ذلك الحمد بعقولنا ولا على ذكره بالسنتنا ثم ان طلب هذا الغفران (118) مقرون باسم من أحدهما بالاضافة ليه والثاني بقوله ربنا أما القيد الاول فعناهُ أطلب المغفرة

منك وأنت الكامل في هذه الصفة والمطموع من الكامل في صفة أن يعطى عطية كاملة وما ذاك الا بان يغفر جميع الذنوب ويبدلها حسنات أو تكون الاضافة اشارة الى ما ورد في الحديث ان الله تعالى ما يتخوه من الرحمة قسم جزأ منها على الملائكة والجن والانس وجميع الحيوانات فيها يتراحمون ويتعاطفون وأخر تسعة وتسعين جزءاً ليوم القيامة أولعل العبد يقول كل صفة من صفاتك فاعلم يظهر أثرها في محل معين فلا الوجود بعد العدم لما ظهرت آثار قدرتك ولولا الترتيب العجيب والتأليف الانيق لما ظهرت آثار علمك ولولا جرم العبد وجنائه وعجزه وحاجته لم يظهر آثار مغفرتك ورأيتك وأنا أطلب الغفران لذي لا يمكن ظهوره الا في حق وفي حق أمثالي من المذنبين وأما القيد الثاني فعناهُ ربيتي اذ أوجدتني مع انك لولم تربني في ذلك الوقت لم أتضرره لاني كنت أبقى في العدم والآن لولم تربني أتضرره فاستلكت أن لا تهملني أو ربيتي حين لم أذكرك بالتوحيد

والتكذيب وأصل الدأب من دأبت في الامر دأباً اذا أدمنت العمل والتعب فيه ثم ان العرب نقلت معناه الى الشأن والامر والعادة كما قال امرؤ القيس بن حجر

وان شقاي عبرة مهراقة قهل * عند رسم دارس من معول

كدأبك من أم الحويرث قبلها * وجارتها أم الرباب بما سل

يعني بقوله كدأبك كشأنك وأمرك وفعلك يقال منه هذا دأبي ودأبك أي دأبي يعني به فعلي وفعلك وأمرى وأمرك وشأني وشأنك يقال منه دأبت دؤراً ودأباً وحكي عن العرب سماعاً دأبت دأباً بمعنى أنه تحرّك الهمة كقيل هذا شعر وبهر فخره نأينه لانه حرف من الحروف الستة فالحق الدأب اذ كان نأينه من الحروف الستة كما قال الشاعر

له نعل لا يبطأ الكلب ريمها * وان وضعت بين المجالس شمت

وأما قوله والله شديد العقاب فانه يعني به والله شديد عقابه لمن كفر به وكذب رسله بعد قيام الحجة عليه في القول في تاويل قوله (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد) اختلفت القراء في ذلك فقراء بعضهم قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون بالتاء على وجه الخطاب للذين كفروا بانهم سيغلبون واحتجوا لاختيارهم قراءة ذلك بالتاء بقوله قد كان لكم آية في فتنين قالوا في ذلك دليل على ان قوله ستغلبون كذلك خطاب لهم وذلك هو قراءة عامة قراء الحجاز والبصرة وبعض الكوفيين وقد يجوز ان كانت بينه في هذه الآياتان الموعودين بان يغلبوا هم الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول ذلك لهم ان يقرأه بالياء والتاء لان الخطاب بالوحي حين نزل لغيرهم فيكون نظير قول القائل في الكلام قلت للقوم انكم مغلوبون وقلت لهم انهم مغلوبون وقد ذكر ان في قراءة عبد الله قل للذين كفروا ان ينهوا ويغفر لهم ان تنتهوا يغفر لكم وقرأت ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة سيغلبون وتحشرون على معنى قل لليهود سيغلب مشركو العرب ويحشرون الى جهنم ومن قرأ ذلك كذلك على هذا التأويل لم يجز في قراءته غير الياء والذي نختار من القراءة في ذلك قراءة من قرأه بالتاء بمعنى قل يا محمد للذين كفروا ومن يهود بني اسرائيل الذين يتبعون ما تشابه من أي الكتاب الذي أنزلته اليك ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد وانما اخترنا قراءة ذلك كذلك على قراءته بالياء للدلالة قوله قد كان لكم آية في فتنين على انهم بقوله ستغلبون مخاطبون خطابهم بقوله قد كان لكم فكان الخطاب بمنزلة من الخطاب أولى من الخطاب بخلافه من الخبر عن غائب وأخرى ان أبا كريب **حدثنا** قال ثنا يونس بن بكر عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر فقدم المدينة جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال يا معشر يهود اسلموا قبل ان يصيبكم مثل ما أصاب قريشاً فقالوا يا محمد لا تغرنك نفسك انك قتلت نفر من قريش كانوا انصاراً لا يعرفون القتال انك والله لو قاتلتنا لعرفت اننا نحن الناس وانك لم تات مثلنا فانزل الله عز وجل في ذلك من قواهم قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد الى قوله لا ولي الا بصر **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة قال لما أصاب الله قريشاً يوم بدر جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود في سوق بني قينقاع حين قدم المدينة ثم ذكر نحو حديث أبي كريب عن يونس **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان من أمر بني قينقاع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعهم بسوق بني قينقاع ثم قال يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة واسلموا فانكم

قد

فكيف يليق بكرمك أن لا تربني وقد أنيت عمري في توحيدك أو ربيتي في الماضي فاجعل تربيته لي في الماضي

شغيعاً اليك في ان تربني في المستقبل أو ربيتي في الماضي فاعلم هذه الترتيبية فيما يستقبل فان اتمام المعروف خير من ابتدائه واليك المصير حيث لا حكم الا حكمك ولا يشفع أحد الا بادنك وفيه اعتراف بانه تعالى عالم بالجزئيات قادر على كل الممكنات الهياوله الممان قوله سبحانه

لا تكلف الله شيئا الا وسعه ان يطاع الله تعالى مستأثرا لوجه انهم لما قالوا معناه وطعنناهم طلبوا المذمومة دل ذلك على انه لا يصدر عنهم ذلة الاعلى سبيل
السهر والنسيان فلا جرم خفف الله تعالى عنهم ذلك اجابة لعنائهم والوسع ما يسع الانسان ولا (١١٩) يضيق عليه كالصلاوات الحسن

وصوم رمضان والحج فانه
كان من امكان الانسان
وطاقته ان يصلي أكثر من
الحج ويصوم أكثر من
الشهر ويحج أكثر من حجة
ولكنه تعالى ما جعل في
الدين من حرج لسكول رحمة
وشمول رأفته واعلم أن
المعزلة عولوا في نفي تكليف
ملا يطاق على هذه الآية ثم
استنبطوا منها أصليا الاول
أن العبد موجد لا فعال
نفسه اذ لو كان بتخليق الله
تعالى لم يكن العبد قدوة
على دفعها لضعف قدونه ولا
على فعلها اذ الموجد لا يوجد
ثانيا فتكليف العبد بالفعل
يكون تكليف ملا يطاق
الثاني ان الاستطاعة قبل
الفعل والا كان المأمور
بالاعمال غير قادر عليه فيلزم
تكليف ملا يطاق أما الاشاعرة
فقالوا تكليف من مات
على الكفر كافي لهب مع
العلم بعدم اياه تكليف
بالجمع بين النقيضين والجواب
أن العلم بعدم الايمان ليس
تكليفا بعدم الايمان حتى
يلزم التكليف بالنقيضين
والتكليف بامر ممكن لذاته
ممتنع لغيره غير التكليف
بامر مستحيل لذاته الذي
هو محل النزاع لئلا
الاشعري لما كانت حجة

قد عرفت ان نبي مرسل تجسدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم فقالوا يا محمد انك ترى انما تقومك لا يغرنك
انك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فاصبت فيهم فرصة انا والله لئن حاربناك لتعلن انما نحن الناس حدثنا
ابن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى آل يزيد بن ثابت عن سعيد بن جبير
وعكرمة عن ابن عباس قال ما نزلت هؤلاء الايات الا فيهم قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم
وبش المهاد الى اولى الابصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن
عكرمة في قوله قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبش المهاد قال فخاص اليهودي في يوم
بدر لا يغرن محمد ان غلب قريشا وقتلهم ان قريشا لا تحسن القتال فنزلت هذه الآية قل للذين كفروا
استغلبون وتحشرون الى جهنم وبش المهاد قال أبو جعفر فكل هذه الاخبار تنبئ عن ان المخاطبين بقوله
ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبش المهاد هم اليهود المقول لهم قد كان لكم آية في فتيين الا يتوبد على
ان قراءة ذلك بالثناء اول من قراءته بالبلاء ومعنى قوله وتحشرون وتجمعون فتحلبون الى جهنم وأما قوله
وبش المهاد وبش الغراش جهنم التي تحشرون اليها وكان مجاهد يقول كالذي حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وبش المهاد قال بشم امهوا لانفسهم
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ﴿القول في تاويل
قوله﴾ (قد كان لكم آية في فتيين التقنافة تقاثل في سبيل الله وأخرى كافرة) يعنى بذلك جل ثناؤه قل
يا محمد للذين كفروا من اليهود الذين بين ظهرائي بل قد كان لكم آية يعنى سلامة ودلالة على صدق ما أقول
انكم ستغلبون وغيره كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد كان لكم آية عبرة
وتفكر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله الا انه قال
ومتفكر في فتيين يعنى في فرقتين وحزبين والفتنة الجماعة من الناس التقا للرب والحرب واحدى الفتيين رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن كان معه من شهدو قريش والآخرى مشركو قريش فتنه تقاثل في سبيل الله جماعة
تقاثل في طاعة الله وعلى دينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرى كافرة وهم مشركو قريش
كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى يزيد
ابن ثابت عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قد كان لكم آية في فتيين التقنافة تقاثل في سبيل الله
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدو وأخرى كافرة فتنه قريش الكفار حدثنا ابن حنبل قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى يزيد بن ثابت عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس مثله ثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قد كان لكم آية في فتيين التقنافة
تقاثل في سبيل الله محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرى كافرة قريش يوم بدر حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فتيين قال في محمد
وأصحابه ومشركي قريش يوم بدر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فتيين قال في محمد وأصحابه ومشركي قريش يوم بدر حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فتيين التقنا
فة تقاثل في سبيل الله قال ذلك يوم بدر التي المسلمون والكفار ورفعت فتنه تقاثل في سبيل الله وقد قيل ذلك
في فتيين يعنى احدهما ما تقاثل في سبيل الله على الابتداء كما قال الشاعر

قوية عنده خصص الآية بانها اعم اوردت في التكليف المحتملة اذ التكليف بالمتنع ليس تكليفا بالحقيقة وانما هو اعلام واشعار بانه خلق
من أهل السار على انه لو جعلت من قول المؤمنين لم يبق فيها حجة ويحتمل أن يقال لما حكاها عنهم في معرض المدح وجب أن يكونوا صادقين فيه
لها ما كسبت وعلمها ما كتسبت قال الواحد ان الكسب والا كسب واحد قال تعالى ولا تكسب كل نفس الا كسبا

أنه لا يكسب لنفسه ولا غيره ولا كسب ما يكسب لنفسه خاصة وقيل في ألا كسب ما يريد احتمال وتصرف ولهذا خص بجانب الشر
دلالة على أن العبد لا يؤخذ من السيئات بما عقد الهمة عليه ويطالب القلب به بخلاف الخير فإنه يثاب عليه كيفما صدر عنه قالت المعتزلة في الآية
دليل على أن الخير والشر كلاهما مضاف (١٢٠) إلى العبد ولو كانا مخلوق الله تعالى لبطلت هذه الاضافة وحري صدور أفعاله منه

يجري لونه وطوله وشكله
مما لا قدر له عليه البتة
ولا تنفع فائدة التكليف
وقد سبق تحقيق المسئلة
مراراً وكذا تفهيم الكسب
وبيان المذاهب فيه في تفسير
قوله تلك أمة قد خلت أيتها
ما كسبت ولكم ما كسبتم
واحتج الأصحاب بالآية على
فساد القول بالمعاطفة لانه
تعالى بين أن لها ثواب
ما كسبت وعليها عقاب
ما اكتسبت وهذا صريح
في أن الاستحقاقين يجتمعان
وأنة لا يلزم من طرد
أحدهما زوال الآخر وقال
الجبائي تقدیر الآية لها
ما كسبت من ثواب العمل
الصالح إذا لم يبطله وعليها
ما اكتسبت إذا لم يكفر
بالتوبة وإنما أضمرنا هذا
الشرط لأن الثواب منفعة
دائمة والعقاب مضرة دائمة
والجمع بينهما محال واحتج
كثير من المتكلمين بالآية
في أن الله تعالى لا يعذب
الأطفال بذنوب آبائهم
والفقهاء تسكوا بها في إثبات
أن الأصل في الأملاك البقاء
والاستمرار وفرعوا عليه
مسائل منها أن المضمونات
لا تملك بإداء الضمان لأن
المقتضى لبقاء المالك قائم
وهو قوله لها ما كسبت

فكنت كذى رجلين رجل صحبة * ورجل رعى فيها الزمان فشلت

وكما قال ابن مقرر

فكنت كذى رجلين رجل صحبة * ورجل بهار يب من الحدنان

فاما السبي صحت فإزد سنوءة * وأما التي شلت فإزد عمان

وكذلك تفعل العرب في كل مكر وعلى نظيره قد تقدمه إذا كان مع المكر وخبر تروى على أعراب الأول مرة
وتستأنفه ثانية بالرفع وتنصبه في التام من الفعل والناقص وقد جرد ذلك كله خفض على الرد على أول
الكلام كانه يعنى ~~فكنت~~ كذى رجلين كذى رجل صحبة ورجل سقيمة وكذلك الخفض في قوله فنة جاز
على الرد على قوله في فتنين التقنا في فنة تقايل في سبيل الله وهذا وإن كان جائزاً في العربية فلا استحباب القراءة
به لاجتماع الختم من القراءة على خلافه ولو كان قوله فنة جاء نصاً كان جائزاً أيضاً على قوله قد كان لكم آية في
فتنين التقنا مختلفتين ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (برونهم مثليهم رأي العين) اختلفت القراءة في قراءة
ذلك فقرأته قراء أهل المدينة ترونهم بالناء بمعنى قد كان لكم أيها اليهود آية في فتنين التقنا فنة تقايل في
سبيل الله والآخرى كافرة ترون المشركين مثلي المسلمين رأي العين يريد بذلك عظمهم يقول إن لكم عبرة
أيها اليهود فيمارأيتم من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين وظفر هؤلاء مع قلة عددهم بهؤلاء مع كثرة
عددهم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض المكين برونهم مثليهم بالياء بمعنى يرى المسلمون
الذين يقايلون في سبيل الله الجماعة الكافرة مثلي المسلمين في القدر فتأويل الآية على قراءتهم قد كان لكم
بمعشر اليهود عبرة ومتفكر في فتنين التقنا فنة تقايل في سبيل الله وأخرى كافرة يرى هؤلاء المسلمون مع قلة
عددهم هؤلاء المشركين في كثرة عددهم فان قال قائل وما وجه تاويل قراءة من قرأ ذلك بالياء وأي الفتنين
رأت صاحبتهما مثليهما الفئة المسلمة هي التي رأت المشركية مثليهما أم المشركية هي التي رأت المسلمة كذلك أم غيرهما
رأت أحدهما كذلك قيل اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم الفئة التي رأت الأخرى مثلي
أنفسها الفئة المسلمة رأت عدد الفئة المشركية مثلي عدد الفئة المسلمة قلها الله عز وجل في أعينها حتى رأتهما
مثلي عدد أنفسهما قلها في حال أخرى قرأتهما مثل عدد أنفسهما ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال
ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قد كان لكم آية في
فتنين التقنا فنة تقايل في سبيل الله وأخرى كافرة برونهم مثليهم رأي العين قال هذا يوم بدر قال عبد الله بن
مسعود قد نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا إليهم فصاروا ينادون علينا رجالاً واحداً
وذلك قول الله عز وجل واذبريكم وهم اذ النقيمت في أعينكم قليلاً ويقللهم في أعينهم فعنى الآية على هذا
التأويل قد كان لكم بمعشر اليهود آية في فتنين التقنا أحدهما مسلمة والأخرى كافرة كثير عددها كافرة
قليل عدد المسلمة ترى الفئة القليل عددها الكثير عددها أمثالا لها إنما يكثروا من العدد بمثل واحد فهم
برونهم مثليهم فيكون أحد المثلين عند ذلك العدو الذي هو مثل عدد الفئة التي رأتهما والمثل الآخر الضعف
الزائد على عددهم فهذا أحد معني التقليل الذي أخبر الله عز وجل المؤمنين أنه قلهم في أعينهم والمعنى
الآخر منه التقليل الثاني على ما قاله ابن مسعود هو أن أراهم عدد المشركين مثل عددهم لا يزيدون
عليهم فذلك التقليل الثاني الذي قال الله جل ثناؤه واذبريكم وهم اذ النقيمت في أعينكم قليلاً وقال آخرون
من أهل هذه المقالة أن الذين رأوا المشركين مثلي أنفسهم هم المسلمون غير أن المسلمين رأوهم على ما كانوا به
من عددهم لم يقلوا في أعينهم ولكن الله أيدهم بنصره قالوا ولذلك قال الله عز وجل لليهود قد كان لكم فيهم

غرة

والعارض الموجود أما العصب وأما الصمان وهما لا يوجبان زوال المالك بدليل أم الولد والمدير ومهاله لا شفعة

للبجار لأن مقتضى لبقاء المالك قائم وهو قوله لها ما كسبت عدلنا عن الدليل في الشر يك لكثره تضرره بالشركة فيبقى في الجار على الأصل ومنها أن
القطع لا يسقط الصمان لو وجد المقتضى والقطع لا يوجب زوال المالك بدليل أن الموقوف متى كان باقياً وجب بوجهه على المالك ومنها أن

منكري وجوب الزكاة احتجوا به والجواب أن دلائل وجوب الزكاة أخص والحاصل مقدم على العام ثم أنه تعالى حكى عن المؤمنين أربع عشرة أنواع من الدعاء الأول ربنا لا تؤاخذنا إن نسبنا أو أخطانا ومعنى لا تؤاخذنا لا تعاقبنا وقد يكون فاعل بمعنى فعل نحو سافرت وعاقبت اللص وقبل معنى المشاركة ههنا إن الناس قد أمكن من نفسه وطرق السبيل إليها فصار من (١٢١) يعاقبه بذنبه كالمعين لنفسه في إيذاء

نفسه وفي التفسير الكبير إن الله يأخذ بالذنوب بالذنوب والمذنوب يأخذ به بالعرف والكرم أي يتمسك عند الخوف من عذابه برحمته وهذا معنى المؤاخذه بين العبد والرب والمراد بالنسيان أما الترتك وهو أن يترك الفعل لتأويل فاسد كما أن الخطأ هو أن يفعل الفعل لتأويل فاسد ومنه قوله تعالى نسوا الله فأنساهم أي تركوا العمل لله فترك أن يشبههم وأما ضد الذكروا ورد عليه أن النسيان والخطأ متجاوز عنه في قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فيما معني الدعاء والجواب من وجوه الأول أن النسيان منه ما يعتذر صاحبه فيه ومنه ما لا يعتذر في رأي دما في ثوبه وأخرا زالت له إلى أن نسي فصلى وهو على ثوبه عند مقصر إذا كان يلزمه المبادرة إلى إزالته وكذا إذا تغافل عن تعاهد القرآن حتى نسي فاته يكون ملوما بخلاف مالو وأطب على القراءة ومع ذلك نسي فاته يكون معذورا وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد

عبدة يخوفهم بذلك أن يحل بهم منهم مثل الذي أحل بأهل بدر على أيديهم ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قد كان لكم آية في فتنين التقتا فتنه تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة أتزلت في التخفيف يوم بدر كان المؤمنون كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وكان المشركون مثلهم فأنزل الله عز وجل قد كان لكم آية في فتنين التقتا فتنه تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة يرونهم مثلهم رأي العين وكان المشركون ستة وعشرين وثمانمائة فأيده الله المؤمنين فكان هذا الذي في التخفيف على المؤمنين وهذه الرواية بخلاف ما تظاهرت به الأخبار عن عدة المشركين يوم بدر وذلك أن الناس إنما اختلفوا في عددهم على وجهين فقال بعضهم كان عددهم ألفا وقال بعضهم ما بين التسعمائة إلى ألف ذكر من قال عددهم ألف حديثي هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب بن المقدم قال ثنا إسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن حارث عن علي قال سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فسبقنا المشركين اليها فوجدنا فيها رجلين منهم رجل من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط فاما القرشي فأنفلت وأما مولى عقبة فأنذناه فجعلنا نقول كم القوم فيقول هم والله كثير شديد بأسهم فجعل المسلمون إذا قال ذلك صدقوه حتى انتهوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له كم القوم فقال هم والله كثير شديد بأسهم فجهد النبي صلى الله عليه وسلم على أن يخبره كم هم فاجابني ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله كم تحرون من الجزء وقال عشرة كل يوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ألف حديثي أبو سعيد أن يوشع البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن إسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال أسرتنا رجلا منهم يعني من المشركين يوم بدر فقلنا كم كنتم قال ألفا ذكر من قال كان عددهم ما بين التسعمائة إلى ألف حديثي ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق قال يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم نغرا من أصحابه إلى ماء بدر ليتمسكون له ماء فاصابوا رواية من قريش فيها أسلم غلام بني الحجاج وعريص أبو سار غلام بني العاص فاتوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما كم القوم قال كثير قال ما عدتهم قال لا ندرى قال كم تحرون كل يوم قال لا ندرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة إلى ألف حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد كان لكم آية في فتنين التقتا فتنه تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة يرونهم مثلهم رأي العين ذلك يوم بدر الف المشركون أو قاربوا وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله قد كان لكم آية في فتنين التقتا فتنه تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة يرونهم مثلهم رأي العين ثمانية عشر بدر حديثي المنثري قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله قد كان لكم آية في فتنين التقتا فتنه تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة يرونهم مثلهم رأي العين قال كان ذلك يوم بدر وكان المشركون تسعمائة وسبعمائة وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثمائة وعشرون حديثي القاسم قال ثنا الحسن بن قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وبضعة عشر والمشركون ما بين التسعمائة إلى ألف فكل هؤلاء الذين ذكرنا في القول الذي رويناه عن ابن عباس في عدد المشركين يوم بدر فاذا كان ما قاله من حكمته بمن ذكرنا عددهم كان زائدا على التسعمائة فالتأويل الأول الذي قلناه على الرواية التي رويها عن ابن مسعود وأولي تأويل الآية * وقال آخرون كان عدد المشركين زائدا على التسعمائة فقرأ أي المسلمون عددهم على غير ما كانوا به من العدد وقالوا

(١٦ - (ابن جرير) - ثالث) أن يذكر حاجته شديدا في أصبعه فثبت أن الناس قد لا يكون معذورا وذلك إذا ترك النسيان وعرض عن أسباب التذكروا إذا كان كذلك صح طلب غفرانه بالدعاء والحاصل أنه ذكر النسيان والخطأ والمراد بهما ما هما مسببان عنهما من التغرير والافعال الثاني أن هذا على سبيل الغرض والتقدير وذلك أنهم كانوا متقين لله حق تقائه فيما كان يصدر

عهم ما ينبغي ان على وجه احد ونسبنا نحن ونحسبهم بهما ونبينهم بغيرهم
يجوز المواخذة به فلا تؤاخذنا به الثالث ان العلم بان التسييان مغفور ولا يمنع من حسن طلبه بالدعاء فربما يدعوا الانسان بما يعلم انه خاطئ على الله
قبل الدعاء من فضل الله اما الاستدانة (١٢٢) واما الاعتداد تلك النعمة أو اغبر ذلك كقوله قل رب احكم بالحق ربنا وانا وعدتنا على

رسالتك وقالت الملائكة
فاتمروا للذين تابوا واتبعوا
سبيلك الرابع ان مواخذة
الناسي غير متعنة عقلا
وانما عرف عدم المواخذة
بالآية والحديث فلما كان
ذلك جاز في العقل حسن
طلب المغفرة منه بالدعاء
وقد يتسلسل به من يجوز
تسكين ما لا يطاق فيقول
الناسي غير قادر على
الاحترار عن الفعل فلو لا
انه جاز من الله تعالى عقلا
لما أُرشد الله تعالى الى طلب
ترك المواخذة عليه وقد
يستدل به على حصول العفو
لاهل الكسبان قالوا ان
النسيان والخطا لا بد أن
يغسرا بما فيه العمل
والقصد الى فعل ما لا ينبغي
اذلوفر اجمالا عذبه
فالمواخذة على ذلك قبيحة
عند الخصم وما يقع من
الله فعله بمنع طلب تركه
بالدعاء واذ افسر اجمالا ذكرنا
وقد أمر الله المسلمين أن
يدعوه بترك المواخذة على
تعمد العصية دل ذلك على
انه يعطيهم هذا المطالب
فيكون العفو لصاحب
الكبيرة مرجوا النوع
الثاني من الدعاء بناولا
تحمل علينا اصرا كما جعلته
على الذين من قبلنا الاصر

أرى الله المسلمين عدد المشركين قليلا آية للمسلمين قالوا وانما على الله عز وجل بقوله يرونهم مثلهم المخاطبين
بقوله قد كان لكم آية في فتين قالوا وهم اليهود غير انه رجوع من مخاطبة الى الخبر عن الغائب لانه أمر من
الله جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول ذلك لهم فحسن ان يخاطب مرة ويخبر عنهم على وجه الخبر
مرة أخرى كما قال حتى اذا كنتم في الغلج وجرين بهم يريج طيبة وقالوا فان قال لنا قائل فكيف قيل يرونهم
مثلهم رأى العين وقد علمتم ان المشركين كانوا يومئذ ثلاثة أمثال المسلمين قلنا لهم كما يقول القائل وعنده
عبد احتاج الى مثله أنا محتاج اليه والى مثله ثم يقول احتاج الى مثليه فيكون ذلك خيرا عن حاجته الى مثله
والى مثلي ذلك المثل وكما يقول الرجل معي ألف واحتاج الى مثليه وهو محتاج الى ثلاثة فلما يرى أن يكون
الألف دخلا في معنى المثل صار المثل أشرف ٧ والاثنان ثلاثة قال ومثله في الكلام أراكم مثليكم كما يقال ان
لكم ضعفكم وأراكم مثليكم يعني أراكم ضعفكم قالوا فهذا على معنى ثلاثة أمثالهم * وقال آخرون بل
معنى ذلك ان الله أرى القنّة الكافرة عدد القنّة المسلمة مثل عددهم وهذا أيضا خلاف ما دل عليه ظاهر
التزويل لان الله جل ثناؤه قال في كتابه واذ يريكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقلل لكم في أعينهم فان خبر
ان كلاما من الطائفتين قلل عددهما في رأى أى الأخرى وقرأ آخرون ذلك ترونهم بضم التاء بمعنى
يرىكموهم الله مثلهم وأولى هذه القراءة بالصواب قراءة من قرأ يرونهم بالياء بمعنى وأخرى كافرة يراهم
المسلمون مثلهم يعني مثلي عدد المسلمين لتقليل الله اياهم في أعينهم في حال فسكان خزهم اياهم كذلك ثم قالهم
في أعينهم عن التقليل الاول فزروهم مثلي عدد المسلمين ثم تقليلنا لثنا فزروهم أقل من عدد المسلمين كما
حدثني أبو سعيد البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن اسرايل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله
قال لقد قالوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنسي تراهم سبعين قال أراهم مائة قال فاسرنا رجلا منهم
فقلنا كم كنتم قال ألفا وقد روى عن قتادة انه كان يقول لو كانت ترونهم لكانت مثليكم حدثني المشي
قال ثنى عبد الرحمن بن أبي حاد عن ابن المبرك عن معمر عن قتادة بذلك في الخبرين الذين روي عن
عبد الله بن مسعود ما أبان عن اختلاف خز المسلمين يومئذ عدد المشركين في الاوقات المختلفة فان خبر الله
عز وجل عما كان من اختلاف أحوال عددهم عند المسلمين اليهود على ما كان به عندهم مع علم اليهود بمبلغ
عدد القنّتين اعلاما منه لهم انه مؤيد المؤمنين بنصره لتلايغثروا بعددهم وبأسهم وليحذروا منه ان يحل بهم
من العقوبة على أيدي المؤمنين مثل التي أحل باهل الشرك به من قريش على أيديهم بيدهم وأما قوله
رأى العين فانه مصدر رأيت يقال رأيت رأيا ورؤية ورأيت في المنام رؤيا حسنة غير مجرأة يقال هو من رأى
العين ورأى العين بالنصب والرفع يراد حيث يقع عليه بصري وهو من الرائي مثله والقوم راوا اذا جلسوا حيث
يرى بعضهم بعضا فمعنى ذلك يرونهم حيث لحقهم أبصارهم وتراهم عيونهم مثلهم ﴿ القول في تأويل قوله
(والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار) يعني بذلك جل ثناؤه والله يؤيد يقوى بنصره
من يشاء من قول القائل قد أيدت فلانا بكذا اذا قويته وأعنته فاننا أؤيده تأييدا وفعلت منه أدته فانما أؤيده
أيدا ومنه قول الله عز وجل واذ كر عبد نادى الايديه حتى ذا القوة وتاويل الكلام قد كان لكم آية
يامعشر اليهود في فتين التقيا احدهما تقايل في سبيل الله وأخرى كافرة يراهم المسلمون مثلهم وأى أعينهم
فأيدنا المسلمة وهم قليل عددهم على الكافرة وهم كثير عددهم حتى ظفروا بهم معتبر ومتفكر والله يقوى
بنصره من يشاء - لئلا تناوّه في ذلك يعني ان فيما فعلناهم ولأهل الذين وصفنا أمرهم من تأييدنا القنّة المسلمة مع
قلّة عددها على القنّة الكافرة مع كثرة عددها العبرة يعني لتفكروا ومتعظوا من عقل وذكر نصرنا الحق كما

الثقل والشدة ثم يسمى العهد اصرا لانه ثقيل والاصر العطف لان من عطفت عليه ثقل على قلبك ما يصل اليه من حدثنا
المكاره يقال ما تأصرنى على ولا ناصرة أى ما تعطفنى عليه قرابة ولا منة والمعنى لا تشدد علينا في التكليف كما شددت على من قبلنا من اليهود
قال المفسرون ان الله تعالى فرص عليهم حسنة ملة وأمرهم بأداء ربيع أموالهم في الزكاة ومن أصاب ثوبه نجاسة قطعها وكان عدا بهم مجلا

في الدنيا فاجاب الله تعالى دعائهم كما قال ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم رفع عن امتي السميع والخسيف والمغرق وانما طلبوا هذا التخفيف لان التشديد ملة التقصير والتقصير موجب العقوبة وقيل معناه لا تحمل علينا عهدا وميثاقا بشيء ميثاق من قبلنا في الغلظ والسدة وهو قريب من الاول قال بعض العلماء اليهود لما كانت القضاة (١٢٣) وغلظ القلب غالبه عليهم كانت مصالحهم في التكليف

الشديدة الشاقة وهذه
الامسة الرقة وكرم الخلق
غلب عليهم ووكانت
مصلحتهم في التخفيف وترك
التغليظ وأما ان اليهود لم
نحصب بغلظ الطبع وهذه
الامسة باللطافة والكرم
فليس البناء أن نعلم تفاصيل
جميع الكائنات وما لا يدرك
كله لا يترك كله النوع
الثالث من الدعا وبنا ولا
تحمّلنا ما لا طاقة لنا به ومن
الاصحاب من تمسك به في
جسوار تكليف ما لا يطاق
اذلوم يكن جائر الماحسن
طلب تركه بالدعاء وأجاب
المعتزلة عنه بان معنى قوله
لا طاقة لنا أي ما يشق فعله
لا الذي لا قدرة لنا عليه وفي
الحديث ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال في المماول له
طعامه وكسوته ولا يكلف
من العمل الا ما يطيق أي
لا يشق عليهموزيف بان
معناه ومعنى الآية المتقدمة
يكون حينئذ واحدا
فعدلوا عن ذلك وقالوا المراد
منه العذاب أي لا تحمّلنا
عذابك الذي لا نطيع
احتماله سلطنا انهم سألوا
الله تعالى ان لا يكلفهم ما لا
قدرة لهم عليه لكن ذلك
لا يدل على جوار أن يفعل

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار يقول لقد كان لهم في هؤلاء عبرة وتفكرأيدهم الله ونصرهم على عدوهم حدثني المشيخي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله ١٠ القول في تأويل قوله (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة) يعني تعالى ذكره زين للناس محبة ما يشتهون من النساء والبنين وسائر ما عدوا إنما أراد بذلك توبيخ اليهود الذين آثروا الدنيا وحب الرياسة فيها على اتباع محمد صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بصدقه وكان الحسن يقول من ذمها ما أحد أشد لها ذما من خالفها حدثني بذلك أحمد ابن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو الأشعث عنه حدثنا ابن جبر قال ثنا ابن جبر عن عطاء عن أبي بكر بن حفص بن عمر بن سعد قال قال عمر لما نزل زين للناس حب الشهوات قلت الآن يا رب حسين زينها لنا فتركت قول أوئيبكم بخير من ذلكم للذين تقو أعند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار الآية وأما القناطير فاجمع القنطار واختلف أهل التأويل في مبلغ القنطار فقال بعضهم هو ألف ومائتا أوقية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ بن جبل قال قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يعني حفص بن ميسرة عن أبي مروان عن أبي طيبة عن ابن عمر قال قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثني يعقوب ابن إبراهيم قال ثنا القاسم بن مالك المري قال أخبرني العلاء بن المسيب عن عاصم بن أبي النجود قال قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا جابر بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن أبي هريرة مثله حدثني زكريا بن يحيى الصديق قال ثنا شبابة قال ثنا مخلد بن عبد الواحد عن علي بن زيد عن عطاء بن أبي ميمون عن زب عن حبش عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية وقال آخرون القنطار ألف دينار ومائتا دينار ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف ومائتا دينار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا يونس عن الحسن قال قال القنطار ألف ومائتا دينار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قال القنطار ألف ومائتا دينار ومن الفضة ألف ومائتا مثقال حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول القناطير المقنطرة يعني المال الكثير من الذهب والفضة والقنطار ألف ومائتا دينار ومن الفضة ألف ومائتا مثقال وقال آخرون القنطار اثنا عشر ألف درهم أو ألف دينار ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معوية عن علي عن ابن عباس قال قال القنطار اثنا عشر ألف درهم أو ألف دينار حدثني المثنى قال ثنا عمرو ابن عوف قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال القنطار ألف دينار ومن الورق اثنا عشر ألف درهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أن القنطار اثنا عشر ألفا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال أخبرنا عوف عن الحسن القنطار اثنا عشر ألفا حدثنا ابن بشار قال ثنا عوف عن الحسن اثنا عشر ألفا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن بمثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن قال القنطار ألف دينارية أحدكم وقال آخرون هو ثمانون ألفا من الدراهم أو مائة رطل من الذهب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار

خلاف ذلك كما أن قوله رب احكم بالحق لا يدل على جواز أن يحكم بباطل وكذا قول إبراهيم صلى الله عليه وسلم ولا تحزني يوم يبعثون لا يدل على أن
خزي الأنبياء جائز قبل لم يخص الله تكليف الشاق بالجل والتكليف الذي لا قدرة عليه بالتحميل وأجيب بأن الحامل في فيما لا يطلق هو التحميل
دون الحمل قبل لما طلب أن لا يكلف بالفعل الشاق كان من لوازمه أن لا يكلف بما لا يطلق فكان المناسب طرح هذا الدعاء لا أقل من عكس

الترتيب والجواب على تفسير المعزلة ظاهر أي لا تحملنا ذنوبك فانهم طابوا الاعفاء عن التكليفات الشاقة التي كلفها من قبلهم ثم عما نزل عليهم من العقوبات على تفریطهم في المحافظة عليها وأما على تفسير الأشارة فمروا بهم سالوا أن لا يكلفهم تكليفاً شاقاً فمداوهوا التكليف بما تكلف من قبلهم ثم سالوا أن لا يكلفهم (١٢٤) التكليف الشاق الذي لا قدرة لهم عليه مطلقاً سواء كلف بذلك من قبلهم أم لا وقبل

الاول طلب ترك التشديد فان مقام القيام بظاهر الشريعة والثاني طاب ذلك التي مقام الحقيقة وهو مقام الاعتدال بمعرفة الله بالخدمة وشكر نعمه أي لا تطلب مني جدا يليق بحالك ولا شكر يليق بانك ونعمائك ولا معرفة تليق بقدس عظمتك وكالك وأما الفائدة في حكاية هذه الادعية بصيغة الجمع في لا تؤاخذنا ولا تحمل علينا ذلك انه اذا اجتمعت النفوس والهمم على شيء كان حصوله أوجب النوع الرابع من الدعاء واعف عنا واغفر لنا وارحنا وانما حذف النداء وهو قول ربنا ههنا لان النداء يشعر بالبعد فترك النداء يؤذن بان العبد اذا واظب على التضرع والدعاء فال مقام القربى والرفق من الله والفرق بين العفو والمغفرة والرحمة ان العفو اسقاط العذاب والمغفرة أن يستر عليه بعد ذلك حرمه موزله عن عذاب التججيل والفضيحة فان الخلاص من عذاب النار انما يطيب اذا حصل عقبيه الخلاص من عذاب الفضيحة فالاول هو العذاب

ومحمد بن المني قال ثنا يحيى بن سعيد عن سليمان التيمي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفاً حدثني المني قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفاً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث ان القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألفاً من الورق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألف درهم من ورق حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح قال القنطار مائة رطل حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي القنطار يكون مائة رطل وهو ثمانية آلاف مثقال وقال آخرون القنطار سبعون ألفاً ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله القنطار سبعون ألف دينار حدثني المني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمرو بن حوشب قال سمعت عطاء الخراساني قال سئل ابن عمر عن القنطار فقال سبعون ألفاً وقال آخرون هي مل مسك ثور ذهباً ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا سالم بن نوح قال ثنا سعيد الجريري عن أبي نضرة قال مل مسك ثور ذهباً حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو الأشعث عن أبي نضرة مل مسك ثور ذهباً وقال آخرون هو المال الكثير ذكر من قال ذلك حدثني المني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال القنطار المقنطرة المال الكثير بعضه على بعض وقد ذكر بعض أهل العلم بكلام العرب ان القنطار لا يحد القنطار بمقدار معلوم من الوزن وانما هو قول هو قدر وزن وقد ينبغي أن يكون ذلك لان ذلك لو كان محدوداً قدره عندها لم يكن بين متقدمي أهل التأويل فيه كل هذا الاختلاف فالصواب في ذلك ان يقال هو المال الكثير كما قال الربيع بن أنس ولا يحد قدر وزنه بحدة على تعنف وقد قيل ما قبل مما روينا وأما المقنطرة فهي المضعفة وكان القنطار ثمانية آلاف والمقنطرة تسعة وهو كما قال الربيع بن أنس المال الكثير بعضه على بعض كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة القنطار المقنطرة من الذهب والفضة والمقنطرة المال الكثير بعضه على بعض حدثنا الحسن بن الحسن قال أخبرنا عبد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله القنطار المقنطرة يعني المال الكثير من الذهب والفضة وقال آخرون معنى المقنطرة المضروبة دراهم أو دنانير ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي أما قوله المقنطرة فيقول المضروب حتى صارت دنانير أو دراهم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وآتيتهم أحداهن قنطاراً أخبر لوهي سنده لم نعهده إلى غيره وذلك ما حدثنا به ابن عبيد الرحمن السمرقاني قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال ثنا زهير بن محمد قال ثنا أبان بن أبي عباس وجيد الطويل عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتيتهم أحداهن قنطاراً قال الغامبي بن يمين الغني القول في تأويل قوله (والخيل المسومة) اختلف أهل التأويل في معنى المسومة فقال بعضهم هي الراعية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن السدي قال الراعية التي تربي حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير مثله حدثني المني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن

الجسماني والثاني هو العذاب الروحي وبعد التخلص منهما أقبل على طلب الثواب وهو أيضاً جسماني سعيد هو نعيم الجنة وطيباتها وهو قوله وارحنا وروحاني وهو اقبال العبد بكنيته على مولاه وهو قوله أنت مولانا فيه الاعتراف بانه سبحانه هو المتولى لكل نعمتنا يناوئنا وروحنا على لكل مكرمة يغفرون بها وانهم بمنزلة الطفل الذي لا تتم مصلحته الا بتدبير قيمته والعبد الذي لا ينتظم شمله

مهماته الا باصلاح مولاهم وهذا الاعتراف بحق الوصول الى الحق من عرف نفسه أي بالامكان والتقصان عرف ربه أي بالوجوب والتمام ثم اذا وصل الى الحق أعرض بالكيسة عما سواه وهو قوله فانصرنا على القوم الكافرين اعنا على قهر كل من خالفنا وناوئك وعلى غلبة القوى الجسمانية الداعية الى ما سرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة التي تذكر فيها البقرة (١٢٥) فسقاط القرآن فتعلموها فان

تعلمها بركة وتركتها حسرة ولن تستطيعها البطالة قبل وما البطالة قال السحرة وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وعنه صلى الله عليه وسلم أو تبت خواتم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤمن بي قبلي وعنه صلى الله عليه وسلم أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كنهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بالفي سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجروا ما به عن قيام الليل وروى الواحدى عن مقاتل بن سليمان انه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء أعطى خواتم سورة البقرة فقالت الملائكة له ان الله عز وجل أكرمك بحسن الثناء بقوله آمن الرسول فأسأله وارغب اليه فعلمه جبريل عليه السلام كيف يدعو فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفرانك ربنا فقال الله قد غفرت لكم فقال لا تؤاخذنا فقال الله لا تؤاخذكم فقال لا تؤاخذنا علينا اصرار فقال لا أشدد عليكم فقال لا تؤاخذنا ملا طاقة لنا به فقال لا أجلكم

سعيد بن جبيرة الراعية يعني السائمة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة لقناد قال سمعت عبد الله بن عبد الرحمن بن ابراهيم يقول الراعية حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس والخليل المسومة قال الراعية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن والخليل المسومة المسروجة في الرعي حدثت عن عمر بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله والخليل المسومة قال الخليل الراعية حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد انه كان يقول الخليل الراعية * وقال آخرون المسومة الحسان ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال قال مجاهد المسومة المطاهمة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد في قوله والخليل المسومة قال المطاهمة الحسان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله والخليل المسومة قال المطاهمة تحسنا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني اثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد المطاهمة حدثنا ابن جندب قال ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعيد بن أبي أيوب عن بشر بن أبي عمر والحوالي قال سمعت عكرمة يقول الخليل المسومة قال تسويها الحسن حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي والخليل المسومة والانعام الرائعة وقد حدثني بهذا الحديث عن عمرو بن حماد عن موسى قال الراعية * وقال آخرون الخليل المسومة المعلة ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس والخليل المسومة يعني المعلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والخليل السومة وسماها شدينا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والخليل المسومة قال شبة الخليل في وجوهها وقال غيرهم المسومة المعدة للجهاد ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والخليل المسومة قال المعدة للجهاد قال أبو جعفر أولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله والخليل المسومة المعلة بالشيئات الحسان الرائعة حسنا من وآهالان لتسويم في كلام العرب هو الاعلام فالخليل الحسان معلة باعلام الله آياها بالحسن من ألوانها ووشيائها وهي آتها وهي المطاهمة أيضا ومن ذلك قول نابغة بن ذبيان في صفة الخليل بسم كالفداح مسومات * عليها عشر أشباه جن

يعني بالمسومات المعلمات وقول ابيد

وغداة فاع القرية تبن أنتهم * زجلا يلوح خلاها التسويم

فمعنى تاويل من ناول ذلك المطاهمة والمعلة والرائعة واحد وأما قول من ناوله بمعنى الراعية فانه ذهب الى قول القائل أسمت الماشية فاما أسمها اسامة اذا رعيته الكلا والعشب كما قال الله عز وجل ومنه شجر فيه سمون بمعنى ترعون ومنه قول الانخل مثل ابن برعة أو كما خر مثله * أولى من مسمة الاجال * يعني بذلك راعية الاجال فاذا أريد الماشية هي التي رعت قبل سامت الماشية تسوم سوموا ولذلك قيل ابل سائمة بمعنى راعية غير انه غير مستفيض في كلامهم سومت الماشية بمعنى أرعيتها وانما يقال اذا أريد ذلك أسمتها فاذا كان ذلك كذلك فتوجيه تاويل المسومة الى انها المعلة بما وصفنا من المعاني التي تقدم ذكرها أصح وأما الذي

ذلك فقال واعف عنا واغفر لنا وارحمنا فقال الله قد غفرت عنكم وغفرت لكم وانصرمكم على القوم الكافرين وفي بعض الروايات ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان يذكر هذه الدعوات والملائكة كانوا يقولون آمين (التاويل) الانسان مركب من عالمي الامر والخلق له روح نوراني من عالم الامر والملائكة توفيه نفس ظاهريه من عالم الخلق والملائكة وكل منهما نواع وشوق الى عالمه فغايتها بعثة الانبياء تركية النفوس عن ظلمة أو صافها

وتخليها بانوار الارواح وحاصل تسويل الشيطان تكس هذه القضية واليس الاشارة في قوله ان تبدوا ما في انفسكم مودع من انوار الاجلال
الروحانية في الظاهر باعمال الشريعة وفي الباطن باحوال الحقيقة وتنفوه بابرار ظلمات الاوصاف النفسية في الظاهر بمخالفات الشريعة
وفي الباطن بموافقات الطبيعة (١٢٦) بحاسبكم به الله بطهارة النفس لقبول انوار الروح أو بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس

قاله ابن زيد من انها المعدة في سبيل الله فتأويل من معنى المسومة بمعزل ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (والانعام
والحرث) فالانعام جمع نعم وهو الازواج الثمانية التي ذكرها في كتابه من الضان والمعر والبقر والابل
وأما الحرث فهو الزرع وتأويل الكلام زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين ومن كذا ومن كذا
ومن الانعام والحرث ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب) يعني
بقوله جل ثناؤه ذلك جميع ما ذكر في هذه الآية من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة
والخيل المسومة والانعام والحرث فكيف بقوله عن جميعهن وهذا يدل على ان ذلك يشتمل على الاشياء الكثيرة
المتنوعة المعاني ويكنى به عن جميع ذلك وأما قوله متاع الحياة الدنيا فانه خبر من الله عن ان ذلك كله مما يستمتع
به في الدنيا أهلها أحياء فيقبلون به فيها ويجعلونه وصلة في معاشهم وسبباً لقضاء شهواتهم التي زين لهم حلها
في عاجل دنياهم دون أن يكون عذراً لعادهم وقرينة لهم الى ربهم الاما سلك في سبيله وأنفق منه فيها أمر به
وأما قوله والله عنده حسن المآب فانه يعني بذلك جل ثناؤه وعند الله حسن المآب يعني حسن المرجع كما
هو مشي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي والله عنده حسن المآب يقول حسن المنقلب
وهي الجنة وهو مصدر على مثال مفعول من قول القائل آب الرجل اليها اذا رجع فهو يؤوب اياها وأوبى أوبى
وما باغير ان موضع الياء منها هموز والعين مبدلة من الواو التي الالف بحركتها الى الفتح قلنا كان حظها
الحركة الى الفتح وكانت حركتها منقرلة الى الحرف الذي قبلها وهو الفاعل انقلبت فصارت ألفا كما قيل قال
فصارت عين الفعل ألفان حظها الفتح والمآب مثل المقل والمعاد والمحال كل ذلك مفعول منقولة حركته
الى فائه فمضرة واو أو ياؤه ألفا لفتحها ما قبلها فان قال قائل وكيف قيل والله عنده حسن المآب ولقد علمت
ما عنده يومئذ من أليم العذاب وشديد العقاب قيل اراد ذلك معني به خاص من الناس ومعني ذلك والله عنده
حسن المآب للذين اتقوا ربهم وقد أتينا ما عن ذلك في هذه الآية التي تليها فان قال وما حسن المآب قيل هو
ما وصف به جل ثناؤه وهو المرجع الى جنات تجري من تحتها الانهار مخلدا فيها الى أزواج مطهرة ورضوان
من الله ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (قل أوتيتكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) يعني جل ثناؤه قل يا محمد للذين
زين لهم حب الشهوات من النساء والبنين وسائر ما ذكر وبنواجل ثناؤه أوتيتكم بخير من ذلكم يعني بخير من
ذلكم يعني بخير وأفضل لكم من ذلكم يعني مما زين لكم في الدنيا حب شهواتهم من النساء والبنين والقناطر
المقنطرة من الذهب والفضة وأنواع الاموال التي هي متاع الدنيا ثم اختلف أهل العربية في الموضع الذي
تناهى اليه الاستهام من هذا الكلام فقال بعضهم تناهى ذلك عند قوله من ذلكم ثم ابتدأ الخبر عما للذين
اتقوا عند ربهم فقبيل للذين اتقوا عند ربهم من جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها فلذلك رفع الجنات
ومن قال هذا القول لم يجز في قوله جنات تجري من تحتها الانهار الا ارفع وذلك انه خبر مبتدأ غير مردود على
قوله بخير فيكون الخفض فيه جائزاً وهو وان كان خبر مبتدأ عندهم فقيه اباة عن معنى الخبر الذي أمر الله
عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس أوتيتكم به والجنات على هذا القول مرفوعة باللام التي في قوله
للذين اتقوا عند ربهم وقال آخرون منهم بنحو هذا القول لانهم قالوا ان جعلت اللام التي في قوله للذين
من صلة الانباء جاز في الجنات الخفض والرفع الخفض على الرفع والرفع على أن يكون قوله للذين اتقوا
خبر مبتدأ على ما قد بيناه قبل وقال آخرون بل منتهى الاستهام قوله عند ربهم ثم ابتدأ جنات تجري من
تحتها الانهار وقالوا تأويل الكلام قل أوتيتكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم ثم كانه قبيل ماذا لهم أو

فيغفر لمن يشاء فينور نفسه
بانوار الروح وروحها بانوار
الحق ويعسب من يشاء
فيعاقب نفسه بنار دركات
السعير وروحها بنور قرب
العلي الكبير والله على كل
شيء من اظهار اللطف
والقهر على تركيب عالمي
الامر والخلق قدبراً ما
عرج بالنبى صلى الله عليه
وسلم الى سيرة المنتهى
وبلغ المقصد الاعلى ثم دنى
قتلى فكان قاب قوسين
أو أدنى أكرم بالسلام
قبل الكلام فقيل السلام
عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته فاجاب صلى الله
عليه وسلم بقوله السلام
علينا وعلي عباد الله
الصالحين فقبيل له آمين
الرسول عياناً بما أنزل اليه
من ربه فقال من كمال وأفته
بأتمه والمؤمنون كل آمن
بأنه الى قوله سمعنا وأطعنا
فقال الله تعالى ما يطلبون
منى في جزاء السمع والطاعة
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم فغفرانك وبنائك اليك
المصير ما يطلبون الا أن
تسترهم بسر بال فضلك
ويكون مصيرهم اليك
لا الى غيرك كما كان مصيرى
اليك لا الى من سواك قال
الله في جوابه لا يكلف الله

نفساً الا وسعها انك في مقام لا يسعك فيه ملات مقرب ولا نبي مرسل ولهذا قال لك جبريل لو دونت أغللة لا حشرت قنات وان
الانبياء والمرسلين الذين اصطفى فيهم على العالمين وكل طائفة منهم في سماء واقفون حبستهم رحمتي كيلا تحرقهم سيئات وجهى وسطاوات قهرى
فكيف أكلف أمتك الذنبه ارحوم بهذا المصير وانى بضعف حالهم بصير وانما المغل هذا المقام حتى جاوزت الرسل الكرام ان اتخذتك حبيباً

لهم ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبسكم الله فبقدر ما كسبت امتك من انوار متابعتك تستحق المصير الى حضرة جلالة الشواهد جمالنا وعلى قدر ما اكتسبت بالتواني عن ظل متابعتك تستاهل المصير في دوكان السعير فتارة أسكره (١٢٧) لذة هذا الخطاب وأخرى أقمته

سطوة هذا العتاب فقال
ونلأتوا اخذنا ان نسينا
أو أخطانا أي لا تعاقب
أمتي ان نسيت عهدك الذي
عاهدتهم ان يحبوك ولا
يجبوا غيبرك وأخطات
طريق طلبك ولكن
مأخطات طريق عبوديتك
فلم بعدوا غيبرك وأنت قلت
ان الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
ربنا ولا تحمل علينا أصرا
يان تجعلنا أمري النفس
الامارة فنعبد عمل الهوى
ونار الشهوات كما عبد الذين
من قبلنا ولا تجعلنا مالا
طاعة لنا بالصبر عن شهود
جالك واعف عنا جب
آنا بيتنا واغفر لنا بشواهد
هو يسلك وارحنا برفع
البنوة من بيتنا أنت
مولانا وولينا في رفع
وجودنا وناصرنا في نيل
مقصودنا فناصرنا على القوم
الكافرين بجذبات عنايتك
وأعنا في المصير اليك على
قع كفار الاثنية التي غننا
من وحدتك شعر
يبنى وبينك اني تراحمي
فارفع بجودك انني من البين
وحسبي الله
(سورة آل عمران وهي
مدنية جروها ٤٤٢٤
كلماتها ٤٨٥ آياتها
ماتت)

ما ذاك أو على انه يقال ما ذلهم أو ما ذالك فقال هو جنات تجري من تحتها الانهار الآية * وأولى هذه الاقوال
عندي بالصواب قول من جعل الاستفهام مشاهية عند قوله بخبر من ذلكم والخبر بعده مبتدأ معي له الجنات
بقوله للذين اتقوا عند ربهم جنات فيكون تخرج ذلك تخرج الخبر وهو اوابة عن معنى الخبر الذي قال انبيكم به
ولا يكون بالكلام حيث يحتاج الى ضمير قال أبو جعفر الطبري وأما قوله خالدين فيها فنصب على القطع
ومعنى قوله للذين اتقوا للذين خافوا الله فاطاعوه بإداء فرائضه واجتناب معاصيه عند ربهم يعني فذلك لهم
جنات تجري من تحتها الانهار عند ربهم والجنات البساتين وقد بينا ذلك بالشواهد فيما مضى وان قوله تجري
من تحتها الانهار يعني به من تحت الاشجار وأن الحساود فيها ادوام البقاء فيها وأن الارز واج المطهرة هن نساء
الجنة اللواتي مهن من كل أذى يكون بنساء أهل الدنيا من الحيض والمني والبول والنفاس وما أشبه ذلك من
الأذى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله ورضوان من الله يعني ورضى الله وهو مصدر من قول القائل
رضى الله عن فلان فهو رضى عنه رضى منقوص ورضوانا ورضوانا مرضاة فاما الرضوان بضم الراء فهو لغة
قبس وبه كان عاصم يقرأ وانما ذكر انه جل ثناؤه فيما ذكر للذين اتقوا عنده من الخير ورضوانه لان رضوانه
أعلى منازل كرامة أهل الجنة كما هو شأن ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن محمد بن
المكدر عن جابر بن عبد الله قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله تبارك وتعالى أعطيكم أفضل من هذا
فيقولون أي شيء بنا أي شيء أفضل من هذا قال رضوانى وقوله والله بصير بالعباد يعني بذلك والله ذو بصيرة بالذي
يتقيه من عباده فيخافه فيطيعه ويؤثر ما عنده مما ذكر انه أعده للذين اتقوه على حب ما زين له في عاجل الدنيا
من شهوات النساء والبنين وسائر ما عرّده من الشهوات والبنين والاموال على ما عنده من النعيم المقيم عالم
تعالى ذكره بكل فريق منهم حتى يجازي كلهم عند معادهم اليه جزاءهم المحسن باحسانه والسيء باساءته
القول في تاويل قوله (الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) ومعنى ذلك
قل هل أنبيكم بخبر من ذلكم للذين اتقوا يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار وقد
يحمل الذين يقولون وجهين من الاعراب الخفض على الرد على الذين الاول والرفع على الابتداء اذ كان
في مبتدأ آية أخرى غير التي فيها الذين الاول فيكون رفعها نظير قول الله عز وجل ان الله اشترى من
المؤمنين أنفسهم واموالهم ثم قال في مبتدأ الآية التي بعدها التائبون العابدون ولو كان جاء ذلك مخفوضا كان
جائزا ومعنى قوله الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا الذين يقولون اننا صدقنا بك وبتبليك وما جاء به
من عندك فاغفر لنا ذنوبنا يقول فاستر علينا ذنوبنا بعفوك عنها وتركت عقوقنا عليها وقنا عذاب النار ادفع
عنا عذابك اي اياها بالنار أن تعذبنا بها وانما معنى ذلك لا تعذبنا يا ربنا بالنار وانما اخصوا المسئلة بان يعقيم عذاب
النار لان من زخر يومئذ عن النار فقد فاز بالنجاة من عذاب الله وحسن ما به وأصل قوله فاما من قول القائل
وفي الله فلانا كذا كذا ابراه به دفع عنه فهو يقبه فاذا سأل بذلك سائل قال قني كذا القول في تاويل قوله
(الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين) يعنى بقوله الصابرين الذين صبروا في البأساء والضراء وحين
البأس ويعنى بالصادقين الذين صدقوا الله في قولهم بتحقيقهم الاقرار به وبرسوله وما جاء به من عنده بالعمل
بما أمر به والانتهاء عما نها عنه ويعنى بالقانتين المطيعين له وقد آتينا على الابانة عن كل هذه الحروف ومعانيها
بالشواهد على صحة ما قلناه وما بالاخبار عن قال فيها قولنا فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد كان
قتادة يقول في ذلك بما هو شأنه به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الصابرين والصادقين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الم انه لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل
هدى للناس وأنزل الفرقان ان الدين كفو ابايات الله لهم عذاب شديد والله عز و ذو انتقام ان الله لا يحنى عليه شئ في الارض ولا في السماء
هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا الله هو العزى والحكيم هو الذي أنزل عليك الكتاب بما آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر

مُشَاهِمَاتٍ فَمَا الَّذِينَ فِي دُلُومٍ مَزِيغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ وَالْمُؤْتَمِرِينَ مِنَ الْفِرْقَانِ وَالْثُلَاثَةِ وَقَالَ الْمُطَّوِّعُونَ هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً نَسْتَعِينُ وَمَا الْمَتِّعُونَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُ ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ (١٢٨) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ

كذاب آل فرعون والذين
من قبلهم - هم كذبوا يا تناسا
فاخذهم الله بذنوبهم والله
شديد العقاب (القرآن الم
الله مقطوعة الالف والميم
ساكنة يزيد والمفضل
والاعشى والبرجي الباقر
موصولا بفتح الميم التوراة
مما له حيث كان أبو عمرو
وحجرة وعلى وخلف
والنخاري عن ورش والخزاز
عن هبيرة وابن ذكوان
غير ابن مجاهد كذاب حيث
كان بغير همزة أبو عمرو
وغير شجاع ويزيد
والاعشى والاصفهانى عن
ورش والخزاز عن هبيرة
وحجرة فى الوقف (الوقوف)
الم ج كوفى مختلف فان
غير الاعشى والبرجي
ويزيد والمفضل يصلون
الاهوج القيوم ط
والانجيل ط الفرقان
ط شديد ط انتقام ه
فى السماء ط كيف يشاء
ط الحكيم ه متشابهان
ط لاستئناف تفضيل
وابتداء تاويله ج لان
الولو تصلح استئنافا والحال
أليسق الا الله م عند
أهل السنة لانه لو وصل فهم
ان الراسخون يعلمون
تاويل المتشابه كما يعلم انه
ومن لم يحترز عن هذا

واثنيتين والمنفقين الصادقين يوم صدقت أفعالهم واستقامت قلوبهم وأسننتهم وصدقوا في السر والعلانية
 والصابرين يوم صبروا على طاعة الله وصبروا عن محارمها والقانتون هم المطيعون لله وأما المنفقون فهم الموثقون
 بكونهم أموالهم وواضعوها على ما أمرهم الله باتباعها والمنفقون أموالهم في الوجوه التي أذن الله لهم جل
 ثناؤه بانفاقها فيها وأما الصابرين والصادقين وسائر هذه الحروف فمختفوض رداعلي قوله الذين يقولون ربنا
 اننا آمنوا ونخضع في هذه الحروف يدل على أن قوله الذين يقولون خضع رداعلي قوله الذين اتقوا واعتد بهم
 القول في تأويل قوله (والمستغفرين بالاسحار) اختلف أهل التأويل في القوم الذين هذه الصفة
 صفتهم فقال بعضهم المصلون بالاسحار ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة والمستغفرين بالاسحار هم أهل الصلاة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر
 عن أبيه عن قتادة والمستغفرين بالاسحار قال يصلون بالاسحار وقال آخرون هم المستغفرون ذكر من
 قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حريث بن أبي مطر عن إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال
 سمعت رجلا في السحر في ناحيته المسحود هو يقول رب أمرتني فاطعتك وهذا سحر فأغفر لي فنظرت فإذا ابن
 مسعود حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا الوليد بن مسلم قال سألت عبد الرحمن بن يزيد بن جابر
 عن قول الله عز وجل والمستغفرين بالاسحار قال حدثني سليمان بن موسى قال ثنا نافع أن ابن عمر كان
 يحكي الليل صلاة ثم يقول يا نافع أسحرنا فيقول لا فيعأود الصلاة فإذا قلت نعم فعد يستغفرو ويدعو حتى يسبح
 حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن بعض البصريين عن أنس بن مالك قال أمرنا أن نستهغفر بالاسحار
 سبعين استغفارة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا أبو يعقوب الضبي
 قال سمعت جعفر بن محمد يقول من صلى من الليل ثم استغفر في آخر الليل سبعين مرة كتب من المستغفرين
 بالاسحار وقال آخرون هم الذين يشهدون الصبح في جماعة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا
 اسمعيل بن مسلمة أخو القعني قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن قال قلت لزيد بن أسلم من المستغفرين بالاسحار
 قال هم الذين يشهدون الصبح وأولى هذه الأقوال بتأويل قوله والمستغفرين بالاسحار قول من قال هم
 السائلون ربهم أن يستر عليهم فنجيهم بها بالاسحار وهي جمع محروا أظهر معاني ذلك أن تكون مسئلتهم
 إياه بالدعاء وقد يحتمل أن يكون معناه تعرضهم لمغفرته بالعمل والصلاة غير أن أظهر معانيه ما ذكرنا من
 الدعاء القول في تأويل قوله (شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله الا
 هو العزيز الحكيم) يعنى بذلك جل ثناؤه شهد الله أنه لا إله الا هو وشهدت الملائكة وأولو العلم فالملائكة
 معطوف بهم على اسم الله وأنه مفعولة بشهادة وكان بعض البصريين يتأول قوله شهد الله قضى الله ويرفع
 الملائكة بمعنى والملائكة شهود وأولو العلم وهكذا قرأ أن قراء أهل الاسلام يفتح الالف من أنه على ما ذكرت
 من أعمال شهد في أنه الأولى وكسر الالف من ان الثانية وتابتهما سوى أن بعض المتأخرين من أهل العربية
 كان يقرأ ذلك جميعا بفتح ألفيها بمعنى شهد الله أنه لا إله الا هو وأن الدين عند الله الاسلام فعطف بأن الدين
 على أنه الأولى ثم حذف واو العطف وهي مرادة في الكلام واحتج في ذلك بأن ابن عباس قرأ ذلك شهد الله أنه
 لا إله الا هو الآية ثم قال ان الدين بكسر الأولى وفتح أن الثانية بأعمال شهد فيها وجعل أن الأولى اعتراض في
 الكلام غير عامل فيها شهد وأن ابن مسعود قرأ شهد الله أنه لا إله الا هو بفتح أن وكسر ان من ان الدين عند
 الله الاسلام على معنى أعمال الشهادة في أن الأولى وأن الثانية مبتدأة فزعم أنه أواد بقراءته إياهما بالفتح
 جمع قراء ابن عباس وابن مسعود فخالف بقراءته ما قرأ من ذلك على ما وصفت جميع قراء أهل الاسلام

وجعل التشابه غير صفة انه ذاتا وفعلا من الاحكام التي يدخلها القياس والتاويل وجعل المحكمات الاصول المنصوص المتقدمين
المجمع عليها نعطف لقوله والراسخون على اسم الله وجعل يقولون حلالهم سماعه أن لا يقف على الا الله آمنا به لان قوله كل من عند ربنا من
مقولهم فان التسليم من تمام الايمان من عند ربنا ج لاحتمال ان مابعد مقولهم الاباب • وجية ج لا ابتداء بان ولا احتمال لام التعليل

أوفاء التعقيب للتسبيب الوهاب فيه ط الميعادة شيئاً ط النار لا تتعلق كاف التشبيه فرعون لا للعطف من قبلهم ط باياتنا ج للعدول مع فاء التعقيب بذوقهم ط العقاب (التفسير) اما قراءة عاصم فلها وجهان الاول نية الوقف ثم اظهار الهمزة لاجل الابتداء الثاني أن يكون ذلك على لغة من يقطع ألف الوصل وأما من فتح الميم ففيه قولان أحدهما قول الغراء (١٢٩) واختيار كثير من البصريين وصاحب الكشاف أن أسماء

المتقدمين منهم والمتأخرين بدعوى تاويل على ابن عباس وابن مسعود زعم انهما قالاه وقرآه وغير معلوم ما ادعى عليه برواية صحيحة ولا سقيمة وكفى شاهداً على خطأ قراءة نحر وجهان من قراءة أهل الاسلام فالصواب اذ كان الامر على ما وصفنا من قراءة ذلك فتح الالف من انه الاول وكسر الالف من ان الثانية أعني من قوله ان الدين عند الله الاسلام ابتداء وقد روى عن السدي في تاويل ذلك قول كالدال على صحيح ما قرأه في ذلك من ذكرنا قوله من أهل العربية في فتح أن من قوله ان الدين وهو ما حدث موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى لا اله الا هو العزيز الحكيم فان الله يشهد هو والملائكة والعلماء من الناس ان الدين عند الله الاسلام فهذا التأويل يدل على أن الشهادة انما هي عامة في ان الثانية التي في قوله ان الدين عند الله الاسلام فعلى هذا التأويل جازي ان في الاولى وجهان من التأويل أحدهما أن تكون الاولى منصوبة على وجه الشرط بمعنى شهد الله بانه واحد فتكون مفتوحة بمعنى الخفض في مذهب بعض أهل العربية وبمعنى النصب في مذهب بعضهم والشهادة عامة في ان الثانية كانت شهد الله ان الدين عند الله الاسلام لانه واحد ثم تقدم لانه واحد فتفتحها على ذلك التأويل والوجه الثاني ان تكون ان الاولى مكسورة بمعنى الابتداء لانها مترض بها والشهادة واقعة على ان الثانية فيكون معنى الكلام شهد الله فانه لا اله الا هو والملائكة ان الدين عند الله الاسلام كقول القائل أشهد فاني بحق انك مما تعاب به بري فان الاولى مكسورة لانها مترضة والشهادة واقعة على ان الثانية وأما قوله قائماً بالقسط فانه بمعنى الذي يلي العدل بين خلقه والقسط هو العدل من قولهم هو مقسط وقد أقسط اذا عدل ونصب قائماً على القطع وكان بعض نحوي أهل البصرة يزعم انه حال من هو التي في لا اله الا هو وكان بعض نحوي الكوفة يزعم انه حال من اسم الله الذي مع قوله شهد الله فكان معناه شهد الله القائم بالقسط أنه لا اله الا هو وقد ذكرنا في قراءة ابن مسعود كذلك وأولو العلم القائم بالقسط ثم حذف الالف واللام من القسط فصارت كسرة وهونعت لمعرفة فنصب * وأولى القولين بالصواب في ذلك عندي قول من جعله قطعاً على انه من نعت الله جل ثناؤه لان الملائكة وأولو العلم معطوفون عليه فكذلك الصحيح أن يكون قوله قائماً حالاً منه وأما تاويل قوله لا اله الا هو العزيز الحكيم فانه نفي أن يكون شيئ مستحق العبادة غير الواحد الذي لا شريك له في ملكه ويعني بالعزيز الذي لا يمتنع عليه شيء أراد ولا ينتصر منه أحد عاقبه أو انتقم منه الحكيم في تدبيره فلا بدخله خلل وانما عني جل ثناؤه بهذه الآية نفي ما أضافت النصارى الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من البنوة وما نسب اليه سائر أهل الشرك من أن له شريكاً واتخاذهم دونه أرباباً فأنه هم الله عن نفسه انه الخالق كل ما سواه وانه رب كل ما اتخذوه كل كافر وكل مشرك ربا دونه وان ذلك مما يشهد به هو وملائكته وأهل العلم به من خلقه فبدأ جل ثناؤه بنفسه تعظيماً لنفسه وتنزيهاً لها عما نسب الذين ذكرنا أمرهم من أهل الشرك به ماذن بوالها كما سن لعباد أن يبدؤا في أمورهم بذكره قبل ذكر غير مؤدبا خلقه بذلك والمراد من الكلام الخبر عن شهادة من ارتضاهم من خلقه فقد موه من ملائكته وعلماء عباده فاعلم ان ملائكته التي تعظمها العابدون غيره من أهل الشرك ويعبدها الكثير منهم وأهل العلم منهم منكرون ما هم عليه مقيمون من كفرهم وقولهم في عيسى وقول من اتخذوا غيره من سائر الخلق فقال شهد الملائكة وأولو العلم أنه لا اله الا هو وان كل من اتخذوا دونه فهو كاذب احتجاجاً منه لنبيه عليه السلام على الذين حاجوه من وفد نجران في عيسى واعترضوا بذكر الله وصفته على ما بينه كما قال جل ثناؤه واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة اقساما باسمه الكلام فكذلك افتتح باسمه والثناء على نفسه الشهادة

المتقدمين منهم والمتأخرين بدعوى تاويل على ابن عباس وابن مسعود زعم انهما قالاه وقرآه وغير معلوم ما ادعى عليه برواية صحيحة ولا سقيمة وكفى شاهداً على خطأ قراءة نحر وجهان من قراءة أهل الاسلام فالصواب اذ كان الامر على ما وصفنا من قراءة ذلك فتح الالف من انه الاول وكسر الالف من ان الثانية أعني من قوله ان الدين عند الله الاسلام ابتداء وقد روى عن السدي في تاويل ذلك قول كالدال على صحيح ما قرأه في ذلك من ذكرنا قوله من أهل العربية في فتح أن من قوله ان الدين وهو ما حدث موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى لا اله الا هو العزيز الحكيم فان الله يشهد هو والملائكة والعلماء من الناس ان الدين عند الله الاسلام فهذا التأويل يدل على أن الشهادة انما هي عامة في ان الثانية التي في قوله ان الدين عند الله الاسلام فعلى هذا التأويل جازي ان في الاولى وجهان من التأويل أحدهما أن تكون الاولى منصوبة على وجه الشرط بمعنى شهد الله بانه واحد فتكون مفتوحة بمعنى الخفض في مذهب بعض أهل العربية وبمعنى النصب في مذهب بعضهم والشهادة عامة في ان الثانية كانت شهد الله ان الدين عند الله الاسلام لانه واحد ثم تقدم لانه واحد فتفتحها على ذلك التأويل والوجه الثاني ان تكون ان الاولى مكسورة بمعنى الابتداء لانها مترض بها والشهادة واقعة على ان الثانية فيكون معنى الكلام شهد الله فانه لا اله الا هو والملائكة ان الدين عند الله الاسلام كقول القائل أشهد فاني بحق انك مما تعاب به بري فان الاولى مكسورة لانها مترضة والشهادة واقعة على ان الثانية وأما قوله قائماً بالقسط فانه بمعنى الذي يلي العدل بين خلقه والقسط هو العدل من قولهم هو مقسط وقد أقسط اذا عدل ونصب قائماً على القطع وكان بعض نحوي أهل البصرة يزعم انه حال من هو التي في لا اله الا هو وكان بعض نحوي الكوفة يزعم انه حال من اسم الله الذي مع قوله شهد الله فكان معناه شهد الله القائم بالقسط أنه لا اله الا هو وقد ذكرنا في قراءة ابن مسعود كذلك وأولو العلم القائم بالقسط ثم حذف الالف واللام من القسط فصارت كسرة وهونعت لمعرفة فنصب * وأولى القولين بالصواب في ذلك عندي قول من جعله قطعاً على انه من نعت الله جل ثناؤه لان الملائكة وأولو العلم معطوفون عليه فكذلك الصحيح أن يكون قوله قائماً حالاً منه وأما تاويل قوله لا اله الا هو العزيز الحكيم فانه نفي أن يكون شيئ مستحق العبادة غير الواحد الذي لا شريك له في ملكه ويعني بالعزيز الذي لا يمتنع عليه شيء أراد ولا ينتصر منه أحد عاقبه أو انتقم منه الحكيم في تدبيره فلا بدخله خلل وانما عني جل ثناؤه بهذه الآية نفي ما أضافت النصارى الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من البنوة وما نسب اليه سائر أهل الشرك من أن له شريكاً واتخاذهم دونه أرباباً فأنه هم الله عن نفسه انه الخالق كل ما سواه وانه رب كل ما اتخذوه كل كافر وكل مشرك ربا دونه وان ذلك مما يشهد به هو وملائكته وأهل العلم به من خلقه فبدأ جل ثناؤه بنفسه تعظيماً لنفسه وتنزيهاً لها عما نسب الذين ذكرنا أمرهم من أهل الشرك به ماذن بوالها كما سن لعباد أن يبدؤا في أمورهم بذكره قبل ذكر غير مؤدبا خلقه بذلك والمراد من الكلام الخبر عن شهادة من ارتضاهم من خلقه فقد موه من ملائكته وعلماء عباده فاعلم ان ملائكته التي تعظمها العابدون غيره من أهل الشرك ويعبدها الكثير منهم وأهل العلم منهم منكرون ما هم عليه مقيمون من كفرهم وقولهم في عيسى وقول من اتخذوا غيره من سائر الخلق فقال شهد الملائكة وأولو العلم أنه لا اله الا هو وان كل من اتخذوا دونه فهو كاذب احتجاجاً منه لنبيه عليه السلام على الذين حاجوه من وفد نجران في عيسى واعترضوا بذكر الله وصفته على ما بينه كما قال جل ثناؤه واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة اقساما باسمه الكلام فكذلك افتتح باسمه والثناء على نفسه الشهادة

(١٧ - (ابن جرير) - ثالث) أحدهم أميرهم واسمه عبد المسبح والثاني مشيرهم ووزيرهم وكانوا يقولون له السيد واسمه الاعمى والثالث خبرهم وأسقفهم وصاحب مدراسهم يقال أبو حارثة بن علقمة أحد بكر بن وائل وكان ملوك الروم شرفوه ومولوه وأكرموا لمباغتهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم فلما قدم من نجران ركب أبو حارثة بغلته وكان إلى جنبه أخوه كرزي بن علقمة

فبينما ابغلة أبي حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز اخوه فحس الابور يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو حارثة بل نعست أمك فقال ولم
بالطبي فقال انه والله النبي صلى الله عليه وسلم نذرى تنتظره فقال له أخوه كرز فاستعك منه وأنت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا أمراً لا
كثيرة وأكرمونا فاولاً منا بمحمد (١٣٠) لاخذوا منا كل هذه الاشياء فوقع ذلك في قلب أخيه كرز وكان يضره الى ان أسلم وكان

يحدث بذلك ثم تكلم أولئك
السلالة الامير والسيد
والخبر مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم على اختلاف
من أديانهم فتارة يقول
عيسى هو الله وتارة ابن الله
وتارة ثالث ثلاثة ويحتجون
في مقولهم هو الله بأنه كان
يحيا الموتى ويرى الآسم
والأرض ويخبر بالغيوب
ويخاق من الطين كهشة
الطير فينخ فيه فيطير
ويحتجون في قولهم انه ولد
الله بأنه لم يكن له أب
يعلم ويحتجون على ثالث
ثلاثة بقول الله تعالى فعلنا
وفعلنا ولو كان واحد القال
فعلت وقد حانت وقت
صلاتهم فقاموا فصلوا في
مسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم دعوهم
فصلاوا الى المشرق فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أسلموا فقلوا قد أسلمنا
قبلك فقال صلى الله عليه
وسلم كذبتم كيف يصح
اسلامكم وأنتم تثبتون لله
ولنا وتعبدون الصليب
وتأكلون الخنزير قالوا فن
آبوه فسكت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فانزل الله تعالى
في ذلك أول سورة آل
عمران الى بضع وثمانين آية

بما وصفنا من نفي الالوهة عن غيره لتكذيب أهل الشرك به فاما ما قال الذي وصفنا قوله من انه عني بقوله
شهد قضي فما لا يعرف في لغة العرب ولا العجم لان الشهادة معني والقضاء غيرها ونحو الذي قلنا في ذلك
روى عن بعض المتقدمين القول في ذلك حديثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر
ابن الزبير شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم بخلاف ما قالوا يعني بخلاف ما قال وفد نجران من
النصارى قائما بالقسط أي بالعدل حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد بالقسط بالعدل في القول في تأويل قوله (ان الدين عند الله الاسلام) ومعنى الدين في هذا
الموضع الطاعة والذلة من قول الشاعر

ويوم الحزن اذ حسدت معد * وكان الناس الانحن ديننا

يعني بذلك مطيعين على وجه الذل ومنه قول القطامي * كانت تدين بدينك الاديانا * يعني تذلل وقول
الاعشى ميمون بن قيس

هو دان الرباب اذ كراهوا الدين * درا كبعزة وحيال

يعني بقوله دان ذلل وبقوله كراهوا الدين الطاعة وكذلك الاسلام وهو الانقياد بالذلل والخشوع والفعل
منه أسلم يعني دخل في السلم كما يقال أقعط القوم اذا دخلوا في القحط وأربعوا اذا دخلوا في الربيع فكذلك
أسلموا اذا دخلوا في السلم وهو الانقياد بالخشوع وترك الممانعة فاذا كان ذلك فتأويل قوله ان الدين عند
الله الاسلام ان الطاعة التي هي الطاعة عنده الطاعة واقرار الاسن والقلوب بالعبودية والذلة وانقيادها له
بالطاعة فيما أمر ونهى وتذللها له بذلك من غير استكبار عليه ولا انحراف عنه دون اشراك غيره من خلقه معه
في العبودية والالوهية ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الدين عند الله الاسلام والاسلام شهادة أن لا اله الا الله
والاقرار بما جاء به من عند الله وهو دين الله الذي شرع لنفسه وبعث به رسوله ودل عليه أوليائه لا يقبل غيره
ولا يجزى الا به حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال أبو
العالية في قوله ان الدين عند الله الاسلام قال الاسلام الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له واقام الصلاة
وايتاء الزكاة وسائر الفرائض لهذا تبع حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
أسلمنا قال دخلنا في السلم وتركنا الحرب حديثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر
ابن الزبير ان الدين عند الله الاسلام أي ما أنت عليه يا محمد من التوحيد للرب والصديق للرسول في القول في
تأويل قوله (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) يعني بذات جل ثناؤه وما
اختلف الذين أوتوا الانجيل وهو الكتاب الذي ذكره الله في هذه الآية في أمر عيسى واقترانهم على الله فيما
قالوا فيه من الأقوال التي كثرت باختلافهم بينهم وتشدت بها كتمانهم وبأنهم ابعضهم بعضا حتى استحل بها
بعضهم بعضا ومانعوا من الأمن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم يعني الأمن بعد ما علموا الحق فيما اختلفوا فيه من
أمره واتفقا وانهم فيما يقولون فيه من عظيم الفرية مبطلون فاحسبوا الله عبادهم اسم أو ما أوتوا من الباطل
وقاوا من القول الذي هو كفر بالله على علم منهم بخطأ ما قالوا وانهم لم يقولوا ذلك جهلا بخطأه ولكنهم قالوه
واختلفوا فيه باختلاف الذي هم عليه تعديا من بعضهم على بعض وطلب ارياسات والملك والسلطان كما
حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وما اختلف الذين
أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم قال قال أبو العلية الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم

منها آية المباحلة ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يذاظر معهم فقال أستم تعلمون انه لا يكون ولد الا ويشبه أباه قالوا يقول
بلى قال أستم تعلمون انه حي لا يموت وعيسى باني عليه السلام قالوا بلى قال أستم تعلمون ان رواقهم على كل شيء يكأوه ويحفظونه وبرزوا بهم
على كل شيء آمن ذلك قالوا قال أستم تعلمون ان الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء فهل يعلم عيسى شيئا من ذلك لا ما علم قالوا قال

كانت تصوره عيسى في الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال اسئتم تعلمون ان ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث
الحدث وتعلمون ان عيسى جملته أمه كما تحمّل المرأة ووضعت كما تضع المرأة وغذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب
ويحدث الحدث قالوا بلى فقال صلى الله عليه وسلم فكيف يكون هو كما زعمتم فعرّفوا ثم أبوا (١٢١) الا جودا ثم قالوا يا محمد ألسنت تزعم انه

كلمة الله وروح منه قال
بلى قالوا فحسبنا ففي ذلك
نزل فاما الذين في قلوبهم
زيغ الآية وتعام القصة
سيجيء في آية المباهلة ان
شاء الله تعالى واعلم ان
مطلع هذه السورة له نظم
عجيب ونسق أنيق وذلك
ان أولئك النصارى كانه
قيل لهم اما ان تنازعوه في
شأن الاله أو في أمر النبوة
أما الاول فالحق فيه معناه
تعالى حي قيوم كما مر في
تفسير آية الكرسي وان
عيسى ليس كذلك لانه ولد
وصكان يا كل ويشرب
ويحدث والنصارى زعموا
انه قتل وما قدر على دفع
القتل عن نفسه وهذه
الكلمة أعني قوله الله لا اله
الا هو الحي القيوم جامعة
لجميع وجوه الدلائل على
بطلان قول النصارى
بالتثليث وأما الثاني فقوله
نزل عليك الكتاب بالحق
كالدعوى وقسوله وأنزل
التوراة والانجيل من قبل
كالدليل عليها وتقريره
انكم وافقتموها على ان
التوراة والانجيل كتابان
الهيان لانه تعالى قرن
بأمر الاله المحجزة الدالة على
الفرق بين قولهما وبين
أقوال الكاذبين ثم ان محمدا

يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وسلطانها فقتل بعضهم بعضا على الدنيا من بعدما كانوا علماء الناس
حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن ابن عمر انه كان
يكثرت تلاوة هذه الآية ان ليس عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم بغيا
ينهم يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وسلطانها من قبلها والله أتينا ما كان علينا من يكون علينا بعد ان
ياخذ فينا كتاب الله وسنة بيده ولكنا أتينا من قبلها حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان موسى لما حضره الموت دعا سبعين حبرا من أحبار بني اسرائيل فاستودعهم
التوراة وجعلهم أمماء على كل حبر جزأ منه واستخلف موسى يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول ومضى
الثاني ومضى الثالث وقعت الفارقة بينهم وهم الذين أوتوا العلم من أبناء أولئك السبعين حتى أهرأقوا بينهم
الدماء ووقع الشر والاختلاف وكان ذلك كله من قبل الذين أوتوا العلم بغيا بينهم على الدنيا لميل السلطانها
وملكها وخزنها وزخرفها فسلط الله عليهم جبرهم فقال الله ان الذين عند الله الاسلام الى قوله والله بصير
بالعباد يقول الربيع بن أنس هذا يدل على انه كان عنده انه معنى بقوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب اليهود
من بني اسرائيل دون النصارى منهم ومن غيرهم وكان غيره بوجه ذلك الى أن المعنى به النصارى الذين أوتوا
الانجيل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير
وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم الذي جاءك أي ان الله الواحد الذي ليس له شريك
بغيا بينهم يعني بذلك النصارى القول في تاويل قوله (ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب)
يعني بذلك ومن يجهل جميع الله وأعلامه التي نهى بها ذكري لمن عقل وأدلة لمن اعتبر وتذكر فان الله محص عليه
أعماله التي كان يعملها في الدنيا فمجازيه بها في الآخرة فانه جل ثناؤه سريع الحساب يعني سريع
الاحصاء وانما معنى ذلك انه حافظ على كل عامل عمله لا حاجته الى عقد كما يعقده خاققا كقهم أو يعونه
بقاؤهم ولا كنه يحفظ ذلك عليهم بغير كلفة ولا مؤنة ولا معاملة لما يعاينه غيره من الحساب وينعوا الذي قلنا
في معنى سريع الحساب كان مجاهدي يقول حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي
نجم عن مجاهد في قول الله عز وجل ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب قال احصاؤه عليهم
حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجم عن مجاهد ومن يكفر بآيات الله فان
الله سريع الحساب احصاؤه القول في تاويل قوله (فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن
اتبعني) يعني بذلك جل ثناؤه فان حاجوك يا محمد انغزم من نصارى أهل نجران في أمر عيسى صلوات الله عليه
نفاهمك فيه بالباطل فقل انقذت له وحده بلساني وقلبي وجميع جوارحي وانما خص جل ذكره بامر
بان يقول أسلمت وجهي لله لان الوجه أكرم جوارح ابن آدم عليه وفيه ماؤه وتعظيمه وهذا خضع وجهه
بشيء وقد خضع له الذي هو دونه في الكرامة وعليه من جوارح بدنه وأما قوله ومن اتبعني فانه يعني وأسلم
من اتبعني أي ما وجهه لله معي ومن معطوف به على التاء في أسلمت كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فان حاجوك أي بما ياتونك من الباطل من قولهم خلقتنا وفضلنا
وجعلنا وأمرنا فانما هي شبه باطلة قد عرفوا ما فيها من الحق فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعني القول في
تاويل قوله (وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا) يعني بذلك جل ثناؤه وقل يا محمد
للذين أوتوا الكتاب من اليهود والنصارى والاميين الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب أسلمتم يقول قل لهم
هل أفردتم التوحيد وأخلصتم العبادة والالوهة لرب العالمين دون سائر الالاداد وشرائك التي تشركونها معه

قائم في كون القرآن نارا من عند الله كما قام في الكتابين واذا كان السريق مشتركا فالواجب تصديق الكل كالمسلمين اما قبول البعض ورد
البعض ففهل وتقليد واذا لم يبق بعد ذلك عند من ينار في دينه فلا حرج ختم بالتهديد والوعيد فقال ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب
شديد وانما خص القرآن بالترزيل والكتاب بالانزال لانه نزل من السماء وكان معنى الكثير حاصلا فيه وانما نزل لاجله وأما قوله الحمد لله الذي

أنزل على عبده الكتاب فالمراد هناك نزوله مطلقاً من غير اعتبار التحميم قال أبو مسلم معنى قوله بالحق أنه صدق بما تضمنه من الأخبار عن الأئمة أو أن ما فيه من الوعد والوعيد يحمل المكلف على ملازمة الطريق الحق في العقائد والأعمال ويمنعه عن سلوك الطريق الباطل وأنه قول فصل وليس بالهزل وقال الأصم أي بالحق (١٣٢) الذي يجب له على خلقه من العبودية ولبعضهم على بعض من سلوك سبيل العدالة

والانصاف في المعاملات وقيل مصوناً من المعاني الفاسدة المتناقضة كقوله ولم يجعل له عوجاً فيها لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وفي قوله مصداقاً لما بين يديه أنه لو كان من عند غير الله لم يكن موافقاً لما في الكتب المتقدمة لأن من هو على مثل حاله من كونه أمياً يخاطب أهله على الدرس والقراءة إن كان مغترباً استحال أن يسلم من التعريف والجزاف وفيه أنه تعالى لم يبعث أنبياء قط إلا بالهدى إلى توحيدهم وتنزيهم عما يليق والأمر بالعدل والاحسان وبالشرائع التي هي صلاح كل زمان فإن قيل كيف سمي ماضياً بأنه بين يديه فالجواب أن هذا اللفظ صار مطلقاً في معنى التقدم أو لغاية ظهور تلك الأخبار جعلها كالحاضر عنده فإن قلت كيف يكون مصداقاً لما تقدم منه من الكتب مع أنه ناسخ لأحكامها أكثرها قلنا إذا كانت الكتب مبشرة بالقرآن وبالرسول ودالة على أحكامها إلى حين بعثه ثم أصبح منسوخة عند نزول القرآن كانت موافقة للقرآن وكان القرآن

في عبادتكم إياهم وأقراركم بربوبيتهم وأنتم تعلمون أنه لا رب غيره ولا له سواء فإن أسلموا يقولون إننا قد اتفقدوا لأفراد الوحدانية لله وإخلاص العبادات والالوهية فقد اهتدوا يعني فقد أصابوا سبيل الحق وسلوكوا حجة الرشيد فإن قال قائل وكيف قيل فإن أسلموا فقد اهتدوا عقيب الاستفهام وهل يجوز في الكلام أن يقال لرجل هل تقوم فإن تقم أكرمك قيل ذلك جائز إذا كان الكلام مراداً به الأمر وأن خرج مخرج الاستفهام كما قال جل ثناؤه ويصدقكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون يعني انتهوا وكما قال جل ثناؤه تخبرنا عن الحوارين إنهم قالوا العيسى يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء وأنما هو مسألة كما يقول الرجل هل أنت كاف عنا يعني اكفف عنا وكما يقول الرجل للرجل أن أين أين أعني أقم فلا تبرح ولذلك جوزي في الاستفهام كما جوزي في الأمر في قراءة عبد الله هل أدلكم على تجارة نخيكم من عذاب أليم آمنوا ففسرها بالأمر وهي في قراءة تنا على الخبر فالجواز في قراءة تنا على قوله هل أدلكم وفي قراءة عبد الله على قوله آمنوا على الأمر لأنه هو التفسير ونحوه معنى ما قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير نزل للذين أتوا الكتاب والاميين الذين لا كتاب لهم أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جبريد قال قال ابن عباس وقل للذين أتوا الكتاب والاميين قال الاميون الذين لا يكتبون القول في تأويل قوله (وان تولوا فأنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد) يعني جل ثناؤه بقوله وان تولوا وان أدبر وامعرضين عما تدعوهم اليه من الاسلام وإخلاص التوحيد لله رب العالمين فأنما أنت رسول مبلغ وأمس عليك غير ابلاغ الرسالة إلى من أرسلتك اليه من خالق وأداء ما كلفتك من طاعته والله بصير بالعباد يعني بذلك والله ذو علم بمن يقبل من عباده ما أرسلتك به اليه فيطيعك بالاسلام ومن يتولى منهم عنه معرضاً فيرد عليك ما أرسلتك به اليه فيعصيك بأبائه الاسلام القول في تأويل قوله (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يكفرون بآيات الله أي يحدون حجج الله وأعلامه فيكذبونهم من أهل الكتابين التوراة والانجيل كما حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم جمع أهل الكتابين جميعاً وذكروا ما أحسدوا وابتدعوا من اليهود والنصارى فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق إلى قوله قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وأما قوله ويقتلون النبيين بغير حق فانه يعني بذلك أنهم كانوا يقتلون رسل الله الذين كانوا يرسلون اليهم بالنهي عما يأتون من معاصي الله وركوب ما كانوا يركبونه من الأمور التي قد تقدم الله اليهم في كتبهم بالزجر عنها نحو ذكر يا وابنه يحيى وما أشبههم من أنبياء الله القول في تأويل قوله (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة أهل المدينة والحجاز والبصرة والكوفة وسائر قراء الأمصار ويقتلون الذين يأمرون بالقسط يعني القتل وقراء بعض المتأخرين من قراء الكوفة ويقتلون يعني القتل تأولوا منه قراءة عبد الله بن مسعود وادعى أن ذلك في مصحف عبد الله وقائلوا فقرأ الذي وصفنا أمره من القراءة بذلك التأويل ويقتلون والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأه ويقتلون لاجتماع الحجة من القراءة عليه مع مجيئ التأويل بأن ذلك تأويله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن معقل بن أبي مسكين في قول الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال كان الوحي يأتي إلى بني إسرائيل فيذكرون ولم يكن ياتهم كتاب فيقتلون فيقوم رجال ممن

مصداقاً لها فاما فيما بعد الأحكام فلا شبهة في أن القرآن مصدق لها لأن المباحث الالهية والقصص والمراعاة لا تخلف والتوراة والانجيل اسمان أحدهما بالعبرية وتؤلا خربا بالسريانية فالاشتغال باشتقاقهما لا يفيد إلا أن بعض الأدباء قد تكلف ذلك فقال القراء التوراة معناها الضياء والنور من وري الرد يرى إذا قدح وظهرت له رقال وأما التوراة بتبفتح الياء والراء ولهذا قبلت الياء ألفها

أو توريت بكسر الراء تفعله مثل توفية إلا ان الراء فتحت على لغة طى فانهم يقولون في يادية باداة ورعهم الخليل والبصريون ان اصلها وورية فوعله كصومعة فقلبت الواو الاولى تاء كتجاه وراث وأما الانجيل فالزجاج افعل من النخل الاصل أى هو الاصل المرجوع اليه في ذلك الدين وقيل من نجلت الشئ استخرجته أى انه تعالى أظهر الحق بسببه أبو عمرو والشيباني التناجل (١٣٣) التنازع سمى بذلك لان القوم

اتبعوهم وصدقهم فيذكرون قومهم فيقتلون فهم الذين يأمرون بالقسط من الناس **صدش** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله ويقتلون النبيين بغير حق و يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال هؤلاء أهل الكتاب كانوا اتباع الانبياء ينهونهم ويذكرونهم فيقتلونهم **صدش** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح في قوله ان الذين يكفرون بآيات ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال كان ناس من بني اسرائيل ممن لم يقرأ الكتاب كن الوحي ياتي اليهم فيذكرون قومهم فيقتلون على ذلك فهم الذين يأمرون بالقسط من الناس **صدش** أبو عبيد الرصافي محمد بن جعفر قال ثنا ابن حنبل قال ثنا أبو الحسن مولى بني أسد عن مكحول عن قبيصة بن ذؤيب الخزاعي عن أبي عبيدة بن الجراح قال قلت يا رسول الله أى الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجل أمر بالمنكر ونهى عن المعروف ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس الى ان انتهى الى وماله من ناصر من ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبيدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثناء عشر رجلا من عباد بني اسرائيل يأمرون من قتلهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار في ذلك اليوم وهم الذين ذكرا الله عز وجل فتأويل الآية اذا ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون أمرهم بالعدل في أمر الله ونبيه الذين ينهونهم عن قتل أنبياء الله وركوب معاصيه **في** القول في تأويل قوله (فبشرهم بعذاب أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصر) يعنى بقوله جل ثناؤه فبشرهم بعذاب أليم فأنبئهم يا محمد وأعلمهم ان لهم عند الله عذابا مؤلما لهم وهو الموضع وأما قوله أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة فانه يعنى بقوله أولئك الذين يكفرون بآيات الله ومعنى ذلك ان الذين ذكراهم هم الذين حبطت أعمالهم يعنى بطلت أعمالهم في الدنيا والآخرة فاما قوله في الدنيا فلم ينالوا بها حمدة ولا ثناء من الناس لانهم كانوا على ضلال وباطل ولم يرفع الله لهم بها ذكرا بل انهم وهنك أستارهم وابتدئ ما كانوا يحفون من قبائح أعمالهم على السن أنبياء وورسله في كتبه التي أنزلها عليهم فابق لهم ما بقيت الدنيا مذمة فذلك حبوطها في الدنيا وأما في الآخرة فانه أعد لهم فيها من العقاب ما وصف في كتابه واعلم عباده ان أعمالهم نصير بورا لا ثواب لها لانها كانت كفرا بالله فجزاء أهلها الخلود في الجحيم وأما قوله وما لهم من ناصر فانه يعنى ومالهؤلاء القوم من ناصر ينصرهم من الله اذا هوانتقم منهم بماسلف من اجرامهم واجترائهم عليه فيستنقذهم منه **في** القول في تأويل قوله (الم ترالى الذين أدتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون) يعنى بذلك جمل ثناؤه الم تر يا محمد ان الذين أدتوا نصيبا من الكتاب يقول الذين اعطوا حظا من الكتاب يدعون الى كتاب الله واختلف أهل التأويل في الكتاب الذى عنى الله بقوله يدعون الى كتاب الله فقال بعضهم هو التوراة فدعاهم الى الرضا بما فيها اذ كانت الفرق المتخلة الكتاب تقر بها وبما فيها لانها كانت أحكام الله قبل أن ينسخ منها ما نسخ ذكر من قال ذلك **صدش** أبو كريب قال ثنا يونس قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنى سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أى دين أنت يا محمد فقال على له ابراهيم ودينه فقال فان ابراهيم كان يهوديا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل هو الى التوراة فهى بيننا وبينكم

تنازعوا فيه ومعنى قوله من قبل أى من قبل ان ينزل القرآن (وهدى للناس) اما أن يصحكون عائدا الى الكتابين فقط فيكون قد وصف القرآن بانه حق ووصف التوراة والانجيل بانه هدى وانما لم يوصف القرآن بانه هدى مع انه قال في أول البقرة هدى للمتقين لان المناظرة ههنا مع النصارى وهم لا يهتدون بالقرآن فذكر انه حق في نفسه سواء قبلوه أو لم يقبلوه وأما الكتابان فهم قائلون بصحتها لخصهما بالهداية لذلك واما ان يكون واجعا الى الكتب الثلاثة وهو قول الامم كثيرين وأنزل الفرقان فيسئل أى جنس الكتب السماوية لانها كلها تفرق بين الحق والباطل وقيل أى الكتب التي ذكرها كانه وصفها بوصف آخر فيكون كما قال شعر الى الملك القرم وابن الهمام * وليت السكتية في المزدحم وقيل أى الكتاب الرابع وهو الزبور وزيف بان الزبور ليس فيه شئ من اشرايع والاحكام وانما هو مواعظ ويحتمل أن يجاب بان غاية المواعظ هي التزام الاحكام المعالومة

فيقول الى ذلك وقيل كردد القرآن بما هو مدح له ونعت بعد ذكره باسم الجنس تفخيما لشانه واظهار الفضله وفي التفسير الكبير انه تعالى لما ذكر الكتب الثلاثة بين انه أنزل معها ما هو الفرقان الحق وهو المعجز الباهر الذى يدل على صحتها ويقيد الفرق بينها وبين كلام المخلوقين ثم انه تعالى بعد ذكر الاهيات والنبوات جزا المعرضين عن هذه الالائل وهم أولئك النصارى أو كل من عرض عن دلائله فان خصوصي

السبب لا يمنع عوم اللفظ فقال ان الذين كفروا بايات الله من كتب المنزلة وغيرها من دلائلهم عذاب شديد والله عزير لا يغالب الا لا يحيطوا
ذواتهم عقاب شديد لا يدرك على مثله مستقيم فالتنكير للتعظيم وانتصت اذا كافاته بما صنع فالعزير اشارة الى القدرة التامة على العقاب وذا
انتقام اشارة الى كونه فاعلا للعقاب (١٣٤) فالاول وصفة الذات والثاني وصفة الفعل قوله سبحانه ان الله لا يخفى عليه شيء لما ذكرناه

[illegible]

قيوم والقيوم هو القائم
 بامصلاح مصالح الخلق
 وكونه كذلك يتوقف على
 مجموع أمرين ان يكون
 عالما بكليات حاجاتهم
 وكيفياتها وكلياتها
 وجزئياتها ان يكون قادرا
 على ترتيبها والاول لا يتم الا
 اذا كان عالما بجميع
 المعلومات أشار الى ذلك بقوله
 ان الله لا يخفى عليه شيء
 والثاني لا يتأتى الا اذا كان
 قادرا على جميع الممكنات
 فإشار اليه بقوله هو الذي
 يصوركم ثم فيه لطيفة أخرى
 وهي انه لما ادعى كمال علمه
 بقوله ان الله لا يخفى عليه
 شيء والطريق الى اثبات
 كونه تعالى عالما لا يجوز ان
 يكون هو السمع لان معرفة
 صحة السمع موقوفة على
 العلم بكونه تعالى عالما
 بجميع المعلومات بل
 الطريق الى ذلك ليس الا
 الدليل العقلي فلا جرم قال
 هو الذي يصوركم في ظلمات
 الارحام هذه البنية العجيبة
 والتركيب الغريب من
 أعضاء مختلفة في الشكل
 والطبع والصفة بعضها
 عظام وبعضها أوردة وبعضها
 شرايين وبعضها عضلات ثم
 انه ضم بعضها الى بعض على
 التركيب الاحسن والتأليف

الاكمل وذلك يدل على كمال تاجدهن التركيب المحكم الميقن لا يصدوا لاص العالم بتفاصيله ثم ما تعالى لما كان
 قيوما بمصالح الخلق ومصلحتهم قسمان جسمانية وأثرها تعديل المزاج وأشار إليها بقوله هو الذي يصوركم ووجه ذلك ما شرهها العلم فلا حرم
 أشار إلى ذلك بقوله هو الذي أنزل عليكم الكتاب ويحمل أن يراد بهذه الآيات على سبب نزولها وذلك أن النصارى ادعوا إلهية عيسى وعزلوا

في ذلك على نوعين من الشبهة أحدهما يتعلق بالعلم وهو ان عيسى عليه السلام كان يخبر عن الغيوب وذلك قوله تعالى وأنبئكم بما تكونون وما
تدخرون في بيوتكم والثاني يتعلق بالقدرة كاحياء الموتى وبراء الاكهم والارض وليس للنصارى شبهة غير هاتين فازال شبهتهم الاولى بقوله ان
الله لا يخفى عليه شيء فمن المعلوم بالضرورة من احوال عيسى انه ما كان عالميا بجميع المعلومات (١٣٥) فعدم احاطته بجميع الاشياء قبيحة

دلالة قاطعة على انه ليس باله
ولكن احاطة ببعض
الغيبات لا تدل على كونه
اله الاحتمال انه علم ذلك
بالوحي أو الالهام وأزال شبهتهم
الثانية بقوله هو الذي
يصوركم وذلك ان الاله هو
الذي يقدر على ان يصور
في الارحام من قطرة صغيرة
من المعلقة هذا التركيب
العجيب والتأليف الخريب
ومعلوم ان عيسى لم يكن
قاروا على الاحياء والامانة
بهذا الوجه كيف ولو قدر
على ذلك لاثبات أولئك
الذين أخذوه على زعم
النصارى وقتلوا فامانة
بعض الاشخاص أو احياؤه
لا يدل على الالهية لجواز
كونه باطه والله تعالى
المجزة على يده والعجز عن
امانة البعض أو احياؤه
يدل على عدم الالهية قطعا
وأما الاحياء والامانة لجميع
الحيوانات فبدل على الالهية
قطعا ثم انهم عدلوا عن
المقدمات المشاهدة إلى
مقدمات الزامية وهو انكم
أي المسلمون تواقوننا على
انه ما كانه أب من البشر
فيكون ابنانه والجواب عنه
بقوله أيضا هو الذي يصوركم
لان هذا التصور لما كان
من صفات شأنا صورته من

أباهم يعقوب أن لا يدخل أحدا من ولده النار الا تحلة القسم فأكذبهم الله على ذلك كله من أقوالهم وأخبرني به
محمد صلى الله عليه وسلم لم يسمهم أهل الدارهم فيها بالدون دون المؤمنين بانه ورساله وما جاؤ به من عنده
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد بن عباد قال ثنا ابن عباس قال قالوا ان تمسنا النار الا تحلة القسم التي تصيبنا فيها
العجل ثم ينقطع القسم والعذاب عنا قال انه عز وجل وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون أي قالوا نحن أبناء الله
واحباؤه **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ذلك يا م
قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات الآية قال قالوا لن نعذب في النار الا أربعين يوما قال يعني ليهود قال وقال
قتادة مثله وقال هي الايام التي نصبوا فيها العجل يقول الله عز وجل وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون حين
قالوا نحن أبناء الله واحباؤه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال
مجاهد قوله وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون قال غرهم قولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودات **القول**
في تأويل قوله (فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون)
يعني بقوله جل ثناؤه فكيف اذا جعناهم فأي حال يكون حال هؤلاء القوم الذين قالوا هذا القول وفعلاوا
ما فعلوا من اعراضهم عن كتاب الله واغترارهم برهم وافتراءهم الكذب وذلك من الله عز وجل وعيد لهم شديد
وتهديد غليظ وانما يعني بقوله فكيف اذا جعناهم الآية ما أعظم ما يلحقون من عقوبات الله وتكذيبهم اذا
جمعهم ليوم يوفى كل عامل جزاء عمله على قدر استحقاقه غير مظلوم فيه لانه لا يعاقب فيه الا على ما جرم ولا
يؤاخذ الا بما عمل يحزى المحسن باحسانه والمسيء باساءته لا يخفى أحد من خلقه منه يومئذ ظلمه او اظلمه
فان قال قائل وكيف قيل فكيف اذا جعناهم لم ليوم لا ريب فيه ولم يقل في يوم لا ريب فيه قيل لمخالفة معنى
اللام في هـ هذا الموضع معنى في وذلك انه لو كان مكان اللام في لكان معنى الكلام فكيف اذا جعناهم في يوم
القيامة ماذا يكون لهم من العذاب والعقاب واما ذلك المعنى في دخول اللام ولكن معناه مع الهم فكيف
ذجعناهم لما يحدث في يوم لا ريب فيه ولما يكون في ذلك اليوم من فصل الله القضاة بين خلقه ماذا لهم حينئذ
من العقاب وأليم العذاب مع اللام في ليوم لا ريب فيه نية فعل ونحوه مطلوب قد ترك ذكره أخيرا بدلالة
دخول اللام في اليوم عليه منه وليس ذلك مع في فلذلك اختيرت اللام فادخلت في ليوم دون في واما تأويل
قوله لا ريب فيه فانه لا شك في مجيئه وقد دللنا على انه كذلك بالدلالة الكافية مع ذكر من قال ذلك في تأويله
فبما مضى بما أغنى عن اعادته وعنى بقوله ووفيت وفي الله كل نفس ما كسبت يعني ما عملت من خير وشر
وهم لا يظلمون يعني انه لا يخس المحسن جزاء احسانه ولا يعاقب المسيء بغير جرمه **القول** في تأويل قوله
(قل اللهم) أما تأويل قل اللهم فانه قل يا محمد يا الله واختلف أهل العربية في نصب بيم الله هم وهو ماضى
وحكم المنادى المفرد غير المضاف الرفع في دخول الميم فيه وهو في الاصل الله بعبريم يقال بعبريم انما زيدت
ويه الميم لانه لا يماضى بيا كياء ادى الاسماء التي لا ألأف فيها ولا لام وذلك ان الاسماء التي لا ألأف ولا لام فيها
تماضى بيا كقول القائل يازيد يا عمرو وقال بجدات الميم ويـ خلقا من ياكما قالوا فم ودم وهم وزرقم
وما أشبه ذلك من الاسماء والعوت التي تحذف بها الحرف ثم يدل مكانه الميم قال وكذلك حذوت من اللهم
يا النبي ادى بالاسماء التي على ما وصفتها وجعلت الميم خفاءها في آخر الاسم وأنكر ذلك من قولهم
آخرون وقالوا قد سمعنا العرب تماضى اللهم بيا كتماذيه ولا ميم فيه قالوا ولو كان الرى قال هذا لقول مصيبا
في دعواه لم تدخله العرب يا و قد جاؤا بالخلف منها وأشدوا في ذلك مع اعان العرب

نقطة الابواب شاء صورته ابتداء من غير أن يوصافا والرسول صلى الله عليه وسلم ألت تقول عيسى كلمة الله وروحه وهذا يدل على انه
ابن مريم فاحاط الله تعالى به بان هذا الرام له ظن واللفظ محتمل للحقيقة وتواجز واذا ورد اللفظ بحيث يخلو العقل كان من باب
التشابهات فوجب رده الى التأويل أو تعويضه الى علمه وذلك قوله هو الذي نزل على سلك الكتاب آية وظاهر انه ليس في السئلة حجة ولا شبهة

لا وقد اشتملت هذه الآيات دفعها والجواب عنها فان قيل ما الفائدة في قوله في الارض ولا في السماء مع انه لو اطلق كان ابلغ قلت الغرض
تفهيم العباد كمال علمه وذلك عند ذكر السموات والارض اقوى لعظمتهما في الخس والخس متى أعان العقل على المطالب كان التفهيم اتم
والادراك اكمل وهذه فائدة ضرب الامثلة (١٣٦) في العلوم قال الواحدى التصویر جعل الشئ على صورة والصورة هيئة حاصله للشئ

عند ايقاع التاليف بين
أجزائه وأصله من صاره اذا
أما له وذلك ان الصورة مائلة
الى شكل أبويه والارحام
جميع الرحم والسر كيب
يدل على الرقة والعطف كما
سلف وقيل سمى رجما
لاشتراك الرحم فيما يوجب
الرحمة والعطف وقرئ
تصوركم أى صوركم لنفسه
واتعبده وكيف في موضع
الحال أى على أى حال أراد
طويلا أو قصيرا أسود
أو أبيض حسنا أو قبيحا
الى غير ذلك من الاحوال
المختلفة ثم انه تعالى لما أجاب
عن شبهتهم أعاد كلمة
التوحيد ودعا على النصارى
القائلين بالتثليث فقال
لا اله الا هو العزيز الحكيم
فالعزى إشارة الى كمال
القدرة والحكيم الى كمال
العلم وفيه رد على من زعم
الهيئة عيسى فان العلم ببعض
الغيوب واحياء بعض
الاشخاص لا يكفي في كونه
الها ولندكرهنا مسائل
الاولى القرآن دل على انه
بكيته محكم وذلك قوله
الكتاب أحكمت آياته الر
تلك آيات الكتاب الحكيم
والمراد كون كله كلاما حقا
فصح اللفاظ صحيح المعانى
وانه بحيث لا يمكن أحد

وما عليك أن تقول كلما * صليت أو كبرت يا الله * اودد علينا شيخنا مسلما
و يرى سجت أو كبرت قالوا لم نرا العرب زادت مثل هذه الهمم الا تخفة في نواقص الاسماء مثل قوم وهم
قالوا ونحن نرى انها كلمة ضم اليها أم معنى بالله امنابخير فكثرت في الكلام فاختلطت به قالوا فالهمزة التي
في الهاء من همزة أم لما تركت انتقلت الى ما قبلها قالوا ونرى أن قول العرب هلم اليها مثلها انما كانت هلم هل
ضم اليها أم فترك على نصبها قالوا ومن العرب من يقول اذا طرح الميم يا الله اغفر لي ويا الله اغفر لي بهم
الالف من الله مرة ووصلها اخرى فن حذفها أجزاها على أصلها لانها ألف ولام مثل الالف واللام اللتين
يدخلان في الاسماء المعارف زائدتين ومن وصلها وحذف الهمزة وتوهم انها من الحروف اذ كانت لا تسقط
منه وأنشدوا في همزة الالف منها مبارك هو ومن سماء * على اسمك اللهم يا الله قالوا وقد كثرت الهمم في
الكلام حتى خفف ميمها في بعض اللغات وأنشدوا بخلفه من أبي رباح * يسمعها اللهم الكبار والرواة
تنشد ذلك يسمعها الاله الكبار وقد أنشده بعضهم يسمعها الله والكبار في القول في تاويل قوله (مالك الملك
توتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) يعنى بذلك مالك الملك يا من له ملك الدنيا والآخرة خالصة لصادق غيره
كما حدثننا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله قل اللهم مالك الملك أى رب
العباد الملك لا يقضى فيهم غيرك وأما قوله توتى الملك من تشاء فانه يعنى تعطى الملك من تشاء فتملكه وتسلبه
على من تشاء وقوله وتنزع الملك ممن تشاء أى أن تزع منه فتركه ذكر أن تنزعه منه اكتفاء بدلالة قوله وتنزع
الملك ممن تشاء عليه كما يقال خذ ما شئت وكى فيما شئت براد خذ ما شئت أن تأخذ، وكى فيما شئت أن تكون
فيه وكما قال جل ثناؤه فى أى صورة ما شاء ركبك يعنى فى أى صورة شاء أن يركبك فيها ركبك وقيل ان هذه
لاية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جوابا للمسئلة ربه أن يجعل ملك فارس والروم لامتنع كرم قال
ذلك حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذ كر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه جل
ثناؤه أن يجعل له ملك فارس والروم فى أمته فانزل الله عز وجل قل اللهم مالك الملك توتى الملك من تشاء الى نك
على كل شئ قدبر حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال ذكر لنا
والله أعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل أن يجعل ملك فارس والروم فى أمته ثم ذكر مثله
وروى عن مجاهد أنه كان يقول معنى ملك فى هذا الموضع النبوة ذكر الرواية عنه بذلك حدثنى محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله توتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن
تشاء قال النبوة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
القول فى تاويل قوله (وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدبر) يعنى جل
ثناؤه وتعز من تشاء باعطائه الملك والسلطان وبسط القدرة وتذل من تشاء بسلبك ملكه وتسلبه عنه
عليه بيدك الخير أى كل ذلك بيدك واليد لا يقدر على ذلك أحد لانك على كل شئ قدبر دون سائر خلقك ودون
من اتخذوا المشركون من أهل الكتاب والاميين من العرب الهاور يا بعدونه من دونه كالمسح والانداد التى
اتخذها الاميون ربا كما حدثننا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله
توتى الملك من تشاء الآية أى ان ذلك بيدك لا الى غيرك انك على كل شئ قدبر لا يقدر على هذا غيرك بسطائك
وقدرتك القول فى تاويل قوله (تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل) يعنى بقوله جل ثناؤه
هكذا هذه العبارة بالاصل ولعل صوابها ومن نظمها وأثبت لهزمة توهم الخ لا يخير ما قبله تأمل
اه معناه

من الاتيان بمثله لوثاقه مبانىه وبلاغة معانيه ودل على انه بتمامه متشابه كتابا متشابها مثانى والمراد انه يشبه
بعضه بعضا فى الحسن والاعمال والبراءة من التناقض والتناقض ان هذه الآية هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم
الكتاب وآخر متشابهات دل على ان بعض القرآن محكم وبعضه متشابه فى معنى ههنا بالمحكم ما هو المشرك بين النص والظاهر وباتشابه

التي هي المشتركة بين الجمل والمثول كما تقر في المقدمة التاسعة من مقدمان هذا الكتاب والاحكام في اللغة للنسخ وكذا ما يثير ايكيمه فالحا كيرطع
الظالم من الظلم وحكمة اللجام تمنع الفرس من الاضطراب وفي حديث النخعي حكم اليتيم كما تحكم وللك أي امنع من الفساد وبهيت الحكمة
حكمة لانها تمنع عما لا ينبغي وأما التشابه فهو كون الشبهتين بحيث يجر الزهن عن (١٣٧) التميز بينهما ثم يقال ليس كل ما لا يمتدى

الانسان اليه متشابه
اطلاقا لاسم السبب على
السبب وتفايره المشكل
لانه أشكل أي دخل في
شكل غيره ثم ان كل أحد
من أصحاب المذاهب يدعي
ان الآيات الموافقة لمذهبه
محكمة ولقول خصمه
متشابهة فالمعترض يقول
فمن شاء فليؤمن ومن شاء
فليكفر محكم وماتشؤون الا
أن يشاء الله متشابه والسني
يقرب الامر في ذلك وكذا
المعترض يقول لا تدركه
الابصار محكم وقوله وجوه
بومئذ ناصرة الى ربها
ناطرة متشابه والسني
بالعكس فلا بد من قانون
يرجع اليه فنقول صرف
اللفظ عن الراجح الى المرجوح
لا بد فيه من دليل منفصل وهو
اما لفظي أو عقلي والدليل
اللفظي لا يكون قاطعا لثبوت
لتوقفه على نقل اللغات
وعلى وجوه التصريف
والاعراب وعلى عدم
الاشتراك وعدم المجاز وعدم
التخصيص وعدم الاضمار
وعدم المعارض النقل
والعقلي وكل ذلك مظنون
والموقوف على المظنون
أولى ان يكون مظنونا فلا
يجوز التعويل عليه في
المسائل الاصولية فاذن

تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل فلو لم ندخل بقوله منه قد ولج فلان منزله اذا دخله فهو يلجج ولجا
وولو جاولجس وأولجس انا اذا أدخلته ويعني بقوله تولج الليل في النهار ندخل ما نقصت من ساعة الليل في
ساعة النهار فيزد من نقصان هذا في زيادة هذا وتولج النهار في الليل وتدخل ما نقصت من ساعة النهار في
ساعة الليل كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تولج الليل في النهار
وتولج النهار في الليل حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات وتدخل النهار في الليل حتى
يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات حدثني المثنى قال ثنا ابي حنيفة قال ثنا حفص عن
عمر بن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال ما نقص من النهار يجعله في الليل وما نقص من الليل
يجعله في النهار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر متعاقبان أو متعاقبان شك
أبو عاصم ذلك من الساعات حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل ما ينقص من أحدهما في الآخر متعاقبان ذلك من الساعات
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار
في الليل نقصان الليل في زيادة النهار ونقصان النهار في زيادة الليل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال هو نقصان
أحدهما في الآخر حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله تولج الليل في
النهار وتولج النهار في الليل قال يأخذ الليل من النهار ويأخذ النهار من الليل يقول نقصان الليل في زيادة
النهار ونقصان النهار في زيادة الليل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله قال ثنا عبيد بن سليمان
قال سمعت الضحاك يقول في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل يعني انه يأخذ أحدهما من الآخر
فيكون الليل أحيانا أطول من النهار والنهار أحيانا أطول من الليل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال هذا طويل وهذا قصير يأخذ من هذا
فأدله في هذا حتى صار هذا طويلا وهذا قصيرا ۞ القول في تأويل قوله (وتخرج الحي من الميت
وتخرج الميت من الحي) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويل ذلك انه يخرج الشيء
الحي من النطفة الميتة ويخرج النطفة الميتة من الشيء الحي ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال
ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيد الله في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي
قال هي النطفة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي ويخرج الرجل منها حي وهي ميتة حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل تخرج الحي من الميت
وتخرج الميت من الحي قال الناس الاحياء من النطفة والنطفة ميتة ويخرجها من الناس الاحياء والانعام
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سلمة بن زياد عن الضحاك في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي فذكر نحوه
حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من
الحي فالنطفة ميتة تكون تخرج من انسان حي ويخرج انسان حي من نطفة ميتة حدثني محمد بن عمرو
وابن علي عن عطاء القدي قال ثنا أشعث السهمي قال ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد في قوله
تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال تخرج النطفة من الرجل والرجل من النطفة حدثنا

(١٨ - (ابن جرير) - ثالث)
لا سبيل الى صرف اللفظ عن معناه الراجح الى معناه المرجوح الا بالدلالة القطعية
العقلية على ان معناه الراجح محار عقلا فاذا قامت هذه الدلالة وعرف المكلف انه ليس مراد الله تعالى من هذا اللفظ ما أشعر به الظاهر فعند هذا
لا يحتاج الى ان يعرف ان ذلك المرجوح الذي هو المراد ما دلان السبيل الى ذلك انما يكون يرجح مجازا على محار ونرجح تأويل على تأويل

وذلك الترجيح لا يمكن الا بالدلائل اللفظية وهي ظنية كما بينا ولا سيما المستعملة في ترجيح مرجوح على مرجوح آخر فاذا انخوض في تعبير التأويل غير جائز والله اعلم * المسئلة الثانية في حكاية اقوال الناس في المحكم والمتشابه عن ابن عباس ان المحكمات هي الآيات الثلاث في سورة الانعام قل تعالى الى آخرها وعلى هذا (١٣٨) فالمحكم عنده ما لا يتغير باختلاف الشرائع لان هذه الآية كذلك والمتشابهات هي التي

الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال يخرج الحي من هذه النطفة الميتة وتخرج هذه النطفة الميتة من الحي **حدثنا** اقامم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي الآية قال الناس الاحياء من المطف والنطف ميتة من الناس الاحياء ومن الانعام والنبات كذلك قال ابن جريح و**حدثنا** يزيد بن عويمر يخبر عن سعيد بن جبيرة قال اخراجه النطفة من الانسان واخرجه الانسان من النطفة **حدثنا** نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال النطفة ميتة فتخرج منها الاحياء وتخرج الميت من الحي تخرج النطفة من هؤلاء الاحياء والحب ميت تخرج منه حب وتخرج الميت من الحي تخرج من هذا الحب الحي حباميتنا **وقال** آخرون معنى ذلك انه يخرج النخلة من النواة والنواة من النخلة والسنبل من الحب والحب من السنبل والبيض من الدجاج والدجاج من البيض ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال **حدثنا** أبو ثعلبة قال **حدثنا** عبد الله عن عكرمة قوله تخرج الحي من الميت قال هي البيضة تخرج من الحي وهي ميتة ثم يخرج منها الحي **حدثنا** المثنى قال **حدثنا** اسحق قال **حدثنا** حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال النخلة من النواة والنواة من النخلة والحب من السنبلة والسنبلة من الحب **وقال** آخرون معنى ذلك انه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن **ذكر** من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **حدثنا** يزيد قال **حدثنا** سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي يعني المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والمؤمن عبد حي الفؤاد والكافر عبد ميت الفؤاد **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن **حدثنا** عمران بن موسى قال **حدثنا** عبد الوارث عن سعيد بن عمرو عن الحسن قرأ تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن **حدثنا** حميد بن مسعدة قال **حدثنا** بشر بن المغفل قال **حدثنا** سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان أو عن ابن مسعود أو أكبر طي انه عن سلمان قال ان الله عز وجل خراطيمه آدم أربعين ليلة أو قال أربعين يوما ثم قال بيده بيده فخرج كل طيب في يمينه وخرج كل خبيث في يده الاخرى ثم خلط بينهما ثم لمق منها آدم ومن ثم يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض نسائه فاذا بامرأة حسنة النعمة فقال من هذه قالت احدي خالاتك قال ان خالاتي هم هذه البلد لغرائب وأي حالات هذه قالت خلدة ابنة الاسود بن عبد يغوث قال سبحان الذي يخرج الحي من الميت وكانت امرأة سالحة وكان أبوها كافرا **حدثنا** محمد بن سنان قال **حدثنا** أبو بكر الحنفي قال **حدثنا** عبد بن منصور عن الحسن في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال هل علمتم ان الكافر يلد مؤمنا والمؤمن يلد كافرا قال هو كذلك **وأولى** التأويلات التي ذكرناها في هذه الآية بالصواب ما يدل من قال يخرج الانسان الحي والانعام والبهائم الاحياء من النطف الميتة وذلك اخراج الحي من الميت ويخرج النطفة الميتة من الانسان الحي والانعام والبهائم الاحياء وذلك اخراج الميت من الحي وذلك ان كل حي فارق مئ من جسده فذلك الذي فارقه منه ميت فالنطفة ميتة فلما فارقته اجسدها خرجت منه ثم ينشئ الله منها انسانا حيا وبهائم وانعاما حياء وكذلك حكم كل شيء حي زايله شيء منه فذلك هو نظيره قوله كيف تكفرون باننا وكنتم

اشتبهت على اليهود كواثل السور أولوها على حساب الجسل ليس تخرجوا بقاء هذه الامة فاختلط الامر عليهم واشتبه وعنه ان المحكم هو الناسخ والمتشابه هو المنسوخ وقال الاصم المحكم هو الذي يكون دلالته واضحة لا تحسنه كانشاء الخلق في قوله نخلقنا النطفة عاقبة والمتشابه ما يحتاج في معرفته الى التدبر والتأمل كآيات البعث فان التأمل يجعلها محكمة فان من قدر على الانشاء قدر على الاعادة فان عني الاصم بوضوح الدلائل رجحانها وبالغناء خلاف ذلك فهذا هو الذي ذكرنا من ان المحكم عبارة عن النص والظاهر والمتشابه المجهل والمأول وان عني بالواضح ما يعلم صحته بضرورة العقل وبالخفي ما يعرف صحته بدليل العقل فكل القرآن متشابه فان انشاء الخلق أيضا يقتضي دليل عقلي فان الدهري ينسب ذلك الى الطبيعة والنجم الى تأثير الكواكب ولعل الاصم يسمى ما هو الابعد عن الغلط لقلة مقدماته وضبطها محكما والذي هو غير ذلك متشابه او قبل كل

ما أمكن تحصيل العلم به سواء كان ذلك بدليل جلي أو بدليل خفي فهو المحكم وكل ما لا سبيل الى معرفته كالعلم بوقت القيامة وبمقادير الثواب والعقاب في حق كل مكلف فذلك متشابه * المسئلة الثالثة في انه لم جعل بعض القرآن محكما وبعضه متشابه من المجددة من طعن فيه **وقال** كيف يليق بالحكيم ان يجعل كتابه المرجوع اليه في دينه الموضوع الى يوم القيامة بحيث ينسلك به كل صاحب

مذهب في الرؤية يثبت بقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وثانها ينشئ بقوله لا تدركه الابصار ومثبت الجبهتين وبهم من فوقهم الرحمن على العرش استوى والثاني ليس كماله شيء فكل منهم يسمى الآيات الموافقة لمذهبه محكمة والمخالفة متشابهة وربما آل الامر في ترجيح بعضها على بعض الى وجوه ضعيفة ونراجع خفية وهذا لا يليق بالحكمة (١٣٩) مع انه لو جعل كماله تظاهرا لبيان الصانع

المتشابهة نقياً كان أقرب إلى
حصول الغرض والجواب
إليه متى كانت المتشابهات
موجودة كان الوصول إلى
الحق أصعب وأشق وزيادة
المشقة توجب مزيد الثواب
وأيضاً لو كان كله محكماً
كان مطابقاً لمذهب واحد
فقط فكان ينغرأرباب
سائر المذاهب عن قبوله
وعن النظر فيه والانتفاع
به وإذا كان مشتملاً على
القسمين فثبت بطمع
صاحب كل مذهب أن يجد
فيه ما يؤيد مقالته فيجتهد
في فهم معانيه وبعد الفحص
والاستكشاف صارت
الحكمات مفسرة للمتشابهات
ويتخلص المبطل عن باطله
ويصل إلى الحق وأيضاً إذا
كان فيه محكم ومتشابه افتقر
الناظر فيه إلى الاستعانة
بالدلائل العقلية فيتخلص
من ظلمة التقليد إلى ضياء
البينونة والاستدلال
والطمأنينة وافترأيضاً
إلى تحصيل علوم آخر كالصرف
والنحو والمعاني والبيان
وأصول الفقه وأصول
الكلام إلى غير ذلك ولما في
المشابهة من الابتلاء
والتبصير بين الثابت على
الحق والمترزل فيه وههنا
سبب أقوى وهو أن القرآن

أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون وأما تأويل من تأوله بمعنى الحب من السنبلة والسنبلة من الحب والبيضة من الباجية والدجاج من البيضة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن فإن ذلك وإن كان له وجه مفهوما فليس ذلك الاغلب الظاهر في استعمال الناس في الكلام وتوجيه معاني كتاب الله عز وجل الى الظاهر المستعمل في الناس أولى من توجيهها الى الخفي القليل في الاستعمال واختلاف القراء في قراءة ذلك فقراءته جماعة منهم تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى بالتشديد وتثقيب الباء من الميت بمعنى انه يخرج الشئ الحى من الشئ الذى قدم مات ومما لم يمت وقرأت جماعة أخرى منهم تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى بتخفيف الباء من الميت بمعنى انه يخرج الشئ الحى من الشئ الذى قدم مات دون الشئ الذى لم يمت وتخرج الشئ الميت دون الشئ الذى لم يمت من الشئ الحى وذلك ان الميت مثقل الباء عند العرب ما لم يمت وسيمون وما قدم مات وأما الميت مخففا فهو الذى قدم مات وإذا أرادوا البعث قالوا انك ماتت غدا وانهم ما توتون وكذلك كل ما لم يكن بعد فانه يخرج على هذا المثال الاسم منه يقال هو الجائذ بنفسه والطائبة بنفسه بذلك وإذا أراد معنى الاسم قيل هو الجواد بنفسه والطيبة بنفسه فإذا كان ذلك كذلك فالقراءتين في هذه الآية بالصواب قراءة من شدد الباء من الميت لان الله جل ثناؤه يخرج الحى من النطفة التى قد فارقت الرجل فصارت ميتة وسيخرجه منها بعد أن تفارقه وهى فى صلب الرجل ويخرج الميت من الحى النطفة التى تصير بخروجها من الرجل الحى ميتا وهى قبل خروجها منه حية فالتشديد أبلغ فى المدح وأكمل فى الشناء والقول فى تأويل قوله (وترزق من تشاء بغير حساب) يعنى بذلك جل ثناؤه انه يعطى من يشاء من خلقه فيجود عليه بغير محاسبة منه لمن أعطاه لانه لا يخاف دخول انتقاص فى خزائنه ولا الفناء على ما يبدى كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن قوله وترزق من تشاء بغير حساب قال يخرج الرزق من عنده بغير حساب لا يخاف أن ينقص ما عنده تبارك وتعالى وتأويل الآية إذا اللهم يا مالكا الملك توتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير دون من ادعى المحدثون انه لهم اله ورب وعبد ودونك واتخذوه شريكا معك أو انه لك ولد وبيدك القدرة التى تفعل هذه الاشياء وتقدر على كل شئ تولى الليل فى النهار وتولى النهار فى الليل فتتقص من هذا وتزيد فى هذا وتنقص من هذا وتزيد فى هذا وتخرج من ميت حيا ومن حى ميتا وترزق من تشاء بغير حساب من خلقك لا يقدر على ذلك أحد سواك ولا يستطيع غيرك كما حدثني ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير تولى الليل فى النهار وتولى النهار فى الليل وتخرج الحى من الميت وتشاء الميت من الحى أى بتلك القدرة يعنى بالقدرة التى توتى الملك بها من تشاء وتنزعه ممن تشاء وترزق من تشاء بغير حساب لا يقدر على ذلك غيرك ولا يصنع الا أنت أى وان كنت سلطات عيسى على الاشياء التى بها يزعمون انه اله من احياء الموتى وبراء الاسقام والخلق للطير من الطين والخبر عن الغيوب ليجعله آية للناس وتصديقه فى نبوته التى بعثه بها الى قومه فان من سلطاني وقدرتي ما لم أعطه كتمليك الملوكة وامر النبوة ووضعها حيث شئت وايلج ليل فى النهار والنهار فى الليل واخراج الحى من الميت والميت من الحى ورزق من شئت من برأ وأفاجر بغير حساب فكل ذلك لم أساط عيسى عليه ولم أملكه اياه فلم يكن لهم فى ذلك عبرة وبيمة ان لو كان الهالكان ذلك كله اليه وهو فى علمهم بهرب من الملوكة وينتقل منهم فى البلاد من لدالى بلد القبول فى تأويل قوله (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شئ الا أن تنقوا منهم نقاة) وهذا نهى من الله عز وجل المؤمنين أن يتخذوا الكفار أعوانا وأنصارا وظهورا

كتاب مشتمل على دعوة الخواص والعوام وطبائع العامة تنبؤ في الاغلب عن ادراك الحقائق من سمع منهم في أول الامر اثبات موجود ليس بجسم ولا متحيز ولا مشار إليه ظن ا بهذا عدم ونفي وقوع في التعطيل فكان الاصلح ان يخاطبوا بالقاطعة على بعض ما توهموه وتخيلوه مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالاول وهو الذي يخاطب في أول الامر من باب التشابه والثاني وهو الذي يكشف اهم آخوالحال من قبله

الحكميات قوله هن أم الكتاب الام في اللغة الاصل الذي يشكون منه الشيء فلما كانت الحكميات مفهومة بذواتها والمتشابهات فاما الحكميات المشهورة
 يا عانة الحكميات فلا حرم صارت الحكميات اصولا للمتشابهات وانما لم يقل أمهات الكتاب ليطابق المبتدأ لأن مجموع الحكميات في تقدير شيء واحد
 هو الاصل لمجموع المتشابهات (١٤٠) وهذا كقوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية على معنى ان مجموعهما آية واحدة وأخرى ومنه

آيات أخر متشابهات فاما
 الذين في قلوبهم زيغ أي
 ميل عن الحق فيتبعون
 ما تشابه منه لا يتمسكون الا
 بالمتشابهة قال الربيع هم
 وفد نجران حاور رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 في المسيح فقالوا أليس هو
 كلمة الله وروح الله قال صلى
 الله عليه وسلم بلى قالوا احسبنا
 وقال السكابي هم اليهود
 طمبواعلم مدة بقاء هذه
 الامة من الحروف المقطعة
 في أوائل السورة وقال
 قتادة والزجاج هم منكرو
 البعث لانه قال في آخره وما
 يعلم تأويله الا الله وماذا
 الا وقت القيامة فانه تعالى
 أخفاها عن الخلائق حتى
 الملائكة والانبياء والحقائق
 انه عام لكل بطل متشبه
 بأهذاب المتشابهات لان
 اللفظ عام وخصوص
 السبب لا يمنع عن عموم
 اللفظ ويدخل فيه كل ما فيه
 لبس واشتباه ومن جلسته ما
 وعد الله به الرسول من
 النصر والكفار من النعمة
 فكانوا يقولون اننا بعذاب
 الله وموتى الساعة ولو ما تابتنا
 بالملائكة فهو الامر على
 الضعفة قال أهل السنة
 ويدخل في هذا الباب
 استدلال المشبهة بقوله

ولذلك كسر يخذلانه في موضع جزم بالهسي ولكنه كسر الزال منه الساكن الذي لقيه وهي ساكنة ومعنى
 ذلك لا يتخذوا أيها المؤمنون الكفار أظهروا أو أنصروا أو ألومهم على دينهم وتظاهروا بهم على المسلمين من دون
 المؤمنين وتدلونهم على عوراتهم فانه من يفعل ذلك فليس من الله في شيء يعني بذلك فقد برئ من الله وبرئ الله
 منه بارتداده عن دينه ودخوله في الكفر الا أن تتقوا منهم تقاة الا أن تكونوا في سلطانهم فتخافوهم على
 أنفسكم فتظهروا لهم الولاية بالسنتكم وتضمروا لهم العداوة ولا تتابعوهم على ما هم عليه من الكفر ولا
 تعينوهم على مسلم بفعل كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي
 عن ابن عباس قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين قال نعم الله سبحانه المؤمنين أن
 يلاطفوا الكفار أو يتخذوهم وليين دون المؤمنين الا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهر والهم
 اللطف ويخالفوهم في الدين وذلك قوله الا أن تتقوا منهم تقاة حدثنا ابن حبان قال ثنا سلمة قال ثني
 محمد بن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الحاجب بن
 عمرو حليف كعب بن الأشرف وابن أبي الحقيق وقيس بن زيد قد بطنوا بنصر من الانصار ليقتلوه عن دينهم
 فقال رفاعه بن المنذر بن زبير وعبد الله بن جبيرة وسعيد بن خيثمة لأولئك النفر اجتنبوا هؤلاء اليهود
 واحذر الزومهم ومباطنهم لا يقتلوكم عن دينكم فاني أولئك النفر الامباطن منهم ولزومهم فأنزل الله
 عز وجل لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الى قوله والله على كل شيء قدير حدثنا محمد
 بن بشار قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين
 أولياء من دون المؤمنين يقول لا يتخذ المؤمن كافر اوليا من دون المؤمنين حدثني موسى قال ثنا عمرو
 قال ثنا أسباط عن السدي لا يتخذ المؤمنون الكافرين الى الا أن تتقوا منهم تقاة أما أولياء فيوالهم في
 دينهم ويظهرهم على عورة المؤمنين فمن فعل هذا فهو مشرك فقد برئ الله منه الا أن تتقوا منهم تقاة فهو
 يظهر الولاية لهم في دينهم والبراءة من المؤمنين حدثني المثنى قال ثنا قيس بن عتبة قال ثنا سفيان
 عن ابن جريج عن حماد بن عيسى عن ابن عباس الا أن تتقوا منهم تقاة التكام باللسان وقلبه مطمئن
 بالايمان حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحسن بن أبان عن عكرمة
 في قوله الا أن تتقوا منهم تقاة قال ما لم يهرق دم مسلم وما لم يستحل ماله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
 عاصم بن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الا
 مصانعة في الدنيا ومجانبة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله لا يتخذ
 المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الى الا أن تتقوا منهم تقاة قال قال أبو العالية القبة باللسان
 وليس بالعمل حدثت عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في
 قوله الا أن تتقوا منهم تقاة قال التقية باللسان من جل على أمر يتكلم به وهو لله معصية فتكلم بغيره
 على نفسه وقلبه مطمئن بالايمان فلاثم عليه انما التقية باللسان حدثني محمد بن سعد قال ثني
 أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله الا أن تتقوا منهم تقاة فالتقية باللسان
 من جل على أمر يتكلم به وهو معصية لله فتكلم به مخافة الناس وقلبه مطمئن بالايمان فان ذلك لا يضره
 انما التقية باللسان وقال آخرون معنى الا أن تتقوا منهم تقاة الا أن يكون بينك وبينه قرابة ذكر
 من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين

الرجح على العرش استوى فانه لما ثبت بصريح العقل امتناع كون الاله في مكان والارم انقسامه وكل منقسم
 مركب وكل مركب ممكن من تحريكه كان متمسكا بالمتشابهات ومن جملة ذلك استدلال المعتزلة بأنظواهر الدالة على تفويض الفعل بالسكينة الى
 العبد فانه لما ثبت بالبرهان له على ان صدور الفعل على يتوقف على حوله الداعي وانه من الله تعالى والاتساع فيكون حصول الفعل مع تلك

الآية وعدمه عند عدمها وإيجابها في كل الغرض ويثبت أن الكل بقضاء الله وقدره وإذا لاحت الدلائل العقلية فكيف يجوز للعاقل أن يسمى الآيات الدالة على القضاء والقدر بالمتشابه بناء على ما اشتهر بين الجمهور من أن كل آية توافق مذهبهم فهي المحكمة وكل آية تخالفها فهي المتشابهة والانصاف أن الآيات ثلاثة أقسام أحدها ما يتأكد طواهرها بالدلائل (١٤١) العقلية فذلك هو المحكم حقا وثابتها التي قامت الدلائل القاطعة

على امتناع طواهرها فذلك هو الذي يحكم فيه بان مراد الله غير ظاهره وثالثها الذي لا يوجد مثل هذه الدلائل على طرفي ثبوتها وانتقائها فهو والمتشابه بمعنى أن الأمر أشبه فيه ولم يتميز أحد الجانبين عن الآخر لكن ههنا عقدة أخرى وهي أن الدليل العقلي يختلف فيه أيضا بحسب مراتبه كل فرد في تخيله صادق في ظنه مادة وصورة فكل فرقة يدعي مقتضى فكره أن الدليل العقلي قد قام على ما توافق مذهبها وتؤكد به الظاهر الذي تعلق به فلا خلاص من البين إلا بتأييد سماوي ونور إلهي ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ثم أنه تعالى بين أن الزائغين غرضين أحدهما ابتغاء الفتنة وهي في اللغة الاستحقاق بالشئ والغلو فيه فلان مقتون يطلب الدنيا والرجل مقتون بآبائه وبشعره فكان التمسك بذلك المتشابه يقر بالبدعة والباطل في قلبه فيصير مقتونا به عاشقا لا ينقطع عنه تخيله البتة وقبل الفتنة في الدين هو الضلال عنه أي طلب أن يقتلوا الناس عن دينهم

أولياء من دون المؤمنين إلا أن تتقوا منهم تقاة من الله المؤمنين أن يردوا الكفار أو يتولواهم دون المؤمنين وقال الله إلا أن تتقوا منهم تقاة الرحمن من المشركين من غير أن يتولواهم في دينهم إلا أن يصل رحما له في المشركين ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء قال لا يحمل المؤمن أن يتخذ كافرين أولياء في دينه وقوله إلا أن تتقوا منهم تقاة قال أن يكون بينك وبينه قرابة فتصله لذلك ثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله إلا أن تتقوا منهم تقاة قال صاحبهم في الدنيا معروفًا والرحم وغيره فإما في الدين فلا وهذا الذي قاله قتادة تأويل له وجه وليس بالوجه الذي يدل عليه ظاهر الآية إلا أن تتقوا من الكافرين تقاة فالأغلب من معاني هذا الكلام إلا أن تتقوا منهم مخافة فالتقية التي ذكرها الله في هذه الآية إنما هي تقية من الكفار لا من غيرهم ووجهه فتادة إلى أن تأويله إلا أن تتقوا من الله من أجل القرابة التي بينكم وبينهم تقاة فتصلون رحما وإيس ذلك الغالب على معنى الكلام والتأويل في القرآن على الأغلب الظاهر من معروف كلام العرب المستعمل فيهم وقد اختلفت القراء في قراءة قوله إلا أن تتقوا منهم تقاة فقرأ ذلك عامة قراء الأمصار إلا أن تتقوا منهم تقاة قال تغدر بفعلة مثل تخمة وتودة وتسكاة من اتقيت وقر ذلك آخرون إلا أن تتقوا منهم تقاة على مثال فعلة والقراءة التي هي القراءة عندنا قراءت من قرأها إلا أن تتقوا منهم تقاة لثبوت صحة ذلك بآية الصريحة بالنقل المستفيض الذي يمتنع منه الخطأ في القول في تأويل قوله عز وجل (ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير) يعني تعالى ذكره بذلك ويحذركم الله من نفسه أن تركبوا من معاصيه أو تولوا أعداءه فإن الله مرجعكم ومصدقكم ويوم حشركم لموقف الحساب يعني بذلك متى صرتم إليه وقتنا الغم مأمركم به وأتيتهم ما نهاكم عنه من اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين ما لكم من عقاب ربكم ما لا قبل لكم به يقول فاتقوه واحذروه أن يذركم ذلك منه فانه شديد العقاب في القول في تأويل قوله عز وجل (قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض والله على كل شيء قدير) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد للذين أمرتهم أن لا يتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين إن تخفوا ما في صدوركم من موالاة الكفار فتسروا أو تبدوا ذلك من نفوسكم بالسنتكم وأفعالكم فتظهره يعلم الله فلا يخفي عليه يقول فلا تضرهم ولا تنضموا لهم مودة ولا تظهروا لهم موالاة فينالكم من عقوبة ربكم ما لا طاقة لكم به لانه يعلم سركم وعلمانيكم فلا يخفي عليه شيء منه وهو محصي عليكم حتى يجازيكم عليه بالأحسن إحسانا وبالسبئ مثاها كما حدثنني مومي قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أخبرهم أنه يعلم ما أسروا من ذلك وما أعلنوا قال إن أخفوا ما في صدورهم أو أبدوه أو ما قوله ويعلم ما في السموات وما في الأرض فإني أعني أنه إذا كان لا يخفي عليه شيء هو في سماء أو أرض أو حيث كان فكيف يخفي عليه أيها القوم الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ما في صدوركم من الميل إليهم بالمودة والمحبة أو ما تبدونه لهم بالمعونة فعلا وقولا أو ما قوله والله على كل شيء قدير فانه يعني والله قدر على معالجتكم بالعقوبة تعالى موالاةكم أيهاهم ومظاهر تكبرهم على المؤمنين وعلى ما يشاء من الأمور كما لا يتعدى عليه شيء أراد ولا يمتنع عليه شيء طلبه في القول في تأويل قوله عز وجل (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ويحذركم الله نفسه في يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا موفرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا يعني غاية بعيدة فان مصيركم أيها القوم يومئذ ليسه فاحذروه على أنفسكم من ذنوبكم وكان قتادة يقول في معنى قوله محضرا ما حدثننا بشر قال ثنا يزيد

ويضلوهم وعن الأصم أنهم متى أوقعوا تلك المتشابهات في البين صار بعضهم مخالفا للبعض في الدين وذلك يقضي إلى التقاتل والهرج والمرج فذلك هو الفتنة الغرض الثاني ابتغاء تأويله أي طلب المعنى الذي يرجع إليه اللفظ بحسب ما يشتهره من غير أن يكون قد وجد له في كتاب الله بيانا قال القاضي أبو بكرهؤلاء الزائغون قد ابتغوا المتشابه من وجهين أحدهما أن يحملوه على غير الحق وهو المراد من قوله ابتغاء الفتنة

عند الله وعند الراغبين
لان وصفهم بالروح في
العلم وهو الثبوت والتعمق
وبعد الغور فيه يناسب
ذلك وهذا قول مجاهد
والربيع بن أنس وأكثر
المسكلمين وقد روى عن
ابن عباس أيضا والمختار هو
الاول لوجوه منها ما ذهب
اليه كثير من العلماء ان
أما فيه معنى التفصيل البتة
وهذا انما يستقيم لو قدر
وأما الراغبون في العلم
فيقولون ومنها ان اللفظ
اذا كان له معنى راجح ثم
دل دليل أقوى منه على ان
ذلك الظاهر غير مراد علم
ان مراد الله بعض مجازات
تلك الحقيقة وفي المجازات
كثرة وترجيح البعض على
البعض لا يكون الا
بالتراجع اللغوية الظنية
ومثل ذلك لا يصلح الاستدلال
به في المسائل القطعية مثاله
الرجح على العرش استوى
فانه دل الدليل على ان الاله
يمتنع أن يكون في المكان
فعرفنا انه ليس مراد الله من
هذه الآية ما أشعر به
ظاهرها الا ان في مجازات
هذا اللفظ كثرة لا يتعبر
أحدها الا بدليل لغوي
ظني والقول بالظن في ذات
الله وصفاته غير جائز باجماع

المسلمين ولهذا قال مالك بن أنس
ما قبل ان هذه الايتنم لطالب
وقت الساعة ونحوه ترجع

بمعنى غاية أجله وقد حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله وماعلت من سوء تودلوان بينهما وبينه أمدابعيدا مكانا بعيدا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح أمدابعيدا قال أجيلا حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله وماعلت من سوء تودلوان بينهما وبينه أمدابعيدا قال يسر أحدكم أن لا يلقي عمله ذلك أبدا يكون ذلك مناه وأما في الدنيا فقد كانت خطيئته ستلذها ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد) يقول جل ثناؤه ويحذركم الله نفسه أن تسخطوها عليكم بركوبكم ما يسخطه عليكم فتوافوه يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وماعلت من سوء تودلوان بينهما وبينه أمدابعيدا وهو عليكم ساخط فنبأكم من أليم عقابه ما لا قبل لكم به ثم أخبر عز وجل أنه رؤوف بعباده رحيم بهم ومن رآفته بهم يحذرهم إياهم غسه وتحويفهم عقوبته ونهيهم إياهم عما نهاهم عنه من معاصيه كما حدثني المشي قال ثنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن الحسن في قوله ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد قال من رآفته بهم أن يحذرهم أنفسهم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) اختلف أهل التأويل في السبب الذي أنزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم أنزلت في قوم قالوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أنا نحب ربنا فامر الله جل وعز نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ان كنتم صادقين فيما تقولون فاتبعوني فان ذلك علامة صدقكم فبما قلتم من ذلك ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن عبيد الله عن بكر بن الاسود قال سمعت الحسن يقول قال قوم على عهد نبيهم صلى الله عليه وسلم يا محمد أنا نحب ربنا فأنزل الله عز وجل قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم فبما قلتم من ذلك ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا عبد الوهاب عن أبي عبيدة قال سمعت الحسن يقول قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد أنا نحب ربنا فأنزل الله جل وعز بذلك قرأنا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم فبما قلتم من ذلك ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال كان قوم يرمونهم يحبون الله يقولون أنا نحب ربنا فامرهم الله أن يتبعوا محمد صلى الله عليه وسلم وجعل اتباع محمد عليه السلام عمل يحبون الله فقال ان كنتم تحبون الله الآية قال ان أقواما كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمونهم يحبون الله فإراد الله أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فقال ان كنتم تحبون الله الآية كان اتباع محمد صلى الله عليه وسلم تصديقا لقولهم وقال آخرون بل هذا أمر من الله نبيه محمد

٧ قوله بمعنى الرفع كما قيل الخ يتأمل في هذه العبارة فإنه لا يظهر له معنى والمنصوص ان ما الثانية مبنية او تود
خبر تأمل اه معجمه

المسلمين ولهذا قال مالك بن أنس الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة ومنها صلى
ما قبل ان هذه الآية تقدم لطالب تاويل التشابه حيث قال فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابهه وتخضعون لبعض التشابهات راء كطلف
وقت الساعة ونحوه ترجع من غير مرجع فالذي يتوجه على السكل وهو المطلوب ومنها انه تعالى مدح الراغبين في العلم بانهم يقولون آمنا به وقال

تعالى في أول البقرة فاما الذين آمنوا فليعلمون أنه الحق من ربهم فهوؤلاء الراسخون لو كانوا عالمين بتأويل ذلك المشابه على التفصيل لما كان لهم في الايمان به مدح ولا في قولهم كل من عند ربنا لان كل من عرف شيئا على التفصيل فانه لا يدان يؤمن به انما الراسخون في العلم هم الذين علموا بالدلائل القطعية ان الله تعالى عالم بالمعاصيات التي لانهاية لها وعلموا ان القرآن (١٤٣) كلام الله تعالى وانه لا يتكلم بالباطل

والعبث فاذا سمعوا آية ودلت الدلائل القاطعة على انه لا يجوز أن يكون ظاهرها مراد الله تعالى عرفوا ان مراد الله تعالى شيء غير ذلك الظاهر ثم فوضوا تعيين ذلك المراد الى علمه وطعوا بان ذلك المعنى أى شيء كان فهو الحق والصواب فهوؤلاء هم الراسخون في العلم بانه يحتمل بزعمهم قطعهم بترك الظاهر ولا عدم علمهم بالمراد عن الايمان بانه والجزم بحجة القرآن ولم يصح كون ظاهره مردودا شبهة لهم في الطعن في كلام الله تعالى ثم ان جعل قوله والراسخون طغافا على اسم الله فقوله يقولون آمنا به كلام مستأنف موضع لحال ارا حين بمعنى هم يقولون آمنا بالمشابه كل من عند ربنا أى كل واحد من المحكم والمتشابه من عنده وفي زيادة عند من يوضح وتاكيد وتغعيم لشان القرآن ويحتمل ان يعود الضمير في آمنا به الى الكتاب أى يقولون آمنا بالكتاب كل من محكمه ومتشابه من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه ولا يختلف

صلى الله عليه وسلم أن يقول لو قد نجران الذين قدموا عليه من النصارى ان كان الذي يقولونه في عيسى من عظيم القول انما يقولونه تعظيما لله وحجابه فاتبعوا محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل ان كنتم تحبون الله أى ان كان هذا من قولكم يعنى في عيسى حب الله وتعظيمه فاتبعوني بحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم أى ماضى من كفرهم وانه غفور رحيم قال أبو جعفر وأولى القولين بتأويل الآية قول محمد بن جعفر بن الزبير لانه لم يجز لغير وفد نجران في هذه السورة ولا قبل هذه الآية ذكر قوم ادعوا انهم يحبون الله ولا انهم يعظمونه فيكون قوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني جوابا لقولهم على ما قاله الحسن وأما ما روى الحسن في ذلك مما قد ذكرناه فلا خبر به عندنا يصح فيجوز أن يقال ان ذلك وان لم يكن في السورة دلالة على انه كما قال الا أن يكون الحسن أراد بالقوم الذين ذكر انهم قالوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نجران من النصارى فيكون ذلك من قوله نظير اخبارنا فاذا لم يكن بذلك خبر على ما قلنا ولا في الآية دليل على ما وضعنا فاولى الامر بنا أن نلحق تأويله بالذي عليه الدلالة من آى السورة وذلك هو ما وضعنا لان ما قبل هذه الآية من مبتدأ هذه السورة وما بعدها خبر عنهم واحتجاج من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم بمحمد ودليل على ما قولهم في المسيح فالواجب أن تكون هى أيضا مضرورة المعنى الى نحو ما قبلها ومعنى ما بعدها فاذا كان الامر على ما وضعنا فتأويل الآية قل يا محمد لو قدم من نصارى نجران ان كنتم كما تزعمون انكم تحبون الله وانكم تعظمون المسيح وتقولون فيه ما تقولون حبا منكم بكم فحقوا قولكم الذي تقولونه ان كنتم صادقين باتباعكم اياي فانكم تعلمون أنى الله رسول اليكم كما كان عيسى رسولا الى من أرسل اليه فانه ان اتبعتموني وصدقتهموني على ما أتيتكم به من عند الله يغفر لكم ذنوبكم فيصغح لكم عن العقوبة عليهم او يعفوا عنكم ماضى منها فانه عفو لذنوب عباده المؤمنين رحيم بهم وبغيرهم من خلقه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) يعنى بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء الوفاة من نصارى نجران أطيعوا الله والرسول محمد فانكم قد علمتم يقينا انه رسول الى خلقي ابتعثته بالحق تجددونه مكنوا باعندكم في الانجيل فان تولوا فاستدبروا عما دعوتهم اليه من ذلك وأعرضوا عنه فاعلمهم ان الله لا يحب من كفر بحججه ما عرف من الحق وانكروا بعد علمه وانهم من منسجم بحججهم نبوتك وانكارهم الحق الذي أنت عليه بعد علمهم بحجة أنكروا وحقيقة نبوتك كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل أطيعوا الله والرسول فانكم تعرفونه يعنى الوفاة من نصارى نجران وتجدونه في كتابكم فان تولوا على كفرهم فان الله لا يحب الكافرين ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الله اجتبى آدم ونوحا واختارهم الذين ما وآل ابراهيم وآل عمران الذين كلفوا عليه لانهم كانوا اهل الاسلام فاجاب الله عز وجل انه اختارهم من ذكرنا على سائر الاديان التي خالفته وانما على آل ابراهيم وآل عمران المؤمنين وقد دللنا على ان آل الرجل اتباعه وقومه ومن هو على دينه وبالله الذي قلنا في ذلك روى القول عن ابن عباس انه كان يقوله حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن ابن عباس قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال هم المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول الله عز وجل ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين رجالا نبيان اصطفاهم الله على العالمين حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد

كنايه ويحتمل أن يكون قوله يقولون حالا لان فيه اشكالا وهو ان ذال الحال هو الذي تقدم ذكره وههنا قد تقدم ذكر الله وذ كر الراسخين والحال لا يمكن الا من الراسخين فيلزم ترك الظاهر وما يذ كر الاولو الابواب ما يعط الا ذو والعقول السكاكة الذين يستعملون أذهانهم في فهم القرآن فيعلمون ما الذي يطابق ظاهر دلائل العقل فيكون محكما وما الذي هو بالعكس فيكون متشابه انهم يعتقدون ان الكل كلام من

لا يجوز في كلامه التناقض فيحكمون بان ذلك المتشابه لا بد ان يكون له معنى **الحج** عند الله وان دق عن فهمنا وقيل هو مدح لارادته حين باله
الذهن وحسن التامل حتى علموا من التأويل ما علموا ثم انه تعالى حكى عن الراشدين نوعين من الدعاء الاول قولهم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا
أي بعد وقت هذا يتناول الثاني قولهم (١٤٤) وهب لنا من لدنك رحمة سألوا ربهم أولا ان لا يجعل قلوبهم مائلة الى الابطال والعتاة

الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال
ذكر الله اهل بيتين صالحين ورجلين صالحين ففضلهم على العالمين فكان محمد من آل ابراهيم **ع** ثم
ابن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم
الى قوله والله سميع عليم قال فضلهم الله على العالمين بالنسبة على الناس كلها كانوا هم الانبياء الاتقياء
المصطفين لهم **ع** القول في تاويل قوله (ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم) يعني بذلك ان الله
اصطفى آل ابراهيم وآل عمران ذرية بعضها من بعض فالذرية منصوبة على القطع من آل ابراهيم وآل عمران
لان الذرية تنسب لآل عمران معرفة ولو قيل نصبت على تكرير الاصطفاء لكان صوابا لان المعنى اصطفى ذرية
بعضها من بعض وانما جعل بعضهم من بعض في الموالاة في الدين والموازرة على الاسلام والحق كما قال جل
ثناؤه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وقال في موضع آخر المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض
يعني ان دينهم واحد وطريقهم واحدة فكذلك قوله ذرية بعضها من بعض يعني انما معناه ذرية دين بعضها
دين بعض وكلهم واحد وملائهم واحدة في توحيد الله وطاعته كما **ع** ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله ذرية بعضها من بعض يقول في النية والعمل والاخلاص والتوحيد وقوله والله سميع
عليم يعني بذلك والله ذو سمع لقول امرأة عمران وذو علم بما تضرعه في نفسها اذ نذرت له ما في بطنها محررا
ع القول في تاويل قوله (اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت
السميع العليم) يعني بقوله جل ثناؤه اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني
فاذن من صله سميع وأما امرأة عمران فهي أم مريم ابنة عمران أم عيسى بن مريم صلوات الله عليه وكان اسمها
فيما ذكر لنا حنة ابنة فاقوذ بن قيس كذلك **ع** ثنا به محمد بن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في نسبة
وقال غير ابن جريد ابنة فاقوذ بالذال ابن قيس فاما زوجه عمران فانه عمران بن ياشهم بن أمون بن منشا بن
حزقيان احريقي بن يريم بن هزار يابن أمصيا بن ياروش بن احره بن يازم بن يافاشاط بن اشابر ابان بن
رجيم بن سليمان بن داود بن ايشا كذلك **ع** ثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في نسبه وأما قوله
ربي اني نذرت لك ما في بطني محررا فان معناه اني جعلت لك يارب نذرا ان لك الذي في بطني محررا العبادات فك
بذلك حبسته على خدمتك وخدمة قدسك في الكنيسة عتيقة من خدمة كل شيء من سواك مغرقة لك خاصة
ونصب محررا على الحال من ما التي بمعنى الذي فتقبل مني ما نذرت لك يارب انك انت السميع العليم يعني
انك انت يارب السميع لما أقول وادعو العليم لما أتوي في نفسي وأريد لا يخفى عليك سر أمرى وعلايتي
وكان سبب نذر حنة ابنة فاقوذ امرأة عمران الذي ذكره الله في هذه الآية فيما بلغنا ما **ع** ثنا به ابن جريد
قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال تزوج زكريا وعمران أختين فكانت أم يحيى عنسز كريا
وكانت أم مريم عند عمران فهلك عمران وأم مريم حامل بمريم فهي جنين في بطنها قال وكانت فيما يزعمون قد
أمسك عنها الولد حتى أسنت وكانوا أهل بيت من الله جل ثناؤه فكان فيينا هي في ظل شجرة نظرت الى طائفة
يطعم فرخه ففكرت نفسها للولد فسدعت الله أن يهب لها ولدا فحملت بمريم وهلك عمران فلما عرفت ان في
بطنها جنينا جعلته نذيرة والنذيرة أن تعبد الله ففعله حبسا في الكنيسة لا ينتفع به بشيء من أمور الدنيا
ع ثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم ذكر امرأة عمران وقولها
ربي اني نذرت لك ما في بطني محررا أي نذرتي يقول جعلته عتيقا لعبادة الله لا ينتفع به بشيء من أمور الدنيا فتقبل
مني انك انت السميع العليم **ع** ثنا عبد الرحمن بن الاسود الطغافوي قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا

الفسادة ثم ان ينور قلوبهم
بانوار المعرفة ويزين
جوارحهم وأعضاءهم بزينه
الطاعة والعبودية والخدمة
ونكر رجة ليشمل جميع
أنواعها فالله ان يحصل في
القلب نور الايمان والتوحيد
والمعرفة وثانيتها ان يحصل
في الجوارح والأعضاء نور
الطاعة والعبودية والخدمة
وثانيتها ان يحصل له في
الدنيا سهولة أسباب
المعيشة من الامن والعصاة
والكفاية ورأبها ان يحصل
عند الموت سهولة سكرات
الموت وخامسها سهولة
السؤال والظلمة والوحشة
في القبر وسادسها في القيامة
سهولة العقاب والخطاب
وذفران السيئات وتبديلها
بالحسنات وسابعها في
الجنة ما تشتهي النفس
وتلذ الاعين وثامنها في
الحضرة رفع الاستار ورؤية
الملك الجبار وفي قولهم من
لدنك تنبيه على ان هذا
المقصود لا يحصل الا من
عنده ويؤكد قوله انك
انت الوهاب فالمطالب وان
كانت عظيمة فانها تكون
حقيرة بالنسبة الى غاية
كرمك ونهاية جودك
وموهبتك ولنعذالي ما يتعلق
بالدعاء الاول قال اهل السنة

القلب صالح لان الميل الى الايمان وصالح لان الميل الى الكفر وكل منهما ما يتوقف على داعية ينشئها الله تعالى
فيه اذ لو حدثت بنفسها لزم سد باب اثبات الصانع فان كانت داعية الكفر فهو الخذلان والازاعة والصد والختم والطبع والرزين وغيرها مما
ورد في القرآن وان كانت داعية الايمان فهو التوفيق والرشاد والهداية والتثبيت والعصاة ونحوها وكبر سر الله صلى الله عليه وسلم قول

قلب المؤمن بين اضعفين من اصابع الرحمن يعني الداعين اليه واليه يتركون هذه الايمان بل يؤمنون به على سبيل الاجال ويتركون الخوض فيها فيبعد عنهم في مثل هذا الوقت أن يتكلموا بالمشابهة فتكون هذه الايمان أقوى المحسكات وهو ظاهر في أن الارادة والهداية كتبتهم من الله تعالى (١١٥) أما المعتزلة فقد قالوا بالمادات الدلائل

على أن الارادة لا يجوز أن تصدر من الله تعالى لان ذلك لم يقبح وجب صرف الآية الى التاويل فقال الجبائي واختاره القاضي المراء أن ينسج قساوهم الاطاف التي معها يستمر قلبهم على صفة الايمان وزيف بان اللطاف انصح في حقهم وجب عندكم على الله أن يفعل ذلك وجوبا لو تركه لبطلت الهيئته واصار محتاجا وقال الاصم لا تبلى بيساوي زبيغ عندها قلوبنا والمعنى لا تكلفنا من العبادات ما لا نامن معه الزبيغ وقد يقول القائل لا تحملي على ايدائك أي لا تفعل ما أصير عنده مؤذيا لك وزيف بان التشديد في التكليف قبيح ان علم الله تعالى أنه أثار في حسل المكاف على القبيح والافجوده كعمره فلا فائدة في صرف الدعاء اليه وقال الكعبى لا تسبنا باسم الزائع كما يقال فلان يكفر فلانا أي يقول انه كافر وزيف بان التسمية دائمة مع الفعل وفعل الزبيغ باختيار العبد

النضر بن عدي عن مجاهد في قوله محررا قال خادما للبيعة حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن النضر بن عدي عن مجاهد قال خادما للكنيسة حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل عن الشعبي في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال فرغته للعبادة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال جعلته في الكنيسة وفرغته للعبادة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل عن الشعبي نحوه حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للكنيسة يخدمها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خثيف عن مجاهد اني نذرت لك ما في بطني محررا قال خالصا لا يخالطه شيء من أمر الدنيا حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبيرة اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للبيعة والكنيسة حدثني المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للبيعة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذا قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا الآية وكانت امرأة عمران حروت لله ما في بطنها وكانوا انما يحرمون الذكور وكان المحررا اذا حرم جعل في الكنيسة لا يبرحها يقوم عليها ويكنسها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال نذرت ولدها للكنيسة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي اذا قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم قال وذلك ان امرأة عمران جلت فظنت أن ما في بطنها غلام فوهبت له محررا لا يعمل في الدنيا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال كانت امرأة عمران حروت لله ما في بطنها قال وكانوا انما يحرمون الذكور فكان المحرر اذا حرم جعل في الكنيسة لا يبرحها يقوم عليها ويكنسها حدثت عن الحسن بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال جعلت ولدها لله وللذين يدرسون الكتاب ويتعلمونه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة انه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة ان امرأة عمران كانت عجوزا عاقرا تسمى حمنة وكانت لا تلد فعملت تغبط النساء لاولادهن فقالت اللهم ان علي تنرا شكري ان رزقني ولدا أن تصدق به علي بيت المقدس فيكون من سدنته وخدامه قال وقوله نذرت لك ما في بطني محررا انها الحرة ابنة الخراثر محررا للكنيسة يخدمها حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الجني عن عباد بن منصور عن الحسن في قوله اذا قالت امرأة عمران الآية كلها قال نذرت ما في بطنها ثم سبها ٧ القول في تاويل قوله جل ثناؤه (فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنتى واني سميتها مريم) يعني جل ثناؤه بقوله فلما وضعتها فلما وضعت حنة النذيرة ولذلك أنت ولو كانت الهاء عائدة على ما التى في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا لكان الكلام فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى ومعنى قوله وضعتها وانها يقال من وضعت المرأة تضعه وضعا قالت رب اني وضعتها أنثى أي ولدت النذيرة أنثى والله أعلم بما وضعت واختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة القراء وضعت خبرا من الله عز وجل عن نفسه انه العالم بما وضعت من غير قبلها رب اني وضعتها أنثى وقرأ ذلك بعض المتقدمين والله أعلم بما وضعت على وجه الخبر بذلك عن أم مريم انها هي القائلة والله أعلم بما ولدت مني وأولى

(١٩ - (ابن جرير) - ثالث)

عندكم فالتسمية أيضا بسببه وقال الجبائي أيضا لا تزغ قلوبنا عن جناتك

وثوابك وهو كالاول الا أن يحمل على شيء آخر وهو انه تعالى اذا علم أنه مؤمن في الحال وعلم أنه لو بقي الى السنة الثانية لكفر أماته في هذه السنة ويرد عليه أنه لو كان علمه بانه يكفر في السنة الثانية فوجب عليه أن يعتبه لكان علمه بانه لا يؤمن قط ويبقى على الكفر طول عمره

فوجب أن لا يتحقق من الأصم أيضا لا ترغ قلبه بئذ كمال العقل بالجنون بعد اذهاب ثبوت نور العقل ولا ينفق تعسفه وعدم مناسيته لقوله فاما
 الذين في قلوبهم زيغ وقال أبو مسلم أحسن من الشيطان ومن ضرر أن تنسحق لا تريخ ثم انهم لما طلبوا أن يصونهم عن الزيغ وأن يخصهم
 بالهداية والرحمة فسكاهم قالوا ليس الغرض من هذا السؤال ما يتعلق بمصالح الدنيا فانها منقضية ولكن الغرض ما يتعلق بالآخرة فاما انك
 جامع الناس للجزاء في يوم لا ريب فيه أي في وقوعه فاللام للوقت وأجامع الناس لجزاء يوم خذف المضاف ان الله لا يخلف الميعاد قبيل هو كلام
 الله تعالى كأنه يصدقهم فيما قالوه ولو كان من تمام قول المؤمنين اقبل انك لا تخلف الا أن يحمل على الالتفات ومعناه ان الالهة تنافي خلف
 الميعاد كقولك ان الجواد لا يخيب سائله ولا (١٤٦) سبوا وعد الحشر والجزاء لينتصف للمظلومين من الظالمين والميعاد المواعيد والوقت

والموضع قاله في الصحاح واعلم
 أنه لا يلزم من أنه تعالى
 لا يخلف الوعد القطع بوعده
 الفساق كما زعم المعتزلة لان
 كل ما ورد في وعيد الفساق
 فهو عندنا مشروط بشرط
 عدم العقوبة أنه بالاتفاق
 مشروط بعدم التوبة
 بدليل منفصل قال الواحدى
 ولم لا يجوز أن يحمل هذا
 على ميعاد الاولياء دون
 وعيد الاعداء لان خلف
 الوعد كرم عند العرب قال
 بعضهم
 اذا وعد السراء أنجز وعده
 وان وعد الفراء فالفقر
 مانعه
 وناظر أبو عمرو بن العلاء
 عمرو بن العبد فقال ما تقول
 في أصحاب الكبار فقال
 ان الله وعد وعدا وأوعد
 ايعادا فهو منجز ايعاده كما
 هو منجز وعده فقال أبو عمرو
 انك أعجم لا أقول أعجم
 اللسان ولكن أعجم القلب
 لان العزب تعد الرجوع
 عن الوعد لو ما عن الاعداد
 كرموا وأنشد

القراءتين بالصواب ما نقلته الحجة مستفيضة فيها قراءة بينهما لا يتدافعون معها وذلك قراءة من قرأ والله أعلم
 بما وضعت ولا يعترض بالساذج عليها فتأويل الكلام اذا والله أعلم من كل خلقه بما وضعت ثم رجس جل
 ذكره الى الخبر عن قولها وانما قالت اعتذرا الى ربها لما كانت نذرت في جملها فخرت لخدمتها وليس
 الذكركلا نثي لان الذكركرا أقوى على الخدمة وأقوم بها وان الانثى لا تصلح في بعض الاحوال لدخول القدس
 والقيام بخدمة الكنيسة لما يعترض بها من الحيض والنفاس وانى سميتها مريم كما حدثنى ابن جبر قال ثنا
 سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ما وضعتها قالت رب انى وضعتها انثى والله أعلم بما وضعت
 وليس الذكركلا نثي أى لما جعلته له محررة نذرة حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق
 وليس الذكركلا نثي لان الذكركرا هو أقوى على ذلك من الانثى حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة وليس الذكركلا نثي كانت المرأة لا تستطيع ان يصنع بها ذلك يعنى ان تحرر الكنيسة فتجعل فيها
 تقوم عليها وتكنسها فلا تبرجها مما يصيبها من الحيض والاذى فعند ذلك قالت وليس الذكركلا نثي
 حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قالت رب انى وضعتها انثى وانما
 كانوا يحرمون الغلمان قال وليس الذكركلا نثي وانى سميتها مريم حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال
 ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال كانت امرأة عمران حرت لله ما فى بطنها وكانت على رجاء ان يهب
 لها غلاما لان المرأة لا تستطيع ذلك يعنى القيام على الكنيسة لا تبرحها وتكنسها مما يصيبها من الاذى
 حد ثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى ان امرأة عمران ظنت ان ما فى بطنها غلام
 فوهبته لله فلما وضعت اذا هي جارية فقالت تعذرنى الى الله رب انى وضعتها انثى وليس الذكركلا نثي تقول انما
 يحرم الغلمان يقول الله والله أعلم بما وضعت فقالت انى سميتها مريم حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة انه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة فلما وضعتها
 قالت رب انى وضعتها انثى وليس الذكركلا نثي يعنى فى الحيض ولا ينبغي لامرأة أن تكون مع الرجال أمها
 تقول ذاك ۞ القول فى تأويل قوله جل ثناؤه (وانى أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم) يعنى
 بقولها وانى أعيد هابك وذريتها وانى أجعل معاذها ومعاذ ذريتها من الشيطان الرجيم بك وأصل المعاذ
 المؤئل والمجا والمعة فلما استجاب الله لها فاعادها الله وذريتها من الشيطان الرجيم فلم يجعل له عليها سبيلا
 حد ثنا أبو كريب قال ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس مولود يولد الا والشيطان ينال منه تلك الطعنة وجها
 يستهل الصبي الا ما كان من مريم ابنة عمران فانها لما وضعتها قالت رب انى أعيد هابك وذريتها من الشيطان
 الرجيم فضرب دونها حجاب فطعن فيه حد ثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنى محمد بن اسحق
 عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود من ولد آدم له

وانى وان أوعدته أو وعدته • مكذب ايعادى ومتجر موعدى وذلك أن الوعد حق عليه والوعيد حق له ومن أسقط
 حق نفسه فقد أتى بالجود والكرم ومن أسقط حق غيره فذلك هو اللؤم فهذا هو الفرق بين الوعد والوعيد على أن لا نسلم أن الوعد ثابت جزم من
 غير شرط بل هو مشروط بعدم العقوبة لا يلزم من تركه دخول الكذب فى كلام الله تعالى ثم انه سبحانه لما حكى عن المؤمنين دعاءهم وتضرعهم
 حكى كيفية حال مالك الكافرين وشدة عذابهم فقال ان الذين كفروا ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وقيل المراد وفدنجران وذلك
 اناروينا فى قصتهم ان أبا حارثة بن علةمة قال لا خيبانى أعلم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا ولكنى ان أظهرت ذلك أخذتمواك الروم منى
 ما أعطونى من المال فانه تعالى بين أن أموالهم وأولادهم لا تدفع عنهم عذاب الله فى الدنيا والآخرة لكن خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ

واعلم أن كمال العذاب هو أن يزول عنه كل ما كان منتفعاً به ويجمع عليه جميع الأسباب المؤلمة أما الأول فإليه أشار بقوله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم لأنهم ما أقرب الأمور التي يزول عنها ألمه عند الخطوب وإذا لم يبق إلا طرق إلى دفع المضائق ذلك اليوم فاعداه بالتعذر أولى ومثله يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير وأما الثاني فإليه أشار بقوله وأولئك هم وقود النار فإنه لا عذاب أزر من أن تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الحطب اليابس ومن في قوله من الله للبدل مثله في قوله إن الظن لا يغني من الحق شيئا أي بدله والمضاف محذوف تقديره لن تغني عنهم بدل ورحمة الله أو طاعته شيئا وفي الحديث ولا ينفع ذا الجحيم من الله شيء لا ينفعه حده وحظه في الدنيا بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وأنشد أبو علي شعر فليت لنا من ماء (١٤٧) زمزم شربة مبردة باتت على طهيان

وطهيان من بلاد الأزد قلت يجوز أن يقال من الاستدعاء تقديره من عذاب الله والجار والمجرور مقدم حال من شيء أو من زائدة لنا كيد النفي التقدير لن تغني عنهم عذاب الله شيئا من الغناء أي لن تدفع وقال أبو عبيدة من بمعنى عند والمعنى لن تغني عند الله شيئا قوله تعالى كذاب آل فرعون يقال دأب فلان في عمله أي جد وتعب دأب ودأبوا فهو دأبيب وأدأبته أنا والدأبان الليل والنهار والدأب العادة والشأن وكل ما عليه الإنسان من صنيع وحالة وقد يحرك وأصله من دأبت أطلاقا لامم الخاص على العام أي جده هؤلاء الكفار واجتهادهم أو شأنهم أو صنيعهم في تكذيب محمد وكفرهم بدينه كذاب آل فرعون مع موسى عليه السلام ثم أنا أهلكنا أولئك بذنوبهم فكذلك هؤلاء فقوله كذبوا يا كذبا يتنازعونهم على أنه جواب سؤال مقدر

طعن من الشيطان وبه يستهل الهوى أما كان من مريم ابنة عمران وولدها فان أمها قالت حين وضعها في أعذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فضرب دونهما بحجاب فطعن في الحجاب حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قيس عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن جند قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو عن شعيب بن خالد عن الزبير عن سعيد بن المسيب قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود يولد إلا قدمه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من أمه يا غير مريم وابنها فقال أبو هريرة أفرؤا أن شتمتني أعيد ذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذؤيب عن عثمان مولى المشعل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد من بني آدم يمشي الشيطان باصبعه الأيمن وابنها حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا يحيى بن عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن أبا يونس سليمان مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل بنى آدم يمشي الشيطان يوم ولدته أمه الأيمن وابنها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمران أن أبا يونس حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد إلا معه الشيطان فيستهل صارخا من مسة الشيطان الأيمن وابنها ثم يقول أبو هريرة أفرؤا أن شتمتني أعيد ذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم حدثني المثنى قال ثنا الحسافي قال ثنا قيس عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد إلا وقد عصمه الشيطان عصمة أو عصرتين الأيسرى ابن مريم ومريم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعيد ذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم حدثنا ابن جند قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبي قيس عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال ما ولد مولود إلا وقد استهل غير المسيح بن مريم لم يسلط عليه الشيطان ولم ينهره حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا المنذر بن النعمان الأفيطس أنه سمع وهب بن منبه يقول لما ولد عيسى أتت الشياطين إبليس فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رؤسها فقال هذا في حادث حدث فقال مكانكم فطار حتى جاء خافق الأرض فلم يجد شيئا ثم جاء البحار فلم يجد شيئا ثم طار أيضا فوجد عيسى قد ولد عند مدود جاروا إذا الملائكة قد حفت حوله فرجع إليهم فقال إن نبيا قد ولد البارة ما حلت أنثى قط ولا وضعت إلا أنا بحضرتها الألهة فإيسوا أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ولكن اتوا بني آدم من قبل الخفة والعجلة حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة وإني أعيد ذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كل بنى آدم طعن الشيطان في جنبه الأيسرى ابن مريم وأمه جعل بينهما وبينه حجاب فاصابت الطعنة الحجاب ولم ينفذ إليها شيء

كانه قيل ما فعلوا وما فعل بهم فقبل كذبوا يا كذبا بالمعجزات الدالة على صدق رسلنا فأنذهم الله بذنوبهم أي صاروا عند نزول العذاب كالماخوذ المأسور الذي لا يقدر على وجه الخلاص البتة وقيل المعنى كذاب الله في آل فرعون أي يجعلهم الله وقود النار كعادته وصنيعه في آل فرعون والمصدر يضاف تارة إلى الفاعل وتارة إلى المفعول وقال القفال يحتمل أن تكون الآية جامعة للعادة المضافة إلى الله تعالى وللعادة المضافة إلى الكفار كأنه قيل إن عادة هؤلاء الكفار ومذهبهم في إيذاء محمد كعادة من قبلهم في إيذاء الرسل وعادتنا أيضا في إهلاك هؤلاء كعادتنا في إهلاك أولئك الكفرة وقيل الدؤب والدأب اللبس والدوام والتقدير يذوبهم في النار كدؤب آل فرعون وقيل مشقتهم وتعبهم في النار كمشقة آل فرعون بالعذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وقيل المشبه هو أن أموالهم وأولادهم لا تنفعهم

الميم وانما اودع في آخره ههنا ليكون السرمودع في الايمن اول حرفها الى آخر حرفها مستورا باليمين كما في الايمن من قوله الم
يكون الالف من اولها والاعلى المعنى الذي هو في الكلمة الاولى وهي الله واللام من اوسطها والاعلى المعنى الذي في الكلمة الثانية وهي لا اله الا
هو والميم من آخرها والاعلى المعنى الذي مودع في الثالث وهو الحى القيوم فيكون الاسم الاعظم مودع في الم كروي عن سعيد بن جبير وغيره
وهو سر القرآن وصفوته كروي عن أبي بكر وعلى عليه السلام ثم انه تعالى بعد ان أظهر أسرار ألوهيته المودعة في الم بقوله الله لا اله الا هو الحى
القيوم أظهر ألطاف ربه بعباده المكنونة في أستار العزة مع حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم فقال نزل عليك الكتاب بالحق نزل حقائق القرآن
وأفواره على قلبك بالحقيقة متجلية لسر مخفية عن زرك فصرت مشاهد السر الله المودع (١٤٩) في الم وهو الذي بين يدي الله لا اله الا هو الحى

القيوم فصرت مصداقه
تصديق تحقيق لا تصديق
تقليد فافهم اذ لم تتعلم ولا
تعلم انك لا تفهم لانه منطق
الطير وأنت عديضة لامن
الطيارين ولامن السيارين
وأزل التوراة والانجيل
من قبل هدى للناس فلا
تظن يا محمد أن أنزال الكتب
على الانبياء كان كتزويل
القرآن بالحقيقة على قلبك
حتى صرت مكاشفا عند
تجلي أفواره بأسرار حقائق
بيني وبينك لا يطالع عليه
ملك مقرب ولا نبي مرسل
وانما أنزال الكتب على
الانبياء كان بالصورة مكتوبة
في صحائف وألواح يقرأها
كل قارئ ويستوى في هداها
الانبياء والامم قاطبة هدى
للناس وكنت مخصوصا
بالهداية عند تجلي أفوار
القرآن بالتزويل على قلبك
كما قال ولكن جعلناه نورا
نهدي به من نشاء من عبادنا
وأزل الفرقان الذي يفرق
بين تزويله على قلبك وبين
أنزال الكتب على صورة

قرع عنهما من شاحسه فيها وذلك انه بلغنا ان زكريا وخصومه في مريم اذ تنازعوا فيها أيهم تكون عنده
تساهموا بقداحهم ومواهبهم ثم رالاردن فقال بعض أهل العلم رثب قدح زكريا فقام فلم يجربه الماء وجرى
بقداح الآخرين الماء فجعل الله ذلك لزكريا انه أحق المتنازعين فيها وقال آخرون بل سعد قدح زكريا
في النهر وانحدرت قداح الآخرين مع جربة الماء وذهبت فكان ذلك له علما من الله في انه أولى القوم بها
وأي الامر من كان من ذلك فلا شك ان ذلك كان قضاء من الله لم زكريا على خصومه بانه أولاهم بها واذا
كان ذلك كذلك فانما ضمها زكريا الى نفسه بضم الله ياها اليه بقضائه بها على خصومه عند تشاحهم فيها
واختصاصهم في أولاهم بها واذا كان ذلك كذلك كان بينا ان أولى القراء بين بالصواب ما اختارنا من تشديد كفلها
وأما ما اعتل به القارئون ذلك بتخفيف الغاء من قول الله أيهم يكفل مريم وان ذلك موجب صحة اختيارهم
التخفيف في قوله وكفلها فحجة دالة على ضعف اختيار المجتبع بها وذلك انه غير ممتنع على ذي عقل من ان يقول
قائل كفل فلان فلانا فكفلها فلان فكذلك القول في ذلك القوم أقلامهم أيهم يكفل مريم بتكفيل الله
اياهم بقضائه الذي يقضى بينهم عند القاءهم الاقلام وكذلك اختلفت القراء في قراءة زكريا فقرآته
عامة قراءة المدينة بالمدة وقراءته عامة قراء الكوفة بالقصر وهما الغتان معروفتان وقراءتان مستفيضتان
في قراءة المسلمين وليس في القراءة باحداهما خلاف لمعنى القراءة الاخرى فبايها قرأ القارئ فهو مصيب
غير ان الصواب عندنا اذ امد زكريا ان ينصب بغير تنوين لانه امم من أسماء الجحيم لا يجزى لان قراءتنا في
كفلها بالتشديد وتثقيب الغاء فزكريا منصوب بالفعل الواقع عليه وفي زكريا بالغة ثالثة لا تجوز القراءة بها
لخلافها مصاحف المسلمين وهو زكريا بحذف المدة والياء الساكنة تشبهه العرب بالنسب من الأسماء
فتنونه وتجريه في أنواع الاعراب مجازي ياء النسبة فتاويل الكلام وضمها الله الى زكريا من قول الشاعر
* فهو لضللال الهوام كافل * يراد به لما ضل من متفرق النعم ومنشره ضام الى نفسه وجامع وقدرى فهو
لضللال الهوام كافل بمعنى انه لما د فهرب من النعم ضام من قولهم ضل الظليم اذا أسرع الطيران يقال منه للرجل
مالك تكفل كل ضالة يعني به تضيها اليك وتأخذها ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثني عبد الرحمن بن الاسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة عن النضر بن عريبي عن عكرمة
في قوله اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم قال القوا أقلامهم فجرت بها الجربة الا قلم زكريا صاعدا فكفلها
زكريا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وكفلها
زكريا قال ضنها اليه قال القوا أقلامهم يقول عنيهم قال فالقوها تلقاء جربة الماء فاستقبلت عصا زكريا
جربة الماء ففرعهم حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال الله عز وجل
فتقبلها ربهما بقبول حسن وأتيناها نبينا أحسننا فانطلقت بها أمها في خوفها يعني أم مريم بمريم حين ولدتها
الى المحراب وقال بعضهم انطلقت حسين بلغت الى المحراب وكان الذين يكتبون التوراة اذا جاؤا اليهم بانسان

الانبياء و يفرق بين تعليمك القرآن وبين تعلمهم الكتب فان كانوا يتدارسون الكتب فانت مخلق بالقرآن فستان بين نبي يحيى وهو بذاته نور
ومعه كتاب قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وبين نبي يحيى ومعه نور من الكتاب قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس
وستان بين نبي تشرف بكتابة الموعظة له في الألواح وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وبين نبي تشرف أتمه بكتابة الايمان لهم في قلوبهم
أولئك كتب في قلوبهم الايمان ان الذين كفروا بآيات الله يسترون بحجب الغفلات وتتبع الشهوات قلوبهم فتعنى عن مشاهدة هذه
الآيات البينات لهم عذاب شديد من هذا العمى والحرمان وهم في خسران من الركون الى هذا النقصان والله عز وذل انتقام عزم أهل العز
بنيل المرام وينتقم من أهل السلوة بحجاب العزة ثم أخبر تعالى عن كمال علمه بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وكيف يخفى

وانه هو الذي يصور في الارحام كيف يشاء لاله الا هو العزيز عن نقص الاحكام الحكيم فيما يجري من الازل الى الابد وبحث به الاقلام وفي الآيات اشارة الى انه اذا سقطت من صلب ولا يترجل من رجال الحق نطفة ارادة في رحم قلب مريد صادق يستسلم لتصرفات ولاية الشيخ وهي بمثابة ملك الارحام ويضبط المريد احواله الظاهرة والباطنة على وفق امر الشيخ ويختار الخلوة والعزلة لئلا يصدر منه حركة عنيفة او يجسر راحة غريبة يلزم منه سقوط النطفة وفسادها ويقعد بامر الشيخ وتديره فانه تعالى بتصرف ولاية الشيخ المؤيد بتأييد الحق بمرور كل أربعين عليه بشرائطها يحولها من حال الى حال ومن مقام الى مقام الى أن يرجع الى حظائر القدس ورياض الانس التي منها صدر الى عالم الانس فيكون الجنين في رحم القلب وهو طفل خليفة (١٥٠) الله في أرضه فيستحق الآن أن ينفع فيه الروح المخصوص بانبيائه وأوليائه يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده

أمره على من يشاء من عباده كتب في قلوبهم الامعان وأيدهم بروح منه فاذا نفخ فيه الروح يكون آدم وقته فيسجد له بالخلافة الملائكة كلهم أجمعون الآيات المحسنة تنزيلها شرب الخواص والعموم ليسط الشرح والاهتداء والمتشابهات تأويلها شرب الخواص وخواص الخواص لا يخفى الاسرار عن الاغيار والابتلاء فاما الذين في قلوبهم زيغ ألبست قلوبهم عطاء الرب يسوعر موافقوا الغيب وهم أهل الاهواء والبدع فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ليضلوا باهوائهم وابتغاء تأويله ليضلوا الناس بأرائهم والراسخون في العلم يقولون آمنا به بما شاهدوا من أنوار الحق في تحقيق التأويل كل من عنذر بتأويله وعلامه وتعريفه وما يذكرا لا أولو الاباب الذين خرجوا في متابعة النبي صلى الله عليه وسلم من ظلمات قشور

يجري بونه اقترعوا عليه أيهم ياخذ فيعلمه وكان ذكر بأفضالهم يومئذ وكان بينهم وكانت خاله مريم تحتها فلما أتوا بها اقترعوا عليها وقال لهم زكريا يا أبا حنظل ما كنت خالها فابوا فخرجوا الى نهر الاردن فاقترعوا أقلامهم التي يكتبون بها أيهم يقوم قلمه فيكفلها ففرت الاقلام وقام قلم زكريا على قرنته كأنه في طين فاحسب الجارية وذلك قول الله عز وجل وكفلها زكريا فجعلها زكريا معه في بيته وهو المحراب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكفلها زكريا يقول ضمها اليه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وكفلها زكريا قال سمعهم يقول حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال كانت مريم ابنة سيدهم وامامهم قال فتشاح عليها أحبارهم فاقترعوا فيها بسهامهم أيهم يكفلها قال قتادة وكان زكريا زوج اختها فكفلها وكانت عنده وحضنها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة انه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة قال ثم خرجت مريم في خرقها فتحملا الى بني الكاهن بن هرون أخي موسى بن عمران قال وهم يومئذ يولون من بيت المقدس ما يلي الحجة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فاني خرجتها وهي ابنتي ولا بدخل الكنيسة حائض وأما لاردها الى بيتي فقالوا هذه ابنة امامنا وكان عمران يومهم في الصلاة وصاحب قربانهم فقال زكريا ادفعوها الى فان خالها عندى قالوا لا تطيب أنفسنا هي ابنة امامنا فذلك حين اقترعوا فاقترعوا باقلامهم عليها بالاقلام التي يكتبون بها التوراة فقرعهم زكريا فكفلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جعلها زكريا معه في محرابه قال الله عز وجل وكفلها زكريا قال ابن جريح الكاهن في كلامهم العالم حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة بن ابن أسحق عن محمد بن جعفر ابن الزبير وكفلها زكريا بعد أبيها وأمها فذكرها باليستم ثم قص خبرها وخبر زكريا حدثنا المثنى قال ثنا الحنفى قال ثنا شريك عن عطاء عن سعيد بن جبير قوله وكفلها زكريا قال كانت عنده حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قوله وكفلها زكريا قال جعلها زكريا معه في محرابه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفى عن عباد عن الحسن في قوله فتقبلها بها بقبول حسن وأثبتها نبأنا حسنا وتقرعها القوم فقرع زكريا فكفلها زكريا وقال آخرون بل كان زكريا بعد ولادة حنة ابنتها مريم كفلها بغير اقتراع ولا استئمان عليها ولا منازعة أحد اياه فيها وأما كفلها لان أمها ماتت بعد موت أبيها وهي طفلة وعند زكريا خالها الاشباع ابنة فاقود وقد قيل ان اسم أم يحيى خالة عيسى أشبع حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني وهب بن سالم عن شعيب الحنفى ان اسم أم يحيى أشبع فضعها الى خالها أم يحيى

وجودهم النفساني الى نور لباب وجودهم الروحاني وهم الراسخون في قشور العلوم الكسبية الواصلون الى حقائق فكانت لباب العلوم الدنية من لدن حكيم خبير وفي الآية اشارة الى أن علوم الراسخين كلها بتعليم الله تعالى اياهم في الميثاق اذ تجلى بصفة الربوبية للذرات وأشهدهم على أنفسهم بشواهد الربوبية ألبست بر كم فبشهود تلك الشواهد ركن في جبله الذرات علم التوحيد فقالوا ايلي ويندرج في علم التوحيد كل العلوم كما قال وعلم آدم الاسماء كلها فلم يرد الذرات الى الاصلا بواجب بصفات البشرية ثم نقات الى الارحام وتنقلت بقدم الاربعينات من حل الى حال ومن مقام الى مقامات البعد عن الحضرة الى أن وضع الحبل ووردت النفس العالمة بعلم التوحيد الناطقة به الى أسفل سافلين الغالب محجبة بحجب البشرية تناسية تلك العلوم والنطق بها أمم أبوا يذكرا انه تلك العلوم بالرموز والقرائن حتى يتذكر

بعض تلك العلوم من وراء حجب البشر يتوارى استار الأطوار وينطق بلسان الابوين لا بلسانه الذي أجابه الرب وقال بلي فان ذلك اللسان كان لب هذا اللسان وهذا قشر ذلك وكذلك جميع وجود ظاهرا لالسان وباطنه قشور لباب ذلك الوجود المستمع المحيى في الميثاق فسمعه قشر ذلك السمع الذي استمع خطاب الحق وبصره قشر ذلك البصر الذي أبصر جمال الحق وقلبه قشر ذلك القلب الذي ققه خطاب الحق وعالومه قشر تلك العلوم التي تعلت من الحق فالنبي صلى الله عليه وسلم انما بعث ليدكر حقيقة تلك العلوم التي كان أنوارها كراهه قشرها كما قال قد كرا نأنت مذ كرفالتذ كبر عام وليكن التذ كرا خاص فلهذا قال وما يدكر ألا أولوا الاباب انما يندكر أولوا الاباب ربنا لا ترغ قلوبنا عن صراطك بغلبات ظلمات طبائعنا وطباعنا بعد اذهابنا الى حضرة جلالك ونور جلالك حتى (١٥١) سمعنا بلب سمعنا بلب التزليل وشاهدنا

بالب ابصارنا لب التأويل
وتدكرنا بلب عقولنا لب
علومنا وهب لنا من لدنك
رجة نجذبنا من لدنا الى
لدنك وتغنينا عنا بك انك
أنت الوهاب وفيه اشارة الى
أن وظيفة الطالب أن
لا يسكن في مقام ولا يقف
مع حال بل يكون الى الابد
طلبا كما كان الله من الازل
الى الابد وهابا وكما انه لانهاية
لمواهبه فلا غاية لمطالب
طالبه وان بعد هذه الدار
دار هي دار القرار فوفى فيها
جزاء الابرار والنجباء فصول
الارب بقدر رعاية الادب
في الطلب ومقاساة التعب
والنصب وان التقوى خير
زاد للمعادان الله لا يخلف
المعادان الذين كفروا ستروا
أنوار روحانيتهم بظلمات
صغائر نفسانيتهم لن تغنى
عنهم طاغوت أموالهم
وأولادهم من أنوار الله التي
حبوا عنها وأولئك هم وقود
النار نار الفسقة والقطيعة
نار الله الموقدة التي تطلع
على الاقطة لانار الجحيم التي

فكانت اليهم ومعهم حتى اذا بلغت دخولها الكنيسة لنذر أمها التي نذرت فيها قالوا والاقتراع فيها بالاقلام انما كان بعد ذلك بمدة طويلة لشدة صابتهم ضعف كرايا عن حمل مؤنتها فتدافعوا جل مؤنتها الارغبة منهم ولا تنافس عليها وعلى احتمال مؤنتها وسند كرايا قصتها في قول من قال ذلك اذا بلغنا اليها ان شاء الله تعالى **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق فعلى هذا التأويل تصح قراءة من قرأ وكفها زكريا بتحقيق الفاء لوصح التأويل غير ان القول متظاهر من أهل التأويل بالقول الاول ان استهام القوم فيها كان قبل كفالة زكريا اياها وان زكريا انما كفها باخراج سهم منها فالعاجل سهم خصوصه فيها فلذلك كانت قراءته بالتشديد عندنا أولى من قراءته بالتحقيق **القول** في تأويل قوله (كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا) يعني بذلك جل ثناؤه ان زكريا كان كلما دخل عليها المحراب بعد ادخاله اياها المحراب وجد عندها رزقا من الله لغذائها فقبل ان ذلك الرزق الذي كان يجده زكريا عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء **ذكر** من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية عن شريك عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وجد عندها رزقا قال وجد عندها عنبا في مكتل في غير حينه **حدثنا** ابن جبر قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد في قوله كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال العنب في غير حينه **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله وجد عندها رزقا قال فاكهة في غير حينها **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو اسحق الكوفي عن الضحاك انه كان يجدها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف يعني في قوله وجد عندها رزقا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن الضحاك **حدثنا** **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن بعض أشيانه عن الضحاك مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك مثله **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا من سمع الحكم بن عيينة يحدث عن مجاهد قال كان يجدها العنب في غير حينه **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجد عندها رزقا قال عنبا وجد زكريا عندها رزقا في غير زمانه **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا النضر بن عري عن مجاهد في قوله وجد عندها رزقا قال فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال كنا نحدث انما كانت تؤتى بفاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وجد عندها رزقا قال وجد عندها ثمرة في غير زمانها **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن **الجميع** قال جعل زكريا دونها علم سبعة أبواب فكان يدخل عليها

لا تحرق الاقشور الجلود ولا تلصق الى القلوب وان عذاب حرق الجلود بالنسبة الى عذاب فرقة القلوب وحرقه القطيعة عن الله كنسيم الحياة الى سموم الممات شعر ففي قوادح الحب نار هوى * أحوار الجحيم أبردها وكذلك دأب جميع الكفار الذين ستروا أنوار روحانيتهم بظلمات صغائر النفس فعموا وصموا عن مشاهدة أنوارنا وحماطة أسرارنا فاخذهم الله فعاقبهم بحجاب ذنوبهم وحرقه قلوبهم وانه شديد العقاب أليم نار فراقه عذاب بعده واشراقه شعر بالبارخوفني قومي فقلت لهم * اسار رحم من في قلبه نار (قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية في فتنة الثقاتة تقتل في سبيل الله وأخرى كفرة يرونهم مثليهم ورأى العين والله يؤيد به من يشاء ان في ذلك لعلوة لاولى الابصار زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقمار والمقنطرة من الذهب والفضة والخيل

المسومة والاعمام والحرق ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده ثمن المصاب قل ما أثبتكم بخير من ذلكم الذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد الذين يقولون ربنا اننا آمنّا فاعفّر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الذين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سميع عليم فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما علىك البلاغ والله يصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله (١٥٢) ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيشركهم بعذاب

أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصر من أمة تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بانهم قالوا لن نعبد الله والاله الا أباما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) القرآن سيغلبون ويحشرون بئس العقبة حجرة وعلى وخلف وعباس بخير الباقون بناء الخطاب ترونيهم بناء الخطاب أوجهة ونافع وسهل ويعقوب الباقون بالياء مثليهم بضم الهاء سهل ويعقوب وكذلك ما انفتح قبل الياء مثل يجتنبهم رأي العين بغير همز أبو عمرو غير شجاع ويزيد والاعشى والاصغها في عن ورش وحزة في الوقف الباقون بهمزة ساكنة أو ثبتهم بهمزة غير ممدودة بعدها أو مضمومة

فوجد عند هافا كهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء حدثني موسى بن عبد الرحمن قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال جعلها زكريا معه في بيت وهو المحراب فكان يدخل عليها في الشتاء فوجد عند هافا كهة الصيف ويدخل في الصيف فوجد عند هافا كهة الشتاء حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وجد عند هارز قال قال كان يجد عند هافا كهة الصيف في الشتاء حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عند هارز قال وجد عند هافا كهة الصيف في الشتاء حدثني ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم ان زكريا كان يجد عند هافا كهة الشتاء في الصيف وثمره الصيف في الشتاء حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن قال كان زكريا اذا دخل عليها يعني على مريم المحراب وجد عند هارز قال من السماء من الله ليس من عند الناس وقالوا لو ان زكريا كان يعلم ان ذلك الرزق من عنده لم يسألها عنه وقال آخرون بل معنى ذلك ان زكريا كان اذا دخل اليها المحراب وجد عند هافا من الرزق فضلا عما كان ياتئها به الذي كان يجمع في تلك الايام ذكر من قال ذلك حدثني ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال كفلها بعد هلاك أمها فضعها الى خالتها أم يحيى حتى اذا بلغت أدخلوها الكنيسة لنذر أمها الذي نذرت فيها فجعلت تنبت وتزيد قال ثم أصابت بنى اسرائيل أزمة وهي على ذلك من حالها حتى ضعف زكريا عن حملها فخرج على بنى اسرائيل فقال يا بنى اسرائيل أتعلمون والله لقد ضعفت عن حمل ابنة عمران فقالوا ونحن لقد جهدنا وأصابنا من هذه السنة ما أصابكم فتداعوا بها بينهم وهم لا يرون لهم من حملها بدا حتى تقارعوا بالاقلام فخرج السهم بحملها على رجل من بنى اسرائيل نجار يقال له جريج قال فعرفت مريم في وجهه شدة مؤنة ذلك عليه فكانت تقول له يا جريج أحسن بالله الظن فان الله سير رزقنا فجعل جريج يرزق بكمات ما ياتئها كل يوم من كسبه بما يصلحها فاذا أدخلها عليها رهي في الكنيسة أنما الله وكثره فدخل عليها زكريا فبصرى عندها فضلا من الرزق وليس بقدر ما ياتئها به جريج فيقول يا مريم اني لك هذا فقول هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وأما المحراب فهو مقدم كل مجلس ومصلى وهو سيد المجالس وأشرها وأكرمها وكذلك هو من المساجد ومنه قول عدي بن زيد كدعي العاج في المحارب * أو كالبيض في الروض وهو مسقف مستر والمحارب يجمع محراب وقد يجمع على محارب في القول في ناول قوله (قال يا مريم اني لك هذا) قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) يعني بذلك جل ثناؤه قال زكريا يا مريم اني لك هذا من أي وجه لك هذا الذي أرى عندك من الرزق قالت مريم بحجبة له هو من عند الله تعني ان الله هو الذي رزقها ذلك فساقه اليها وأعطاه وانما كان زكريا يقول ذلك لها لانه كان فيما ذكر لنا يغلق عليها سبعة أبواب ويخرج ثم يدخل عليها فيجد عند هافا كهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء فكان

ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب غير عباس وأوقية وأبي شعيب ونافع غير قالون أو ثبتهم بالمد والواو المضمومة يزيد وقالون يعجب وعباس وأوقية وأبو شعيب الباقون بهمزة تنهشام يدخل بينهما ممدودة ورضوان بضم الراء حيث كان الاعشى والبرجي وفاق يحيى وجادا الا في من اتبع رضوانه في المائدة ان الذين يفتحون على الباقون بالكسر وجهي بفتح الياء أوجهة ونافع وابن عامر غير النجاري عن هشام وحفص والفضل والاعشى والبرجي ومن اتبعني بآيات الياء في الحاليين سهل ويعقوب وابن شبنو عن قبل وفاق أبو عمرو وأبا جعفر ونافع غير قالون في الوصل ويقاتلون الذين حمزة ونصير في رواية على بن نصير الباقون ويقاتلون ليحكم بضم الياء وفتح الكاف أبو جعفر الباقون بالعكس الوقوف جهنم ط المهاده التقط ط لان التقدير منها فمئة أو أحدهما العين ط من يشاء ط الإصارة والحرق ط الدنيا ج

الفصل بين النقيضين مع اتفاق الجملتين المأثريين من ذلك ط لتناهي الاستفهام من آية ط بالعباد ج ط لا يعلني بعمل الذين خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين أو مدحا على أعني الذين ولجواز أنه نعت للعباد أو للمتقين التار ح لان الصابرين يصلح بدلال الذين والوقف أن يكون نصباً على المدح بالاسحار ط الاهر ط للعطف ولو وقف احترازاً عن وهم دخول الملائكة وأولو العلم في الاستثناء والمشاركة في الألوهية كان جيداً بالقسط ط الحكيم ط الا ان قرآن بالقص على البدل من أنه الاسلام ه بينهم ط لاطلاق حكم غير مخصوص بمقابلته الحساب ه ومن اتبعن ط لا بداء أمر يشمل أهل الكتاب والعرب والاول مختص بأهل الكتاب فلم يكن الثاني من جملة جزاء الشرط أسلم ط لتناهي الاستفهام الى الشرط اهتدوا ج لا بداء شرط آخر مع العطف بالبلاغ ط بالعبادة ه (١٥٣) يغـيرحق ز لمن قرأ أو يقاتلون

لعدول المعنى من قوله يقتلون اليم ه والآخرة ز لا بداء بالنفي مع اتحاد المقصود من ناصر ين ه معرضون ه معدودات ص لان الواو للعطف أو الحـل يغترون ه لا يظلمون ه التفسير عن ابن عباس في رواية أبي صالح عنه قال لما هزم الله المشركين يوم بدر قالت يهود المدينة هذا والله النبي الاخي الذي بشرنا به موسى ونجده في كتابنا بنعته وصفته وانه لا ترد له راية وأرادوا تصديقه واتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا نجعلوا حتى ننظر الى وقعة أخرى فلما كان يوم أحد ونكب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا فقالوا لا والله ما هو به وغلب عليهم الشقاء فلم يسلموا وكان بينهم وبين رسول الله عهد الى مد فتنقضوا ذلك العهد وانطلق كعب بن الاشرف في ستين راكباً الى أهل مكة أبي سفيان وأصحابه فواقعوهم وأجمعوا أمرهم وقالوا التكونن كلمتنا واحدة ثم رجعوا الى المدينة فانزل الله فيهم هذه الآية وقال محمد بن اسحق بن يسار في رواية عكرمة وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قر يشابيد ووقدم المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما تزل بقريش يوم بدر وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما تزل بهم فقد عرفتم اني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم فقالوا يا نجيد لا يغرنك انك لقيت قوماً أنتم ارايتم لهم بالحرب فاصبت فيهم فرصة أما والله لو قال لنا لك لعرفت اننا نحن الناس فانزل الله قول الذين كبروا يعني اليهود ست غلبون نهمز ون وتخشرون الى جهنم في الآخرة وعني جهنم قدم في المقررة في قوله فغلبه جهنم ولبس المهادون قبل هم مشركو مكة ست غلبون يعني يوم بدر

يجب بما يرى من ذلك ويقول انها تعجب بما يرى اني لك هذا فتقول من عند الله حدثني بذلك المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم فذكر نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله قال فانه وجد عندها الفاكهة الرطبة حين لا توجد الفاكهة عند أحد فكان ذكر يا مريم اني لك هذا أو ما قوله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فغير من الله أنه يسوق الى من يشاء من خلقه رزقه بغير احصاء ولا عدد بحساب عليه عبده لانه جل ثناؤه لا ينقص سوقه ذلك اليه كذلك خرائته ولا يزبد اعطاءه اياه ومحاسبته عليه في ملكه وفيما لديه شيئاً ولا يعزب عنه علم ما يرزقون انما يحاسب من يعطى ما يعطيه من يخشى نقصان من ملكه بخروج ما خرج من عنده بغير حساب معروف ومن كان جاهلاً بما يعطى على غير حساب (قوله هنالك دعازكرياربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء) أم قوله هنالك دعازكرياربه فعناه عند ذلك أي عند رؤية ذكر يا مريم أي عند مريم من رزق الله الذي رزقها وفضله الذي آتاها من غير تسبب أحد من الآدميين في ذلك لها ومعانيته عندها الثمرة الرطبة التي لا تكون في حين رؤيته ياها عندها في الارض طمع في الولد مع كبر سنه من المرأة العاقر فرحا أن يرزقه الله منها الولد مع الحال التي هـ ما بهما كرزق مريم على تخايلهم الناس ما رزقها من ثمرة الصيف في الشتاء وثمره الشتاء في الصيف وان لم يكن مثله مما جرت بوجوده في مثل ذلك الحين العادات في الارض بل المعروف في الناس غير ذلك كما أن ولادة العاقر غير الامر الجارية به العادات في الـس فرغب الى الله جل ثناؤه في الولد وسأله ذرية طيبة وذلك ان أهل بيت زكريا فبما ذكرنا كانوا قد أدانوا ضوا في ذلك الوقت كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فلما رأى زكريا من حالها ذلك يعني فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف قال ان رما أعطاها هذا في غير حينه لقادر على أن يرزقني ذرية طيبة ورغب في الولد فقام فصلى ثم دعاه به سرا فقال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً واني نعت الموالي من ورائي وكانت امرأتى عاقراً ذهب من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رشيقاً وقوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء قال رب لا تذرني فردا وانت خير الوارثين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال فلما رأى ذلك زكريا يعني فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف عند مريم قال ان الذي بانى بهذا مريم في غير زمانه قادر أن يرزقني ولداً قال الله عز وجل هنالك دعازكرياربه قال فدل ذلك حين دعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال فدخل المهراب وغلق الابواب فاجرى به فقال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً الى قوله رب رشيقاً فادته الملائكة وهو قائم يصلي في المهراب أن الله يبشرك بيحيى مصداقاً بكلمة من

(٢٠ - (ابن جرير) - ثالث)

مكة أبي سفيان وأصحابه فواقعوهم وأجمعوا أمرهم وقالوا التكونن كلمتنا واحدة ثم رجعوا الى المدينة فانزل الله فيهم هذه الآية وقال محمد بن اسحق بن يسار في رواية عكرمة وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قر يشابيد ووقدم المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما تزل بقريش يوم بدر وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما تزل بهم فقد عرفتم اني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم فقالوا يا نجيد لا يغرنك انك لقيت قوماً أنتم ارايتم لهم بالحرب فاصبت فيهم فرصة أما والله لو قال لنا لك لعرفت اننا نحن الناس فانزل الله قول الذين كبروا يعني اليهود ست غلبون نهمز ون وتخشرون الى جهنم في الآخرة وعني جهنم قدم في المقررة في قوله فغلبه جهنم ولبس المهادون قبل هم مشركو مكة ست غلبون يعني يوم بدر

من قرأ ببناء الخطاب فعناء الامر بان يخبرهم بما يجري عليهم من الغلبة والخسران لفظ أراد صلى الله عليه وسلم ومن قرأ بالباء فالامر بخبرتهم الى حكاية هذا اللفظ أي قل لهم قولك سيغلبون وفي الآية حجاج للقاتل بتكليفه بالابطاح فانه تعالى أخبر عنهم بانهم يحشرون الى جهنم فلو آمنوا وأطاعوا لانقلب الخبر كذا وقيمه دليل على صحة البعث والخسران بخبر الصادق وقوله سيغلبون وقد وقع كما أخبر بخبره عن الغيب فيكون معجزا لا على صدق النبي صلى الله عليه وسلم نظيره في حق عيسى عليه السلام وأنت كما ناكرون وما تدخرون في بيوتكم ثم انه تعالى ذكر ما يجري مجرى الدلالة على صحة ذلك الحكم فقال قد كان لكم آية في فتنة التقيا يوم بدر فانهما جاعا فتقاتل في سبيل الله وهم المسلمون لانهم يقاتلون لنصرة دين الله (١٥٤) واعلاء كلمته وفتنة أخرى كقار قريش وبيان كون تلك الواقعة آية من وجوه

أحدها ان المسلمين كان قد اجتمع فيهم من أسباب الضعف أمور منها قلة العدد كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا مع كل أربعة منهم بعير ومعهم من الدروع ستة ومن الخيل فرسان ومنها انهم خرجوا غير قاصدين للحرب فلم يتأهبوا ومنها ان ذلك ابتداء عادة في الحرب لانها من أول غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد حصل في المشركين اضطداد هذه المعاني كانوا سبع مائة وخمسين رجلا وفيهم أبو سفيان وأبو جهل ومعهم مائة فرس وسبع مائة بعير وأهل الخبر كلهم دارعون وكان معهم دروع سوى ذلك وكان قد مر نواعلي الحروب والغارات واذا كان كذلك كان غلبة المسلمين خارقة للعادة فكانت معجزة وثانها أنه صلى الله عليه وسلم كان قد أخبر عن ذلك بأخبار الله في قوله تعالى واذ بعدكم الله احدي

الله الآية حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة بن اسحق قال ثنى بعض أهل العلم قال فدعا زكريا عند ذلك بعد ما أسن ولاولاه وقد انقرض أهل بيته فقال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء ثم شكاه الى ربه فقال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا الى واجعله ربي رضيا فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب الآية وأما قوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة فانه يعني بالنزلية النسل وبالطيبة المباركة كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة يقول مباركة وأما قوله من لدنك فانه يعني من عندك وأما النزلية فانه جامع وقد تكون في معنى الواحد وهي في هذا الموضع واحد وذلك ان الله عز وجل قال في موضع آخر يخبر عن دعاء زكريا فذهب لي من لدنك وليا ولم يقل أولياء فدل على أنه سال واحدا وانما أنت طيبة لتأنيث النزلية كما قال الشاعر

أولك خليفة ولده أخرى * وأنت خليفة ذاك السكال

فقال ولده أخرى فانت وهو ذكر لتأنيث لفظ الخليفة كما قال الآخر

كما زدرى من حيث جبلية * سكا ب اذا ما عض ليس بازدر

فانت الجبلية لتأنيث لفظ الحبة ثم رجع الى المعنى فقال اذا ما عض لانه كان أراد حبة ذكرا وانما يجوز هذا فيما لم يقع عليه فلان من الاسماء كالدابة والنزلية والخليفة فاما اذا سمى رجلا بشي من ذلك فكان في معنى فلان لم يجز تأنيث فعله ولا نعته وأما قوله انك سميع الدعاء فان معناه انك سامع الدعاء غير أن سميع أمدح وهو بمعنى ذومع له وقد زعم بعض نحوي البصرة ان معناه انك تسمع ما تدعى به فتاويل الآية فعد ذلك دعا زكريا به فقال رب هب لي من عندك ولد ا مبارك انك ذومع دعاء من دعاء ﴿ القول في تاويل قوله (فنادته الملائكة) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة فنادته الملائكة على التأنيث بالناء برادهم اجمع الملائكة وكذلك تفعل العرب في جماعة الذكور اذا تقدمت أفعالها أنتت أفعالها ولا سيما الاسماء التي في أفعالها التأنيث كقولهم جاء الطلحات وقد قرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة بالياء بمعنى فناداه جبريل فذكره للتاويل كما قد ذكرنا آنفا ثم لم يثبتون فعل الذكر للفظ فكذلك يذكرون فعل المؤنث أيضا للفظ واعتبروا ذلك فيما أرى بقراءة يذكرا ثم قرأه عبد الله بن مسعود وهو ما حدثني به المثنى قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد ان قراءة ابن مسعود فناداه جبريل وهو قائم يصلي في المحراب وكذلك ناول قوله فنادته الملائكة جماعة من أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فناداه الملائكة وهو جبريل أو قالت الملائكة وهو جبريل ان الله يشرك يحيى فان قال قائل وكيف جاز أن يقال على هذا التاويل فناداه الملائكة والملائكة جمع لا واحد قيل ذلك جاز في كلام العرب بان يخبر عن الواحد بمذهب الجمع كما يقال في الكلام خرج فلان على بغال البرد وانما ركب السفن وانما

الطائفتين يعني جمع قريش أو غير أبي سفيان وكان أخبر قبل الحرب بان هذا مصرع فلان وهو ذام مصرع فلان ركب والاختبار عن الغيب معجز وثالثها مداد الملائكة كما سيجي في هذه السورة ورابعها قوله يرونهم مثلهم وفيه أربعة احتمالات لان الضمير في يرون اما أن يعود الى الفئة الكافرة أو الى الفئة المسلمة وعلى كلا التقديرين يجوز ودال الضمير في مثلهم الى كل منهم فانه أربعة الاول ان الفئة الكافرة أن المسلمين مثلي عدد المشركين قريش من ألفين الثاني انها أن المسلمين مثلي عدد المسلمين ثمانية ونيفا وعشرين من دليل هذا الاحتمال قراءة من قرأ يرونهم ببناء الخطاب أي يرون يام مشركي قريش المسلمين مثلي أنفسهم ودليل الاحتمالين جميعا ان يعود الضمير في يرون الى الاقرب وهو الفئة الكافرة أولى ولانه سبحانه جعل هذه الحالة آية لكفار حيث خاطبهم بقوله قد كان لكم آية فوجب أن يذكر الراوي

هم الكفار حتى تكون حجة عليهم ولو كانت الآية مما شاهد بها المؤمنون لم يخلج جعلها على الكفرة والحكمة في ذلك أن يهابهم المشركون ويحترقون قتالهم وهذا لا يناقض قوله في سورة الانفال ويقللهم تارة في أعينهم ولا اختلاف الوقتين فكانهم قالوا أولاً في أعينهم حتى اجترأ عليهم فلما لا قوت لهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا على أن تقللهم تارة في أعينهم وتكثيرهم أخرى أبلغ في القدرة وإظهار الآية بالاحتمال الثالث أن الرايين هم المسلمون والمرئيين هم المشركون فالمسلمون رأوا المشركين مثلي المسلمين والسبب في ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى أن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين والكافرون كانوا قريشاً من ثلاثة أمثالهم فلما رأوهم كما هم لجبنوا وضعوا الاحتمال الرابع أن يكون الرايون هم المسلمون ثم انهم رأوا المشركين على الضعف (١٥٥) من عدد المشركين وهذا قول لا يمكن أن يقول به أحد لأن هذا

يوجب نصره الكفار وإيقاع الخوف في قلوب المؤمنين والآية تنافي ذلك وفي الآية احتمال خامس وهو أن أول الآية قدينا أنه خطب مع اليهود فيكون المراد ترون أيها اليهود المشركين مثلي المؤمنين في القوة وههنا بحث وهو أن الاحتمالين الأول والثاني يقتضي أن المعصوم صار مرتباً والاحتمال الثالث يوجب أن يكون الموجود الحاضر غير مرئي أما الأول فهو محال عقلاً والقول به مغسطة فلهذا قبل لعل الله تعالى أنزل الملائكة حتى صار عسكر المسلمين كثيراً وهذا الكون الروي يروى بالبصر ويكون مثلهم نصبا على الحال أو تحمل الروي على الظن والحسبان فأن من اشتد خوفه قد يظن في الجمع القليل أنه في غاية الكثرة لكن قوله رأى العين لا يجاب ذلك أو معناه

ركب سفينة واحدة وكما يقال من سمعت هذا الخبر فيقال من الناس وإنما مع من رجل واحد وقد قيل أن منه قوله الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم والسكنى والقائل كان فيما ذكر واحد وقوله وإذا مس الناس ضر والناس بمعنى واحد وذلك جازع عندهم فيما لم يقصد فيه قصد واحد وإنما الصواب من القول عندى في قراءة ذلك أنهم ما قرأوا أن معروفتان أعني التأويل والياء فبما يتهاقرا القارئ فيصيب وذلك أنه لا اختلاف في معنى ذلك باختلاف القراءتين وهما جميعا فصحتان عند العرب وذلك أن الملائكة أن كان مرادها جبريل كلوى عن عبد الله فإن التانيث في فعلها فصيح في كلام العرب للفظها أن تقدمها الفعل وجازية التذكير لمعناها وإن كان مرادها جمع الملائكة فجازية في فعلها التانيث وهو من قبلها للفظها وذلك أن العرب إذا قدمت على الكثير من الجماعة فعلها أنته فقالت قالت النساء وجاتر التذكير في فعلها بناء على الواحد إذا تقدم فعله فيقال قال الرجال وأما الصواب من القول في تأويله فإن يقال إن الله جل ثناؤه أخبر أن الملائكة ناديه والظاهر من ذلك أنها جماعته من الملائكة دون الواحد وجبريل واحد فلن يجوز أن يحمل تأويل القرآن الأعلى الاظهر الأكثر من الكلام المستعمل في السن العرب دون الأقل ما وجد إلى ذلك سبيل ولم يضطرنا حاجة إلى صرف ذلك إلى أنه بمعنى واحد فيحتاج إلى طلب المخرج بالخفي من الكلام والمعاني وبما قلنا في ذلك من التأويل قال جماعة من أهل العلم منهم قتادة والربيع بن أنس وعكرمة ومجاهد وجماعة غيرهم وقد ذكرنا ما قالوا من ذلك في ماضي القول في تأويل قوله (وهو قائم يصلي في المحراب إن الله يشرك بعبي) وتأويل قوله وهو قائم فنادته الملائكة في حال قيامه مصليا فقوله وهو قائم عند وقت نداء الملائكة ذكرنا قوله يصلي في موضع نصب على الحال من القيام وهو وقع بالياء وأما المحراب فقد بينا معناه وأنه مقدم السجود واختلعت القراء في قراءة قوله إن الله يشرك فقراءته عامة القراء أن الله يفتح الالف من أن يوقع النداء عليها بمعنى فنادته الملائكة بذلك وقرأه بعض قراء أهل الكوفة إن الله يشرك بكسر الالف بمعنى قالت الملائكة إن الله يشرك لأن النداء قول وذكروا أنهم في قراءة عبد الله فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب يذكرون الله يشرك قالوا وإذا بطل النداء أن يكون عاملا في قوله يذكرون يفتا بطل أيضا أن يكون عاملا في أن والصواب في القراءة في ذلك عندنا أن الله يشرك بفتح أن يوقع النداء عليه بمعنى فنادته الملائكة بذلك وليست العلة التي اعتل بها القارئون بكسر أن من أن عبد الله كان يقرؤها كذلك وذلك أن عبد الله أن كان قرأ ذلك كذلك فأنما قرأها بفتحهم وقد اعترض بهما زكريا بين أن وبين قوله فناداه وإذا اعترض بينهما فإن العرب تعمل حينئذ النداء في أن وتبطل عنها أما الإبطال فأنه بطل عن العمل في المنادى قبله فاسلكوا الذي بعده مسلكه في بطول عمله وأما الأعمال فلأن النداء فعل رافع كسائر الأفعال وأما قرأه تنافس نداء زكريا بين أن وبين قوله فنادته واذلم يكن ذلك بينهما فالكلام الغصع من كلام العرب إذا نصبت تقول ناديت اسم المنادى وأوقعوه عليه أن يوقعوه كذلك على أن بعده وان

رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معانية كسائر المعانيات وأما الثاني فهو جازع عند الأشاعرة إذ عند حصول الشرائط وصحة الحاسة لا يكون الإدراك واجب الحصول بل يكون عندهم جازعاً لا واجباً والزمان زمان خوارق العادات وأما المعتزلة فعندهم الإدراك واجب الحصول عند اجتماع الشروط وسلامة الحس فاعتذروا عن ذلك بأن الإنسان عند الخوف لا يتفرغ للتأمل البالغ فقد يرى البعض دون البعض أو لعل الغبار صار مانعاً عن إدراك البعض أو خلق الله تعالى في الهواء ما صار مانعاً عن رؤية تلك العسكرة أو يحدث في عيونهم ما يستقل به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين وكل ذلك محتمل والله يؤيد بنصر من يشاء أما بالغلبة كيوم بدر وأما بالحجة والعاقبة كيوم أحد في ذلك الذي ذكره من الآية لعبرة نوع عبور وهو المجاوزة من منزل الجهل إلى مقام العلم لا ولي إلا بصار ذوى العقول التي تصير القضايا معها

كالمشاهد المعاني ثم ذكر ما هو كالشرح والبيان للعباد الانسان وهو انه رزق للناس اللذات الجسمية والاشياء الخفية وهي عالم الخوارق والاشياء الخفية
 وأبقى وأنها معدة لمن واطلب على العبودية واتصف بالخصال الحيدة وأما ما يتعلق بالقصة فاننا رويناهنا بأحاديث من علقمة النصراني اعترف
 لانه بان يعرف صدق محمد صلى الله عليه وسلم الا أنه يمنع من اتباعه حب المال والجاه وروينا أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا اليهود الى الاسلام
 بعد غزوة بدر أظهروا من أنفسهم القوة والشدة والاستظهار بالعدة والعدد فبين الله تعالى في هذا الآية ان تلك الاشياء متاع الدنيا وزينتها
 والآخرة خير والمزينة هو الله تعالى أما عند الاشاعة فلانه خالق أفعال العباد كلها ولو كان المزينة هو الشيطان فمن الذي زين الكفر والبدعة
 للشيطان وأما عند جمهور المعتزلة فلحكمه (١٥٦) الابتلاء انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً ولا نها وسائل الى

منازع الآخرة وهو أن
 يتصدق بها أو يتقوى بها
 على طاعة الله واشتغل
 بشكرها كان صاحب
 ابن عباد يقول شرب الماء
 البارد في الصيف يستخرج
 الحمد لله من أقصى القلب
 ولان القادر على وجوه
 اللذات اذا تركها وأقبل
 على أداء وظائف الخدمة
 كان أشق له وأكثر ثواباً
 وعن الجبائي واختاره
 القاضي ان كل ما كان
 واجباً أو مندوباً أو مباحاً
 فالترتيب فيه من الله تعالى
 وكل ما كان حراماً فالترتيب
 فيه من الشيطان وحكي
 عن الحسن انه قال الشيطان
 زينها لهم وكان يحلف بأنه
 على ذلك واحتجاجه في
 الآية بأنه أطلق الشهوات
 فدخل فيها المحرمات وان
 تزيينها وظيفة الشيطان
 وذكر القناطير المقنطرة
 وحب المال الكثير الى
 هذه الغاية لا يلبق الأمن
 جعل الدنيا قبلة طلبه
 ومنتهى مقصوده وقال في

كان جاثراً ابطال عمله فقوله نادته قد وقع على مكفى ذكره فافك ذلك الصواب أن يكون واقعاً على أن وعاء لافها
 مع ان ذلك هو القراءة المستغنية في قراءة أمصار الاسلام ولا يعترض بالشاذ على الجماعة التي نجي ومجيء الحجة
 وأما قوله يبشرك فان القراءة اختلفت في قراءته فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة ان الله يبشرك
 بتشديد الشين وضم الياء على وجه تبشيرا لله ذكره بالاول من قول الاس بشرت فلانا بالبشرى بكذا وكذا أي
 ان الله يبشر ان البشرى بذلك وقراء ذلك جماعة من قراء الكوفة وغيرهم ان الله يبشر بك بفتح الياء وضم الشين
 وتخفيفها بمعنى ان الله يبشر بك بولد يهيم بك من قول الشاعر

بشرت عيالي لمذرايت صحيفة * أنت من الخراج يتلى كلامها

وقد قيل ان بشرت لغة أهل تهامة من كناية وغيرهم من قریش وأنهم يقولون بشرت فلانا بكذا فلانا بأشبه
 بشرا وهل أنت بأشركذا ويقتدلهم البيت في ذلك

واذا رأيت الناهسين الى العلى * غمراً أكرمهم بقاع محمل

فأعظمهم وأبشر بما بشروا به * واذا هم نزلوا بضك فانزل

فاذا صاروا الى الامصار فالكلام الصحيح من كلامهم بالالف فيقال ابشر فلانا بكذا ولا يكادون يقولون بشره
 بكذا ولا أبشره وقد روي عن حميد بن قيس أنه كان يقرأ يبشر بك بضم الياء وكسر الشين وتخفيفها وقد
 حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد عن معاذ الكوفي قال من قرأ يبشرهم
 مثقلة فإنه من البشارة ومن قرأ يبشرهم مخففة بنصب الياء فإنه من السرو ويسرهم والقراءة التي هي
 القراءة عندنا في ذلك ضم الياء وتشديد الشين بمعنى التبشير لان ذلك هي اللغة السائرة والكلام المستفيض
 المعروف في الناس مع ان جميع قراء الامصار يجمعون في قراءتهم يبشرون على التشديد والصواب في سائر
 ما في القرآن من نفاثته أن يكون مثله في التشديد وضم الياء وأما ما روي عن معاذ الكوفي من الفرق بين معنى
 التخفيف والتشديد في ذلك وأن أهل العلم بكلام العرب يعرفونه من وجه صحيح فلامعني لما حكى من ذلك عنه
 وقد قال جرير بن عطية

يا بشر حق لوجهك التبشير * هلا غضبت لنا وأنت أمير

فقد علم انه أراد بقوله التبشير الجلال والنضارة والسرو وقال التبشير ولم يقل البشر فقد بين ذلك ان معنى
 التخفيف والتخفيف في ذلك واحد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
 قتادة قوله ان الله يبشر بك بضم الياء وتشديد الشين وأما قوله يعني فإنه اسم أصله يفعل من قول القائل
 حي فلان فهو يحيى وذلك اذا عاش فحي يفعل من قولهم حي وقيل ان الله جل ثناؤه سماه بذلك لانه يتأول
 اسمه أحياء بالايمن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الله
 يبشر بك يعني يقول عبداً أحياء الله بالايمن حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي

معرض الذم ذلك متاع الحياة الدنيا والذم للشئ لا يكون من يناله وقال قل أنتبشكم بخير من ذلكم والعرض تقبيل الدنيا جعفر
 فكيف يكون من يناله لها ثم انه تعالى جعل الادعيان المشتهة شهوات مبالغية في كونها مشتهة محرمة على الاستمتاع بها وذلك للتعلق والاتصال
 كيقال للقدرة مقدور والمرجو رجاء وفيه فائدة أخرى هي ان الشهوة صفة مستزلة عند الحكماء مذمومة من اتباعها شاهد على نفسه بالبهيمة
 فكان المقصود من ذكر هذا اللفظ تحسيداً لها والتفريق عنها قال المتكلمون في الآية دليل على أن الحب غير الشهوة لان المضاف يجب أن يكون
 مغايراً للمضاف اليه فالشهوة من فعل الله تعالى والمحبة من أفعال العباد وهي أن يجعل الانسان كل همته مصروفة الى اللذات والطيبات
 واعلم ان الانسان قد يحب شيئاً ولا يحب غيره ويحب أن يحب ولا يحب أن لا يحب ويعتقد مع ذلك ان تلك المحبة حسنة وفضيلة وهذا هو كمال المحبة

ومنه قوله تعالى حكايته عن سليمان عليه السلام اني احدث حب الخير ومعناه اوجب الخير واوجب ان اكون محبا للخير وقوله حب الشهوات قريب من ذلك لان الشهوة نوع محبة ولغظ الناس عام فظاهره يقتضي ان هذا المعنى عام لجميع الناس ولا شك انه موجود في الاغلب وفي اكثر الاوقات فلا يبعد التعميم قطعا اعطى للاغلب حكم الكل على ان من همته بجوامعها مقصورة على طلب اللذات والرحمانية في غاية الندرة وبما ذلك النادر في جميع الاحيان على ذلك الخطر اعز وامنع ثم شرع في بيان تلك الاعيان المشتهيات قد كرمها ما هي الامهات ورتبها في سبع مراتب الاولى النساء لان اللذات من اكثر والاستئناس بهن اتم خلق لكم من انفسكم ازاوا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة وقال صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف على أمتي النساء الثانية الاولاد (١٥٧) ولا سيما البنين ولهذا خصوا بالذكر ومحبة النساء والاولاد

كانها حالة عزيز يتولوا لها لم يتصور بقاء النسل للحيوانات الثالثة وللراحة القناطر المقنطرة من الذهب والفضة قال الزجاج القنطار ما خوذ من عقد الشيء واحكامه ومنه القنطرة والمال الكثير قنطار لان الانسان يتوثق به في عقد النواصب أبو عبيد انه وزن لا يحسد أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم القنطار اثنا عشر ألف أوقية أنس عنه هو ألف دينار أبي بن كعب عنه هو ألف ومائتا أوقية ابن عباس ألف دينار أو اثنا عشر ألف درهم وهو مقدار الذي توبه قال الحسن وزعم السكابي ان القنطار بلسان الروم مل مسك ثور من ذهب أو فضة عن سعيد بن جبيرة انه مائة ألف دينار والمقنطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم ألف مولعة وبيرة مبدرة وأبل مؤبلة قال السكابي

جعفر عن أبيه عن قتادة قوله ان الله يبشرك بعيسى قال انما سمى يحيى لان الله أحياه بالآيمان في قول في تاويل قوله (مصدقاً بكلمة من الله) يعني بقوله جل ثناؤه ان الله يبشرك يا زكريا بعيسى ابنك مصدقاً بكلمة من الله يعني بعيسى ابن مريم ويصف قوله مصدقاً على القطع من يحيى لان مصدقاً نعت له وهو نكرة ويحيى غير نكرة وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الرحمن بن الأسود الطفاوي قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عربي عن مجاهد قال قالت امرأة زكريا لمريم اني أجسد الذي في بطني يتحرك للذي في بطنك قال فوضعت امرأة زكريا يحيى ومريم عيسى ولذا قال مصدقاً بكلمة من الله قال يحيى مصدق بعيسى **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الرقاشي في قول الله يبشرك بعيسى مصدقاً بكلمة من الله قال مصدقاً بعيسى بن مريم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله مصدقاً بكلمة من الله يقول مصدق بعيسى بن مريم وعلى سننه ومنهاجه **حدثنا** ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مصدقاً بكلمة من الله يعني بعيسى بن مريم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مصدقاً بكلمة من الله يقول مصدقاً بعيسى بن مريم يقول على سننه ومنهاجه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مصدقاً بكلمة من الله قال كان أول رجل صدق بعيسى وهو كلمة من الله وروح **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي مصدقاً بكلمة من الله يقول بعيسى **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان الله يبشرك بعيسى مصدقاً بكلمة من الله كان يحيى أول من صدق بعيسى وشهادته كلمة من الله وكان يحيى ابن خالة عيسى وكان أكبر من عيسى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرايم عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قوله مصدقاً بكلمة من الله قال عيسى بن مريم هو الكلمة من الله اسمه المسيح **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله مصدقاً بكلمة من الله قال كان عيسى ويحيى ابني الخالة وكانت أم يحيى تقول لمريم اني أجسد الذي في بطني يسجد للذي في بطنك فذلك تصديقه بعيسى سجوده في بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى وكلمة عيسى ويحيى أكبر من عيسى **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثنا أي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ان الله يبشرك بعيسى مصدقاً بكلمة من الله قال الكلمة التي صدق بها عيسى **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لقيت أم يحيى وهذه حامل بعيسى وهذه حامل بعيسى فقالت امرأة زكريا لمريم استشعرت اني حبلى قالت مريم استشعرت اني أيضاً حبلى قالت امرأة زكريا فاني وجدت ما في بطني يسجد لما في بطنك فذلك قوله مصدقاً بكلمة من الله **حدثني** محمد بن بشار قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن

القناطر ثلاثة والمقنطرة المضاعفة وكان المجموع ستة وانما كان الذهب والفضة محبوبين لانهما جعلتا من جميع الاشياء وكل الصيد يوجد في القرا ولولا النقي لقلت جلت قدرته وصفة المال كية هي القدرة وانما اصفة كمال والسكاب محبوب لذاته الخامسة الخيل المسومة قال الواحدى الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والنساء والرهط وسميت الافراس خيالا لاختيالها وهو جولاها في مشيتها ويسمى الخيال خيالا لجولان هذه القوة في استحضار الصور والمسومة قيل المرعية سميت الدابة وسومتها اذا أرسلتها في مرجعها للرعى ولا شك انها اذا رعت ازادت حسنا وبها وقيل هي العلامة من السومة العلامة ثم اختلفوا في تلك العلامة فعن أبي مسلم الغرة والخيل وقال الاصم هي البلق وقال قتادة الشبيه وقيل السكى ومجاهد وعكرمة المسومة المطهمة أي الحسان قال الاصمى رجل مطهم أي نام كل شيء

على حذره فهو يارح الجمال السادسة الانعام وهو جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم ولا يقال الجنس الواحد منها ثم الابل خاصة فالله اعلم
عليها السابعة الحارث وهو الزراعة ذلك الذي ذكر متاع الحياة الدنيا لان وجوه الانتفاعات الدنيوية للانسان اما ان تكون من بني نوعه او من
غيره والاول اصل وهو المرأه أو فرع وهو الولد وانما فرض الكلام في الذكر لشرعهم والثاني اما ان تكون من المعدنيات وأكثرها فائدة
وأعمها عائدة الجوهر ان الثمينان غصبا بالذكور اما ان تكون من الحيوانات للركوب والسكر والغزو والهيل أو للحمل والعم وهو الانعام واما
ان تكون من النباتات وهو الحاصل من الزراعة وانما لم يتعرض للدور والقصور لانهم لم تكن معتادة عند العرب والقرآن يخاطب أولا معهم
والله عنده حسن المآب أي المرجع (١٥٨) وانما لم يذكر المآب القبيح وهو الناولان غير مقصودة بالذات لانه سبحانه خلق الخلق

لدرجة لا لالمذاب ولهذا قال
سبقت رجتي غصبي ثم بين
ان ذلك المرجع كما أنه
حسن في نفسه فهو أحسن
وأفضل من هذه الدنيا
والمقصود ان يعلم العبد أنه
كما أن الدنيا أطيب وأفسح
من بطن الام فكذلك
الآخرة أفسح وأوسع
من الدنيا اولانه لما عدلهم
الدنيا بين ان منافع الآخرة
خير منها فقال مستفهما
على سبيل التقريره أنبئكم
بخير أي بشئ هو خير من
ذلك الذي عددنا ثم
استأنف بيانه وتقريره
فقال للذين اتقوا عند ربهم
جنات كما يقول هل أدلكم
على خير خير من فسلان
عند ربهم من صفته
كبت وصكبت وبيان
الخيرية ظاهر من وصف
الجنات والازواج مع قيد
الحاصل فان النعمة وان
عظمت فتوهم الانقطاع
والزوال ينقض صفوها
وينقص لذنها بعد زوال
هذا الوهم لن يتكامل

الحسن في قول الله ان الله يبشرك بيحي مصداق بكلمة من الله قال مصداق بعيسى بن مريم وقد زعم بعض أهل
العلم بلغات العرب من أهل البصرة ان معنى قوله مصداق بكلمة من الله بكاتب من الله من قول العرب أنشدني
فلان كلمة كذا برأيه قصيدة كذا جهلا منه بتأويل الكلمة وتواجرا على ترجمة القرآن برأيه في القول في
تأويل قوله (وسيدا) يعني بقوله جل ثناؤه وسيدا وشريفا في العلم والعبادة ونصب السيد عطف على قوله
مصداقا وتأويل الكلام ان الله يبشرك بيحي مصداق ما وسيدا والسيد الفاعل من قول القائل ساد يسود
كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسيدا أي والله لسيدا في العبادة والحلم والعلم
والورع حدثنا ابن بشار قال ثنا مسلم قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وسيدا قال السيد
لا أعلمه الا قال في العلم والعبادة حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال السيد
الحليم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة وسيدا قال الحليم
حدثني المثني قال ثنا الحناني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة وسيدا قال السيد التقي
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وسيدا
قال السيد الكريم على الله حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال زعم الرقائي ان السيد
الكريم على الله حدثني المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في
قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الحليم التقي حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن
سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وسيدا قال يقول تقياً حليماً حدثني المثني قال ثنا اسحق
قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان في قوله وسيدا قال حليماً تقياً حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب عن ابن زبدي في قوله وسيدا قال السيد الشريف حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقيق بن
الوليد عن عبد الملك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الفقيه العالم
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وسيدا قال يقول
حليماً تقياً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة وسيدا قال السيد
الذي لا يغلبه الغضب في القول في تأويل قوله (وحصورا ونيباً من الصالحين) يعني بذلك تمتنع من
جماع النساء من قول القائل حصرت من كذا أحصرت اذا امتنع منه ومنه قواهم حصرت فلان في قراءته اذا امتنع
من القراءة فلم يقدر عليها وكذلك حصرت العدو وجبسهم الناس ومنعهم اياهم التصرف ولذلك قيل للذي
لا يخرج مع ندماؤه هو حصور كما قال الاخطل

وشارب مزيج الكأس نادني * لا بالحصور ولا فيها سوار
و يروي بسار * ويقال أيضا للذي لا يخرج سره ويكتمه حصور لانه يمنع سره أن يظهر كما قال جرير
ولقد نسا على الوشاة فصادفوا * حصرا فسول ما ضينا ٧

طبيها الا بالنساء فهن يحصل الانس ثم وصفت الأزواج بصفة واحدة جامعة فقال مطهرة أي من الاقذار والمنفقات وأصل
وبعد ذكر تمام النعمة ذكر ما هو فوق تمام فقال ورضوان من الله ويندرج فيه جميع المطالب والمقاصد لان العبد اذا رضى عنه المولى لم
يتصور ومنصب أجل منه وأعلى وكان المولى وما يملكه للعبد كما أن العبد وما يملكه للمولى ورضوان من الله أكبر ذلك هو الغور العظيم ويحتمل
أن يكون اللام في قوله للذين اتقوا متعلقاً بخير واختص المتقون لانهم هم المتقون به ويرتفع جنات على الخبر أي هو جنات وبعضه قراءة
بعضهم جنات بالجر على البدل من خير وذلك ان اللام في هذه القراءة يتعين أن يكون متعلقاً بخير وقوله عند ربهم يحتمل أن يتعلق بما يتعلق
به قوله للذين أي ثبت لهم عند ربهم ويحتمل أن يكون صفة لخبر ويحتمل أن يكون من تمام قوله اتقوا فيكون إشارة الى أن هذا الثواب

ما حصل الا لمن كان متعبا عنده الله تعالى فلا يدخل فيه الا من كان موقفا على علم الله والله بصير بالعباد قال مالك بن النضر انهم يحبون ان يرضوا لانفسهم ما اختار لهم من نعيم الآخرة وان زهدوا فبما زهدهم فيسمن من امور الدنيا او بصير بهم يثيب ويعاقب بحسب الاستحقاق او بصير بالذين اتقوا ربهم وبأحوالهم فلذلك أعد لهم الجنة الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاعف عننا ذنوبنا وسأوبعجزد الايمان الى طلب المغفرة وقد حكى الله تعالى ذلك عنهم في معرض المدح لهم والثناء عليهم فقبل ذلك على ان الايمان هو التصديق فقط فان العمل الصالح لو كان دخلا فيه كما زعموا كان ادخاله في النار قبيحا عندهم فيكون ممنوع الوقوع من الله تعالى وضده واجب الوقوع وسؤال الواجب وقوعه عبث فلا يصلح للمدح ويمكن أن يجاب عنه بان العبد قد يدعو بما يعلم أنه حاصل له اظهار الذل العبودية (١٥٩) وابداء للاستكانة والخشوع وأيضا صورة

العمل الصالح لا تفيد ما لم تقع في حيز القبول فعلى المتقن أن لا يتكلم عليها ويبتل الى الله في سواجب الغفران ثم عدده من أوصاف عباده خمسة ووسط العاطف بينها دلالة على كمالهم في كل واحد منها أو إشارة الى ان كل واحد منها يكفى في استحقاق المدح والثواب فقال الصابر من أي في أداء الطاعات وعلى ترك المحظورات وعند المحن والشدائد وقف رجل على الشبلي فقال أي صبرا أشد على الصابر من فقال الصبر في الله تعالى فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله قال لا قال فاي شيء قال الصبر عن الله فصرخ الشبلي صرخة كاد يتأفد روحه والصادق في الأقوال وفي الأفعال بان لا ينصرف عنها قبل تمامها وفي النبات بان يعضي العزم على الخيرات والقائتين المقيمين على الطاعات والمواظبين عليها والمنفقين ما تبسر

وأصل جميع ذلك واحد وهو المنع والحبس وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن خلف قال ثنا حماد بن شعيب عن عاصم عن زرع عن عبد الله بن قنبر عن سديد بن جابر قال قال الحضور الذي لا ياتي النساء حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يحيى بن سعيد بن المسيب انه قال ثنا ابن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل بني آدم ياتي يوم القيامة وله ذنب الا ما كان من يحيى بن زكريا قال ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الى الارض فاتخذ عودا صغيرا ثم قال وذلك انه لم يكن له مال للرجال الا مثل هذا العود وبذلك سمى الله سيدا وحسورا حدثنا يونس قال أخبرنا أنس بن عياض عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب يقول ليس أحد الا يلقى الله يوم القيامة ذنبا الا يحيى بن زكريا كان حصورا معه مثل الهدية حدثنا أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا عمرو بن جعفر قال ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال قال ابن العاص اما عبد الله وأما أبوهم ما أحسد يلقى الله الا وهو وذو ذنب الا يحيى بن زكريا قال وقال سعيد بن المسيب وسيدا وحسورا قال الحضور الذي لا يغشى النساء ولم يكن مامعه الا مثل هدية الثوب حدثنا سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن عبد الملك عن يحيى بن سعيد بن المسيب في قوله وحسورا قال الحضور الذي لا يشتهي النساء ثم ضرب بيده الى الارض فاتخذوا ذنبا فقال ما كان معه الا مثل هذه حدثنا ابن بشار قال ثنا بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال الحضور الذي لا ياتي النساء حدثنا ابن جبر قال ثنا جرير عن عطاء بن سعيد مثله حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عمرو بن عطاء عن سعيد بن جبر قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عربي عن مجاهد وحسورا قال الذي لا ياتي النساء حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الحضور لا يقرب النساء حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال زعم الرقاعي الحضور الذي لا يقرب النساء حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك الحضور الذي لا يولد له وابس له ماء حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وحسورا قال هو الذي لا ماء له حدثنا بشر قال ثنا سويد قال ثنا سعيد عن قتادة وحسورا كذا حدثنا ان الحضور الذي لا يقرب النساء حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وسيدا وحسورا قال الحضور الذي لا ياتي النساء حدثنا عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن جبر قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال الحضور الذي لا ينزل الماء حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد وحسورا قال الحضور الذي لا ياتي النساء حدثنا موسى قال ثنا

على من تبسر بشر وطه ومصارفه وجوبا وتبدا والمستغفرين بالاه حار أي فيها والسحر قبل طلوع الفجر وخص هذا الوقت لانهم كانوا يقدمون قيام الليل حتى اذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار هذا الهمم وذلك نهارهم ولا يستغفرون بالاسحار من يد نار أو أنوار لان السحر وقت النوم والغفلة فاذا أعرض العبد عن تلك الذلة وعرض الذلة على حضرة العزة لا يبعد أن يفيض عليه سبحانه المغفرة وأن يطلع صبح العالم الصغير عند طلوع صبح العالم الكبير فبستين قلب المؤمن بانوار المعارف وآثار الطائفة أما بيان ترتيب الأوصاف فالصبر يشمل أداء جميع التكليف ثم الانسان قد يلتزم من نفسه ما هو غير واجب عليه فالصادق من يخرج عن عهدة ذلك رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم المواظبة على سبيل الخيرات أمر محمود فاشير الى ذلك بقوله والقائتين ثم ان ههنا أمرين يعينان على الطاعة الخدمة بالمال والابتنال والتضرع

التي بحضرة القدس والجلال وذلك نوله والمنفقين والمستغفرين بالاسحار فقوله والحقين معناه الشفقة على خلق الله وباقى الاوصاف صاحبها
 العظيم لامر الله قال السككي لما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قدم عليه حبران من احبار اهل الشام فلما ابصر المدينين قال
 احدهما لصاحبه ما أشبه هذه المدينة بصفته مدينته النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
 عرفاه بالصفتوا نعت فقلا له أنت محمد قال نعم قالوا أنت أحد قال نعم قالوا فانا نسئلك عن شهادة فان أنت أخبرتنا بما آمنابك وصدقناك
 فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم سلا في قالوا أخبرنا من أعظم شهادة في كتاب الله فانزل الله على نبيه شهد انه لا اله الا هو فاسلم الرجلان
 وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٠) ووجه النظم انه مدح المؤمنين وآثى عليهم بقوله وبنانا آمنائهم بين ان دلائل الايمان

عمر وقال ثنا أسباط عن السدي وحصورا قال الحصور الذي لا يريد النساء حدثني محمد بن سنان قال
 ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وحصورا قال لا يقرب النساء وأما قوله وبنينا من الصالحين فانه يعني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه ينتههم عنه بامرهم ونهيهم وحلاله وحرامه ويبلغهم عنه ما أرسله به اليهم ويعني بقوله من
 الصالحين من أنبيائه الصالحين وقد دللنا فيما مضى على معنى النبوة وما أصلها بشواهد ذلك والادلة الدالة على
 الصريح من القول فيه بما أغنى عن اعادته ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى
 الكبر وامرأتى عاقر) يعني ان ذكرى ما قال اذا نادى الملائكة ان الله يبشرك بيحيى مصدقا بكامة من الله وسيدا
 وحصورا وبنيا من الصالحين أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر يعني من بلغ من السن ما بلغت لم يولد له
 وامرأتى عاقر والعاقرة من النساء التي لا تلد يقال منه امرأة عاقر ورجل عاقر كما قال عامر بن الطفيل
 لبس الغنى ان كنت أعور عاقرا * جباناً فاعذرى لى كل محصر

وأما الكبر فصدور كبر فلان فهو يكبر كبرا وقيل بلغنى الكبر وقد قال في موضع آخر وقد بلغت من الكبر لان
 ما بلغت فقد بلغتته وانما عناءه فذكرت وهو كقول القائل وقد بلغنى الجهد بمعنى انى في جهده فان قال قائل
 وكيف قال ذكرى يا هو نى الله أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر وقد بشرته الملائكة بما
 بشرته به عن أمر الله اياه به أشك في صدقهم فذلك ما لا يجوز أن يوصف به أهل الايمان بالله فكيف الانبياء
 والمرسلون أم كان ذلك من انكار القدرة به فذلك أعظم في البلية قيل كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم
 على غير ما ظننت بل كان قبله ما قال من ذلك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
 السدي لما سمع النداء يعني ذكرى بالمسمع نداء الملائكة بالبشارة يحيى جاءه الشيطان فقال له يا زكريا ان
 الصوت الذي سمعت ليس هو من الله انما هو من الشيطان يسخر بك ولو كان من الله أوحاه اليك كما لو حى
 اليك في غيره من الامر فشك مكانه وقال أنى يكون لى غلام ذكرى يقول ومن أين وقد بلغنى الكبر وامرأتى
 عاقر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال فأتاه الشيطان فاراد
 أن يكدر عليه نعمته فبه فقال هل تدري من ناداك قال نعم نادانى ملائكة ربى قال بل ذلك الشيطان لو كان
 هذا من ربك لانخفا اليك كما أخفيت نداءك فقال رب اجعل لى آية وكان قوله ما قال من ذلك ومراجعته
 ربه فمما راجع فيه بقوله أنى يكون لى غلام لا وسوسة التي خالط قلبه من الشيطان حتى خيلت اليه أن النداء
 الذي سمعه كان نداء من غير الملائكة فقال رب أنى يكون لى غلام مستبشرا في أمره ليتقرر عنده بآية يريه الله
 في ذلك انه بشارة من الله على السن ملائكته ولذلك قال رب اجعل لى آية وقد يجوز أن يكون قبله ذلك مسألة
 منه ربه من أى وجه يكون الولد الذي بشر به آمنز وجهه ففى عاقر أم من غيرها من النساء فيكون ذلك على
 غير الوجه الذي قاله عكرمة والسدي ومن قال مثل قولهما ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (قال كذلك الله
 يفعل ما يشاء) يعني جل ثناؤه بقوله كذلك الله أى هو ما وصف به نفسه انه هين عليه أن يخلق ولدا من الكبير

ظاهرة جليلة واعلم
 أن الشهادة من الله تعالى
 ومن الملائكة ومن أولى
 العلم بمحتمل أن تكون بمعنى
 واحد ومحمتمل أن لا تكون
 كذلك أما الاول فتقرر به
 من وجهين أحدهما أن
 الشهادة عبارة عن الاخبار
 المقرون بالعلم فهذا المعنى
 مفهوم واحد وهو حاصل في
 حق الله تعالى وفى حق
 الملائكة وفى حق أولى العلم
 أما من الله فذلك انه أخبر
 فى القرآن انه اله واحد لا اله
 الا هو وذلك فى مواضع كثيرة
 كالانخلاص وآية الكرسي
 وغيرهما والنسك بالدلائل
 السمعية فى هذه المسئلة
 جائز لان العلم بنبوة محمد
 صلى الله عليه وسلم لا يتوقف
 على العلم بها أو امان
 الملائكة وأولى العلم وهم
 الذين عرفوا وحدانية الله
 تعالى بالدلائل القاطعة
 فكلهم أخبروا أيضا ان الله
 واحد لا شريك له ونانى
 الوجهين أن تجعل الشهادة
 عبارة عن الاظهار والبيان

فانه تعالى أظهر ذلك و بين بان خلق ما يدل على ذلك والملائكة وأولو العلم أظهر وادلك و بينوه أيضا
 الملائكة للرسول والرسول للعلماء والعلماء لعامة الخلق فالتفاوت انما وقع فى الشئ الذي به حصل الاظهار والبيان فاما مفهوم الاظهار والبيان
 فثنى واحد فى حق الكل فكانه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان وحدانية الله تعالى أمر قد ثبت بشهادة الله وشهادته جبرج المعبرين من
 خلقه ومثل هذا الدين المبين والمنهج القويم لا يضعف بمخالفة بعض الجهال من النصارى وعبداء الاوثان فان ثبت أنى وقومك يا محمد على
 ذلك فانه هو الاسلام والدين عند الله هو الاسلام وأما الثانى فهو قول من يقول شهادة الله تعالى على توحيد عباده عن انه خلق الدلائل
 الدالة على توحيدده وشهادة الملائكة وأولى العلم عبارة عن اقرارهم بذلك وظهوره قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فالصلاة

من الله غير الصلاة من الملائكة فان قيل المدعى بالوحدانية هو الله فكيف يكون المدعى شاهداً فالجواب انه ليس الشاهد بالحقيقة الا انه لا نه نحاق الاشياء وجعلها دلائل على توحيده ثم وفق العلماء معرفة تلك الدلائل والتوصل بها الى معرفة الوحدة ثم وقعهم حتى ارشدوا غيرهم الى ذلك ولهذا قال فل أي شيء أكبر شهادة قل الله وفي انتصاب قائماً بالقسط وجوه الاول انه حال مؤكدة والتقدير شهد انه أنه لا اله الا هو قائماً بالقسط وهذا الوجه لكون الالهية والتفرد به مقتضيا للعدالة مثل هذا البرك عطفاً ولا رجل الا عبد الله شجاعاً ويحتمل أن يكون حالاً من أولى العلم أي حال كون كل واحد منهم قائماً بالقسط في أداء هذه الشهادة الثاني أن يكون صفة لا متنى كانه قيل لا اله الا هو قائماً بالقسط الا هو وقدرأ بناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف الثالث أن يكون نصبا على المدح وان كان ذكره كقولهم شعر

(١٦١)

ويتأوى الى نسوة عطس

وشعثا

مراضيع مثل السعال

ومعنى كونه قائماً بالقسط

قائماً بالعدل كما يقال فلان

قائم بالتدبير أي يجريه على

سنن الاستقامة أو مقبها

للعادل فيما يقسم من

الارزاق والآمال ويثيب

ويعاقب وفيها امر به عبادته

من انصاف بعضهم لبعض

والعمل على السوية فيما

بينهم واعلم ان وجوب

الوجود يلزمه الغنى المطلق

والعلم التام والفيض العام

والحكمة الكاملة والرجة

الشاملة وعدم الانقسام

بجهة من الجهات وعدم

الاقتدار بوجه من الوجوه

الى شيء من الاشياء وعدم

النقص والنقص في شيء من

الافعال والاحكام الى غير

ذلك من الاسماء الحسنى

والصفات العليا ومركز

في العقل السليم ان من هذا

شانه لا يصدر منه شيء الاعلى

وفق العدالة وقضية السوية

ورعاية الاصالح عموماً أو

الذي قد يش من الولد من العاقر التي لا يرجي من مثلها الولادة كما خلقك يا زكريا من قبل خلق الولد منك ولم تكن شيئاً لاني لا يتعدى علي ما خلقني أراد ولا يمنع عليه فعل شيء شاء لان قدرته القدرة التي لا يشبهها قدرة كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال كذلك الله يفعل ما يشاء وقد خاقتك من قبل ولم تكن شيئاً في القول في تاويل قوله (قال رب اجعل لي آية) يعني بذلك جعل ثناؤه خبراً عن زكريا قال زكريا رب ان كان هذا النداء الذي نوديته والصوت الذي سمعته صوت ملائكتك وبشارة منك لي فاجعل لي آية يقول علامة ان ذلك كذلك ليروى عن ما قد وسوس الى الشيطان فالقاء في قلبي من أن ذلك صوت غير الملائكة وبشارة من عند غيرك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال الرب اجعل لي آية قال يعني زكريا يا رب فان كان هذا الصوت منك فاجعل لي آية وقد دللنا فيما مضى على معنى الآية وانها العلامة بما أغنى عن اعادته وقد اختلف أهل العربية في سبب ترك العرب همزتها ومن شأنهم همز كل ياء جاءت بعد ألف ساكنة فقال بعضهم ترك همزها لانها كانت آية فتثقل عليهم التشديد فابدلوه ألفاً لفتح ما قبل التشديد كما قالوا أما فلان فاجزأ الله وقال آخرون منهم بل هي فاعلة منقوصة ففسلوا فقبل لهم فبالا بال العرب تصغرهما أيتها ولم يقولوا أوية فقالوا قبل ذلك كما قيل في فاطمة هذه فاطمة فقيل لهم فانهم انما يصغرون فاعلة على فعله اذا كان اسماً في معنى فلان وفلانة فاما في غير ذلك فليس من تصغيرهم فاعلة على فعله وقال آخرون انه فعله صيرت ياؤها الاولى ألفاً كما فعل بحاجة وقامة فقيل لهم انما تفعل العرب ذلك في أولى الثلاثة وقال من أسكر ذلك من قبلهم لو كان كما قالوا القيل في راء نائية وفي حياة في القول في تاويل قوله (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا زمناً) فعاقبه الله فيما ذكرنا بمسألته الآية بعدم مشافهة الملائكة اياه بالبشارة فجعل آيته على تخصيص ما سمع من البشارة من الملائكة يعني انه من عند الله آية من نفسه جمع تعالى ذكره به العلامة التي سألهار به على ما يبين له حقيقة البشارة انه من عند الله وتخصيصه من هفوته وخطاياه ومسألته ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا زمناً وقب بذلك لان الملائكة شاهده بمشافهة بذلك فبشرته يحيى فسأل الآية بعد كلام الملائكة اياه فاندعاه بلسانه فجعل لا يقدر على الكلام الا ما أوحى وأشار فقال الله تعالى ذكره كما تسبحون آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا زمناً حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الله يبشرك يحيى مه سدا قال شافهته الملائكة فقال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا زمناً يقول الا أسماء وكانت عوبة عقيبها اذ سأل الآية مع مشافهة الملائكة اياه بما بشرته حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ابي ربيع في قوله رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا زمناً قال ذكر لنا والله أعلم انه عقيب لان

(٢١ - (ابن جرير) - ثالث)

خصوصاً فكل ما يخيل الى المكافاة خارج عن قانون العدالة أو يشبه

الجور أو القبيح وجب ان ينسب ذلك الى قصور فهمه وعدم احاطته التامة بسلسلة الاسباب والمسببات والمبادئ والغايات فانظر في كيفية خلقه أعضاء لانسان حتى تعرف عدل الله وحكمته فيها ثم انظر الى اختلاف أحوال الخلق في الحسن والقبح والعبي والفقر والصحة والسقم وطول العمر وقصره واللذة والالم واقطع عن كل ذلك عدل وصواب ثم انظر في كيفية خلقه العناصر واجرام الافلاك والسيارات وتقدر كل منها بقدر معين وخاصة معينة ككلها بحكمة وعدالة وانظر الى تفاوت الخلق في العلم والجهل والبطانة والبلادة والهداية والغواية واقطع بان كل ذلك عدل وفقه فان الانسان بل كل ما سوى الله تعالى لم يحلق مستعد الادراك تفاصيل كلمات الله فانخوض في ذلك خوض فيما

لا يعنيه بل لا يشعه ولا يشعه العلم الا بالعلم الى بانه تعالى واحمد في ملكه ولا منازع له ولا مضاد ولا مانع لقضائه ولا رادوا في الكلي بقضائه
وقدره وفي كل واحد من مصنوعاته وكل شئ من أفعاله حكم ومصالح لا يحيط بذلك علم الا موجوده وخالقه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد هذا هو
الدين القويم والاعتقاد المستقيم والعدول عنه مرء والجدال فيه هراء فمن نسبته الى الجور في فعل من الافعال فهو الجائر لا على غيره بل على نفسه
اذ لا يعترف بجهله وقصوره ولكن ينسب ذلك الى علام الحقيقت والمطلع على الكليات والجزئيات من أول لا زال الى أبدا لا يباد من زعم ان شيئا
من الاشياء خيرا أو شرا في اعتقاده حسنا أو قبيحا بحسب نظره خارج عن مشيئته وارادته فقد كذب ابن أخت حالته لانه يدعي التوحيد ثم يثبت
قادرا آخر أو خالقا غير الله تعالى (١٦٢) ولا خالق الا هو فلهذا كرم مضمون الشهادة وقال لا اله الا هو والتقدير شهد الله أنه لا اله

الا هو واذا شهد بذلك
فقد صرح انه لا اله الا هو
كقولك الدليل دل على
وحدانية الله ومتى كان
كذلك فقد صرح القول
بوحدة الله وفيه ايقاظ
لأمة محمدان يقولوا على وفق
شهادة الله والملائكة وأولى
العلم لا اله الا هو واعلام
بان هذه الحكمة يجب أن
يكررها المسلم ما أمكن
* هو المسلك ما كثرته
يتضوع *

ثم أكد كونه منفردا
بالاوهية وقائما بالعدل
بقوله العزيز الحكيم
فالعزير اشارة الى كمال
القدرة والحكيم اشارة الى
كمال العلم ولا تتم القدرة
الا بالتفرد والاستقلال ولا
العدالة الا بالاطلاع على
المصالح والاحوال ان الدين
عند الله الاسلام جملة
مستأنفة مؤكدة للأولى
والدين في اللغة الجزاء ثم
الطاعة سميت دين لانها سبب
الجزاء والاسلام في اللغة
الانقياد والدخول في السلم
أو في السلامة أو في اخلاص

الملائكة شافهته مشافهة فبشرته يعني فسأل الآية بعد فاحذ بلسانه حدثت عن عمار بن الحسن قال
ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا والله أعلم انه عوقب لان الملائكة شافهته فبشرته
يعني قالت ان الله يبشرك يعني فسأل بعد كاذم الملائكة يا اله الآية فاحذ عليه لسانه فجعل لا يقدر على الكلام
الارض يقول يوحى ابعاء حدثني أبو عبيد الرضا في قال ثنا محمد بن حير قال ثنا صفوان بن عمرو عن
جوير بن نصير في قوله قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض قال رب بالسانه في فيه
حتى ملا ثم أطلقه الله بعد ثلاث وانما اختارت القراءة النصب في قوله ألا تكلم الناس لان معنى الكلام قال
آيتك ألا تكلم الناس فيما يستقبل ثلاثة أيام فكانت أن هي التي تصحب الاستقبال دون التي تصحب الالهاء
فتنصها ولو كان المعنى فيه آيتك أنك لا تكلم الناس ثلاثة أيام أي أنك على هذه الحال ثلاثة أيام كان وجه
الكلام الرفع لان ان كانت تكون حادثة بمعنى الشفيلة خفت وان لم يكن ذلك جائزا لما وصفت من أن
ذلك بالمعنى الآخر وأما الرمز فان الاغلب من معانيه عند العرب الالهاء بالشفيتين وقد يستعمل في الالهاء
بالحاجبين والعينين أحيانا وذلك غير كثير فيهم وقد يقال للحنفي من الكلام الذي هو مثل الهمس بخفض
الصوت الرمز ومنه قول حوثة بن عابد

وكان يكلم الأبطال الرضا * وهممة لهم مثل الهدى

يقال منهو من فلان فهو يومر ويومر من مر او يرمز ترمر او يقال ضربه ضربة فارتجز منها أي اضطرب للموت
قال الشاعر * حورت منها القفاى ارتجز * وقد اختلف أهل التاويل في المعنى الذي عنى الله عز وجل به في
اخباره عن زكريا من قوله آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض أو أي معاني الرمز عنى بذلك فقال
بعضهم عنى بذلك آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض يكلم بالشفيتين من غير أن يرمز بلسانك الكلام
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن كريب قال ثنا جابر بن نوح عن النضر بن عري عن مجاهد في قوله الا
رمز قال تحريك الشفتين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد ثلاثة أيام الارض قال ابعاء أو بشفيتيه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بل عنى الله بذلك الالهاء والاشارة ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن دينار عن الضحاك الارض قال الاشارة حدثت عن الحسين بن الفرج
قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله الارض قال الرمز أن يشهر
بيده أو رأسه ولا يتكلم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن
ابن عباس الارض قال الرمز ان أخذ بلسانه فجعل يكلم الناس بيده حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق الارض قال والرمز الاشارة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ابن زيد في قوله رب اجعل لي
آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض الآية قال جعل آيته أن لا يكلم الناس ثلاثة أيام الارض الا

العبادة من قواهم سره الشئ أي خلص له والاسلام في عرف الشرع يطلق تارة على الاقرار باللسان في الظاهر انه

ومنه قوله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ويطلق أخرى على الانقياد الكلي وهو المراد ههنا وفيه ايدان بان الدين هو العدل والتوحيد
أما لتوحيد فان يعلم ان الله تعالى لا شريك له ولا نظير في الذات ولا في صفته من الصفات كما شهد به وأما العدل فهو ان يعلم ان كل ما خلق
وأمر المكلف به ونهاه عنه فانه عدل وصواب وفيه حكم ومصالح فياتر بذلك وينتهي عنه ليكون عبدا منقادا معترفه بانه تعالى قائم بالقسط ومن
قرأ بفتح ان فتقديره عن البصر بين ذلك بدل من الاول بدل الكل فكأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الاسلام فيكون من باب وضع الظاهر
موضع المظهر كقوله لا أرى الموت يسبق الموت شئ وقيل تقديره شهد الله أنه لا اله الا هو وان الدين عند الله الاسلام وقيل شهد الله أنه لا اله الا هو

ان الدين صدق الله الاسلام لان كونه تعالى واحدا واجب ان يكون الدين الحق هو الاسلام لان دين الاسلام مشتمل على هذه الوجدانية وقرئ
 الاول بالكسر والثاني بالفتح على ان الفعل واقع على الشئ وما بينهما اعتراض ثم ذكر انه اوضح الدلائل وازال الشبهات والقوم ما قصروا
 الالقصورهم وتقصيرهم فقال وما اختلف الذين اوتوا الكتاب قبلهم اليهود واختلفوا ان موسى عليه السلام لما قرب وفاته سلم التوراة
 الى سبعين رجلا من الاحبار وجعلهم ائمة عليهم واستخلف يوسف فلما مضى قرن بعد قرن اختلف ابناء السبعين بعدما جاءهم التوراة بغيا بينهم
 وتحاسدا على طلب الدنيا وقيل المراد النصارى واختلفوا في امر عيسى عليه السلام بعدما جاءهم العلم انه عبد الله ورسوله وقيل المراد اليهود
 والنصارى واختلفوا في هوانه قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح (١٦٣) ابن الله وانكروا نبوة محمد صلى الله عليه

وسلم وقالوا نحن احق
 بالنبوة من قريش لانهم
 اميون ونحن اهل كتاب
 الامن بعد ما جاءهم العلم
 أي الدلائل التي لو نظروا
 فيها لحصل لهم العلم لانا لو
 حملناه على العلم لزم نسبة
 العناد الى جمع عظيم وهو
 بعيد قاله في التفسير الكبير
 ومن يكفريايات الله فان
 الله سريع الحساب لا يصعب
 عليه عدد افعاله ومعاصيه
 وان كانت كثيرة أو
 المراد انه سيصل الى الله
 سر يعاف بحاسبه أي يجازيه
 على كفره ثم بين للرسول
 صلى الله عليه وسلم ما يقوله
 في محاجتهم فقال فان حاجوك
 فقل أسلمت وجهي لله
 قال القراء أي أخلصت
 على الله فعلى هذا الوجه في
 معنى العمل وقيل أي
 أسلمت وجهي لله فحذف
 المضاف والمعنى كل ما يمدح
 مني من الاعمال فالوجه في
 الاثبات بها هو عبودية الله
 والالتقياد لالهيته وسو حكمه
 وقيل الوجه مقبوع والتقدير

انه يذكر الله والرمز الاشارة بشير اليهم حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا عمر
 عن قتادة الارمرز الاعماء حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني موسى
 قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي الارمرز يقول اشارة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير الارمرز الاشارة حدثني محمد بن عمر بن سنان قال ثنا
 أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا تكلم بكلمة لم تنطق
 بغيري بيده الى قوله أن سبحوا بكثرة وعشيا القول في تاويل قوله (واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي
 والابكار) يعني بذلك قال الله جل ثناؤه لذكر ربك كثيرا وآيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا تكلم
 بكلمة لا تحصى ولا مرض واذا ذكر ربك كثيرا فأنسك لا تمنع ذكره ولا يحال بينك وبين تسبيحه وغير
 ذلك من ذكره وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب قال
 لو كان الله وخص لا حسد في ترك الذكر لخص لذكر يا حيث قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا تكلم
 واذا ذكر ربك كثيرا وأما قوله وسبح بالعشي فانه يعني عظم ربك بعبادته بالعشي والعشي من حين تزول
 الشمس الى أن تغيب كما قال الشاعر

ولا الظل من برد الضحى يستطيعه * ولا النقي من برد العشي يذوق

فالنقي ما يندى وقته عند زوال الشمس ويتناهى بغيرها وأما الابكار فانه مصدر من قول القائل بكر فلان في
 حاجة فهو يبكر ابكارا وذلك اذا خرج فيها من بين مطلع الفجر الى وقت الضحى فذلك ابكار يقال فيه بكر فلان
 وبكر يبكر بكورا فن الابكار قول عمر بن أبي ربيعة * أمن آل نعم أنت غاد فبكر * ومن البكور قول جرير
 الابكر سلى فبكرورها * وشق العصا بعد اجتماع أميرها

ويقول من ذلك بكر النخل يبكر بكورا وبكر يبكر ابكارا والبكور من الفواكه أولها ادراكها وبكور الذي
 قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
 عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسبح بالعشي والابكار قال الابكار أول الفجر والعشي يسيل الشمس حتى
 تغيب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله القول في
 تاويل قوله (واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين) يعني بذلك
 جل ثناؤه والله سميع عليم اذا قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا واذا قالت الملائكة يا مريم
 ان الله اصطفاك ومعنى قوله اصطفاك اختارك واجتباك لطاعته وما خصك به من كرامته وقوله وطهرتك
 يعني طهر دينك من الريب والادناس التي في أديان نساء بني آدم واصطفاك على نساء العالمين يعني اختارك
 على نساء العالمين في زمانك بطاعتك اياه بفضلك عليهم كروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خير
 نساء مريم بنت عمران وخير نساء خويلد يعني بقوله خير نساء اخير نساء أهل الجنة حدثني

أسلمت نفسي لله وأيسر في العبادة مقام أعلى من اسلام النفس كله موقوف على عبادته معرض عن كل ما سواه قوله ومن اتبعن معطوف على
 الضمير المرفوع في أسلمت وحسن للفصل أو مفعول معه والواو بمعنى مع ثم في كيفية ايراد هذا الكلام طريقان أحدهما ان هذا اعتراض
 عن المحاجة لانه صلى الله عليه وسلم كان قد أظهر المعجزات كما قرآن ودعاء أشجيرة وكلام الذئب وغيرها وقد مر في هذه السورة ابطال الهية
 عيسى واثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم بين في الضد والندو والصاحبة والولد بقوله شهد الله أنه لا اله الا هو وذكر ان اختلاف هؤلاء اليهود
 والنصارى إنما هو لاجل البغي والحسد فلم يبق الا ان يقول أما أنا ومن اتبعن فنقادون للحق مستسلمون له مقبلون على عبودية الله تعالى وهذا
 طريق قديك كره المحقق الحق مع الميطل المصير في آخر كلامه وثانها ان قوله أسلمت محاجة وبيان ان القوم كانوا مقربين بوجود الصانع

وكونه مستحقا للعبادة فكانه صلى الله عليه وسلم قال هذا القول متفق عليه بين الكل فانما تمسك بهذا القول المتفق عليه ودعى الخلق اليه وانما الخلاف في أمور ورائد ذلك قال اليهود يدعون التشبيه والجسمية والنصارى يدعون الهية عيسى والمشركون يدعون وجوب عبادة الاوثان فهؤلاء هم المدعون فعليهم اثباته وتطهير هذه الآية قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا وعن أبي مسلم ان الآية في هذا الموضع كقول ابراهيم عليه السلام اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض كأنه قيل فان نازعوك يا محمد في هذه التفاصيل فقل انما تمسك بطريقه ابراهيم وأتمم معترفون بأنه كان محققا في قوله صادقا في دينه فيكون من باب التمسك بالالزامات ودخال تحت قوله وجادلهم (١٦٤) بالتى هي أحسن وقل للذين أتوا الكتاب من اليهود والنصارى والاميين وهم

مشركون والعرب الذين لا كتاب لهم وأسأتم ومعناه الامر وفائدة التعسير بالعناد وقسلة الانصاف كقولك ان محضت له المسئلة ولم تأل جهدا في سلوك طريقه الكشف والبيان له دل فهمتها فانه يكون توبيخه بالسلادة وكلال الذهن ومثله في آية تحريم الخمر فهل أتم منتهون اشارة الى التقاعد عن الانتماء فان أسلموا فقد اهتدوا الى ما يهدي الله اليه أو الى الفسوز والنجاة في الآخرة وان تولوا أعرضوا عن الاسلام الى والاتباع لك فإتمام عليك البلاغ ما عليك الان تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الرشاد والله بصير بالعباد يوفق للصالح من شاء ويترك على الضلالة من أراد ثم وصف المتولي بصفات ثلاث وأردف بوعيد فقال ان الذين يكفرون بآيات الله أى يبعثها لليهود لان اليهود كانوا مقربين ببعض الآيات الدالة على وجود

بذلك الحسين بن علي الصديق قال ثنا محاصر بن المورع قال ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال سمعت عليا بالعراق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها مريم بنت عمران وخير نساءها خديجة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا المنذر بن عبد الله الحزامي عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساء الجنة مريم بنت عمران وخير نساء الجنة خديجة بنت خويلد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول حسبك عريم بنت عمران وامرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد من نساء العالمين قال قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساء ركن ابل صوايح نساء قريش أحناه علي ولد في صغره وأرعاه علي زوج في ذات يده قال قتادة ذكر لنا أنه كان يقول لو علمت ان مريم ركب الابل ما فقلت عليها أحدا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين قال كان أبو هريرة يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير نساء ركن الابل صلح نساء قريش أحناه علي ولد وأرعاه علي زوج في ذات يده قال أبو هريرة ولم تترك مريم بعيرا قط حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين قال كان ثابت البناني يحدث عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد حدثني المنثني قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهمداني يحدث عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من لرجال كثير ولم يكمل من النساء الامريم وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد حدثني المنثني قال ثنا أبو الاسود المصري قال ثنا ابن لهيعة عن عمارة بن غزيرة عن محمد بن عبد الرحمن بن عمرو بن عثمان أن فاطمة بنت حسين بن علي حدثته أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وأنا عند عائشة فبكت ثم ناجاني فضحككت فسالني عائشة عند ذلك فقلت لقد عجلت أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم سألته عائشة فقالت نعم ناجاني فقال جبريل كان يعارض القرآن كل عام مرة وأنه قد عارض القرآن مرتين وأنه ليس من نبي الا عمر نصف عمر الذي كان قبله وان عيسى أخى كان عمر عشرين ومائة سنة وهذه لي ستون وأحسبني ميتا في عامي هذا وأنه لم تر زوا من نساء العالمين يمثل ما رزيت ولا تكوني دون امرأة صبرا قالت فبكت ثم قال أنت سيدة نساء أهل الجنة الامريم البتول فتوفي عامه ذلك حدثني المنثني قال ثنا أبو الاسود قال ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن الحارث ان أبا يزيد الجبيري حدثه أنه سمع عمار بن سعد

الصانع وقدرته وعلمه وشئ من العباد أو بكلمها كما هو ظاهر الجمع المضاف وتوجهه ان المكذب ببعض آيات الله يقول كالكاثر بجميعها ويقتلون النبيين أى المعهودين لانهم ما قتلوا كلهم ولا أكثرهم بغير حق من غير ما شبهة عندهم ويقتلون أو يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس عن الحسن أن في الآية دلالة على ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تلى منزلته عند الله منزلة الانبياء فلماذا ذكرهم عقيبهم وروى ان رجلا قام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى الجهاد أفضل فقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر فانه اذا كان قوله ان الذين يكفرون في حكم المستقبل لا أقل من الحال لانه وعيد لمن هو في زمن رسول الله ولم يقع منهم قتل الانبياء ولا الغائبين بالقسط فكيف يصح الكلام قلنا ان القوم كانوا يريدون قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين جميعا الا انه تعالى

٣٣٠ ح ١٠٠٠ من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته ان وجد القابل او يقول وصفوا بسيرة أسلافهم لانهم راضون بذلك عن أبي عبيدة بن الجراح قال يا رسول الله أي الناس أشد بعدا يا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأ هذه الآية ثم قال يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثناعشر رجلا من عباد بني إسرائيل قاتلهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار في شهرهم بعذاب أليم انما دخلت الغاء لتضمن اسم ان معنى الشرط فان لا يغير معنى الابتداء بخلاف ابتداء ولعل واعلم انه تعالى قسم وعيدهم الى ثلاثة أقسام الاول اجتماع أسباب الآلام والمكاره عليهم وهو العذاب الاليم واستعارة البشارة ههنا اللهم كما الثاني زوال أسباب المنافع عنهم بالكلية وهو قوله أولئك

حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ما في الدنيا فابذل المدح بالذم والثناء باللعن وأسباب الاحترام والاحتشام باصناف الذل والهوان من السبي والقتل والجزية وأما في الآخرة فكما قال عز من قائل وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا الثالث لزوم ذلك في حقهم وهو قوله وماله من ناصر من ثم ذكر غاية عناد أهل الكتاب فقال ألم ترالى الذين عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله فقال له نعيم بن عمرو والخارج بن زيد على أي دين أنت يا محمد فقال على ملة ابراهيم فقالا ان ابراهيم كان يهوديا فقال رسول الله فاهلوا الى التوراة فهي بيننا وبينكم فابيا فسنزل وقال السكبي نزلت في الذين زينا من خير وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلت خديجة على نساء امتي كما فضلت مريم على نساء العالمين وبثني الذي قلنا في معنى قوله وطهرتك انه وطهر دينك من الدنس والرب قال مجاهد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان الله امطفاك وطهرك قال جعلك طيبة ايمانا حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا لقاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وامطفاك على نساء العالمين قال ذلك للعالمين يومئذ وكانت الملائكة فيها ذكرا ابن اسحق تقول ذلك لما ريم شفها حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال كانت مريم حبيسا في الكنيسة ومعهما في الكنيسة غلام اسمه يوسف وقد كانت أمه وأبوه جعلاه نذرا حبيسا في الكنيسة فجمعوا كانت مريم اذا تقدموا لها ماء يوسف أخذوا قلنسوتها فأنطلقوا في المغارة التي فيها الماء الذي يستعذبان منه فيلآن قلنسوتهم يرجعان الى الكنيسة والملائكة في ذلك مقبلة على مريم يا مريم ان الله امطفاك وطهرك وامطفاك على نساء العالمين فاذا سمع ذلك زكريا قال ان لابنة عمران اشانا في القول في تاويل قوله (يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) يعني جل ثناؤه بقوله خبرا عن قبل ملائكة مريم يا مريم اقنتي لربك اخلصي الطاعت لربك وخدمه وقد دللنا على معنى لقنوت بشواهد فيما مضى قبل والاختلاف بين أهل التاويل في هذا الموضع نحو اختلافهم فيه هناك وسند ذكر قول بعضهم أيضا في هذا الموضع فقال بعضهم معنى اقنتي أطيلي الركود ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا مريم اقنتي لربك قال أطيلي الركود يعني القنوت حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا لقاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح اقنتي لربك قال مجاهد أطيلي الركود في الصلاة يعني القنوت حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما قيل لها يا مريم اقنتي لربك قامت حتى ورم كعبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما قيل لها يا مريم اقنتي لربك قامت حتى ورم قلنسوها حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي ليلى عن مجاهد اقنتي لربك قال أطيلي الركود حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن مريم اقنتي لربك قال القنوت الركود يقول قومي لربك في الصلاة يقول ركدي لربك أي انصبي في الصلاة واسجدي واركعي مع الراكعين حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن سفيان عن ليث عن مجاهد يا مريم اقنتي لربك قال كانت تصلي حتى تورم قدمها حدثني ابن البرقي قال ثنا عمرو قال ثنا الاوزاعي يا مريم اقنتي لربك قال كانت تقوم حتى يسيل القحج من قدمها وقال آخرون معناه اخلصي لربك ذكر من قال ذلك حدثني الثني قال ثنا الحافظي قال ثنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد يا مريم اقنتي لربك قال اخلصي لربك

قهيما بالرجم وأنكر اليهود عليه صلى الله عليه وسلم وسوف تجيء القصة في سورة المائدة مفصلة وقيل دعاهم اخي صلى الله عليه وسلم أو اياهم والنصارى الى الآيات الدالة على صحة نبوتهم من التوراة أو منها ومن الانجيل فابوا فنزلت ومعنى قوله أو توأصبيا أي حطوا واقرأ من علم الكتاب يريد أحبار اليهود ومن امل التبعية والبيان والكتاب يراد به غير القرآن من الكتب التي كانوا مقرين بحقيقتها وقيل أي حصولا من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم ثم بين سبب التعجب بقوله يدعون الى كتاب الله وهو التوراة كما سرف في أسباب النزول ولأنه تعالى عجب رسوله من تمردهم واعراضهم وانما يوجه التعجب اذا تمردوا عن حكم الكتاب الذي يعتقدون بحتمه وعن ابن عباس انه القرآن وليس يعيد لانهم دعوا اليه بعد قيام الحجج على انه كتاب من عند الله لحكم أي الكتاب بينهم أي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسذف

... في وجه الراتبين واهدأرا جعوا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء أن يكون
 عنده رخصة في ترك الرجم قال في الكشف والوجهان مراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من احبأرهم وبين من لم يسلم وأنهم
 دعو إلى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين الحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الرؤساء والاحبار أو الذين لم
 يسلموا من احبأرهم ومعنى ثم استبعدا ما بين رتبتي الدعاء والتولى وهم معروضون قوم لا يزال الاعراض ديدنهم وهجرأهم والضمير في هم أمان
 يرجع إلى الفريق أي هم جامعون بين التولى والاعراض لأن استماع الحجة في ذلك المقام فقط بل عنسه وعن سائر المقامات وأمان يرجع
 إلى الباقيين منهم فيكون قد وصف (١٦٦) العلماء والرؤساء بالتولى والباقيين بالاعراض لأجل علمائهم ومتقدميهم وأمان يرجع

الى كل أهل الكتاب أى
هم قوم عاديهم الاعراض
عن قبول الحق ذلك التولى
والاعراض أو ذلك العقاب
أو الوعيد بسبب انهم كانوا
يتساهلون فى أمر العقاب
ولا يفرقون بين ما يتعلق
باصول الدين وبين ما يتعلق
بغروعهما فقالوا لن تمسنا
النار الا أيام معدودات
هى أيام عبادة العجل
فاستوجبوا الذم من وجوه
أحدها استقصار مدة
العذاب ومن أين ل يوم العلم
بذلك وثانيها ان عبادة
العجل كفر والكفر يستحق
به الكافر عذابا دائما
وثالثها ان استثناء الايام
المعدودات فقط فى دليل
على انهم استحقروا تكذيب
محمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن وذلك كفر صريح
وغرهم فى دينهم ما كانوا
يفترون من قولهم نحن
أبناء الله وأحبائه أو من
قولهم لن تمسنا النار الا أياما
أو من قولهم نحن أولى
بالنبوة من قریش أو من

وقال آخرون معناه أطيعي لربك ذكرك من قال ذلك حديث الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر بن قتادة في قوله انبي لربك قال أطيعي لربك حديث موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط
عن السدي ائتنى لربك أطيعي لربك حديث المثني قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا
ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل حرف بذكر فيه
القنوت من القرآن فهو طاعة لله حديث محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن
الحسن في قوله يا مريم ائتنى لربك قال يقول اعبدي ربك قال أبو جعفر وقد بينا أيضا معنى الركوع والسجود
بالادلة الدالة على صحتها وانهما بمعنى الخضوع لله والخضوع له بالطاعة والعبودية فتاويل الآية اذا يا مريم
انخلصي عباد ق ربك لوجهنا الصاوا خشي اطاعته وعبادته مع من خشي له من خافه شكر الله على ما أكرمك
به من الاصطفاء والتطهير من الادناس والتفضيل على نساء عالم دهرك ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ ذلك من
أبناء الغيب نوحيه اليك يعني جل ثناؤه بقوله ذلك الاخبار التي أخبر بها عباد الله عن امرأة عمران وابنتها
مريم و ذكر يا وابنه يحيى وسائر ما قص في الآيات من قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا ثم جمع جميع ذلك تعالى
ذكره بقوله ذلك فقال هذه الانباء من أنباء الغيب من أخبار الغيب ويعني بالغيب انها من خفي أخبار القوم
التي لم تطاع أنت يا محمد عليها ولا قومك ولا يعلمها الا قليل من أخبار أهل الكتابين ورهبانهم ثم أخبر تعالى
ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم انه أوحى ذلك اليه بحجة على نبوته وتحقيقا لصدقه وقطعا منه عند منكري
رسالته من كفار أهل الكتابين الذين يعلمون أن محمد لم يصل الى علم هذه الانباء مع خفاء ما ولم يدرك معرفتها
مع خلوها عند أهلها الا باعلام الله ذلك اياه اذ كان معلوما عندهم أن محمد صلى الله عليه وسلم أي لا يكتب فيقرأ
الكتب فيصل الى علم ذلك من قبل الكتب ولا صاحب أهل الكتب فيأخذ علمه من قبلهم وأما الغيب مصدر
من قول القائل غاب فلان عن كذا فهو يغيب عنه غيبا وغيبه وأما قوله نوحيه اليك فان تاويله نزل اليك
وأصل الإيحاء القاء الموحى الى الموحى اليه وذلك قد يكون بكتاب وإشارة وإيحاء وبالهام وبرسالة كما قال جل ثناؤه
وأوحى ربك الى النحل بمعنى ألقى ذلك اليها فالهمها وكما قال واذا أوحيت الى الخوايرين بما ألقى اليهم علم ذلك
الهاما وكما قال الرازي * أوحى لها القرار فاستقرت * بمعنى ألقى اليها ذلك أمرا وكما قال جل ثناؤه فأوحى
اليهم أن سجدوا بكره وعشيا بمعنى ألقى ذلك اليهم أيضا والاصل فيه ما وصفت من القاء ذلك اليهم وقد يكون
لقاؤه ذلك اليهم إيحاء ويكون بكتاب ومن ذلك قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم يلقون اليهم ذلك
وسوسة وقوله وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ ألقى الى يحيى مجبريل عليه السلام به الى من عند الله
عز وجل وأما الوحي فهو الواقع من الموحى الى الموحى اليه ولذلك سميت العسرب الخط والكتاب وحيا لانه واقع
فيها كتب ثابت فيه كما قال كعب بن زهير

أتى العجم والآفاق منه فصائد * بقين بقاء الوحو في الحجر الأصم

رزقهم ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم فكيف يصنعون أو فكيف حالهم وفي هذا الحذف تخامة مثل ما هم فيه من
 تحريك النفس على استحضار كل نوع من العذاب اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه قال القراء جمعوا ليوم الخميس معناه جمعوا الفعل | يوجد في يوم
 الخميس أما اذا قلت جمعوا في يوم الخميس فلا تضم رفعلا وأيضا من المعلوم ان ذلك اليوم لا فائدة فيه الا المجازاة والفرق بين المشاب والمعاقب ووفيت
 كل نفس ما كسبت من ثواب أو عقاب أو جزاء ما علمت وهم لا يظلمون يرجع الى كل نفس على المعنى لانه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة
 أنفس تريد ثلاثة أناسي روى ان أول راية ترفع لاهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضضهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمرهم -هم الى
 النار التأويل يستغلون اشارة الى ان المبتلى بالكفر مغلوب بالحكم الاولي بالسقاورة بنا غلبت علينا شقوتنا ثم مغلوب الهوى والنفس

والشيطان وذات الدنيا بخلق النفس والهوى بذاتى أسفل صافى الطبيعة يعيش فيهم ثم يموت على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه في قعر جهنم وبئس المهادم هذه في معاشه قد كان لكم آية في فتنة النقطة ان الله تعالى فتنة في الظاهر من المؤمن والكافر وفتنة في الباطن من القلب وصفاته والنفس وصفاتها الذميمة وله من الحرب والالتقاء على الدوام وهو الجهاد الاكبر والله يؤيد بنصره من يشاء من القلب وجنوده وهم الروح والسر والأوصاف الجيدة والملائكة ومن النفس وأعوانها وهم الهوى والدنيا والأوصاف الذميمة والشياطين ثم أخبر عن جنود الفتنة وأعوان الفرقتين بقوله زين للناس واعلم ان الله خلق الخلق على طبقات ثلاث العوام ويعبر عنهم بلفظ الناس والغالب عليهم الهوى وهم أصحاب النفوس والخواص ويعبر عنهم بلفظ المؤمن وهم أرباب (١٦٧) الأرواح والغالب عليهم التقوى

وخواص الخواص
ويذكرهم بلفظ الولي ألا
ان أولياء الله لا تخوف عليهم
ولا هم يحزنون والغالب
فيهم المحبة والشوق ثم ان
لجهنم سبع دركات مخوفة
بالشهوات فاشار بالانساء
الى شهوة الفرج وبالبنين
الى شهوة الطبيعة الحيوانية
المائلة الى الولد وبالقناطير
المقنطرة من الذهب والفضة
الى شهوة الخرص على
المال وبالخيل المسومة الى
شهوة الجاه والخيلا
بالركوب عليها وبالانعام
الى شهوة الجمال والاقتناء
ولكم فيها جال حين تربحون
وحين تسرحون وبالحرث
الى شهوة الحكم والرياسة
على الرعايا وأهل القرى
ثم ذكر درجات الجنات
الثمانية للخواص منها
التقوى الذين اتقوا والرضا
بالقضاء ورضوان من الله
والإيمان ربنا اننا آمننا
والصبر والصدق والقنوت
والنفاق والاستغفار
بالاسحار هذه جنات عاجلة

يعني به الكتاب الثابت في الجرو قد يقال في الكتاب خاصة اذا كتبه الكاتب وحى بغير الف وسنه قول روية
كانه بعد رباح تدهمه * ومن ثغرات الدحون ثمة * خليل تورا وحى مئمنه
القول في تاويل قوله (وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) يعني جل ثناؤه بقوله
وما كنت لديهم وما كنت يا محمد عندهم فاعلم ما تعلمكم من أخبارهم التي لم تشهدوها ولا كنتك انما تعلم ذلك
فتدرك معرفته بتعريفه ومعنى قوله لديهم عندهم ومعنى قوله اذ يلقون حين يلقون أقلامهم وأما أقلامهم
فسهامهم التي استهم بها المستهمون من بني اسرائيل على كفالة مريم على ما قد بينا قبل في قوله وكفلها زكريا
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا
هشام بن عمرو عن سعيد بن قنادة في قوله وما كنت لديهم يعني محمد صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يلقون أقلامهم زكريا وأصحابه
استهموا بأقلامهم على مريم حين دخلت عليهم حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قنادة قوله وما كنت لديهم
اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون كانت مريم ابنة امامهم وسيدهم فتشاح عليها
بنو اسرائيل فاقترعوا فيها بسهامهم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا وكان زوج أختها فكفلها زكريا يقول
صها إليه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يلقون
أقلامهم قال تساهموا على مريم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وان مريم
لما وضعت في المسجد اقترع عليها أهل المصلى وهم يكتبون الوحي فاقرعوا بأقلامهم أيهم يكفلها فقال الله عز
وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون
حدثني عن الحسن بن علي قال سمعت أبا عبد الله قال أخبرنا عبيد الله قال سمعت الصادق يقول في قوله اذ يلقون أقلامهم
أيهم يكفل مريم اقترعوا بأقلامهم أيهم يكفل مريم فقرعهم زكريا حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو
بكر الحنفي عن عبد الله بن الحسن في قوله وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم قال حيث اقترعوا على مريم وكان
غيبا عن محمد صلى الله عليه وسلم حين أخبره الله وانما قيل أيهم يكفل مريم لان القاء المستهمين أقلامهم على
مريم انما كان لينظروا أيهم أولى بكفالتها وأحق في قوله عز وجل اذ يلقون أقلامهم دلالة على مجزوف من
الكلام وهو لينظروا أيهم يكفل وليتبينوا ذلك ويعلموه فان طس طان أن الواجب في أيهم النصيب اذ كان
ذلك معناه فقد ظن خطأ وذلك أن النظر والتبين والعلم مع أي يقتضي استغناء ما واستخبارا وحظ أي في
الاستخبار الابتداء وبطول عمل المسئلة والاستخبار عنه وذلك أن معنى قول القائل لا ظنن أيهم قام لاستخبرن
الناس أيهم قام وكذلك قولهم لا علم وقد دللنا فيما مضى قبل أن معنى يكفل يضم بما أغنى عن اعادته في هذا

تجربى من تحتها الامار اللطاف والواردات والازواج المطهرة والخلق الغاضلة التي تتولد منها فاذا عاش في الجنات ان وحشر كذلك ثم أشار
الى أحوال خواص الخواص مستورة من نظر الخواص مخفوفة عن فهم العوام بقوله والله عنده حسن المآب ما حاولي لهم الدنيا يا دنيا مري
على أوليائك ولا وقفوا عند جنة المأوى مازغ البصر وما طغى وانما طلبوا قرب المولى للذين أحسنوا الحسنى شهاده بكلامه الارلى عن علمه
السرمدى على ذاته الاحدى وكونه الصمدى أنه لا اله الا هو وهى شهادة الحق للحق بالحق انه الحق وهو متفرد به هذه الشهادة الازليسة الابدية
لا يشاركه فيها أحد فكما ان ذاته لا تشبه الذوات وصفاته لا تشبه الصفات فشهادته لا تشبه الشهادات شهد بجلال قدره على كل عزة حين لا حين
ولا ابن ولا عقل ولا جهل ولا غير ولا شرك ولا عرش ولا فرش ولا الجنة ولا النار ولا الال ولا الالهة ولا الجن ولا الانس ولا الملائكة ولا أولوا العلم

ولا الإنكار ولا الإقرار فانحصر الذي كان بها كان كما كان وهو أنه لا إله الا هو ثم أبدع الموجودات كما شاء على ما شاء لما شاء فكل شيء من
أختراتها وكل قوة من ذراتها موجودة مفصصة ولربوبيتها موضع وعلى قدمه شاهد ولكن ينبوع ماء التوحيد هو القدم فخرى في مجاري أنهار
الخدمات الى ان تظهر من عيون الملائكة وأولى العلم ثم الملائكة تواتر كانوا مظهر ماء التوحيد كما كان أولوا العلم ولكن اختص أولوا العلم منهم
عشرية والزهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها ليسكران والنلمان واحدة * شيء خصصت به من بينهم وحدي حقيقة معنى
الآية شهد الله أنه لا إله الا هو وهو قائم بالقسط على أمور عباده حتى يشهد على شهادته الملائكة وأولوا العلم ثم فائدة التكرار بقوله لا إله الا هو
عائد الى أولى العلم الذين اهتم شركتهم (١٦٨) الملائكة في مظهرية ماء التوحيد بالشهادة ولهم اختصاص بالمشرية لئلا

التوحيد فشاهدوا حقيقة
لا إله الا هو العزيز الذي
لا يشاهد عزته الا عرته من
بين البرية الحكيم الذي
بحكمته اختارهم لهذه
العزة من جملة الخلق
وما اختلف الذين أوثروا الكتاب
الاختلاف في الصورة من
تناقض تناكر الارواح في عالم
المعنى والارواح في المعارف
منها في الميثاق لتقاربهم في
الصف أولتقاربهم في المنزل
اختلف وما تناقض كرمها
لتباعدهم في الصف أو
لتدابرهم في المنزل الامن
بعد ما جاءهم العلم فيهم ان
العلم مظنة الخسد ولكن
المحمود منبها يحص باسم
العبادة ويقتلون اليقين
الانسان خلق مستعد القبول
فيض صفات لطف الحق
وتهره فسكان كمال الانسان
في قبول فيض اللطاف ان
يغدى نفسه في متابعة
الانبياء حتى يكون خبير
البرية فيقصاه في قبول
فيض القهر ان يقتل الانبياء
حتى يكون سر البرية فلهذا

الموضع ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (وما كنت لديهم اذ يخطبهم) يعني بذلك جيل ثناؤه وما كنت
يا محمد عند قوم مريم اذ يخطبهم فيها أجمعين وأولى وذلك من الله عز وجل وان كان خطا بالنبية صلى الله
عليه وسلم فتوب يخطبهم عز وجل للمكذبين به من أهل الكتابين يقول كيف يشك أهل الكفر بك منهم وأنت
تنبهم هذه الانبياء ولم تشهد بها ولم تكن معهم يوم فعلوا هذه الامور ولست ممن قرأ الكتب فعلم نبأهم ولا
جالس أهلها فسمع خبرهم كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير
وما كنت لديهم اذ يخطبهم أي ما كنت معهم اذ يخطبهم فيها يخطبهم بخفي ما كنتم منه من العلم عندهم
لتحقيق نبوته والحق عليهم لما ياتهم به مما أنفقوا منه ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (اذ قالت الملائكة يا مريم
ان الله يشرك بك كلمة منه اسماء المسبح عيسى ابن مريم) يعني بقوله جيل ثناؤه اذ قالت الملائكة وما كنت
لديهم اذ يخطبهم وما كنت لديهم اسماء ايضا اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك والتبشير اخبار المرء بما
يسره من خير وقوله بك كلمة منه يعني برسالة من الله وخبر من عنده وهو من قول القائل ألقى فلان الى كلمة
سرى بها معنى أخبرني خبرا فرحت به كما قال جيل ثناؤه وكلمته ألقاها الى مريم يعني بشرى الله مريم بعيسى
ألقاها اليها فتاويل الكلام وما كنت يا محمد عند القوم اذ قالت الملائكة لمريم يا مريم ان الله يشرك ببشرى
من عنده هي ولذلك اسماء المسبح عيسى ابن مريم وقد قال قوم وهو قول قتادة ان الكلمة التي قال الله عز وجل
بكلمة منه هو قوله كن **حدثنا** بذلك الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
قوله بكلمة منه قال قوله كن فسمي الله عز وجل كلمته لانه كان عن كلمته كما يقال لما قدر الله من شيء هذا قدر
الله وقضاه يعني به هذا عن قدر الله وقضاه حدث وكما قال جيل ثناؤه وكان أمر الله مفعولا يعني به ما أمر الله به
وهو المأمور الذي كان عن أمر الله عز وجل وقال آخرون بل هي اسم لعيسى سمي الله به كما سمي سائر خلقه
بما شاء من الاسماء وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال الكلمة هي عيسى **حدثنا** ابن وكيع قال
ثنا أبي عن امرئ القيس عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك
بكلمة منه قال عيسى هو الكلمة من الله وأقر الوجوه الى الصواب عندي القول الاول وهو أن الملائكة
بشرى مريم عيسى عن الله عز وجل برسالة وكلمته التي أمرها أن تلقى اليها ان الله خالق منها ولدا من غير
بعل ولا غل ولذلك قال عز وجل اسماء المسبح فذكر ولم يقل اسمها ميونث والكلمة مؤنثة لان الكلمة غير
مقصود بمقصود الاسم الذي هو بمعنى فلان وانما هي بمعنى البشارة فذكرت كما فيها كذا كرمية الذرية
والدابة واللقاب على ما قد بيناه قبل في الماضي فتاويل ذلك كما قلنا آتينا من أن معنى ذلك ان الله يشرك
ببشرى ثم بين عن البشرى انما اولاد اسماء المسبح وقد زعم بعض نحوي البصرة أنه انما ذكر فقال اسماء المسبح
وقد قال بكلمة منه والكلمة عنده هي عيسى لانه في المعنى كذلك كما قال جيل ثناؤه أن تقول نفس يا حسرتنا
قال لي قد جاءك آياتي فكذب بها وكما يقال ذوالشدة لان يده كانت قصيرة قريبة من ثديه فجعلها كان

يحبط أعماله ولا يرجي توبته بليس ألم الى الذين أوثروا من الكتاب فيه اشارة الى ان من أوثروا خطا من
العلم فعليه اذا دعى الى حكم من أحكام الله أو الى ترك الدنيا ونحوها الهوى ان يحتل وينقاد ولا كان مغرورا بالدينامفتر يا في الدعوى وهذه حال
أكثر من أوثروا نصيبا من العلم لظاهر ولم يؤثروا خطا من علم الباطن وهم أهل العزة بالله فكيف حال المعرورين اذا جعهم الله (قل اللهم مالك
الملك توتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير تولى الليل في النهار وتولى النهار
في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب لا يتخذا المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن
يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم فعاذ بالله نفسه والى الله المصير قل ان تحفوا ما في صدوركم أو تبدوه بعلم الله ويعلم ما في

السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه وانذركم بالعباد قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل اطيعوا الله والرسول فان قولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله اصطفى آدم ونوحا و آل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم) القرا آنا الحى من الميت والميت من الحى بالتشديد على فعل حيث كان أبو جعفر واقع وجزرة وعلى وخلف وسهل ويعقوب وعاصم غير أن بكر وحماد الباقون بالتخفيف على قبل منهم تقيمة بكسر الهمزة وفتح الياء وتشديد هاء أبو زيد عن الفضل وسهل ويعقوب الباقون ثقاة بضم التاء وقرأ جزرة وعلى وخلف بالامالة الوقوف من تشاء ط لتناهى الجملتين المتضايغين معنى الى جملتين (١٦٩) مثلهما وتدل من تشاء ط الخير ط قد ير . في

الليل ر لفصل بين الجملتين المتضادتين من الحى ر لعطف المتضادتين حساب المؤمنين ج ثقاة ط نفسه ط المصير . نصف الجزء يعلم الله ط وما في الارض ط قد ير . محضرا ج والاجوز ان يوقف على سوء تقديره وما عملت من سوء كذلك بهدا ط نفسه ط بالعباد . ذنوبكم ط رحيم . والرسول ج لا ابتداء الشرط مع فاء المتعقب الكافرين . العالمين لا لان ذرية بدل من بعض ج عليم لا لاحتمال ان اذ متعلق بالوصفين أى سمع دعاءها وعلم رجاها حين قالت أو اصطفى آل عمران وقت قولها ولا . ثم ان نصب اذ باضماء اذ كره التفسير أنه سبحانه لا اذ صكر من طريقة المعادين ما ذكر علم نبيه صلى الله عليه وسلم طريقة مباينة لطريقة عنهم من كيفية العبيد والعظماء فقال قل اللهم ومعناه عند

اسمها ندية ولو لا ذلك لم تدخل الهاء في التصغير وقال بعض نحوي الكوفة نحو قول من ذكرنا من نحوي البصرة في أن الهاء من ذكر الكلمة وخالفه في المعنى الذي من أجله ذكر قوله اسمها والكلمة متقدمة قبله فزعم أنه انما قيل اسمها وقد قدمت الكلمة ولم يقل اسمها لان من شأن العرب أن تفعل ذلك فيما كان من الذم والاسماء التي لم توضع لتعريف المسمى به كفلان وفلان وذلك مثل النرية والحليقة والداية ولذلك جزعنده أن يقال ذرية طيبة وذرية طيبا ولم يجز أن يقال طهية أقبلت ومغيرة قامت وأنكر بعضهم اعتلال من اعلى في ذلك بذى الندية وقالوا انما أدخلت الهاء في ذى الندية لانه أريد بذلك القطعة من الثدى كما يسيل كناية لحة ونبيذة مراد به القطعة منه وهذا القول نحو قولنا الذى قلناه في ذلك وأما قوله اسمها المسيح عيسى بن مريم فإنه جل ثناؤه أن اعباده عن نسبة عيسى وأنه ابن أمه مريم ونفى بذلك عنه ما أضاف اليه المحدثون في الله جل ثناؤه من النصارى من اضافتهم بنوته الى الله عز وجل وما قد ذفت أمه به المغترية عليهما من اليهود كما حدثنى به ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمها المسيح عيسى بن مريم ووجهها في الدنيا والاخرة ومن المقر بين أى هكذا كان أمره لا ما يقولون فيه وأما المسيح فإنه فعل صرف من مفعول الى فاعل وانما هو مسموح بمعنى مسحه الله فظهر من الذنوب ولذلك قال ابراهيم المسيح الصديق وقال آخرون مسح بالبركة حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حد ثنا ابن جبر قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حد ثنا ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال قال سعيد انما سمي المسيح لانه مسح بالبركة في القول في تاويل قوله (وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقر بين) يعنى بقوله وجيها ذوا وجه ومنزلة عالية عند الله وشرف وكرامة ومنه يقال للرجل الذى يشرف وتعظمه الملوك والناس وحيه يقال منه ما كان فلان وجيها فلقد وجهه وجاهته وان له لوجهاء السلاطان وجاهوا وجاهته والجاه مقلوب قلبت واوهم من أوله الى موضع العين منه فقبل جاء وانما هو وجهه وفعل من الجاه جاء بجوه سموع من العرب أخاف أن يجوهنى باكثر من هذا يعنى أن يستقبلنى في وجهى باعنام منه وأما نصب الوجه ففعل القطع من عيسى لان عيسى معرفة ووجهه نكرة وهو من نعتة ولو كان مخفوضا على الرد على الكلمة كان جائزا وكما قلنا من أن تاويل ذلك وجيها في الدنيا والاخرة عند الله قال فيها باعنا محمد بن جعفر حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وجيها قال وجيها في الدنيا والاخرة عند الله وأما قوله ومن المقر بين فإنه يعنى انه من يقربه الله يوم القيامة يسكنه في جواره ويدينه منه كما حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن المقر بين يقول من المقر بين عند الله يوم القيامة حد ثنا عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن لربيع قوله ومن المقر بين يقول من المقر بين عند الله يوم القيامة حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله في القول

(٢٢ - (ابن جرير) - ثالث) سيمويه يا الله والميم المشددة عوض عن الياء وانما أخوت تبركا باسم الله تعالى وهذا من خصائص اسم الله كما اختص بدخول تاء القسم وبدخول حرف النداء عليه مع لام التعريف وبقطع همزته في بال و عند الكوفيين أصله يا الله امتا بخير أى اقعدنا فلما كثرت في الكلام حذفوا حرف الداء ونحفت الهمزة من أم وزيف بان التقدير لو كان كذلك لزم أن يذكر الدعاء بعده بالعطف مثل اللهم واغفر لنا ولجارتنا أن يشكبه على أصله . ن غير تخفيف الهمزة وباتبات حرف النداء وأجيب بانه انما لم يوسط العاطف لئلا يصير السؤال سؤال ضرورة معايرة المعطوف للمعطوف عليه بخلاف ما الوجه جعل الثانى تفسير الاول ويكون آكد وبان الأصل كثر اما يصير متروكا مثل ما ذكره فإنه لا يقال شيئا كرمه في التجب ومالك المثلث داء مستألف عند سيمويه فان النداء بالهم لا يوصف كما

لا يوصف أنحواته من الاسماء المختصة بالنداء نحو يا هناه و ياؤمان و يا ملكان و قل وأجاز المبرد نصيبه على النعت كجأز في ياتيه عن ابن عباس
 وأئس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اقتتح مكة وعد أمته ملك فارس والر وم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من
 أن لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك فنزلت الآية وعن عمرو بن عون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام
 الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره صلى الله عليه وسلم فأنفذ المعاول من سلمان فضربهم صلى الله عليه وسلم ضربة صدعتها وبرق منها برق أضأ
 ما بين لابتها كالمصباح في جوف بيت (١٧٠) مظلم وكبر صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون وقال صلى الله عليه وسلم أضأت لي قصور والحيرة

كانها انبأ الكلاب ثم ضرب
 الثانية فقال صلى الله عليه
 وسلم أضأت لي منها القصور
 الحس من أرض الروم ثم
 ضرب صلى الله عليه وسلم
 الثالثة فقال أضأت لي قصور
 صنعاء وأخبرني جبرائيل
 أن أمتي ظاهرة على كلها
 فأبشروا فقال المنافقون
 ألا تعجبون بغيركم ويعدكم
 الباطل ويخبركم أنه يبصر
 من يثرب قصور الحيرة
 ومدائن كسرى وأنها تفتح
 لكم وأنتم أنما تحفرون
 الخندق من الفرق
 لا تستطيعون أن تبرزوا
 فنزلت وقال الحسن أن
 الله تعالى أمر نبيه أن
 يسأله أن يعطيه ملك
 فارس والروم ويرد ذل
 العرب عليهما وأمره بذلك
 دليل على أنه يستجيبه
 صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء
 وهكذا منازل الأنبياء إذا
 أمر وأبدع استجاب دعاؤهم
 مالك الملك أي ملك جنس
 الملك فيتصرف فيه تصرف
 الملك فيما يملكون وفيه

في تاريل قوله (ويحكم الناس في المهذوكهلا ومن الصالحين) أما قوله ويحكم الناس في المهذوكهلا فمعناه أن
 الله يبشرك بكلمة منه اسم المسيح عيسى بن مريم وجيه عند الله ومكافا للناس في المهذوكهلا وان كان مرفوعا
 لأنه في صورة يفعل بالسلامة من العوامل فيه فانه في موضع نصب وهو نظير قول الشاعر
 بت أغشها بعصب بآثر * تقي في أسوقها وجار
 وأما المهذوكهلا بمعنى به مضجع الصبي في رضاعه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
 ابن جريج قال قال ابن عباس ويحكم الناس في المهذوكهلا مضجع الصبي في رضاعه وأما قوله وكهلا فانه ومجتمعا
 فوق الغلوة ودون الشيخوخة يقال منه رجل كهل وامرأة كهلة كما قال الرازي
 ولا أعود بعدها كرياً * أمارس الكهلة والصيدا
 وانما عني جمل ثناؤه بقوله ويحكم الناس في المهذوكهلا ويحكم الناس طفلا في المهذوكهلا على براءة أمه مما
 قد فها به المفترون عليها وحجته على نبوته وبأنها كبير بعد احتنا كدوحى الله الذي يوحى اليه وأمره ونهيه
 وما تقول عليه من كذبه وانما أخبر الله عز وجل عباده بذلك من أمر المسيح وأنه كذلك كان وان كان الغالب
 من أمر الناس أنهم يتكلمون كهولا وشيوخا احتجابه على القائلين فيه من أهل الكفر بأنه من النصارى
 بالباطل وأنه كان في معاناة أشياء مولودا طفلا ثم كهلا يتقلب في الأحداث ويتغير بمرور الأزمنة عليه والأيام
 من صغري كبر ومن حال إلى حال وأنه لو كان كما قال المهذون فيه كان ذلك غير جائز عليه فكذب بذلك ما قاله
 الوفد من أهل نجران الذين حاور رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه واحتج به عليهم لنبيه محمد صلى الله عليه
 وسلم وأعلمهم أنه كان كسائر بني آدم إلا ما خصه الله به من الكرامة التي أبانها بهم منهم كما حدثنا ابن جبر
 قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ويحكم الناس في المهذوكهلا ومن الصالحين
 يخبرهم بحال الله التي يتقلب بهم في عمره كتقلب بني آدم في أعمارهم صغارا وكبارا إلا أن الله خصه بالكلام في
 هذه آية لنبوته وتعريفا للعباد مواقع قدرته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 ويحكم الناس في المهذوكهلا ومن الصالحين يقول يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني المثنى قال ثنا إسحق
 قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ويحكم الناس في المهذوكهلا قال يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكهلا ومن الصالحين قال
 الكهل الخليم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال يكلمهم صغيرا وكبيرا
 وكهلا وقال ابن جريج وقال مجاهد الكهل الخليم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو يزيد الخنفي عن
 عباد عن الحسن في قوله ويحكم الناس في المهذوكهلا قال يكلمهم في المهذوكهلا وكلمهم كبيرا وقال آخرون
 معنى قوله وكهلا أنه سيكلمهم إذا ظهر ذكره قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعته
 يعني ابن زيد يقول في قوله ويحكم الناس في المهذوكهلا قال قد كالمهم عيسى في المهذوكهلا سيكلمهم إذا قتل الدجال

أن قدرة الخلق في كل ما يقدرون عليه ليست إلا بأقدار الله تعالى ثم لما بين كونه مالك الملك وأنه هو الذي يقدر كل قادر على وهو
 مقدوره ويملك كل مالك على ملوكه فصل ذلك بقوله تؤتي الملك من تشاء أي النصيب الذي قسمت له واقتضته حكمته فالاول عام شامل
 والآخر بعض من الكل وهذا الملك قبل ملك النبوة لأنها أعظم مراتب الملك لان العلماء لهم أمر على بواطن الخلق والجباة لهم أمر على
 طواهر الخلق والأنبياء أمرهم نافذ في البواطن والطواغر فعل كل أحد أن يقبل شريعتهم ولهم أن يقتلوا من أرادوا من المتمردين ولهذا
 استبعد بعض الخلة أن يكون النبي بشرا أبعد الله بشرا رسولا ومن المجوز من من كان يقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم فقير يتيم فكيف
 يليق به هذا المنصب العظيم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وكانت اليهود تقول النبوة في أسلافنا فمن أحق بموقدر ويسا في

تفسير قوله قل للذين كفروا استغلبون أن اليهود تكبروا على النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة عددهم وعددهم فرد الله تعالى على جميع هؤلاء الطوائف بأنه سبحانه مالك الملك توتى الملك وهو النبوة من تشاء وتنزع الملك النبوته ممن تشاء ولا يعنى أنه يعزله عن النبوة فإن ذلك غير جائز بالاجماع بل يعنى أنه ينقلها من نسل إلى نسل كما نزع من بني إسرائيل ووضع في العرب أو بمعنى أنه لا يعطيه النبوة ابتداء كقوله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور فإنه تناول من لم يكن في ظلمة الكفر قط ومثله أولتعودن في ملتامع أن الانبياء لم يكونوا في ملتهم قط حتى يتصور العود إليها وقيل المراد من الملك التسلط الظاهر وهو الاقتدار على المال بأنواعه وعلى الجاه وهو أن يكون مهيأ عند الناس وجهاً غالباً مظفراً طاعاً ومن المعلوم أن كل ذلك بآية الله تعالى فكمن عاقل قليل المال ورب جاهل (١٧١) غافل رخي البال وقد رأينا كثيراً من

الملوك بذلوا الاموال لتحصيل

الحشمة والجاه وما زادوا

الاحقارة ونحو ذلك فاعلمنا أن

الكل بآية الله تعالى سواء

في ذلك ملوك العدل وملوك

الجور لأن حصول الملك

للجائر أن لم يقع بفعل ففهم

سبب انبئات الصالحين وأن

حصل بفعل المتغلب وكل

أحد ينهي حصول الملك

والدولة لنفسه ولا يتيسره

فلم يبق إلا أن يكون من

سبب الأسباب وفاعل

الكل ومدبر الامور ونظام

مصلح الجهور

لو كان بالخيال الغنى لوجدتني

بتخوم أقطار السماء تعلق

ليكن من رزق الخبي حرم

الغنى

ضدان مغترقان أي تغرق

ومن الدليل على القضاء

وكونه

بؤس اليبس وطيب عيش

الاحق

وكذا الكلام في نزع

الملك فإنه كما ينزع الملك من

الظالم فقد ينزع من العادل

لمصلحة تقتضي ذلك والنزع

وهو يومئذ كهل ونصب كهل لا عطف على موضع ويحكم الناس وأما قوله ومن الصالحين فإنه يعنى من عدادهم وأولياهم لأن أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل ﴿القول في تاويل قوله﴾ قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) يعنى بذلك جعل ثناء قالت مريم إذا قالت لها الملائكة إن الله يبشرك بكلمة منه رب أنى يكون لى ولد من أى وجه يكون لى ولد آن قبل زوج آنز وجهه وبعل أنسكه أو تبدى في خلقه من غير بعل ولا قبل ومن غير أن عسى بشر فقال الله لها كذلك الله يخلق ما يشاء يعنى هكذا يخلق الله منك ولداً أنت غير أن عسى بشر فيجعله آية لا بأس وعبرة فإنه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد فيعطى الولد من يشاء من غير قبل ومن قبل فيحرم ذلك من يشاء من النساء وإن كانت ذات بعل لأنه لا يتعدى عليه خلق شئ أراد خلقه أنما هو أن يأمر إذا أراد شيئاً ما أراد فيقول له كن فيكون ما شاء مما يشاء وكيف شاء كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء يصنع ما أراد ويخلق ما يشاء من بشر أو غير بشر أى إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون مما يشاء وكيف يشاء فيكون ما أراد ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ويعلم الكتاب والحكمة والوراثة والانجيل) اختلاف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض قراء الكوفيين ويعلمه بالياء رداعلى قوله كذلك الله يخلق ما يشاء ويعلمه الكتاب فالحق والخبر في قوله ويعلمه بنظير الخبر في قوله يخلق ما يشاء وقوله فإنما يقول له كن فيكون وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض البصريين ويعلمه بالنون عطفيه على قوله نوحه اليك كأنه قال ذلك من أنباء الغيب نوحه اليك ويعلمه الكتاب وقالوا ما بعد نوحه في صلته الى قوله كن فيكون ثم عطف به قوله ويعلمه عليه والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مختلفتان غير مختلفتي المعاني فبايتهم ما قرأ القارئ فهو مصيب الصواب في ذلك لا تغاير معي القراءتين في أنه خبر عن الله بأنه يعلم عيسى الكتاب وما ذكر أنه يعلم وهذا ابتداء خبر عن الله عز وجل لمريم ما هو فاعل بالولد الذي بشره به من الكرامته ورفعته المنزلة والفضيلة فقال كذلك الله يخلق منك ولداً من غير قبل ولا بعل فيعلمه الكتاب وهو الخط الذي يخطه بيده والحكمة وهى السنة التى نوحى بها اليه في غير كتاب والوراثة وهى التوراة التى أنزلت على موسى كانت فيهم من عهد موسى والانجيل انجيل عيسى ولم يكن قبله ولكن الله أخبر مريم قبل خلق عيسى أنه موحى به اليه وانما أخبرها بذلك فسمها اهل الانام قد كانت علمت فيما نزل من لكتب ان الله بعث نبيا موحى اليه كتابا اسمه الانجيل فأخبرها الله عز وجل أن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الذى سمعت بصفته لذي وعداً نبياؤه من قبل أنه منزل عليه الكتاب الذى سمي انجيلاً هو الولد الذى وهبه لها وبشرها به ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج ويعلمه الكتاب قال بيده حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويعلمه الكتاب والحكمة

يكون بالموت وبإزالة العقل والقوى والقدرة والحواس وبتلف الاموال وغير ذلك في بعض الكتب أما الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم

يبدى فان العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستعوا بسبب الملوك ولكن توبوا الى أعطفهم عليكم وهذا

كقوله صلى الله عليه وسلم كما تكونون تولى عليكم والصحيح أن الملك عام يدخل فيه النبوة والولاية والعلم والعقل والصحة والخلق الحسنه ومالك

الغـمال والقدرة والحب والقلوب وملك الاموال والاولاد الى غير ذلك فاللفظ عام ولا دليل على التخصيص وتغزى من تشاء وتبدل من تشاء

كل من الاعزاز والاذلال في الدنيا والآخرة في الدين كعزة الايمان وبته العزة ورسوله وللمؤمنين وفي ضده لاذلة كذله الكفر وعزة الدنيا

كاعطاء الاموال والكثيرة من الناطق والصامت وتكثير الحرب وتكثير النتائج في الدواب والقضاء الهيبه في قلوب الخلق وكل ذلك بتيسير الله

نعمالي وتقديره بذلك الخير بقدرتك يحصل كل الخيرات وليس في يد غيرك منها شيء وانما يخص الخير بالذكر وان كان بيده الخير والشر والمنع والضر لان الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي انكرته الكفرة أي بذلك الخير توثيقه أو لبيانك على رغم من أعدائك أولان جميع أفعاله من نافع وضار لا يخالف عن حكمه ومصلحته وان كنا لانعلم تفصيله فكما أخبر أولان القادر على ايصال الخير أقدر على ايصال الشر فاكتمى بالاول عن الثاني والاحتراز عن لفظ الشر مع أن ذلك صار مذكورا بالتضمن في قوله انك على كل شيء قدير ولان الخير يصدر عن الحكيم بالذات والشر بالعرض فاقصر على الخير توابع الليل في النهار وتوابع النهار في الليل وذلك بان يجعل الليل قصيرا ويدخل ذلك اقدر في النهار وبالعكس ففي كل منهما (١٧٢) قوام العالم ونظامه أو يأتي بالليل عقيب النهار فيلبس الدنيا ظلمته بعد ان كان فيها ضوء

النهار ثم يأتي بالنهار عقيب الليل فيلبس الدنيا ضوءه فاما راد بالايلاج ايجاد كل منهما عقيب الآخر والاول اقرب الى اللفظان الايلاج الادخال فادا زاد من هذا في ذلك فقد أدخله فيه ويخرج الحي من الميت المؤمن من الكافر أو من كان ميتا فاحياه أي كافرا فهدياه أو الطيب من الخبيث أو الحيوان من الثففة أو الطير من الببضة وبالعكس والنطفة تسمى ميتا كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم أو يخرج السنبلة من الحبسة تقدم مثله في البقرة واذا كان كذلك فهو قار على أن ينزع الملك من العجم وبذلهم وبؤيته العرب ويغزهم ثم لما علم كيفية التعظيم لامر الله أردفه بشر يطة الشفقة على خلق الله أو نقول لما ذكر أنه مالك الملك ويده العزة والذلة والخير كله بين أنه ينبغي أن يكون الرغبة فيها

قال الحكمة السنة حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله ونعلم الكتاب والحكمة والوراثة والانجيل قال الحكمة السنة والوراثة والانجيل قال كان عيسى يقرأ التوراة والانجيل حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ونعلم الكتاب والحكمة قال الحكمة السنة حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال أخبر يعني أخبرته مريم ما ربه فقال ونعلم الكتاب والحكمة والوراثة التي كانت فيهم من عند موسى والانجيل كتابا آخر أحدثه اليه لم يكن عندهم علمه الاذ كره أنه كائن من الانبياء قبله ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم) يعني بقوله جل ثناؤه ورسولا ونجعل له الى بني اسرائيل فترك ذكر ونجعل له دلالة لكلام عليه كما قال الشاعر
ورأيته روحك في الوغا * متقلدا سيفاورمحا

وقوله أني قد جئتكم بآية من ربكم يعني ونجعل له رسولاً الى بني اسرائيل بآية نبي وبشير ونذير ونجى على صدق على ذلك أني قد جئتكم بآية من ربكم يعني بعلامة من ربكم تحقق قولى وتصدق خبرى أني رسول من ربكم اليكم كما حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أي يحقق بها نبوتى وأنى رسول منه اليكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله) يعني بذلك جل ثناؤه ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم ثم بين عن الآية ما هي فقال أنى أخلق لكم فتاويل الكلام ورسولا الى بني اسرائيل بآية قد جئتكم بآية من ربكم بأن أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله في قراءة ذلك فقرأه بعض أهل الحجاز كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله على التوحيد وقراءه آخرون كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله على الجماع كلهم ما أعجب القراءات أنى في ذلك قراءة من قرأ كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله على الجماع فبهم اجتمع الان ذلك كان من صفة عيسى أنه يفعل ذلك باذن الله وأنه موافق لخط المصحف واتباع خط المصحف مع صحة المعنى واستغاضة القراءة به أعجب الى من خلاف المصحف وكان خلق عيسى ما كان يخلق من الطير كما حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق أن عيسى صلات الله عليه جلس يوما مع غلمان من الكتاب فاحذ طيناً ثم قال اجعل لكم من هذا الطين طائرا قالوا وتستطيع ذلك قال نعم باذن ربى ثم هبأ حتى اذ جعله في هيئة الطائر فانفخ فيه ثم قال كن طائرا باذن الله فخرج يطير بين كفيه فخرج الغلمان بذلك من أمره فذكروه لمعلمهم فافشوه في الناس وتزعزع فهمت به بنو اسرائيل فلما حافت أمه عليه جلته على حبلها ثم خرجت به هاربة وذكرا أنه لما أراد أن يخلق الطير من الطين سألهم أي الطير أشد خلقا فقبل له الخفاش كما حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قوله أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير قال أي الطير أشد خلقا قالوا الخفاش انما هو لحم قال فاعمل فان قال

عنده وعند أوليائه دون أعدائه فقال لا يتخذ المؤمنون الكافرين بالجزم ولكن كسر الدال لاسا كنين قال الزجاج ولورفع قائل على الخير جاز ولكن لم يقرأوا الخبر والطلب يقام كل منهما مقام الآخر وقوله من دون المؤمنين يعني أن لكم في موالات المؤمنين مندوحة عن موالات الكافرين فلا تؤثرهم على المؤمنين عن ابن عباس قال كان الحجاج بن عمرو بن أبي الحقيق وقيس بن زيد وهؤلاء كانوا من اليهود يباطنون نغرا من الانصار يفتنونهم عن دينهم فقال رفاعه بن المنذر وعبد الله بن جبيرة وسعيد بن خبيثة لا أولئك النغرا اجتنبوا هؤلاء اليهود فاب أولئك النغرا الامباطنهم فترلت هذه الآية عن ابن عباس أيضا في رواية الضحاك زادت في عبادة بن الصامت الانصارى وكان بدر يانقيا وكان له حلق من اليهود فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب قال عبادة يا نبي الله ان معى جسمائة ترجل من اليهود وقد رأيت أن

يخرجوا معي فاستظهر بهم على العدو فتركت وقال السكبي ثلث في المنافع عبد الله بن أبي تميم كذا يتولون اليهود والمشركون ويأثمهم
بالأخبار ويرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتر الله تعالى هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل فعلهم وقد كرر
ذلك في آيات أخر كثيرة لا تتخذوا بطلان من دونكم لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء لا تجدوا مؤمنون بالله واليوم الآخر وادعون من حاد الله
ورسوله وكون المؤمن مواليا للكافر يحتمل ثلاثة أوجه أحدها أن يكون راضيا بكفره والرضا بالكفر كفر فيستحيل أن يصدر عن المؤمن فلا
يدخل تحت الآية لقوله يا أيها الذين آمنوا وانهم الماعشر الجيلة في الدنيا بحسب الظاهر وذلك ممنوع منه والثالث كالتوسط بين القسمين
وهو الركون إليهم والمعوذة والمظاهرة اقرباة أو صداقة قبل الاسلام أو غير ذلك ولهذا قال (١٧٣) مقاتل ترات في طاب بن أبي بلتعة وغيره

وكذا يظهر من المودة لكفار
مكتمع اعتقاد أن دينهم
باطل فهذا لا يوجب الكفر
الآن أنه منه عنده حذر ومن
أن يجبره إلى استحسنات
طريقته والرضا بدينه حتى
يخصه بالموالاة دون المؤمنين
فلا حرم هـدد فقال ومن
يفعل ذلك فليس من الله أي
من ولايته أو من دينه في
شيء يقع عليه اسم الولاية
يعنى أنه منسلخ عن ولاية
الله رأسا وهذا كالبيان
لقوله من دون المؤمنين ليعلم
أن الاشتراك بينهم وبين
المؤمنين في الموالاة غير
متصور وهذا أمر معقول
فإن موالاة الولي وموالاة
عدوه ضدان قال
تودعوى ثم تزعم اني
صديقك ليس النول عنك
بغرض
قال بعض الحكماء هذا
ليس بكفى فانه قد يكون
المشفق على العدو مشفقا
على العدو الآخر كمالك
العاقل فانه يحب لهم ما كان
أراد أحدا أن يعم الحكم

قائل وكيف قيل فأنفخ فيه وقد قيل أني أخلق لكم من الطين كهية الطير قيل لأن معنى الكلام فأنفخ في الطير
ولو كان ذلك فأنفخ فيها كان محجبا لثرا كما قال في المائدة فأنفخ فيها ريحنا فأنفخ في الهيئة وقد ذكر أن ذلك في
أحدى القراءتين فأنفخها غيري وقد تفعل العرب مثل ذلك فتقول رب ليلى قد نبهاوت فيها قال الشاعر
ما شق جيب ولا قامتك نائمة * ولا بكتك جيبا عند أسلاب

بمعنى ولا قامت عليك وكما قال جرير

أحدى بنى عبد الله استمر بها * حلو العصاره حتى ينفخ الصور

القول في تأويل قوله (وأبرئ الالكه والابرص) يعني بقوله وأبرئ وأشفي يقال منه أبرأ الله المريض
إذا شفا منه فهو يبرأ وبرأ المريض فهو يبرأ وبرأ المريض فهو يبرأ لغتان
معروفتان واختلف أهل التأويل في معنى الالكه فقال بعضهم هو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله وأبرئ الالكه قال الالكه الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل فهو يتكلم حدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون هو الاعمى الذي ولدته أمه كذلك
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث أن الالكه الذي
ولدوه هو أعمى مضموم العينين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة
في قوله وأبرئ الالكه والابرص قال كنا نحدث أن الالكه الذي ولدوه هو أعمى مضموم العينين حدثت عن
المنجاب قال ثنا بشر عن عمار عن أبي روف عن الضحاك عن ابن عباس قال الالكه الذي ولدوه هو أعمى
وقال آخرون بل هو الاعمى ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط
عن السدي وأبرئ الالكه هو الاعمى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج
قال قال ابن عباس الاعمى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في
قوله وأبرئ الالكه قال الالكه أعمى حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور
عن الحسن في قوله وأبرئ الالكه قال الاعمى وقال آخرون هو الاعمى ذكر من قال ذلك حدثني المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله وأبرئ الالكه قال الاعمى
والمعروف عند العرب من معنى الكمه الاعمى يقال منه كهمت عينه فهو تكمه كها وكهمها إذا أعجمتها كما
قال سويد بن أبي كاهل * كهمت عينه حتى ابصنا فهو يلجئ نفسه لمارع ومنه قول رؤبة
هرجت فأرتدأ إذا لا كمة * في عاتلات الحائر المنه

وانما أخبر الله عز وجل عن عيسى صلوات الله عليه أنه يقول ذلك لبني اسرائيل احتجاجا منه بهذه العبر
والآيات عليهم في نبوته وذلك أن الكمه والبرص لا علاج لهما فيقدر على إبرائهما فبطل بعلاج فكان ذلك

لا بد له أن يزيد عليه إذا كانوا في مرتبة واحدة إلا أن تتقوا منهم تقاة قال الجوهري يقال اتقى تقية وتقاة مثل اتخمت تخمة وفاؤها واو كترات
فالتقاة اسم وضع موضع المصدر قال الواحد ويجوز أن يجعل تقاة ههنا مثل دعاة ورماة فيكون حال مؤكدة وعلى هذين الوجهين يكون تنقوا
مضمنا معنى تحذروا أو تخافوا ولهذا عدي بن ويحتمل أن يكون التقاة أو التقية بمعنى المتقى مثل ضرب الامير اضرو به فالمعنى أن تخافوا من
جهنم أمرا يجب اتقاهم رخص لهم في موالاتهم إذا خافوهم والمراد بتلك الموالاة مجالفة ومعاشرة ظاهرة والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء
وانتظار زوال المانع من قشر العصا وإظهار الطوية كقول عيسى عليه السلام كن وسطا وامن جانباً أي ليكن جسدك بين الناس وقلبك
مع الله ولتتبع عند العلماء أحكامها إذا كان الرجل في قوم كفار يخاف منهم على نفسه جازله أن يظهر المحبة والموالاة ولكن بشرط أن يضمن

بما لا يفهمه عرض في كل ما يقول ما أمكن فإن التقية تأثيرها في الظاهر لا في الأحوال القلب ومنها ثم رخصه فلو تركها كان أفضل لما روى الحسن أنه أخذ مسيلاً الكذاب رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاحدهما أتشهد أن محمد رسول الله قال نعم قال أتشهد أني رسول الله قال نعم وكان مسيلاً يزعم أنه رسول في نفسه ومحمد رسول قرأ في فترته ودعاء الآخر قال أتشهد أن محمد رسول الله فقال نعم نعم فقال أتشهد أني رسول الله فقال اني أصم ثلاثاً قدمه وقوله قبائح ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال صلى الله عليه وسلم أما هذا المقتول فمضى على يقينه وصدقه فهذه آله وأما الآخر فقبل رخصة الله فلا تبعه عليه ونظير هذه الآية الأمن أكره وقابله مطعون بالآمان ومنها أنها إنما تجوز فيما يتعلق بأظهار (١٧٤) الموالاة والمعاداة وقد يجوز أن تكون أيضاً فيما يتعلق بأظهار الدين فاما

الذي يرجع ضرره إلى الغير كالقتل والزنا وغصب الأموال وشهادة الزور وتذيق المحصنات وإطلاع الكفار على عورات المسلمين فذات غير جائز البتة ومنها أن الشافعي جواز التقية بين المسلمين كما يجوزها بين الكافرين بحماية على النفس ومنها أنها جائزة لصون المال على الأصح كما أنها جائزة لصون النفس لقوله صلى الله عليه وسلم حرمة مال المسلم كحرمة دمه ومن قتل دون ماله فهو شهيد ولأن الحاجة إلى المال شديدة ولهذا يسقط فرض الوضوء ويجوز الاقتصار على التيمم إذا بيع الماء بالغيب قال مجاهد كان هذا في أول الإسلام فقطل ضعف المؤمنين وروى عوف عن الحسن أنه قال التقية جائزة إلى يوم القيامة وهذا أرجح عند الأئمة ويحذر كتمان نفسه قبل أي عقاب نفسه وفيه ثم سيد عظيم لمن تعرض له خطه بموالاة أعدائه لأن

من أدلت على صدق قوله أنه رسول الله من المعجزات مع سائر الآيات التي أعطاه الله إياها دلالة على نبوته فاما ما قال عكرمة أن السكينة العيش وما قاله مجاهد من أنه سوء البصر بالليل فلامعني إهمال أن الله لا يخفى على خلقه بحجة تكون لهم السبل على معارضة فيه ولو كان مما احتج به عيسى على بني إسرائيل في نبوته أنه يرى الأغصان والذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل لقدر واعي معارضة بان يقولوا ما في هذا لك من الحجة وفيما خلق من تعالج ذلك وليس والله أنبياء ولا رسلا في ذلك دلالة بينة على صحة ما قلنا من أن السكينة هو العمى الذي لا يبصر شيئاً ليل ولا نهار وهو بما قال قتادة من أنه المولود كذلك أشبهه لأن علاج مثل ذلك لا يدعيه أحد من البشر إلا من أعطاه الله مثل الذي أعطى عيسى وكذلك علاج البرص ﴿القول في تأويل قوله﴾ جل ثناؤه (وأحسب الموتى باذن الله وأنبئكم بحماتنا كلون وما تدخرون في بيوتكم) وكان أحياء عيسى الموتى بدعاء الله يدعونه لهم فيستجيب له كما حدثني محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول لما صار عيسى ابن مريم سنة عشرة سنة أوحى الله إلى أمه وهو بارض مصر وكانت هربت من قومها حين ولدت إلى أرض مصر أن اطلعي به إلى الشام ففعلت الذي أمرت به فلم تزل بالشام حتى كان ابن ثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاثين سنة ثم رفعه الله إليه قال وزعم وهب أنه رجا اجتماع على عيسى من المرضى في الجماعة الواحدة خمسون ألفاً من أطباق منهم أن يبلغه بلغه ومن لم يطق منهم ذلك أتاه عيسى عشي اليوم وأما كان يدعونه بالدعاء إلى الله وأما قوله وأنبئكم بحماتنا كلون فانه يعني وأخبركم بحماتنا كلون مسلم أعينده وأشاهده معكم في وقت أكلكموه وما تدخرون يعني بذلك وما ترفعونه فتخبونه ولا تأكلونه يعلمهم أن من حجتهم أيضاً على نونهم مع المعجزات التي أعلمهم أنه يأتيهم بحجة على نبوته وصدقه في خبره أن الله أرسله إليهم من خلق الطين وأبراء الأكمه والأبرص وأحياء الموتى باذن الله التي لا يطيقها أحد من البشر إلا من أعطاه الله ذلك علمه على صدقه وآيته على حقيقة قوله من أنبيائه ورسله ومن أحب من خلقه أنه عن الغيب الذي لا سبيل لأحد من البشر عليه فان قال قائل وما كان في قوله لهم وأنبئكم بحماتنا كلون وما تدخرون في بيوتكم من الحجة على صدقه وقد رأينا المتجهم والمتكهن تخبر بذلك كثيراً فحيب قبل أن المتكهن والمتكهن معلوم منهما عند من يخبره بذلك أنهما يثبتان به عن استخراج له ببعض الأسباب المؤدية إلى علمه ولم يكن ذلك كذلك من عيسى صلوات الله عليه ومن سائر أنبياء الله ورسله وإنما كان عيسى يخبر به عن غير استخراج ولا طلب لمعرفة باختبار ولكن ابتدأ بإعلام الله إياه من غير أصل يقدم ذلك احتذاءه أو يبي عليه أو فرغ إليه كما فرغ المتكهن إلى حسابته والمتكهن إلى رثيته وذلك هو الفصل بين علم الأنبياء بالغيوب وأخبارهم عنها بين علم سائر الكذبة على الله والمدعية على ذلك كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سليمان بن أحمد قال قال المصنف عيسى تسع سنين أو عشرة أو نحو ذلك أدخلته أمه السكاب فيما يزعمون فكان عند رجل من المكنتين يعلمه كما يعلم العلمان ولا يذهب بعلمه شيئاً

شبهة العقاب على حسب قدرة العقاب وفائدة ذكر النفس تصرح بان الذي حذر منه هو عقاب يصد من الله لا من غيره مما وقيل الضمير يعود إلى الخواص الأولياء أي إنها كمن الله عن نفس هذا الفعل ثم حذر عن جعل الباطن مواضع الظاهر في وقت التقية يقال قل ان تخفوا ما في صدوركم أي قلوبكم وضمائركم لأن القلب في الصدر ومجازاً إقامة الطرف مقام الظروف أو تبدؤ به علم الله يتعلق به علمه الأولي ثم استأنف بياناً شئ فقال وبعلم ما في السموات وما في الأرض ثم قال إنما التحذير والله على كل شيء قدير ثم خلط الوعيد بالوعيد والترغيب فقال يوم تجسد في عامه وجوز قال ابن النباري وإلى الله المصير يوم تجدد في الله على كل شيء قدير يوم تجدد وخص ذلك اليوم بالذكر وإن كان غيره من الأيام بمنزلة في ندرة الله تعالى تعظيماً لشأنه مثل مالك يوم الدين وقيل انتصابه بضم رأى اذكروا والظاهر أن العامل فيسهل يود

لمن أحب الله كان رغبته فيه لأن المحبة توجب الاقبال بالكيفية على المحبوب والاعراض بالكيفية عن غير هو قد مر في تفسير قوله والذين آمنوا أشد حبا لله تحقيق المحبة وأنهم آمن بالله تعالى عبارة عن إعطاء الثواب فقال ويغفر لكم ذنوبكم ليدل مع إبقاء الثواب على إزالة العقاب وهذا غاية ما يطلبه كل عاقل والله غفور في الدنيا يستتر على عبده أنواع المعاصي رحيم في الآخرة يشبهه على مثقال الذرة من الطاعة والحسنة يروي أنه لما نزل قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني قال عبد الله بن أبي أن محمدا يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا أن نحبه كما أحب النصارى عيسى فنزلت قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وذلك أن الآية الأولى لما اقتضت وجوب متابعتها ثم إن المنافق ألقى شبهة في البين أمره الله تعالى أن يقول انما أوجب الله عليكم متابعتي (١٧٦) لا لما يقوله النصارى في عيسى بل لكونه رسولا من عند الله ومبلغ تكاليفه فان

قولوا أعرضوا وتعرضوا على أن يكون التناء الأولى محذوفة ويدخل في جملة ما يقوله الرسول لهم فانه لا يحصل إلا كافر من محبة الله لانهم عبارة عن التناء لهم وإيصال الثواب إليهم والكافر يستحق الذم واللعن وهذا ضد المحبة ثم انه تعالى لما بين أن محبته لا تتم إلا باتباع الرسول بين على درجات الرسل وهو طبقتهم فقال ان الله اصطفى آدم ونوحا وآية أي جعلهم صفة خلقه والمختارين من بينهم شيلا بما يشاهد من الشيء الذي يصفي وينقي من الكدورة وذلك باستخلاصهم من الصفات الذميمة وتحليلهم بالحصول الجيدة كقوله الله أعلم حيث يجعل رسالته وقيل المعنى ان الله اصطفى دين آدم ودين نوح ولكن الأصل عدم الاضمار وذكر الحلي في كتاب المنهاج أن الانبياء عليهم السلام مخالفون لغيرهم في القوى

فكان القوم لما له المائدة فكانت حرايا نزل عليه أيما كانوا ثم من ثمار الجنة فامر القوم أن لا يخونوا فيه ولا يخبوا ولا يدخروا الغد بلا ابتلاهم الله به فكانوا اذا فعلوا من ذلك شيئا أنباهم به عيسى بن مريم فقال وأنبتكم بما أنا كاون وما تدخرون في بيوتكم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأنبأكم بما أنا كاون وما تدخرون قال أنبتكم بما أنا كاون من المائدة وما تدخرون منها قال فكان أخذ عليهم في المائدة حين نزلت أن يأكوا ولا يدخروا فادخروا وخافوا فجعلوا خنازير حين ادخروا وخافوا فذلك قوله فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين قال ابن يحيى قال عبد الرزاق قال معمر عن قتادة عن خلاص بن عمرو عن عمار بن ياسر ذلك وأصل يدخرون من الفعل يفعلون من قول الغائل دخرت الشيء بالدال فاما ادخروه ثم قيل يدخروا كقيل يذكرون ذكرت الشيء يراد به يدخروا فلما اجتمعت لذل والنساء وهما متقاربتا المخرج ثقل اظهارهما على اللسان فادخمت احدهما في الاخرى وصيرتا دالا مشددة صبر وهما دالين الدال والنساء ومن العرب من يغلب الدال على التاء فيدغم التاء في الدال فتقول وما تدخرون وهو مدخرك وهو مذكور اللغة التي هم القراءة الاولى وذلك ادغام الدال في التاء وابداله هاءا دالا مشددة لا يجوز القراءة بغيرها لتظاهر النقل من القراء بها وهي اللغة الجودي كما قال زهير

ان الكريم الذي يعطيك نائله * عفا ويظلم أحيانا فيظلم

يروي با غطاء يريد فيقتل من الظلم ويروي بالطاء أيضا أقول في تأويل قوله (ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) يعني بذلك جل ثناؤه ان في خلقي من الطين الطير باذن الله وفي ابرأى الاكدم والارض واحياءى الموتى وانباى اياكم بما أنا كاون وما تدخرون في بيوتكم ابتداء من غير حساب وتعيم ولا كهانة وعرفاة لهيرة لكم ومتفكرات تفكرون في ذلك فتعبرون به انى محق في قولي لكم انى رسول من ربكم اليكم وتعلمون به أنى فيما أدعوك اليه من أمر الله ونهيه صادق ان كنتم مؤمنين يعني ان كنتم مصدقين بحجج الله وآياته مقرين بتوحيده ونبيه موسى والتوراة التي جاءكم بها أقول في تأويل قوله (ومصدق لما بين يدي من التوراة ولا حمل لكم بعض الذي حرم عليكم) يعني بذلك جل ثناؤه وباني قد جئتكم بآية من ربكم وجئتكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ولذلك نصب مصدقا على الحال من جئتكم والذي يدل على أنه نصب على قوله وجئتكم دون العطف على قوله وجبها قوله لما بين يدي من التوراة ولو كان عطفا على قوله وجبها لكان الكلام ومصدق لما بين يديه من التوراة ولا يحمل لكم بعض الذي حرم عليكم وانما قيل ومصدق لما بين يدي من التوراة لان عيسى صلوات الله عليه كان مؤمنا بالتوراة مقرا بها وانها من عند الله وكذلك الانبياء كلهم يصدقون بكل ما كان قبلهم من كتب الله ورسوله وان اختلف بعض شرائع أحكامهم لمخالفة الله بينهم في ذلك مع ان عيسى كان فيما باعنا عملا بالتوراة لم يخالف شيئا من أحكامها الا ما خفف الله عن أهلها في الانجيل مما كان مشددا عليهم فيها كما حدثني الشئ قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الكريم قال ثنا

الجسمانية والقوى لروحانية أما القوى الجسمانية فهي اما مدركة أو متحركة أما المدركة فهي الحواس الظاهرة أو

الباطنة أما الظاهرة فقوله صلى الله عليه وسلم زويت الى الارض فارت مشارقها ومغاربها وقوله أقيموا صفوفكم وتراصوا فاني أراكم من وراء ظهري وهذا يدل على كمال القوة الباصرة وتطيرها ما حصل لابراهيم عليه السلام وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ذكره في تفسيره ان الله تعالى قوى صرته حتى شاهد جميع الملكوت وليس بمستبعد فانه يروي أن زرقاء اليمامة كانت تبصر من مسيرة ثلاثة أيام ويقال ان النسر وغيره من عظام الجوارح يرتفع فيرى صيده من مائة فرسخ وقال صلى الله عليه وسلم أطت السماء وحق لها أن تظ فتسعت طيط السماء ومثله ما زعمت الفلاسفة أن فينا غور من راض نفسه حتى سمع حفيف الملائكة وقد سمع سليمان كلام النمل وفهمه ومثله ما يروي

أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم مع الذئب ومع البعير وقد وجد يعقوب صلى الله عليه وسلم ربح يوسف من مسترة أيام وقال صلى الله عليه وسلم إن هذا الذئب يخبرني أنه مسوم وهو دليل كمال قوة الذوق وجعل النار بردا وسلاما على إبراهيم قبل وهو دليل قوة المس كافي النعمة والسند وفيه نظر إذا ادركنا ههنا فكيف يستدل به على قوة الإدراك بل يجب أن يحمل هذا على معنى آخر وهو أنه تعالى لا يبعد أن يجعل المناق ملاءمة لا يحار أو خاصة أو دعها في المناق حتى يصير ملائمة أو أوالحواس الباطنة فمنها قوة الحفظ قال تعالى سنقرئك فلا تنسى ومنها قوة الذكاء قال صلى الله عليه وسلم إنني رسول الله صلى الله عليه وسلم الف باب من العلم فاستنبطت من كل باب ألف باب وإذا كان حال الولي هكذا فكيف حال النبي وأما القوة المحركة فكعروج النبي صلى الله عليه وسلم وعروج عيسى عليه السلام إلى السماء وكرفع إدريس والياس على ما ورد في الأخبار وأما القوة الروحية العقلية فنقول إن النفس القدسية النبوية مخالفة (١٧٧) بما هيته السائر النفوس أو كالمخالفه صفاء

ونورية وانجذابا إلى عالم الأرواح فلا حرم تجري عليها الأنوار الغائضة من المبادئ العالية أتم من سائر النفوس وأكمل ولهذا بعثتكم كلمة للتأصيل ومعلمة للجاهلين ومرشدة للطالبيين مصطفاة على العالمين من جميع سكان الأرضين عند من يقول الملك أفضل من البشر أو من سكان السموات أيضا عند من يرى البشر أفضل الخسوفات ثم إن القرآن دل على أن أول الأشياء اصطفي آدم صفي الله وخليفته ثم أنه وضع كمال القوة الروحية في شعبة معينة من أولاد آدم وهم شيت وأولاده إلى إدريس ثم إلى نوح ثم إلى إبراهيم ثم انشعب من إبراهيم صلى الله عليه وسلم شعبتان اسمعيل واسحق فجعل اسمعيل مبدءا لظهور الروح القدسية لمحمد

عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول إن عيسى كان على شريعت موسى صلى الله عليه وسلم وكان يسبب ويستقبل بيت المقدس فقال لبي ابن إسرائيل إنني لم أدعكم إلى خلاف حرف مما في التوراة إلا لئلا لكم بعض الذي حرم عليكم وأضع عنكم من الآثار **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومصدق المايين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الأبل والثروب وأشياء من الطير والخيتان **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ومصدق المايين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم قال كان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى قال وكان حرم عليهم فيما جاء به موسى من التوراة لحوم الأبل والثروب فأحلها لهم على لسان عيسى وحرم عليهم الشحوم وأحل لهم فيما جاء به عيسى وفي أشياء من السمك وفي أشياء من الطير مما لا يصيده وفي أشياء حرمها عليهم وشددها عليهم فجاءهم عيسى بالتحفيف منه في الإنجيل فكان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى صلوات الله عليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم قال لحوم الأبل والشحوم لما بعث عيسى أحلها لهم وبعث إلى اليهود فاختلقوا وتفسروا **حدثنا** ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ومصدق المايين يدي من التوراة أي لما سبقني منها ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم أي أخبركم أنه كان حراما عليكم فتركتموه ثم أحله لكم تخفيفا عنكم فتصيبون بسره وتخرجون من تبعات **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم قال كان حرم عليهم أشياء فجاء عيسى ليحل لهم الذي حرم عليهم يبتغي بذلك شكرهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وجئتكم بآية من ربكم) يعني بذلك وجئتكم بحجة وعبرة من ربكم تعلمون بها حقيقة ما أقول لكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجئتكم بآية من ربكم قال ما بين لكم من الأشياء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجئتكم بآية من ربكم قال ما بين لكم من الأشياء كلها ويعني بقوله من ربكم من عند ربكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فاتقوا الله وأطيعوا إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) يعني بذلك وجئتكم بآية من ربكم تعلمون بها يقينا صدقي فيما أقول فاتقوا الله يا معشر بني إسرائيل فيما أمركم ونهاكم عنه في كتابه الذي أرسله على موسى فأوفوا به هذه الذي عاهدتموه فيه وأطيعوا فاعبدوا ثم تصدقني فيما أرسلني به إليكم ربي وربكم فاعبدوه فإنه بذلك أرسلني إليكم وباحلال بعض ما كان محرما عليكم في كتابكم وذلك هو الطريق

(٢٣ - (ابن جرير) - ثالث)

صلى الله عليه وسلم وجعل اسحق مبدءا لشعبتين يعقوب

وعيص فوضع النبوة في نسل يعقوب ووضع الملك في نسل عيص واستمر ذلك إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم فلما ظهر محمد صلى الله عليه وسلم نقل نور النبوة ونور الملك إليه صلى الله عليه وسلم وبقى الدين والملك في أمته صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة فالمراد بال إبراهيم أولاده عليهم الصلاة والسلام وهو المطلوب بقوله ومن ذريتي بعد قوله أني جعلت للناس اماما وأما آل عمران فقبل أولاد عمران بن بصير والد موسى وهرون وقبل المراد بال عمران والد سريم وهو عمران بن مائان بدليل قوله عقيبها إذ قالت امرأة عمران ولا شك أن عمران بن مائان جد عيسى من قبل الام ولان الكلام سيق للنصارى الذين يحتجون على الهية عيسى عليه السلام بالخوارق التي ظهرت على يده فأنه تعالى يقول إن ذلك باصطفاء الله إياه لا يكونه شريكا لاله ولان هذا اللفظ شديد المطابقة لقوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين ذرية بدل من سوى آدم بعضهما من بعض قبل

أي في التوحيد والاختصاص والطاعة كقوله المناقشون والمناقشات بعضهم من بعض وذلك لا شرا كهم في النفاق وقيل معناه ان خير ائمة كانوا
 متوالدين من آدم وقيل يعني ان الالين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من بصهر وبصهر من
 فاهت وفاهت من لاوي ولاوي من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى من مريم ومريم بنت عمران بن مائان ثم قال في الكشف مائان بن
 سليمان بن داود بن ايشا بن يهودا بن يعقوب بن اسحق وفيه نظر لان بين مائان وسليمان قوما آخرون وكذلك بين ايشا ويهودا والله سبحانه
 لا قول العباد عليهم بضمائرهم وافعالهم فيصطفى من خلقه من يعلم استقامته قولا وفعلا ويحتمل أن يكون الكلام مع اليهود والنصارى الذين
 كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباءه تغريهم بالعوام بطلان هذا الكلام فيكون أول الكلام تشريفا للمرسلين وآخر تهديدا للمبطلين كانه
 قيل والله سمع لاقوالهم الباطلة عليهم (١٧٨) يا غرضهم الفاسدة فيجازيهم بحسب ذلك ويحتمل أن يتعلق بما بعده كما مر في الوقوف

القوم والهدى المتين الذي لا عوجاج فيه كما حدثنا ابن جسد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن مجاهد بن
 جعفر بن الزبير فاتفقوا الله وأطيعوا الله ربي وربكم تبارك الذي يقولون فيه يعني ما يقول فيه النصارى
 واحتجاجا له به عليهم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي هذا الذي قد جلتكم عليه وجتسمكم به واختلقت القراء
 في قراءة قوله ان الله ربي وربكم فاعبدوه فقراءته عامة القراء بكسر ألف ان على ابتداء الخبر وقراءه بعضهم ان
 الله ربي وربكم بفتح ألف أن بتأويل وجتسمكم بآيتين ربي وربكم ان الله ربي وربكم على ردان على الآية والابدال
 منها والصواب من القراءة عندنا ما عليه قراء الامصار وذلك كسر ألف ان على الابتداء لاجتماع الحجة من
 القراء على صحة ذلك وما اجتمعت عليه فحجة وما انفرد به المتفرد عنها فرأى ولا يعترض بالرأي على الحجة وهذه
 الآية وان كان ظاهرها خبرا فيه الحجة البالغة من الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم على الوفد الذين حاجوه
 من أهل نجران باخبار الله عز وجل عن ان عيسى كان ربا مما نسب اليه من نسبة الى غير الذي وصف به نفسه
 من أنه الله عبد كسائر عبيده من أهل الارض الا ما كان الله جل ثناؤه خصه به من النبوة والنجاة التي آتاه دليلا
 على صدقه كما أتى سائر المرسلين غيره من الاعلام والدلالة على صدقهم والنجاة على نبوتهم ﴿ القول في تأويل
 قوله عز وجل ﴾ فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري الى الله قال الخواريون نحن أنصار الله آمنّا
 بالله وأشهد باننا مسلمون) يعني بقوله جل ثناؤه فلما أحس عيسى منهم الكفر فلما وجد عيسى منهم الكفر
 والاحساس هو الوجود ومنه قول الله عز وجل هل نحس منهم من أحد فاما الحسن بغير ألف فهو الاقناء والقتل
 ومنه قوله اذ تكسوتهم باذنه والحس أيضا العطف والرفقة ومنه قول الكمي

هل من بكى الدار راح أن تحس له * أو يبكى الدار ما العبرة الحصل ٧

يعني بقوله ان تحس له ان ترقله فتأويل الكلام فلما وجد عيسى من في اسرائيل الذين أرسله الله اليهم
 بخود النبوة وتكذيبا لقوله وصداء دعاهم اليه من أمر الله قال من أنصاري الى الله يعني بذلك قال عيسى
 من أعواني على المكذبين بحجة الله والمولين عن دينه والجاحدين نبوة نبيه الى الله عز وجل ويعني بقوله الى
 الله مع الله واعما حسن أن يقال الى الله بمعنى مع الله لان من شأن العرب اذا ضموا الشيء الى غيره ثم أرادوا الخبر
 عنهما بضم أحدهما مع الآخر اذا ضم اليه جعلوا مكان مع الى احيانا وأحيانا يخبر عنهما مع فتقول الذود الى
 الذودايل بمعنى اذا ضمت الذود الى الذود صارن ابلا فاما اذا كان الشيء مع الشيء لم يقوله بالي ولم يجعلوا مكان
 مع الى غير جائز أن يقال قدم فلان اليه مال يعني ومعه مال وبمثل ما قلنا في تأويل قوله من أنصاري الى الله
 قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال
 ثنا أسباط عن السدي قوله من أنصاري الى الله يقول مع الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

التأويل مالاك الملك هو ملك
 الوجود فلا وجود بالحقيقة
 الاله تؤتى الوجود من تشاء
 وتنزع الوجود من تشاء
 فتخلق بعض الموجودات
 مستعدا للبقاء كاللائكة
 والانس وتوجد بعضها قابلا
 للبقاء كالنبات والحيوان
 غير الانسان وتعر من تشاء
 بعزة الوجود النوري
 وتذل من تشاء بذل القبض
 القهري بيدك الخبير انك
 على كل شيء قدير تضمن
 للدعاء بذكر السبب كما يقال
 للجواد انك الذي يقدر على
 اعطاء كل خير فأتنا وأعزنا
 يا مغيض كل خيرو يا كاشف
 كل ضير تو جليل ظلمات
 الصفات البشرية النفسانية
 فينهار أنوار الصفات
 الروحية وبالعكس وتخرج
 القلب الحي بالحياة الحقيقية
 من النفس الميتة وتخرج
 القلب الميت عن الحياة
 الحقيقية من النفس الحية
 بالحياة المجازية الحيوانية
 لا يتخذ القلب المؤمن والروح

والسر وصفاتها الكافرين من النفس الامارة والشيطان والهوى والدنيا ولياء من دون المؤمنين من القلب والروح والسر ومن
 يفعل ذلك من القلوب فليس من أنوار الله والطفه في شيء الا ان تخافوا من هلاك النفوس فالنفس مركب الروح فتواسوها كيلا تهجر عن السبيل
 في الرجوع وتملك في الطريق من شدة الرياضات وكثرة المجاهدات ويحذركم الله نفسه أي من صفات قهره قل ان تخفوا ما في صدوركم من
 معاداة الحق في ضمن موالاة النفس ويعلم ما في سموات قلوبكم وما في ارض نفوسكم يوم تجدد كل نفس ما عملت أثار الخير والشر طاهري ذات
 المرء وصفاته وبحسب ذلك يبيض وجهه قلبه أو يسود ولكن في غفلة من هذا المحجوب عنه بحجاب النفس والجسم كمثل نائم لذغته حية كحية
 الكفر والحاصل الذميمة فلا يحس بها مادام نائما نوم الغفلة فاذا مات انتبه وأحس ثم أخبر عن طريق الوصول انه في متابعة الرسول واعلم ان
 للتابع ثلاث درجات ولحجة الحب ثلاث درجات والتابع على حسب الاتباع ثلاث درجات أما درجات الاتباع فالأولى درجة عوام

والحبة واحدا كما ان الراقي في المراتة يشاهد ذاته بذاته وصفاته بصفاته فيكون الراقي والموتى والروية واحدا قل اطيعوا الله والرسول فان متابعتها صورة جذبة الحق وصدف دوة محبته لكم ان الله اصطفى آدم وذلك ان الله تعالى خلق العالمين سبعة انواع الجناد والمعدن والنبات والحيوان والنفوس والعقول والارواح وجعل في آدم جميع الانواع ونخصه بتشريعات نامن هو تشريف وتلخيت فيه من روي فهو المظهر لجميع آياته وصفاته وذاته وهو معنى جعله خليفة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم وان الله خلق آدم على صورته ثم ذكر خواص اولاد آدم نوحا وآل ابراهيم وآل عمران والمراد بالآل كل مؤمن تقي بعضهم بعض بالوراثه الدينية العلماء ورثة الانبياء فالعالم كشجرة وعمرتها اهل المعرفة والله سميع لدعاتهم عليهم باحوالهم وخصالهم (اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما (١٨٠) وضعت وليس الذكركل انثى وانى سميتها مريم وانى أعيدتها بك وذريتها من الشيطان

وقال قومي باذن الله فقامت الشاة تشغو فقال يا صاحب الغنم خذ شاةك فقال له الراعي من أنت قال أنا عيسى ابن مريم قال أنت الساحر وفر منه قال عيسى لليهودى بالذى أحيا هذه الشاة بعدما أكلناها كم كان معك رغيفا خلف ما كان معه الارغيف واحد فروا يا صاحب بقرفنا دى عيسى فقال يا صاحب البقر اجزنا من بقرك هذه علفا قال ابعث صاحبك يأخذها قال انطلق يا يهودى ففى به فانطلق فجاء به فذبحه وشواه وصاحب البقر ينظر فقال له عيسى كل ولا تكسرن عظما فلما فرغوا قذف العظام فى الجلد ثم ضرب به بعصاه وقال قم باذن الله فقام وله خوار قال خذ علفك قال ومن أنت قال أنا عيسى قال أنت السحار ثم فر منه قال اليهودى يا عيسى أحيت به بعدما أكلناه قال عيسى فبالذى أحيا الشاة بعدما أكلناها والعجل بعدما أكلناه كم كان معك رغيفا خلف بالله ما كان معه الارغيف واحد فانطلقا حتى نزلا قرية فنزل اليهودى أعلاها وعيسى فى أسفلها وأخذ اليهودى عصا مثل عصا عيسى وقال أنا الآن أحى الموتى وكان ملك تلك المدينة مريضا شديدا مرض فانطلق اليهودى ينادى من بيتى طبيباً حتى أتى ملك تلك القرية فأنحبر بوجهه فقال ادخلونى عليه فانا أبر به وان رأيتوه قد مات فانا أحياه فقبل له ان وجع الملك قد أعيا الاطباء قبلك ليس من طبيب يدأويه ولا يشفى داؤه شيأ الا أمر به فصلب قال ادخلونى عليه فانى سأبر به فادخل عليه فاخذ برجل الملك فضر به بعصاه حتى مات فجعل يضربه بعصاه وهو ميت ويقول قم باذن الله فاخذ ليصلب فبلغ عيسى فاقبل اليه وقد رفع على الخشبة فقال أرايتم ان أحيت لكم صاحبكم أتركون لى صاحبى قالوا نعم فاحيا الله الملك لعيسى فقام وأقول اليهودى فقال يا عيسى أنت أعظم الناس على منة والله لا أقارئك أبدا قال عيسى فيما حدثنا به محمد بن الحسن بن موسى قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدى لليهودى أشدتك بالذى أحيا الشاة والعجل بعدما أكلناهما وأحيا هذا بعد مات وأتركك من الجذع بعدما رفعت عليه لتهصلب كم كان معك رغيفا قال خلف بهذا كلما كان معه الارغيف واحد قال لا بأس فانطلقا حتى مرا على كنز قد حفرته السباع والدواب فقال اليهودى يا عيسى لمن هذا المال قال عيسى دعه فان له أهلا يملكون عليه فجعلت نفس اليهودى تطلع الى المال ويكره أن يعصى عيسى فانطلق مع عيسى ومريم بالمال أربعة نفر فلما رأوه واجتمعوا عليه فقال اثنان لصاحبهما انطلقا فابتاعا لنا طعاما وشرابا ودواب نحمل عليها هذا المال فانطلق الرجلان فابتاعا دواب وطعاما وشرابا وقال أحدهما لصاحبه هل لك أن نجعل لصاحبينا فى طعامهما سهما فاذا أكلتما فإنا كان المال بينى وبينك فقال الآخر نعم ففعلوا وقال الآخر ان اذا ما اتيا بالطعام فليقم كل واحد الى صاحبه فيقتله فيكون الطعام والدواب بينى وبينك فلما جاآ بطعامهما قاما فقتلاهما ثم قعدا على الطعام فاكلا منه فماتا واعلم ذلك لعيسى فقال لليهودى اخرجته حتى نقتله فخرجته فقتله فقتله عيسى بين ثلاثة فقال

الرجيم فتقبلها ربه باقبول حسن وأنتها نبأنا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك بيحيى مصداق بكاه من الله وسيدا وحورا ونبيا من الصالحين قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا واذ كرر بك كثيرا وسبح بالعشى والابكار القرآن منى انك بغف الباء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو بما وضعت على الحكاية ابن عامر ويعقوب وأبو

بكر وحجاد الباقون وضعت على الغيبة وانى أعيدتها بغف الباء أبو جعفر ونافع وكفلها مشددة عاصم وجزرة وعلى وخلف الباقون اليهودى خفيها زكريا مقصورا كل القرآن جزرة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحجاد وقرأ أبو بكر وحجاد بالمدة والنصب ههنا الباقون بالمدة والرفع فناديه بالياء والامالة على وجزرة وخلف الباقون فنادته ببناء التاء يث فى المحراب بالامالة حيث كان مخفوضا قتيبة وابن زكوان ان الله بكسر ان ابن عامر وجزرة الباقون بالغف يبشرك وما بعده من البشارة خفيها جزرة وعلى الباقون بالتشديد لى آية بغف الباء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن شبنوذ عن ابن كثير الوقوف منى ج للابتداء ولا حتمال لانك العليم ه أنقى ط لمن قرأ بما وضعت ببناء التاء يث الساكنة ومن قرأ على الحكاية لم يقف لانه يجعلها من كلامها بما وضعت ط كلاتنى ج للابتداء بان ولا حتمال ان المجموع كلام واحد من قولها على قراءة من قرأ وضعت بالضم الرجيم ه حسنا ص لمن قرأ وكفلها مخففا لتبديل فاعله فان فاعل المحفف زكريا وفاعل المنة مدد الرب وقد

يعدى الى معولين كقوله اكلتها الخراب لان وجد جواب كما روي قاج لا تخاف على الضالين ثم عظم الطائفة ههنا ط مع عند الله
ط حساب ربه ج لما قلنا في رزقا طيبة ج للابتداء ولجوار لانك الدعاء ه في الخراب لا وان كسر ان لان من كسر جعل النداء في معنى
القول الصالحين ه عاقر ط ما يشاء ه آية ط ومرا ط والابكار ه والتفسير انه سبحانه ذكر في هذا المقام قصصا القصة الاولى قصة
حنسة أم مريم البتول زوجة عمران بن مائة بنت فاقود أخذ يشاع التي كانت تحتو كريا بن أذن روي ان حنة كانت عاقر لم تلد الى أن
كبرت وعجزت فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخه فتعركت نفسها بالولادة وسمته فقالت اللهم ان لك على نذر اشكر ان رزقتني ولما
أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدته وخدمه فحملت بمرم وهك عمران وهي حامل قال الحسن انما فعلت ذلك بالهام الله تعالى كما
الهم أم موسى فقد فتسه في اليم عن الشعبي محررا خلاصا للعبادة وتحرير العبد تخليصه (١٨١) من الرق وحرون الكتاب اذا أصلته

وخلص من الغلط ورجل حر
اذا كان خالصا لنفسه ليس
لا حر عليه يد وتصرف قال
الاصم لم يكن لبني اسرائيل
غنيمة ولا سبي وكان في دينهم
ان الولد اذا صار بحيث يمكن
استخدامه كان يجب عليه
خدمة الابوين فكانوا بالنذر
يتركون ذلك النوع عن
الانتفاع ويجعلون الاولاد
محررين لخدمة الله وعبادته
الله تعالى حتى اذا بلغ الحلم
كان مخيرا فان أبي المقام
وأراد أن يذهب ذهب وان
اختار المقام فلا خيار له بعد
ذلك ولم يكن نبي الا من نسله
محرر في بيت المقدس وما
كان هذا القدر الا في الغلمان
لان الجارية يصيبها الحيض
والقدر ثم انها نذرت مطلقا
اما البيان الامر على الغرض
والتقدير واما لانها جعلت
النذر وسيلة الى طلب الولد
الذكر ومحررا حال من ما وعن
ابن قتيبة المعنى نذرت لك ان
أجعل ما في بطني محررا فلما

اليهودي يا عيسى اتق الله ولا تطمئني فانما هو أنا وانت ما هذه الثلاثة قال عيسى هذا الى وهذا لك وهذا الثالث
لصاحب الرغيف قال اليهودي فان أخبرتك بصاحب الرغيف تعطيني هذا المال فقال عيسى نعم قال أنا هو
قال عيسى خذ حظي وحظك وحظ صاحب الرغيف فهو حظك من الدنيا والآخرة فلما حمله مشى به شيئا
فخسفه وانطلق عيسى بن مريم فمر بالحوار بين وهم يصطادون السمك فمال ما تصنعون فقالوا نصطاد
السمك فقال ألا تمشون حتى نصطاد الناس قالوا ومن أنت قال أنا عيسى بن مريم فآمنوا به وانطلقوا معه
فذلك قول الله عز وجل من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد باننا مسلمون
حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن في قوله فلما أحس عيسى
منهم الكفر قال من أنصاري الى الله الآية قال استنصر فنصره الحواريون وظهر عليهم وقال آخرون كان
سبب استنصار عيسى من استنصر لان من استنصر الحوار بين عيسى كانوا أرادوا قتله ذكر من قال ذلك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلما أحس عيسى منهم الكفر
قال كفروا وأرادوا قتله فذلك حين استنصر قومه قال من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله
والانصار جميع نصير كما الاشراف جمع شريف والاشهاد جمع شهيد واما الحواريون فان أهل التأويل
اختلفوا في السبب الذي من أجله سموا حواريين فقال بعضهم سمو بذلك لبياض ثيابهم ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال يروي أبي قال ثنا قيس بن الربيع عن ميسرة عن المنهال بن عمرو
عن سعيد بن جبيرة قال انما سموا الحوار بين بيضاء ثيابهم وقال آخرون سمو بذلك لانهم كانوا أقصاريين
يبيضون الثياب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن أبي أرطاة قال الحواريون الغسالون الذين يحورون الثياب بغسلونها وقال آخرون هم خاصة الانبياء
وصفونهم ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن روح بن القاسم ان
قتادة ذكر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان من الحوار بين فقبل له من الحواريون قال
الذين تصلح لهم الخلافة حدثت عن المنجاب قال ثنا الحسين قال ثنا بشر عن عمارة عن أبي روق عن
الضحاك في قوله اذ قال الحواريون قال أصفياء الانبياء وأشباه الاقوال التي ذكرنا في معنى الحوار بين قول من
قال سمو بذلك لبياض ثيابهم ولا نهم كانوا غسالين وذلك ان الحوار عند العرب شدة البياض ولذلك سمي
الحواري من الطعام حوارى لشدة بياضه ومنه قيل للرجل الشديد بياض مقلة العينين أحور وللمرأة حوراء
وقد يجوز أن يكون حوار عيسى كانوا سموا بالذي ذكرنا من تبييضهم الثياب وأنهم كانوا أقصاريين فعرفوا
بصبغة عيسى واختياره اياهم لنفسه أصحابا وأنصارا فجري ذلك الاسم لهم واستعمل حتى صار لكل خاصة للرجل

وضعها يعني ما في بطنها لانها كانت أنثى في علم الله أو على تاويل النفس أو التسمية أو الحيلة والحبل بفتح الباء مصدر بمعنى المحمول كما سمي بالحمل
ثم أدخلت عليه التاء للاشعار بمعنى الاثوثة فيه ومنه الحديث نهى عن حمل الحيلة ومعناه أن يبيع ما سوف يحمله الجنين الذي في بطن الناقة
على تقدير أنه يكون أنثى قالت رب اني وضعتها حال كونها أنثى ثم قرأ والله أعلم بما وضعت على الحكاية فجمع موع الكلام الى آخر الآية
من قولها ويكون فائدة قولها اني وضعتها أنثى الاعتذار عن اطلاق النذر الذي تقدم منها والخوف من أنها لا تقع الموقع الذي يعتسده
والعجز الى ربه والنحس على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها ثم خافت أن يقطن بها انما قالت ذلك لاعلام الله تعالى فقالت والله
أعلم بما وضعت وليس كاذ كذا لا أنثى ليس جنس الذكور كجنس الاناث لاسم في باب السدانة فان تحرر بغير الذكور لم يكن جائزا في شرعهم
والذكر يمكن له الاستمرار على الخدمة دون الانثى لعوارض النسوان ولان الانثى لا تقوى على الخدمة ولا يمكنها حمل النعمة عند الاختلاف ما ويحتمل

بأن تكون عارفة بالله واثقة بأن كل ما صدر عنه فإنه يكون حجة أو صواباً فقال شرباني وضعتها أنى ولكنك أعرف وأعلم بحال ما وضعت فاعمل
 لك فيه سر وليس الذي طلبت كالأنثى التي وهبت لي لأني لا تفعل إلا ما في حكمه ومصلحة فعلى هذا لأن في الذكروني الأنثى ليعهود
 حاضر ذهني لكنها في الذكروني حاضر ذهني تقدر بالدلالة ما في بطني عليه ضمنا وفي الأنثى حاضر ذهني حقيقة لتقدم لفظة أنثى ومن قرأ بما
 وضعت بسكون التاء التأنيت فالجملتان أعني قوله والله أعلم بما وضعت وليس الذي ذكر كلاً أنثى معترضتان ومعناه والله أعلم بالشئ الذي وضعت
 لما علق به من عظام الأمور وجعلها أوولدها آية للعالمين وهي جاهلة بذلك ثم زادها بياناً وإيضاحاً فقال وليس الذي ذكر الذي طلبت كالأنثى التي
 وهبت لها وأنى سميتها مريم وذلك أن أباهما قد مات عند وضعها فلذلك أتت الأم تسميتها مريم في لغتهم العابدات فإرادت بقولها ذلك التقرب
 والطلب إلى الله أن يعصمها حتى يكون فعلها (١٨٢) مطابقاً لاسمها ولهذا أردف ذلك بطلب الإعادة لها ولولدها من الشيطان فتقبلها ربهما

الضمير يعود إلى امرأة عمران
 ظاهراً بدليل أنها التي
 خاطبت وناذرت بقولها وب
 أنى وضعتها ويحتمل أن يعود
 إلى مريم فيكون فيه إشارة
 إلى أنه كبر بأهافى بطن أمها
 فسير بها بعد ذلك بقبول
 حسن تقبلت الشئ وقبلته
 إذا رضيت لنفسك قبولاً
 بفتح القاف وهو مصدر
 شاذ حتى حكى أنه لم يسمع
 غيره وأجاز الفراء والزجاج
 قبولاً بالضم والباء في قوله
 بقبول بمنزلة الباء في قولك
 كتبت بالقلم وضربت به
 بالسوط وفي التقبل نوع
 تكلف فكانه إنما حكم
 بالتقبل بواسطة القبول
 الحسن قال في الكشف
 معناه فتقبلها بذى قبول
 حسن أى بامرذى قبول
 وهو اختصاصها بأقامتها
 مقام الذكر في النذور ولم
 يقبل قبلها أنثى في النذر
 أو بان تسلمها من أمها عقب
 الولادة قبل أن تنشأ وتصلح
 للسدانة قال ويجوز أن
 يكون القبول اسم ما يقبل

من أصحابه وأنصاره حواريه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حوارياً وحواري الزبير يعني
 خاصته وقد سمي العرب النساء اللواتي مساكهن القرى والأصا حواريات وأنما سمين بذلك لغلبة البياض
 عليهن ومن ذلك قول أبي خلدة اليشكري

فقل للحواريات يئكين غيرنا * ولا يئكنا إلا الكلاب النواج

ويعني بقوله قال الحواريون قال هؤلاء الذين صغتهم ماذ كراماً من تبيضهم الثياب آمناً بالله صدقنا بالله واشهد
 أنت يا عيسى باننا مسلمون وهذا خبر من الله عز وجل أن الإسلام دينه الذي ابتعث به عيسى والأنبياء قبله
 لا النصرانية ولا اليهودية وتبرئة من الله لعيسى ممن اتحل النصرانية ودان بها كباراً أبراهيم من سائر الأديان
 غير الإسلام وذلك احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم على وفد نجران كما حدثننا ابن
 جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فلما أحس عيسى منهم الكفر والعدوان
 قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمناً بالله وهذا قولهم الذي أصابوه الفضل من ربه
 واشهد باننا مسلمون لا كما يقول هؤلاء الذين يحاجونك فيديني وفد نصاري نجران ﴿ القول في تأويل قوله
 (ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) وهذا خبر من الله عز وجل عن الحواريين
 أنهم قالوا ربنا آمنا أى صدقنا بما أنزلت يعني بما أنزلت على نبيك عيسى من كتابك واتبعنا الرسول يعني
 بذلك أمرنا اتباع عيسى على دينك الذي ابتعثت به وأعوانه على الحق الذي أرسلته به إلى عبادك وقوله فاكتبنا
 مع الشاهدين يقول فثبت أسمائنا مع أسماء الذين شهدوا بالحق وأقرؤالك بالتوحيد وصدقوا رسلك
 واتبعوا أمرك ونبيك فاجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به من كرامتك واجعلنا محملهم ولا تجعلنا من
 كفرة بك وصدعن سبيلك وحالف أمرك ونبيك يعرف خلقه جل ثناؤه بذلك سبيل الذين رضى أقوالهم
 وأفعالهم ليجتذوا طريقتهم ويتبعوا منها جهم فيصلاوا إلى مثل الذي وصلوا إليه من درجات كرامته ويكذب
 بذلك الذين اتبعوا من الملل غير الحقيقة المسلمة في دعواهم على أنبياء الله أنهم كانوا على غير هادى يحتج به على
 الوفد الذين حاوروا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجران بأن قيل من رضى الله عنه من اتباع عيسى كان
 خلاف قبلهم ومنها جهم غير منها جهم كما حدثننا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن
 الزبير ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين أى هكذا كان قولهم وإيمانهم ﴿ القول
 في تأويل قوله (ومكروا ومكر الله والله خير مما كرين) يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الدين كفرة وامن بنى
 إسرائيل وهم الذين ذكر الله أن عيسى أحسن منهم الكفر وكان مكرهم الذي وصفهم الله به موافقة بعضهم
 بعضاً على القتل بعيسى وقتله وذلك أن عيسى صلوات الله عليه بعد إخراج قومه يابوا وأمعن بين أظهرهم عاد

به الشئ كالسوط والدود لما يسعطيه ويلدوه الاختصاص ويجوز أن يكون معناه فاستقبلها مثل تجل بمعنى استجمل وذلك اليهم
 من قولهم استقبل الأمر إذا أخذ به أو أخذ به أول أمرها حين ولدت بقبول حسن وأنبتها نباتاً حسناً قيل كانت تنبت في اليوم مثل
 ما نبت الملوذ في عام وقيل المراد نماؤها في الطاعة والعفة والصلاح والسداد وكفلها زكريا روى أن حنة حين ولدت مريم لغتها في خوفة وجلتها
 إلى المسجد ووضعها عند الأخبار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالخبيبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذرة فتناقصوا فيها لأنها كانت
 بنت أمهم وصاحب قريبتهم وكانت بنو مائان رؤس بني إسرائيل وأخبارهم ومالوكم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندى خالها فقالوا
 لا حتى تفرع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين إلى نهر فالقوا فيه أقلامهم التي كانوا يكتبون بها النوراة والوحى على أن كل من ارتفع قلبه
 فهو الراجح فالقوا ثلاث مرات وفي كل مرة كان يرتفع قلم زكريا وترسب أقلامهم فأنخذها زكريا على هذه الرواية تكون كغاله زكريا ياها

من أول أمرها وهو قول الأكثرين وزعم بعضهم أنه كملها بعد أن قطعت نوبت النبوة الحسن على ترتيب الذنوب والارواح المترشح
تداقما وكانت تسكن في الصغر وكان رزقها من الجنة وإن ذكر ابن أبي عمير أنها لم تأكل من رزقها قط وأشرف المجالس ومقدمها
كانها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب والترتيب يدل على الطلب فكان صدر المجالس
يسمى محرابا للطلب الناس إياه وكان إذا خرج غداق عليها سبعة أبواب فكان يجدها فأكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء وذلك
قوله عز من قائل كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عند رزقها قال يا مريم أنى لك هذا من أين لك هذا الرزق الذي لا يشبه رزاق الدنيا وهو
آت في غير حينه والأبواب مغلقة قالت هو من عند الله فلا تستبعد أن الله يرزق من يشاء بغير حساب يحتمل أن يكون من تمام كلام مريم وإن
يكون معترض من كلام الله تعالى وأعلم أن الأمور الخارقة للعادة في حق مريم كثيرة منها أنه (١٨٣) روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه

وسلم ما من مولود يولد إلا
والشيطان يحسه حين يولد
فيسهّل صار حاملا من مس
الشيطان إياه إلا مريم وابنها
قلت وذلك لدعاء حنة وإني
أعبدوها ومنها تسكناها في
الصغر ومنها حصول الرزق
لها من عند الله كما روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه
صلى الله عليه وسلم جاع في
زمن قحط فاهتد له صلى الله
عليه وسلم فاطمة رضي الله
عنها رغيفين وبضعة لحم
آثرته بها فرجع صلى الله
عليه وسلم إليها وقال هلم
يابنتي فكشف عن الطبق
فاذا هو مملوء خبز والحافيت
وعلمت أنها نزلت من عند الله
يقال النبي صلى الله عليه وسلم
لها أنى لك هذا فقالت هو
من عند الله إن الله يرزق
من يشاء بغير حساب فقال
صلى الله عليه وسلم الحمد لله
الذي جعلت شبيهة بمريم
نساء بني إسرائيل ثم جمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم

اليهم فيما ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم إن عيسى
سارهم يعني بالحوار بين الذين كانوا يصطادون السمك فاتموا به واتبعوه اذ دعاهم حتى أتى بني إسرائيل
ليلا فصاح فيهم فذلك قوله فاتموا طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة الآية وأما مكر الله بهم فانه فيما
ذكر السدي القاء شبه عيسى على بعض أتباعه حتى قتله الماكرون عيسى وهم يحسبونه عيسى وقد ربح
الله عز وجل عيسى قبل ذلك كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن
السدي ثم إن بني إسرائيل حصر وعيسى وتسعة عشر رجلا من الحوار بين في بيت فقال عيسى لأصحابه من
ياخذ مصروقي فيقتل وله الجنة فانفذوا رجلا منهم وصعد بعيسى إلى السماء فذلك قوله ومكرنا ومكرنا لله والله
خير الماكرون فلما خرج الحواريون أبصروهم تسعة عشر فاحسبوا وهم أن عيسى قد صعد به إلى السماء
فجعلوا يعدون القوم فيجدونهم ينقمون رجلا من العدة ويرون صورة عيسى فيهم فشكوا فيه وعلى ذلك قتلوا
الرجل وهم يرون أنه عيسى وصلبوه فذلك قول الله عز وجل وماله وما صلبوه ولكن شبه لهم وقد يحتمل أن
يكون معنى مكر الله بهم استدواجه إياهم ليبليهم الكتاب أجله كما قد بينا ذلك في قول الله الله يستهزئ بهم
القول في تأويل قوله (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا)
يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الله بالقوم الذين حاولوا قتل عيسى مع كفرهم بالله وتكذيبهم عيسى فيما آماهم به
من عند ربهم اذ قال الله جل ثناؤه اني متوفيك فاذهبه من قوله ومكر الله يعني ومكر الله بهم حين قال الله لعيسى
اني متوفيك ورافعك إلى فتوفاه ورفعاه اليه ثم اختلف أهل التأويل في معنى الوفاة التي ذكرها الله عز وجل
في هذه الآية فقال بعضهم هي وفاة نوم وكان معنى الكلام على مذهبهم اني منيكم ورافعك في نومك ذكر
من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله اني
متوفيك قال معنى وفاة المنام ربه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ان عيسى
لم يموت وانما راجع اليكم قبل يوم القيامة وقال آخرون معنى ذلك اني قابضك من الارض فرافعك إلى قالوا
ومعنى الوفاة القبض كما يقال توفيت من فلان مالى عليه بمعنى قبضته واستوفيته قالوا معنى قوله اني متوفيك
ورافعك أى قابضك من الارض حيا إلى جوارى وأخذك إلى ما عندى بغير موت ورافعك من بين المشركين
وأهل الكفر بك ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا حمزة بن ربيعة عن ابن شاذب عن
مطر الوراق في قول الله اني متوفيك قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاة موت حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله اني متوفيك قال متوفيك من الارض حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله اني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا قال فرفعه

علي بن أبي طالب والحسن والحسين وجميع أهل بيته صلى الله عليه وسلم حتى شعروا بقي الطعام كما هو فاستقروا فامتنعوا عن جيرانها
وفي أمثال هذه الحوار من غير الانبياء دليل على صحة الكرامات من الأولياء والفرق بين المعجزة والكرامة أن صاحب الفعل الخارق في الأول
يدعى النبوة وفي الثاني يدعى الولاية والنبي صلى الله عليه وسلم يدعى المعجزة ويقطع به والولي لا يمكنه أن يقطع به والمعجزة يجب انفكاكها عن المعارضة
والكرامة بخلافها وقال بعضهم الانبياء مأمورون بأظهار المعجزة والأولياء مأمورون بإخفاء الكرامات أما المعتزلة فقد اجتجوا على امتناع
الكرامات بانهم ادلالت صدق الانبياء ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما أن الفعل المحكم لما كان دليلا على ان فاعله عالم فلا جرم لا يوجد
في غير العالم وأجابوا عن حديث أبي هريرة بعد تسليم صحته ان اسم لال المولود صار حاملا من الشيطان تخيل وتصوير لطامعه فيه كأنه يحسه
ويضرب بيده عليه ويقول هذا من أغويته فعني الحديث ان كل مولود فانه بطبع الشيطان في اغوائه إلا مريم وابنها وهذا المعنى يعم جميع من

كان في شدة تمناس عباد الله المخلصين قال في الكشف وأما حقيقة النسي والنسي كما يتوهم أهل الخسوف كلالا ولساط ابليس على الناس بخسهم
لا امتلات الدنيا صراخا وعباطما يملون به من نخسه قلت وعجب من مثله مثل هذا الكلام فإنه لا يلزم من الاحساس بمس الشيطان والصراخ
منه في وقت الولادة وأنه قريب العهد بعالم الارواح و زمان المكاشفة بعهد العهد من عالم الغفلة والالف بالمحسوسات أن يحس به في وقت آخر
وبصره على ان أثر مس الشيطان ونخسه يظهر في هينات النفس وأحوالها وانها أمور لا يحس بها الا بعد المغارقة أو قطع العلائق البدنية
والكلام فيه يستدعي فهمه استعدادا آخر غير العلوم الظاهرية قال الجبائي لم لا يجوز أن تكون تلك الخوارق من معجزات ذكرى او بيانه ان
ذكرى بادهالها على الاجال ان يوصل الله اليها رزقها وربما كان غافلا من تفاصيل ما يأتياها من الارواق من عند الله فاذا رأى شيئا بعينه في
وقت معين قال لها اني لك هذا قالت هو (١٨٤) من عند الله لا من عند غيره فعند ذلك يعلم ان الله تعالى أظهر بدعائه تلك المعجزة ويحتمل أن

يكون ذكرى يا شاهد عند
مريم رزقها معناده لانه كان
يقرب من السماء وكان
يقربها إلى الله عن ذلك
قد كان أن يكون من عند
الله يبعثه اليها فقالت
مريم عند الله لا من عند
غيره على ان لا نسلم انه ظهر
لها شيء من الخوارق بل
كانوا يرغبون في الاتفاق على
الزاهدان العابدات فكان
ذكرى اذ رأى شيئا من
ذلك خاف ان ذلك الرزق
أتاها من حيث لا ينبغي
وكان يسألها عن كيفية
الحال قلت أمثال هذه
الشبهات بوجها الشك في
القرآن وفي الحديث أو
العصية المحضة على ان نقول
لو كان معجزا لذكرى بالكان
ما أدونا من عند الله في طلبه
فكان عالما بحصوله واذا
علم امتنع ان يطلب كيفية
الحال وأيضا كيف قنع
بمعجزات أخبارها في زوال
الهممة وكيف مدح الله

أياه اليه توفيه آياه وتطهيره من الذين كفروا حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن
صالح أن كعب الاحبار قال ما كان الله عز وجل لميمت عيسى بن مريم انما بعثه الله داعيا ومبشرا بدعو اليه
وحده فلما رأى عيسى ناله من اتبعه وكثرة من كذبه شكى ذلك الى الله عز وجل فوحى الله اليه اني متوفيك
ورافعك الى وليس من رفعتك عندي ميتا واني سأبعثك على الاعور والبال فتقتله ثم تعيش بعد ذلك اربع
وعشر سنة ثم أميتك ميتة الحى قال كعب الاحبار وذلك بصدق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث
قال كيف تم لك أمة أنا في أرواها وعيسى في آخرها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن
جعفر بن الزبير يا عيسى اني متوفيك أي قابضك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله اني متوفيك ورافعك الى قال متوفيك قابضك قال ومتوفيك ورافعك واحد قال ولم يمت بعد حتى يقتل
الرجال وسيموت وقرأ قول الله عز وجل ويكلم الناس في المهد وكهلا قال رفعه الله اليه قبل أن يكون كهلا قال
وينزل كهلا حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قول الله عز وجل
يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى الآية كلها قال رفعه الله اليه فهو عند في السماء وقال آخرون معنى ذلك
ان متوفيك وفاته موت ذكرى من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله اني متوفيك يقول اني ميتك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
عن لا يتم عن وهب بن منبه البجلي أنه قال توفي الله عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار حتى رفع اليه
حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال والنصارى يزعمون أنه توفاه سبع ساعات من النهار ثم
أحياه الله وقال آخرون معنى ذلك اذ قال الله يا عيسى اني رافعك الى ومطهر لك من الذين كفروا ومتوفيك
بعد انزالي اياك الى الدنيا واولها من المقدم الذي معناه التأخير والمؤخر الذي معناه التقديم قال أبو جعفر
وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا قول من قال معنى ذلك اني قابضك من الارض ورافعك الى لتواتر الاخبار عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ينزل عيسى بن مريم فيقتل الرجال ثم يمكث في الارض مدة ذكورها
اختلفت الرواية في مبلغها ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفنون به حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق عن محمد بن مسلم الزهري عن حنظلة بن علي الاسلمى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ليهبطن الله عيسى بن مريم حكا عدلا واماما مقسطا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية
ويقبض المال حتى لا يجد من يأخذه وليس لكن الروحاء حاجا أو معترا أو يدفن به ما جيعا حدثنا ابن جبر
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وأنا أولى الناس بعيسى بن مريم

تعالى مريم بحصول هذا الرزق عندها وكيف يستبدر هذا القدر من أخبر الله تعالى بأنه اصطفاها على نساء العالمين وقال لانه
وجعلناها وابنها آية للعالمين القصة الثانية واقعة ذكرى يا عليه السلام وذلك قوله سبحانه هنالك أي في ذلك المكان الذي كانا فيه في المحراب أو في
ذلك الوقت الذي شاهد تلك الكرامات فقد استعار هذا وتوجيها للزمان دعاء ذكرى يا به وهذا يقتضي أن يكون قد عرف في ذلك الزمان أو
المكان أمره تعلق بهذا الدعاء فالجمهور من العلماء المحققين على ان ذكرى يا رأى عند مريم من فاكهة الصيف في الشتاء وبالعكس وان ذلك
خلق للعادة فطمع هو أيضا في أمر خارق هو حصول الولد من شيخ كبير ومن امرأة عاقرة وهذا لا يقتضي أن يكون ذكرى يا قبل ذلك شا كافي
قدرة الله تعالى غير مجوز وقوع الخوارق فان من حسن الادب رعاية الوقت الانسب في الطلب وأما المعتزلة فحين أنكروا كرامات الاولياء
وارهاص الانبياء قالوا ان ذكرى يا رأى آثارا للصالح والعفاف والتقوى مجتمعة في حق مريم حتى أن يكون له ولد مثلها قال المتكلمون ان دعاء

الذي صلى الله عليه وسلم لا يكون إلا بعد الإذن لا احتمال أن لا تكون الإجابة له فحينئذ تصير دعواه سر دودة وذلك لقص في منه به وأقول ان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون بمجرد التمسح فلا حاجة له في كل دعاء الى اذن مخصوص بل يكفي له الاذن في الدعاء على الاطلاق والغالب في دعونه الاجابة ثم ان وقع الامر بالبندرة على خلاف دعونه فذلك بالحقيقة مطلوبه لانه يريد الاصلح ويضم في دعائه انه لو لم يكن أصلي لم يبعثه الله عايبا ويصرفه عنه ومعنى قوله من ادنك ان حصول الولد في العرف والعادة له أسباب مخصوصة وكانت مفقودة في حقه فكانه قال أريد منك يارب ان تعزل الاسباب في هذه الواقعة وتخلق هذا الولد بمحض قدرتك من غير توسط الاسباب والنزوية النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد ههنا واحد كما قال فهب لي من ادنك وليا قال الفراء وانت الطيبة لتأنيث لفظ الذرية في الظاهر فالتذكير والتأنيث تارة يحى على اللفظ وأخرى على المعنى وهذا في أسماء الاجناس بخلاف الاعلام فانه (١٨٥) لا يجوز ان يقال يات طهعة لان اسم العلم لا يقيد

الا ذلك الشخص فاذا كان مذكرا لم يجز فيه الا التذكير انك سمع الدعاء يعني سمع اجابة وذلك لما عهد من الاجابة في غير هذه الواقعة كما قال في سورة مريم ولم أكن بدعائك رب شقيا فتداته الملائكة طاهر اللفظ للجمع وهذا في باب التشرية اعظم ثم ما روى ان المنادي كان جبريل فالوجه فيه انه كقولهم فلان يركب الخيل وباكل الاطعمة النفيسة أي يركب من هذا الجنس وباكل منه أولان جبريل كان رئيس الملائكة ولما بيعت الامم معه آخرون يشرك به يحيى يحتمل أن ذكره باقد عرف انه سيكون في الانبياء رجل اسمه يحيى وله زوجة عالية فاذا قيل له ان ذلك النبي المسمى يحيى هو والدك كان بشارته ويحتمل أن يكون المعنى يشرك بولد اسمه يحيى كما يحى في سورة مريم انا

لانه لم يكن بيني وبينه نبي وأنه خليفتي على أمتي وأنه نازل فاذا رايتوه فاعرفوه فانه رجل من نوح الخلق الى الجرة والبياض سبط الشعر كأن شعره يقطر وان لم يصبه بلل بين مصرتين يدق الصليب ويقتل الحنجر ويغيض المال ويقاتل الناس على الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب السجال وتقع في الارض الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل والتمر مع البقر والذئب مع الغنم وتلعب الغلمان بالحيات لا يضر بعضهم بعضا فيثبت في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى المسلمون عليه ويدفونونه قال أبو جعفر ومعلوم أنه لو كان قد أمانه الله عز وجل لم يكن بالذي بعثه مبعوثا آخرى فيجمع عليه ميتين لان الله عز وجل انما أخبر عباده أنه يخلقهم ثم يميتهم ثم يحييهم كما قال جل ثناؤه الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء فتأويل الآية اذا قال الله لعيسى يا عيسى اني قابضك من الارض ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا فاحمدوا نبوتك وهذا الخبر وان كان مخرجه مخرج خبر فان فيه من الله عز وجل احتجاجا على الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من وفد نجران بان عيسى لم يقتل ولم يصلب كزعموا وانهم واليهود الذين أقروا بذلك وادعوا على عيسى كذبة في دعواهم وزعمهم كما حد ثنا ابن جبريل ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ثم أخبرهم يعني الوفد من نجران ورد عليهم فيما أخبرواهم واليهود بصلبه كيف رفعه وطهره منهم فقال اذا قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا فانه يعني منطقتك فمخلصك من كفر بك وبجداجتهم به من الحق وسائر الملل غيرها كما حد ثنا ابن جبريل ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ومطهرك من الذين كفروا قال اذهبوا منكم بما هموا به مني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ومطهرك من الذين كفروا قال طهره من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعني بذلك جل ثناؤه جاعل الذين اتبعوك على مناهلك وملتك من الاسلام وفطرته فوق الذين يحدوا نبوتك وخالف سبيلهم جميع أهل الملل فكذبوا بما جنت به وصدا عن الاقرار به فصبرهم فوقهم طاهرين عليهم كما حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة هم أهل الاسلام الذين اتبعوه على فطرته وملته وسنته فلا يزالون طاهرين على من ناوهم الى يوم القيامة حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم ذكر نحوه حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم ذكر

(٢٤ - (ابن جرير) - ثالث) نبشرك بغلام اسمه يحيى وانه اسم أعجمي كوسى وعيسى ومن جوز أن يكون عربيا فنفع صرفه العلمية ووزن الفعل كيه مرثاه تعالى وصف يحيى بصفات منها قوله مصدقا بكلمة من الله وهو نصب على الحال لانه نكرة ويحيى معرفة قال أبو عبيدة أي مؤمنا بكتاب الله وسمى الكتاب كلمة كقبيل كلمة الحوي بدة لقصيدته والجمهور على ان المراد بكلمة من الله هو عيسى قال السدي لقيت أم يحيى أم عيسى وهما حاهلان بها فقالت يا مريم أشعرتني جيلي فقالت مريم وأنا أيضا حاهلي قالت امرأ قزكريا فاني وجدت مافي بطني يسجد لما في بطنك فذلك قوله مصدقا بكلمة من الله وقال ابن عباس ان يحيى أكبر سنام عيسى ستة أشهر وكان يحيى أول من آمن به وصدق بانه كلمة الله ووجهه ثم قتل يحيى قبل رفع عيسى وسمى عيسى كلمة الله لانه لم يوجد الا بكلمة الله وهي كن من غير واسطة أب وزرع كإسمي المخلوق خلقا والمرجو رجاء أو لكونه منسكما في أو ان الطغولية أو لانه منشأ الحقائق والاسرار كالكلمة ولهذا سمي روحا

أيضا لأنه سبب حياة الأرواح وقد يقال للأساطين العادل ظل الله ونور الله لأنه سبب ظهور ظل العدل ونور الاحسان أولاته ووددت الإشارة به في
 كتابات الانبياء وكتبهم كلوا أخبرت عن حدوث أمر ثم إذا حدثت قلت قد جاء قولي أو كلامي أي ما كنت أقول وأتكم به ومنها قوله وسيدا
 والسيد الذي يفوق قومه في الشرف وكان يحيي فائقا لقومه بل للناس كلهم في الخصال الحيدة وقال ابن عباس السيد الخليم وقال ابن المسيب
 الفقيه العالم وقال عكرمة الذي لا يغلبه الغضب ومنها قوله وحضور اقبل أي محصورا عن النساء لضعف في الآلة وزيف بانه من صفات النقص
 فلا يليق في معرض المدح والمحققون على انه فعول بمعنى فاعل وهو الذي لا يأتي النسوان لا العجز بل للعفة والزهد وحس النفس عنهن وفيه دليل
 على ان ترك النكاح كان أفضل في تلك الشريعة فلولان الامر بالنكاح والحث عليه وارد في شرعنا كان الاصل بقاء الامر على ما كان ومنها
 قوله ونبيا واعلم ان السيادة لا تتم (١٨٦) الابا القدرة على ضباط مصالح الخلق فيما رجع الى الدين والدنيا والحضور اشارة الى الزهد

التام وهو منع النفس عما
 يعنيه روى انه مر وهو طفل
 بصبيان يلعبون فدعوه الى
 اللعب فقال ما اللعب خلقت
 فقله ونبيا اشارة الى ما عدا
 جموع الامم فانه ليس
 بعدهما الا النبوة ثم قال
 ومن الصالحين أي من
 أولادهم لانه كان من أصلاب
 الانبياء أو كائنا من جملة
 الصالحين كقوله وانه في
 الآخرة لمن الصالحين أو
 لان صلاحه كان أم بدليل
 قوله صلى الله عليه وسلم ما من
 نبي الا وقد عصي أو هم
 بعصية غير يحيى بن زكريا
 فانه لم يعص ولم يسم وفيه
 ان الختم على الصلاح هو
 الغرض الاعظم والغاية
 القصوى وان كان نبيا
 ولهذا قال سليمان بعد
 حصول النبوة وأدخلني
 برحمتك في عبادك
 الصالحين وقال يوسف توفي
 مسلما وألحقني بالصالحين

محوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين
 كفروا الى يوم القيامة قال ناصر من اتبعك على الاسلام على الذين كفروا الى يوم القيامة حدثنا محمد بن
 الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا
 الى يوم القيامة أما الذين اتبعوك فيقال هم المؤمنون وليس هم الروم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو
 بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال جعل الذين اتبعوه
 فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال المسلمون من فوقهم جعلهم أعلى ممن ترك الاسلام الى يوم القيامة
 وقال آخرون معنى ذلك وجاعل الذين اتبعوك من النصارى فوق اليهود ذكر من قال ذلك حدثني
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قول الله ومطهر من الذين كفروا قال الذين كفروا من بني
 اسرائيل وجاعل الذين اتبعوك قال الذين آمنوا به من بني اسرائيل وغيرهم فوق الذين كفروا والنصارى فوق
 اليهود الى يوم القيامة قال فليس بل وفيه أحد من النصارى الا وهم فوق يهود في شرق ولا غرب هم في البلدان
 كلها مستذلون ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) يعني بذلك
 جل ثناؤه ثم الى ثم الى الله أيها المختلفون في عيسى مرجعكم يعني مصيركم يوم القيامة فاحكم بينكم يقول فأقضى
 حيث ذنب جيعكم في أمر عيسى بالحق فيما كنتم فيه تختلفون من أمره وهذا من الكلام الذي صرف من
 الخبر عن الغائب الى الخطابية وذلك ان قوله الى مرجعكم انما قصد به الخبر عن متبعي عيسى والكافرين به
 وتأويل الكلام وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى مرجع الفريقين الذين
 اتبعوك والذين كفروا بلك فاحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون ولكن ردا لكلام الى الخطاب لسوق القول
 على سبيل ما ذكرنا من الكلام الذي يخرج على وجه الحكاية كما قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم
 برح طيبة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فأما الذين كفروا فأعذهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم
 من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى بهم أجورهم والله لا يحب الظالمين) يعني بقوله جل
 ثناؤه فأما الذين كفروا فأما الذين كفروا وانبوتك يا عيسى وخالفوا ملتك وكذبوا بما جئتكم به من الحق وقالوا
 فيك الباطل وأضافوك الى غير الذي ينبغي أن يضيفوك اليه من اليهود والنصارى وسائر أصناف الأديان فاني
 أعذبهم عذابا شديدا اما في الدنيا فبالقتل والسبا والذلة والمسكنة واما في الآخرة فبنازحهم ثم خالدين فيها أبدا
 وما لهم من ناصرين يقول وما لهم من عذاب الله مانع ولا عن أليم عقابه لهم دافع بقوة ولا شفاععة لانه العزيز
 ذو الانتقام وأما قوله وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانه يعني تعالى ذكره وأما الذين آمنوا بلك يا عيسى
 يقول صدقوك فاقروا بنبوتك وبما جئتكم به من الحق من عندي ودانوا بالاسلام الذي بعثتكم به وعملوا بما

ثم ان الملائكة لما نادوه بما نادوه قال زكريا مخاطبا لله تعالى ومناجيا لاه رب أنى يكون
 لي غلام وقد بلغت الكبر عتيا وكنى السنون العالية وأثر في طول العمر وأضعفى قال أهل اللغة كل شيء صادفته وبلغته فقد صادفك وبلغك
 وذلك اذا أمكن تصور الطالب من الجانبين فيجوز باغت الكبر وبلغنى الكبر لان الكبر كالشيء الطالب للانسان فهو يأتيه بحدوثه فيه
 والانسان أيضا يأتيه بمرور العمر عليه ولا يجوز بلغنى البلاد في موضع باغت البلدان البلد ليس كاطالب للانسان الذهاب وامرأتى عاقر هي
 من الصفات الخاصة بالنساء يقال مرمل عاقر أي لا تنبت شيئا فان قيل لما كان زكريا هو الذي سأل الولد ثم أجابه الله تعالى الى ذلك فما وجه
 تعجبه واستعجاده بقوله أنى يكون من أين يحصل لي غلام فالجواب على ما في الكشف ان الاستبعا اذا جاء من حيث العادة وقيل انه دهش من
 شدة الفرح فسبق لسانه ونقل بين سفيان بن عيينة ان دعاءه كان قبل البشارة بسنتين سنة فكان قد نسي ذلك السؤال وقت البشارة فلما سمع

فرضت

البشارة في زمان الشيوخ وخذ استغرب وكان له يومئذ مائة وعشرون سنة وأربع وتسعون ولا سيما أنه كان ولستون ومن السدي ان الشيطان جاءه عند سماع البشارة فقال ان هذا النداء من الشيطان وقد سخر منك فاشتبه عليه الامر ولا سيما انه كان من مصالح الدنيا ولم يتأكد بالمعجزة فرجع الى ازالة ذلك الخطا فسال ما سأل والجواب المعتمد ان ذكره يسمي بالاسم اسأل استبعادا وتشكك كافي قدرة الله تعالى وانما أراد تعيين الجهة التي بها يحصل الولد فان الجهة المعتادة كانت متعذرة عادة لكبره وعقارته فاجيب بقوله كذلك الله يفعل ما يشاء وهو ما جله واحدة أي الله يفعل ما يشاء من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولد من الشيخ الغافي والعجوز العاقر أو جلستان فيكون كذلك الله مبتدأ وخبراً أي على نحو هذه الصفة الله ويفعل ما يشاء بآله أي يفعل ما يريد من الافعال الخارقة للعادة ثم انه صلى الله عليه وسلم لقرط سروره وثقته بكرمه وانه سأل عن تعيين الوقت فقال رب اجعل لي آية علامة أعرف بها العلق فان ذلك لا يظهر من أول الامر فقال تعالى آيتك

(١٨٧)

الامر فقال تعالى آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام أي بلياليها ولهذا ذكر في سورة مريم ثلاث آيات ومعنى قوله ألا تكلم الناس قال المعسرون أي لا تقدر على التكلم حبس لسانه عن أمور الدنيا وأقدره على الذكر والتسبيح ليكون في تلك المدة مشتتة لا يذكر الله وبالطاعة واستوب الشكر على تلك النعمة الجسيمة فيصير الشيء الواحد علامة على المقصود وأداء لشكر النعمة فيكون جامعاً للمقاصد وفي هذه الآية اعجاز من وجوه منها القدرة على التكلم بالتسبيح والذكر مع العجز عن التكلم بكلام البشر ومنها العجز مع سلامة البنية واعتدال المزاج ومنها الاخبار بانه متى حصلت هذه الحالة فقد حصل الولد ثم ان الامر وقع على وفق هذا الخبر وعن قتادة انه صلى الله عليه وسلم عوتب

فرضت من فرائض على لسانك وشرعت من شرائع وسنت من ستن كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وعملوا الصالحات يقول أدوا فرائض فيوفيههم أجورهم يقول فيعطيهم جزاء أعمالهم الصالحة كاملاً لا يخسون منه شيئاً ولا ينفقونه وأما قوله والله لا يجب الظالمين فانه يعني والله لا يجب من ظلم غيره حقاً أو وضع شيئاً في غير موضعه فتني جل ثناؤه عن نفسه بذلك ان يظلم عباده فيجازي المسيء ممن كفر جزاء المحسنين ممن آمن به أو يجازي المحسن ممن آمن به واتبع أمره وانتهى عما نهاه عنه فاطاعه جزاء المسيئين ممن كفر به وكذب رسوله وخالف أمره ونهيه فقال اني لا أحب الظالمين فكيف أظلم خلقي وهذا القول من الله تعالى ذكره وان كان خرج مخرج الخبر كانه وعيد منه للكافر بن به وبرسله وعدمه للمؤمنين به وبرسله لانه أعلم الغريقين جميعاً انه لا يخس هذا المؤمن حقاً ولا يظلم كرامته فيضعها فيمن كفر به وخالف أمره ونهيه فيكون لها موضعها في غير أهلها طاملاً في القول في تأويل قوله (ذلك نتلو عليك من الآيات والذكر الحكيم) يعني بقوله جل ثناؤه ذلك هذه الانبياء التي أنبأ بها نبيه عن عيسى وأمه مريم وأما حنتوز كرى يا وابنه يحيى وما قص من أمم الحوار بين واليهود من بني اسرائيل نتلوها عليك يا محمد يقول نقرؤها عليك يا محمد على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم بوحينا لها اليك من الآيات يقول من العبر والحجج على من حاجك من وفد نصارى نجران ويهود بني اسرائيل الذين كذبوك وكذبوا ما جنتهم به من الحق من عندى والذكر يعني والقرآن الحكيم يعني ذى الحكمة الغامضة بين الحق والباطل بينك وبين ناسي المسيح الى غير نسبه كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ذلك نتلو عليك من الآيات والذكر الحكيم القاطع الغامض الحق الذي لم يخلطه الباطل من الخبر عن عيسى وعما اختلفوا فيه من أمره فلا يقبلن خبر غيره حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك ذلك نتلو عليك من الآيات والذكر الحكيم قال القرآن حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله والذكر يقول القرآن الحكيم الذي قد كل في حكمته في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) يعني جل ثناؤه ان شبه عيسى في خلقه اياه من غير غسل فان خبره يا محمد الوفاء من نصارى نجران عندي كشبه آدم الذي خلقته من تراب ثم قلت له كن فكان من غير غسل ولا ذكر ولا أني يقول فليس خلق عيسى من أمه من غير غسل بأعجب من خلق آدم من غير ذكر ولا أني فكان لما يقول وأمرى اذ أمرته أن يكون فكان فكذلك خلق عيسى أمرته أن يكون فكان وذكر أهل التأويل ان الله عز وجل أنزل هذه الآية احتجاجاً للنبيه صلى الله عليه وسلم على الوفد من نصارى نجران

بذلك حيث سأل بعد بشارة الملائكة فاخذ لسانه وصير بحيث لا يقدر على الكلام قلت وأحسن العتاب ما كان منترعاً من نفس الواقعة ومناسباً لها وفيه لطيفة أخرى وهي انه طلب الآية على الاطلاق فاحتمل أن يكون قد طلب علامة للعلوق واحتمل أن يكون قد طلب دلالة على احداث الخوارق ليصير علم اليقين عين اليقين فصار حبس لسانه آية للعلوق ودلالة على الفعل الخارق جميعاً مع مناسبه لواقع حيث سأل ما كان من حقه ان لا يستل وزعم أبو مسلم ان المعنى آيتك ان تصير ما ورابعاً من تكلم واكن بلا اشتغال بالذكر والتسبيح الارض اشارة بيد أو بالشفقتين ونحوها وأصل التركيب للتحرك يقال ارتج اذا تحرك ومنه الرموز للبحر وهو استثناء من قوله ألا تكلم وجاز وان لم يكن الرمز من جنس الكلام لان مؤداه مؤدى الكلام ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً وقيل الرمز الكلام الخفي وعلى هذا فلا استثناء متصل من غير تكلف وقرأ يحيى بن وثاب الارض اضمين جمع رموز كرسول ورسول وقرأ راضاً اضمين جمع راضى وتكادى وخدم وهو حال منه ومن الناس

الحقيقة على قلبك فان النطق بالكلمة يكون مغاوباً في تلك الحالة بشواهد الحق في الغيب لا تخرج من طاعتهم في الشهادة بالكلام الا
 وضراول هذا يقوى الروح الحيواني وتسمد منه القوة البشرية فيجبي الله تعالى به الشهوة الملية فسمى ما تولد من الشهوة الملية التي احياها الله
 يحيى ولا ستمرار هذه الحالة في الايام الثلاثة امر بالمراقبة ليسلا ونهاراً وعشياً وابكاراً حسبي الله (واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك
 وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم
 اذ يلقون اقلامهم ايمهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يخطصمون اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمها المسيح عيسى بن مريم
 وجها في الدنيا والاخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين قالت رب اني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله
 يخلق ما يشاء اذا قضى امراً انما يقول له كن فيكون ويعلمه الكتاب والحكمة (١٨٩) والتوراة والانجيل ورسول الى بني

اسرائيل اني قد جئتكم
 بآية من ربكم اني اخلق لكم
 من الطين كهيئة الطير فانفخ
 فيه فيكون طيراً باذن الله
 وأبرئ لكم البصر والابص
 وأحيي الموتى باذن الله
 وأنبئكم بما تاكلون وما
 تدخرون في بيوتكم ان
 في ذلك لآية لكم ان كنتم
 مؤمنين ومصدقين
 يدي من التوراة ولا حل
 لكم بعض الذي حرم عليكم
 وجئتكم بآية من ربكم
 فاتقوا الله وأطيعون ان الله
 ربي وربكم فاعبدوه هذا
 صراط مستقيم فلما أحس
 عيسى منهم الكفر قال
 من أنصاري الى الله قال
 الحواريون نحن أنصار الله
 آمنا بالله واشهد باننا مسلمون
 ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا
 الرسول فاكنتم مع الشاهدين
 ومكروا ومكر الله والله خير
 الماكرين اذ قال الله يا عيسى
 اني متوفيك ورافعك الى
 ومطهرتك من الذين كفروا

خالقهم تراب ثم قال له كن فيكون فلما أصبحوا عادوا فقرأ عليهم الآيات حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة
 عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له
 كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين فان قالوا خلق عيسى من غير ذكرك فقد خلقت آدم من
 تراب بتلك القدرة من غير انثى ولا ذكرك فكان كما كان عيسى لما ودها وشعرها وبشرها فليس خلق عيسى من
 غير ذكرك باعجب من هذا حد ثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل ان مثل
 عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب قال اني نجا نبيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له هل علمت
 ان أحد اولاد من غير ذكرك فيكون عيسى كذلك قاله نزل الله عز وجل ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم
 خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون أكان لا آدم أب أو أم كما خلقت هذا في بطن هذه فان قال قائل فكيف
 قال كمثل آدم خالقهم آدم معرفة والمعارف لا توصل قبل ان قوله خلقه من تراب غير صله لا آدم وانما هو بيان
 عن أمره على وجه التفسير عن المثل الذي ضرب به وكيف كان وأما قوله ثم قال له كن فيكون فانما قال فيكون
 وقد ابتدأ الخبر عن خلق آدم وذلك خبر عن خبر قد تغضى وقد أخرج الخبر عنه مخرج الخبر عما قدمي فقال
 جل ثناؤه خلقه من تراب ثم قال له كن لانه بمعنى الاعلام من الله نبيه ان تكون منه الاشياء بقوله كن ثم قال
 فيكون خبر ابتداء وقد تناهى الخبر عن أمر آدم عند قوله كن فتأويل الكلام اذا ان مثل عيسى عند الله
 كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن واعلم يا محمد ان ما قال له ربك كن فهو كائن فلما كان في قوله كمثل
 آدم خلقه من تراب ثم قال له كن دلالة على ان الكلام برأيه اعلام نبي الله صلى الله عليه وسلم وسائر خلقه انه
 كائن ما كونه ابتداء من غير أصل ولا أول له ولا عنصر استغنى بدلالة الكلام على المعنى وقيل فيكون فعطف
 بالمستقبل على الماضي على ذلك المعنى وقد قال بعض أهل العربية فيكون رفع على الابتداء ومعناه كن فكان
 ذلك كانه قال فاذا هو كائن في القول في تأويل قوله (الحق من ربك فلا تكن من الممترين) يعني بذلك
 جل ثناؤه الذي أنبأ بك به من خبر عيسى وان مثله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له رب كن هو الحق من
 ربك يقول هو الخبر الذي هو من عند ربك فلا تكن من الممترين يعني فلا تكن من الشاكين في ان ذلك
 كذلك كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحق من ربك فلا تكن من الممترين
 يعني فلا تكن في شك من عيسى انه كمثل آدم عبد الله ورسوله وكلمة الله وروحه حد ثنا الحسن بن علي قال ثنا
 اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحق من ربك فلا تكن من الممترين يقول
 فلا تكن في شك مما قصصنا عليك ان عيسى عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح وان مثله عند الله كمثل آدم
 خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن

وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى مرجعهم فاحكم بينهم فيها كنتم فيه تختلفون فاما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً
 شديداً في الدنيا والاخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى لهم أجورهم والله لا يحب الظالمين ذلك تتلوه عليكم من
 الآيات والذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين (القرآن
 ويعلمه بآء العيبة أبو جعفر ونافع وعاصم وسهل ويعقوب الباقون بالنون اني اخلق بكسر الهمزة ونفتح الياء نافع اني اخلق بالفتح فهما
 ابن كثير وأبو عمرو وزيد كهشة بشديد الباء يزيدو حزة في الوقف وكان ابن مقسم يقول بلغني ان خلقاً يقول ان حزة كان يترك
 الهمزة ويحرك الياء بحركتها الباقون بالياء والهمزة الطائر يزيد الباقون الطير فتكون بناء التانيث المفضل الباقون بياء الغيبة طائر أبو
 جعفر ونافع ويعقوب وكذلك في المائدة الباقون طائر أنصاري الى بفتح الياء أبو جعفر ونافع وقرأ قتيبة وأبو عمرو وطريق أبي الزعرار بالامالة فيوفىهم

المتفكرين يختصمون . منه ج قد قيل لتذكير الضمير وتانيث الكلمة في اسمه ولكن المراد من الكلمة الولد فلم يكن تانيثا حقيقيا .
 قالوا ج أن لا يوقف الى الصالحين لان وجهها حال وما بعده معطوف عليه على تقدير وكائنات من المقربين ومكلمات وكائنات من الصالحين المقربين
 الصالحين . بشرط يشاء ط فيكون . والانجيل ج لان ورسولا يجوز أن يكون معطوفا على ومن الصالحين أو منصوبا بمحذوف أي
 ويجعله رسولا والوقف أجور لتباعد العطف من ربكم ج لمن قرأني أخلق بالكسر بادئ الله ج والثاني كذلك للتفصيل بين المعجزات
 في بيوتكم ط مؤمنين ج للعطف واطيعون . فاعبدوه ط مستقيم . الى الله ط أنصار الله ج لان آمناني نظم الاستئناف مع
 إمكان الحال أي وقد آمن بالله كذلك (١٩٠) لانقطاع النظم مع اتحاد مقصود الكلام مساوون . الشاهدين . ومكر الله

ط الماكرون . القيامة
 ج لان ثم لترتيب الاخبار
 والآخرة ز للابتداء
 بالنفي مع ان النفي غام
 المقصود ناهرين .
 أجورهم ط الظالمين
 . الحكيم . آدم ط لان
 الجلة لا يتصف بها المعروف
 فيكون ط الممتزين
 . التفسير القصة الثالثة
 قصة مريم والعامل في اذ
 ههنا هو ما في قوله اذ قالت
 امرأة عمران لمكان
 العطف والمراد باللائكة
 ههنا جبريل كما يجيء في
 سورة مريم فارسلنا اليها
 روحنا واعلم أن مريم ما كانت
 من الانبياء لقوله تعالى
 وما أرسلنا قبلك الا رجالا
 فوحى اليهم فارسل جبريل
 اليها ما أن يكون كرامة
 لها عند من يجوز كرامات
 الاولياء واما أن يكون
 ارها صالحي وهو حائر
 عندنا وعند الكعبى من
 المعتزلة أو معجزة لذكرها

الزبير الحق من ربك بما جاءك من الخبر عن عيسى فلا تكن من الممتزين أي قد جاءك الحق من ربك فلا
 تترفيه حدثي نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تكن من الممتزين قال والممتزون
 الشاكون والمرية الشك والريب واحد سواء كهيئتما تقول اعطى وناولني وهلم فهذا يختلف في الكلام
 وهو واحد . القول في تاويل قوله (فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا
 وأبناءكم ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبنتل فنجعل لعنة الله على الكاذبين) يعني بقوله جل ثناؤه
 فن حاجك فيه فن جادل كما يجادل في المسيح عيسى ابن مريم والهاء في قوله فيه عائدة على ذكر عيسى وجاز أن
 تكون عائدة على الحق الذي قال تعالى ذكره الحق من ربك ويعني بقوله من بعد ما جاءك من العلم الذي
 قد بينته لك في عيسى انه عبد الله فقل تعالوا لهملوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم
 نبنتل يقول ثم نلتعن يقال في الكلام ما له به الله أي لعنة الله وما له عليه به الله يريد الله وقال لبيد وذكر
 قوما هلكوا فقال * نظر الدهر اليهم فابتهل * يعني دعا عليهم بالهلاك فنجعل لعنة الله على الكاذبين
 منا ومنكم في آية عيسى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فن حاجك فيه
 من بعد ما جاءك من العلم أي في عيسى انه عبد الله ورسوله من كلمة الله وروحه فقل تعالوا ندع أبناءنا
 وأبناءكم الى قوله على الكاذبين حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير
 فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم أي من بعد ما قصصت عليك من خبره وكيف كان أمره فقل تعالوا
 ندع أبناءنا وأبناءكم الآية حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فن حاجك
 فيه من بعد ما جاءك من العلم يقول من حاجك في عيسى من بعد ما جاءك فيه من العلم حدثنا نونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم نبنتل فنجعل لعنة الله على الكاذبين قال منا ومنكم حدثني نونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال وثني ابن لهيعة عن سليمان بن زياد الحضرمي عن عبد الله بن الحرث بن حزال يبري
 انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليت بيني وبين أهل نجران حجابا فلا أراهم ولا يروني من شدة ما كانوا
 يمارون النبي صلى الله عليه وسلم . القول في تاويل قوله (ان هذا لهو القصص الحق وما من الا الله
 وان الله لهو العزيز الحكيم فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين) يعني بذلك جل ثناؤه ان هذا الذي أنبأتك به
 يا محمد من أمر عيسى فقصصته عليك من أنبائه وانه عبيدي ورسولي وكلعتي ألقيتها الى مريم وروح مني لهو
 القصص والنبأ الحق فاعلم ذلك واعلم انه ليس للخلق معبود يستوجب عليهم العبادة بملكها يا هم الامم عبودك
 الذي تعبدوه وهو الله العزيز الحكيم ويعني بقوله العزيز العزيز في انتقامه ممن عصاه وخالف أمره وادعى
 معه الها غيره أو عبدا باسواء الحكيم في تدبيره لا يدخل مادبره وهن ولا يلحقه مخل فان تولوا يعني فان أدبر

هؤلاء

وهو قول جمهور المعتزلة ومن الناس من قال ان ذلك كان على سبيل النكت في الروع والالهام كما

في حق أم موسى وأوحينا الى أم موسى ثم انه تعالى مدحها بالاصطفاء ثم بالتطهير ثم بالاصطفاء ولا يجوز ان يكون الاصطفاء آن بمعنى واحد
 للتكرار الصريح فحمل المفسرون الاصطفاء الاول على ما اتفق لها من الامور في أول عمرها من قبول تحريرها مع كونها أنثى ومنها قال الحسن
 ما غدتها أمها طرفة عين بل ألقها الى زكريا وكان رزقها من عند الله ومنها تفرغها للعبادة ومنها ساعها كلام الملائكة شفاها ولم يتفق
 ذلك لاثني غيرها الى غير ذلك من أنواع اللطف والهداية التي العصى في حجةها وأما التطهير فتطهيرها عن الكفر والمعصية كما قال في حق أزواج
 النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته يطهرهم تطهيرا وعن مسيس الرجال وعن الحيف والنفاس قالوا كانت لا تحيض وعن الافعال الذميمة
 والاقوال القبيحة وأما الاصطفاء الثاني فهو ما اتفق لها في آخر عمرها من ولادة عيسى بعير أبي وشهادته ببراءته عما قد فذها اليهود قيسل المراد

أصفاؤها على نساء عالمي زمانها المأروى أنه صلى الله عليه وسلم قال سئل من نساء العالمين أربع مريم وأسماء امرأة فرعون وخديجة وفاطمة ثم لما بين اختصاصها بمزيد المواهب والعطايا أوجب عليها مزيد الطاعة شكر التلك النعم فقوله اقتنى أمر بالعبادة على العموم والسجدي أمر بالصلاة تسمية للشيء بمعظم أو كانه كفي قوله وأدبار السجود وفي الخبر إذا دخل أحدكم المسجد فليسجد سجدتين ولا ريب أن السجود أشرف الأركان لقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من الله تعالى وهو ساجد ثم قال واركع مع الراكعين فالأول أمر بالصلاة مطلقا والثاني أمر بالصلاة في الجماعة وانما عبر عن الصلاة ههنا بالركوع أما التغيير العبارة وقد يسمى الشيء بأحد أركانه وأما تسمية للشيء بمعظم أو كانه بناء على ما قيل الركوع أفضل من السجود لأن الركع حامل نفسه في الركوع فالمشقة فيه أكثر وللتمييز عن صلاة اليهود وقيل واركع مع الراكعين أمر بالخشوع والخشوع بالقلب ويحتمل أن يراد بقوله اقتنى الأمر بالصلاة لأن القنوت (١٩١) أحد أجزائه وأأن يراد بقوله والسجدي واركع استعمل كل منهما

في وقته اللائق به والواو تعيد التشريك لا الترتيب أو المراد انظمي نفسك في جملة المصلين وكوني في عدادهم لاني عداد غيرهم وانما لم يقل مع الراكعات أما التغليب وأما لان الاقتداء بالرجل حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء روي أن مريم بعد ذلك قامت في الصلاة حتى ورمت قدميها وسال الدم والقيح منها اللهم لا تأخذنا باسم الرجولية ونحن أقل في خدمتك من إحدى النساء ذلك الذي سبق من أنباء حنة وذكريا ويحيى ومريم من أخبار الغيب فوحى اليك قد ورد الكتاب بالإنحاء على معان مختلفة يجمعها تعريف الوحي اليه بأمر خفي من أشارة أو كلمة أو غيرها وبهذا التفسير بعد الإلهام وحيا كقوله وأوحى بك إلى النحل وقال وان الشياطين

هو الذي حاجوك في عيسى عما جاءك من الحق من عند ربك في عيسى وفي غيره من سائر ما أتاك من الهدى والبيان فاعرضوا عنه ولم يقبلوه فان الله عليهم بالفسدين يقول فان الله ذو علم بالذين يعصون ربهم ويعملون في أرضه وبلاذهم بما ينهاهم عنه وذلك هو افسادهم يقول تعالى ذكره فهو عالم بهم وبأعمالهم يحصيهم عليهم ويحفظها حتى يجازيهم عليهم الجزاءهم وبخبر ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان هذا هو القصة الحق أي ان هذا الذي جئت به من الخبر عن عيسى لهو القصة الحق من أمره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ان هذا هو القصة ان هذا الذي قلنا في عيسى لهو القصة الحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هذا هو القصة الحق قال ان هذا القصة الحق في عيسى ما ينبغي لعيسى ان يتعدى هذا ولا يجاوز ان يتعدى أن يكون كلمة الله ألقاها إلى مريم وروح الله وعبد الله ورسوله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ان هذا هو القصة الحق ان هذا الذي قلنا في عيسى هو الحق وما من اله الا الله الآية قلنا فصل حل ثناؤهم بين نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبين الوفد من نصارى نجران بالقضاء الفاصل والحكم العادل وأمره ان هم تولوا عمادهم اليه من الأثرار بوحدانية الله وأنه لا ولد له ولا صاحبة وان عيسى عبده ورسوله وأبو الأجلد والخصومة ان يدعوهم إلى الملائكة ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم انخرلوا فامتنعوا من الملائكة ودعوا إلى الملائكة كالذي حدثنا ابن جبير قال ثنا جابر عن مغيرة عن عاصم قال قال فامر يعني النبي صلى الله عليه وسلم بملائكتهم يعني ملائكة أهل نجران بقوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم الآية فتواعدوا ان يلاعونه وواعدوه الغداة فطلقوا إلى السيد والعاقب وكانوا أعقلهم فتابعاهم فانطلقوا إلى رجل منهم عاقل فذكروا له ما فارقوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعتهم وندمهم وقال لهم ان كان نبيائهم دعاء عليكم لا بغضب الله فيكم أبدا وإن كان ملاءكم فظهر عليكم لا يستبقينكم أبدا قالوا كيف لنا وقد وعدنا فقال لهم اذا غدوتم اليه فعرض عليكم الذي فارقتوه عليه فقولوا نعوذ بالله فان دعاءكم أيضا فقولوا نعوذ بالله واعلم ان يعفيكم من ذلك فلما غدوا غدا النبي صلى الله عليه وسلم محضنا حسنا أخذنا بيد الحسين وفاطمة فتشى خلقه فدعاهم إلى الذي فارقوه عليه بالامس فقالوا نعوذ بالله ثم دعاهم فقالوا نعوذ بالله مرارا قال فان أبيتم فاسلموا أولكم كمال المسلمين وعليكم كمال المسلمين كما قال الله عز وجل فان أبيتم فاعطوا الجزية عن يد وأنتم صاغرون كما قال الله عز وجل قالوا ما نكف الا أنفسنا قال فان أبيتم فاني أنبذ اليكم على سواء كما قال الله عز وجل قالوا ما لنا طاقة بحرب العرب ولكن نؤدى الجزية قال فجعل عليهم في كل

أيوحون إلى أوليائهم وقال فوحي اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا فلما كان الله سبحانه ألقى هذه الأنباء إلى النبي بواسطة جبريل بحيث تخفى على غيره سماء وحيا وما كنت لديهم نفيتم المشاهدة واتفؤوا ما علموا وتركوا في استماع الانباء من حفظها وهو موهوم لانه كان معلوما عندهم علم يقينانه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكروين للوحي فمريبق الا الله هذه الممتنع في حقه صلى الله عليه وسلم فنفيتم على سبيل التهميم بالمتكبرين للوحي ومثله في القرآن غير عز يزوما كنت بجانب العرب وما كنت بجانب الطور اذ يلقون أقلامهم ينتظرون أولياعوا أو يقولون أيهم يكفل مريم حسد في متعلق الاستفهام لدلالة الإلقاء عليه وظاهر الآية يدل على أنهم كانوا يلقون الأقلام في شيء على وجه يظهر به امتياز بعضهم عن البعض في استحقاق ذلك المطلوب وليس فيه دلالة على كيفية ذلك الإلقاء إلا انه روي في الخبر أنهم كانوا يلقونها في الماء بشرط ان من جرى قلبه على خلاف جرى الماء فابده ثم انه حصل هذا المعنى لذكره يا فصار ولي بكف لها وقيل عرف برسوب الأقلام وارتقاءها كما مر عن الربيع أنهم

الغواصين في الماء الجاري فخرت عصا كرى على ضد حجر ينال أعظمها ثم قال أبو مسلم المراد بالقلم الأعلام ما كانت تفعله الأعم من المساهمة عند التنارع فيطرحون سهاماً يكتبون عليها أسماءهم فن أخرج له السهم سلم له الأمر قال تعالى فساهم فكان من المدحضين وهو شبيه بالقداح التي يتقاسم بها العرب لحم الجزور وانما سميت تلك السهام أقلاماً لأنها تقلم وتبرى قال القاضي وقوع لفظ القلم على هذه الأشياء وإن كان صحيحاً نظر إلى أصل الاشتقاق لأن العرف الظاهر يوجب اختصاص القلم بهذا الذي يكتب به فوجب حمل اللفظ عليه وما كنت لبيهم إذ يختصمون يتنازعون على التكفيل قيل هم خزنة البيت وقيل بل العلماء والأخبار وكتاب الوحى ولا شبهة في أنهم كانوا من الخواص وأهل الفضل في الدين والرغبة في ماريق الخير ثم المراد بهذا الاختصاص يحتمل أن يكون ما كان قبل الاقتراع وأن يكون اختصاصاً آخر حصل بعد الاقتراع وبالجملة فالمقصود شدة (١٩٢) رغبتهم في التكفيل بشأنهم والقيام بأصلاح مهامهم المألان عمران كان رئيساً لهم، فأرادوا قضاء

حقوقهم وأما لأجل نفسها سنة التي حلة ألقاها رجب وألقاها في صفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أتاني البشير بهلكة أهل نجران حتى الطير على الشجر والعصافير على الشجر لو نغوا على الملاعة حد ثنا ابن جريد قال ثنا جرير قال نقلت للمغيرة أن الناس يروون في حديث أهل نجران أن علياً كان معهم فقال أما الشعبي فلم يذكره فلا أدري أسوة رأي بني أمية في علي أو لم يكن في الحديث حد ثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير أن هذا هو القصص الحق إلى قوله فقولوا شهدوا بأننا مسلمون فدعاهم إلى النصف وقطع عنهم الخبة فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله عنه والفصل من القضاء بينهم وبينهم وأمره بما أمره به من ملاعتهم أن ردوا عليه دعاهم إلى ذلك فقالوا يا أبا القاسم دعنا ننظر في أمرنا ثم نأتيك بما تريد أن نفعل فيما دعوتنا إليه فأنصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذارأيهم فقالوا يا عبد المسيح ما ترى قال والله يا معشر النصارى لقد عرفتم أن محمد النبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ولقد علمتم ما لعن قوم نبيا قطع في كبرهم ولا نبت صغيرهم وأنه لا استئصال منكم أن علمتم فإن كنتم قد أبيتم إلا الف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل ثم أنصرفوا إلى بلادكم حتى يريكم رأيي فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلاعنك وإن نتركك على دينك وترجع على ديننا ولكن ابعت معنار جلامن أصحابك ترضى لنا بحكم بيننا في أشياء قد اختلفنا فيها من أموالنا فانكم عندنا رضى حد ثنا ابن جريد قال ثنا عيسى بن فرقد عن أبي الجارود عن زيد بن علي في قوله تعالى وادع أبناءنا وأبناءكم الآية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فبن حاجك فيهم من بعد ما جاءك من العلم الآية فاحذ بعبي النبي صلى الله عليه وسلم بيد الحسن والحسين وفاطمة وقال لعلنا نبعثهم فخرج معهم فلم يخرج يومئذ النصارى وقالوا أنا نخاف أن يكون هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم وليس دعوة النبي كغيرها فتخلعوا عنه يومئذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا لا حترقوا فصالحوه على صلح على أن له عليهم ثم اتين ألقافا تجزئ الدراهم في العروش الحلة باربعين وعلى أن له عليهم ثلاثاً وثلاثين درهماً وثلاثاً وثلاثين بعبراً وأربعة وثلاثين فرساً غازية كل سنة وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضامن لها حتى تؤدبهم إليهم حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا وفداً من وفد نجران من النصارى وهم الذين حاجوه في عيسى فمكصوا عن ذلك وخافوا ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده إن كان العذاب لعدن لي على أهل نجران ولو فعلوا لاستوصوا عن جديد الأرض حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فبن حاجك فيهم من بعد

حقوقهم وأما لأجل نفسها حيث كانت محرقة لخدمة بيت العباد وأما لأنهم وجدوا في الكتب الإلهية أن لها ولا بنها شأننا القصة الرابعة حكاية ولادة عيسى وذكر طرف من معجزاته إذ قالت الملائكة يعني جبريل كاسر ومتعلق إذ هو متعلق وأذ قالت لأن هذا يدل من ذلك ويجوز أن يكون بدلا من قوله إذ يختصمون قال في الكشف هذا على أن الاختصاص والبشارة وقع في زمان واسع كما تقول لقينته سنة كذا يعني وانما لقينته في ساعة منها يكون الزمان الواسع زماناً لكل منهما فيكون الثاني بدل الكل من الأول ويجوز أن يتعلق يختصمون ولا يحتاج إلى زمان واسع بناء على ما روى عن الحسن أنها كانت عاقلة في حال الصغر وإن كان ذلك من كراماتها فإنما أراد أن ترد عليها البشرية في حال الصغر ولا يقتصر إلى أن يؤخر إلى حين

العقل واعلم أن حدوث الشخص من غير نطفة الأب أمر ممكن في نفسه وكيف لا وقد يشاهد حدوث كثير من الحيوانات على سبيل التولد كتولد الفأر عن المذرة والحيات عن الشعر العفن والعقارب عن الباذر ورج غايته الاستبعاد عرفاً وعادة وهذا لا يوجب عند الحكماء لنا قويا فضلاً عن العلم ثم إن الصادق أخبر عن وجود ذلك الممكن فيجب القطع بصحته ومما يزيد في العقل بياناً أن التخييلات الذهنية كثيراً ما تكون أسباباً لحدوث الحوادث كتصور حضور المني في الغضب وكتصور السقوط لحصول السقوط للماشي على جذع ثم تدور فوق فضاء بخلاف ما لو كان على قرار من الأرض وقد جعلت الفلاسفة هذا كاصلاً في بيان جواز المعجزات والكرامات فما المانع أن يقال إنها لما تخيلت صورة جبريل كفي ذلك في انغلاق الوادي رجها فان مني الرجل ليس إلا لاجل العقد فإذا حصل الانعقاد لم يبق المرأة بوجه آخر أمكن علوق الولد قوله بكلمة منه لفظاً من ههنا ليست للتبعض كما توهمت النصارى والحلولية لأنه تعالى غير متبعض بوجه من الوجوه ولكنه لا ابتداء الغاية أي بكلمة

صاحبه من الله وذلله انما يعنى من غير واسطة ابصارنا غير كلمة كن في حقه أظهر وأكمل فكان كلمة نفس الكلمة كان من غلب عليه الجود والكرم والاقبال يقال انه يحض الجود ونفس الكرم وصرح الاقبال والمسح لقب من الاقباط المشرفة كالصديق والفاروق وأصله مشيحا بالعبرانية ومعناه المباركة وجعلنى مباركا أيما كنت وكذلك عيسى معرب أبشوع أما احتمال اشتقاق عيسى من العيس البياض الذى تعلوه حجرة فبعيد وأما احتمال المسح من المسح فقريب وعليه الاكثرون عن ابن عباس سمي بذلك لانه ما كان يمسح ذاعاهة الا يبرأ وقال أحد بن يحيى لانه كان يمسح الارض أى يقطعها وعلى هذا فيجوز أن يقال له مسيح بالتشديد كشرى وقيل لانه مسح من الاوزار والآثار وقيل لانه لم يكن في قدمه خوص وكان يمسح القدمين وقيل لانه مسح بدهن طاهر مبارك يمسح به الانبياء ولا يمسح به غيرهم قالوا ويجوز أن يكون هذا الدهن جعله الله علامة للملائكة يعرفون بها الانبياء حين يولدون وقيل لان جبريل (١٩٣) مسح به جناحيه وقت ولادته صيانة

له عن مس الشيطان وقيل لانه خرج من بطن أمه ممسوحا بالدهن وأما المسح الدجال فسمي بذلك لانه مسح إحدى عينيه أولانه يمسح الارض أى يقطعها في المدة القليلة قالوا ومثله الدجال دجل في الارض أى قطعها وقيل الدجال من دجل الرجل اذاموه وليس وتقديم المسح وهو اللقب على الاسم وهو عيسى للتشريف والتبني على علو درجته وانما نسب الى مريم والخطاب لمريم تنبيها على انه لأب له حتى ينسب اليه كافي سائر الانبياء فلا ينسب الا الى أمه وذلك من جملة ما اصطفت به وانما ذكر صير الكلمة في اسمه لان المسمى بها مذكروا انما قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم والاسم من المجموع عيسى والمسح لقب والابن صفة لان المراد التعريف والتميز والذي يتميز به عن غيره هو مجموع الثلاث توجيها ذا الجاه والشرف والقدر

ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم قال بلغنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم خرج ليداعى أهل نجران فلما رأوه خرج هابرا وفرقوا فرجعوا قال معمر قال قتادة لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أهل نجران أخذ بيد حسن وحسين وقال فاطمة اتبعينا فلما رأى ذلك أعداء الله رجعوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون النبي صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلا ولا مالا حدثنا أبو كريب قال ثنا زكريا عن عدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لا عتوني ما حال الحول وبحضرتهم منهم أحد الا أهلك الله الكاذبين حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو لا عت القوم بمن كنت تأتى حين قلت أبناءنا وأبناءكم قال حسن وحسين حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو كريب الحنفى قال ثنا المنذر بن نعلبة قال ثنا علي بن أحمد بن أبي الشكري قال قلت هذه الآية قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم الآية قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة وتابنها الحسن والحسين ودعا اليهود ليلاعهم فقال شاب من اليهود ويحكم أليس عهدكم بالامس من اخوانكم الذين مسخو اقدرة وخنازير لا تلعنوا فانتهاوا في القول في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقلوا شهدوا باننا مسلمون) يعنى بذلك جعل ثنائه قل يا محمد لأهل الكتاب وهم أهل التوراة والانجيل تعالوا هلموا الى كلمة يعنى الى كلمة عدل بيننا وبينكم والكلمة العدل هي ان يوحد الله فلا يعبد غيره ويبرأ من كل عبود سواه فلا يشرك به شيئا وقوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا ولا يدين بعضنا بعضا بالطاعة فيما أمر به من معاصي الله ويعظمه بالسجود له كما يسجد له به فان تولوا يقول فان أعرضوا عبادعتهم اليه من الكلمة السواء التي أمرتكم بدعائهم اليها فلم يجيبوك اليها فقولوا أيها المؤمنون للمعتولين عن ذلك اسمهم دوابا مسلمون واختاف أهل التأويل فبين تزلت فيه هذه الآية فقال بعضهم تزلت فيهم وبنى امرا ئيل الذين كانوا حوالى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر بن قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة الى الكلمة السواء وهم الذين حاجوا في ابراهيم حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا اليهود الى كلمة السواء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال بلغنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم

(٢٥) - (ابن جرير) - ثالث (وقيل الكريم لان أشرف أعضاء الانسان هو الوجه في الدنيا بالعبادة والمعجزات الباهرة وبالبراءة عن العيوب والآخرة بشهادة الامامة المحققين وعلاوة الدرجة في الجنة ونصبه على الحال من النكرة الموصوفة وهى كلمة وكذا انتصاب ما بعده كما مر في الوقوف أى يشرك به موصوفهم هذه الصفات وكونه من المقربين هو رفعا الى السماء وصحبت للملائكة والمهدوقيل حجرا أمه وقيل الآلة المعروفة لاضجاع الصبي وكيف كان فالراد أنه يكلم الناس في الحالة التي يحتاج الصبي فيها الى المهدوكهلا عطف على العرف أى يكلم الناس في الصغر وفي السكولة والكهل في اللغة الذي اجتمع قوته وكل شابه من قولهم اكتمل النبات أى قوى روى ان عمره بلغ ثلاثا وثلاثين ثم رفع الى السماء ولا ريب ان أكمل أحوال الانسان ما بين الثلاثين والاربعين فيكون عيسى قد بلغ سن السكولة وعن الحسين بن الفضل المراد أن يكون كهلا بعد نزوله من السماء وانه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال فان قيل ان تكلمه في المهد من المعجزات واكن تكلمه في حالة السكولة ليس من

المخبرات في الغائبة في ذكره فالجواب من وجوه قال أبو مسلم معتاد أنه يتكلم حال كونه في المهد في حال كونه كهلا على حد واحد وصفة واحدة ولا شك أنه غاية في العجز وقيل المراد الرد على نصارى نجران وبيان كونه متقلبا في الأحوال من الصبا إلى الكهولة فإن التغير على الإله محال وقيل المراد أنه يكلم الناس مرة واحدة في المهد لاظهار طهارته وأمه تم عند الكهولة يتكلم بالوحى وبالنبوة قال الأصم المراد أنه يبلغ حال الكهولة ويخرج من قول الحسين بن الفضل جواب آخر وههنا بحث للنصارى قالوا إن كلامه في المهد من أعجب الأمور وأعجزها ولا شك أن مثل هذه الواقعة يكون بحضر جمع عظيم وتوفر النواحي على نقلها فبلغ حد التواتر فلو كانت هذه الواقعة موجودة لكان أول الناس بمعرفة أنها نصارى لأنهم أفرطوا في محبة حتى ادعوا الهيته لكنهم أطبقوا على إنكاره فعملنا أنهم لم توجد أصلا والجواب أن طباق النصارى على إنكاره ممنوع ولو سلم فإن كلام عيسى في المهد إنما (١٩٤) كان لله لاله على براءة مريم مما نسب اليها من سوء وكان الحاضرون حينئذ جعلا قليلا ولا يعد في مثلهم التواطؤ على الاختفاء

وبتقدير أن يذكر ذلك فإن غيرهم كانوا يكذبونهم في ذلك وينسبونهم إلى البهت فهم أيضا قد سكتوا لهذه العلة فلهذا الأسباب بقي الأمر مكتوما إلى أن نطق القرآن بذلك ثم ختم أوصاف عيسى بقوله ومن الصالحين كختم بذلك أوصاف يحيى وفيه ان الدخول في زمرة الصالحين والانتظام في سلكهم هو المقصد الاسنى والامد الاقصى قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر لم تقل ذلك استبعادا وتشكيكا وانما أرادت تعيين الجهة كما مر في قصته كذا فاجبت بقوله كذلك الله يخلق ما يشاء وقد سبق نظيره إلا أنه عبر عن الفعل ههنا بالخلق لأن القدرة ههنا أتم وهو تخلق المولود بغير أب ولهذا أكدته بقوله إذا غنى أمرنا فإنا نقول له كن فيكون وقد تقدم تفسيره في السورة التي يذكر فيها البقرة ويعلمه

دعاهم وذاهل المدينة إلى ذلك فأول عليه فإهدهم قال دعاهم إلى قول الله عز وجل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية وقال آخرون بل نزلت في الوفد من نصارى نجران ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية إلى قوله فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون قال فدعاهم إلى النصف وقطع عنهم الحجة يعنى وقد نجران حدثنا موسى قال ثنا أسباط عن السدى قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى الوفد من نصارى نجران فقال يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد قال قال يعنى جبرلئيل ثناؤه أن هذا هو القصص الحق في عيسى على ما قد بيناه فيما مضى قال فأول يعنى الوفد من نجران فقال ادعهم إلى أيسر من هذا قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم فقرأ حتى بلغ أربابا من دون الله فأولوا أن يقبلوا هذا ولا الآخرون وانما قلنا عن بقوله يا أهل الكتاب أهل الكتابين لأنهم جميعا من أهل الكتاب ولم يخص جبرلئيل ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب بعضا دون بعض فليس أن يكون موجها ذلك إلى أنه مقصوده أهل التوراة بأولى منه بأن يكون موجها إلى أنه مقصوده أهل الانجيل ولا أهل الانجيل بأولى أن يكونوا مقصودين به دون غيرهم من أهل التوراة واذ لم يكن أحد الغر يقين بذلك بأولى من الآخرون لانه لا دلالة على أنه المخصوص بذلك من الآخرون ولا أثر صحيح فالواجب أن يكون كل كتاب معناه لان افراد العبادة لله وحده وانحلال التوحيد له واجب على كل مأمور منه من خلق الله وأهل الكتاب يعم أهل التوراة وأهل الانجيل فكان معلوما بذلك انه عني به الغر يقين جميعا وأما تأويل قوله تعالوا فإنه أقبلوا واهلوا وانما هو تعالوا من العلو فكان القائل لصاحب تعال إلى فإنه تغافل من العلو كما يقال تذا منى من الدنو وتقارب منى من القرب وقوله إلى كلمة سواء فإنها الكلمة العدل والسواء من نعت السكامة وقد اختلف أهل العربية في وجه اتباع سواء في الاعراب السكامة العدل والسواء من نعت السكامة وقد اختلف أهل العربية في وجه اتباع العدل وأراد مستوية قال ولو أراد استواء كالنصب وان شاء أن يجعلها على الاستواء ويجوز ويجعل من صفة السكامة مثل الخلق لان الخلق هو المخلوق والخلق قد يكون صفة واسما ويجعل الاستواء مثل المستوى قال عز وجل الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد لان السواء للآخر وهو اسم ليس بصفة فيجربى على الاول وذلك اذا أراد به الاستواء فان أراد به مستويا جاز أن يجربى على الاول والرفع في هذا المعنى جيد لانها لا تغير عن حالها ولا تشي ولا تجمع ولا تؤثف فاشبهت الاسماء التي هي مثل عدل ورضى وجنب وما أشبه ذلك وقالوا أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومماتهم فاسواء للمحيا والممات بهذا

المبتدا

بالياء عطف على يبدشرك أو على وجهها أو على يخلق لان قوله يخلق ما يشاء وهو عام يتضمن قوله يخلقه

ويحتمل أن يكون كلاما مبهما بدأ وكذا من قرأ بالنون لان المذكور أن في قوة أنما يشرك ونحن نخلقه ثم الذي علمه أمور بعينه أو لها الكتاب وكان المراد به الخط ونانها الحكمة وهو أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به ونانها التوراة لان البحث عن اسرار الكتب الالهية لا يمكن الا بعد الاطلاع على العلوم الخمسة ورابعها الانجيل وفيه العلوم التي خصه الله تعالى بذلك وشرفه بانزالها عليه وهذه هي الغاية القصوى والرتبة العليا في العلم والفهم والاحاطة بالحقائق والاطلاع على الدقائق ثم قال ورسولا عطف على وجهها وما بعده إلى بني اسرائيل أى إلى كلهم لانه جمع مضاف وفيه رد على اليهود القائلين بانه مبعوث إلى قوم مخصوصين منهم انى قد جئتكم يتعلق بمحذوف يدل عليه لفظ الرسول أى ناطقا باني قد جئتكم وانما وجب هذا الاضمار للعدول عن الغيبة إلى التسكاه واما قوله ومصدقنا بالبين يدي فمطوف على قوله بآية أى مع آية

والتقدم بجنتكم صاحب بلاية من ربكم ومصدق لما بين يدي وجنتكم لاجله وفي الكشف ثقتكم به ويعلم الكتاب والحكمة يقول أرسلت رسولاً باني قد جنتكم ومصدق لما بين يدي أو الرسول والمصدق فهم معنى النطق فكانه قيل وناطقاً باني قد جنتكم وناطقاً باني أصدق ما بين يدي وعن الزجاج أن التقدير يكلم الناس رسولاً باني قد جنتكم بآية من ربكم والمراد بالآية الجنس لا الفرد لانه عدد أنواع من الآيات ثم أبدل عن الآية قوله إني أخلق فمن قرأ بفتح الف ويحتمل أن يكون ان مع ما بعده مرفوعاً أي هي إني أخلق ومن قرأ إني أخلق فلا يستثنى أو للبيان كقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ثم فسر المثل بقوله خلق من تراب وهذا أحسن ليوافق قراءة الفتح والمعنى أقدر لكم شيئاً مثل صورة الطير من هيأت الشيء أصله فأنفخ فيه أي في ذلك الطير المصور أو الشيء المماثل كهيئة الطير فيكون طيراً وهو اسم الجنس يقع على الواحد وعلى الجمع يروي انه خلق أنواعاً من الطير وقيل لم يخلق غير الخفاش وعليه قراءة من قرأ طاراً (١٩٥) وذلك انه لما ادعى النبوة وأظهر

المعجزات أخذوا يتفنون عليه وطالبوه بخلق خفاش فأنفذ طيناً وصورة ثم نفخ فيه فإذا هو بطير بين السماء والأرض قال ذهب كان بطير مادام الناس ينظرون اليه فإذا غاب عن عيونهم سقط ميتاً باذن الله وبشكروني به وتخليقه قال بعض المتكلمين دلت الآية على ان الروح جسم رقيق كالريح ولذلك وصفها بالنفخ وههنا يحشو هو انه هل يجوز أن يقال انه تعالى أودع في نفس عيسى خاصية بحيث انه متى نفخ في شيء كان نفخه موجباً لصيرورته ذلك الشيء حياً وذلك انه تولد من نفخ جبريل في مريم وجبريل روح محض فكانت نفخة عيسى سبباً لحصول الأرواح في الأجساد أو يقال ليس الامر كذلك بل الله تعالى كان يخلق الحياة في ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى عليه السلام فيه على سبيل

المبتدأ وان شئت أحرثه على الاول وجعلته صفة مقدمة كأنها من سبب الاول فخرت عليه وذلك اذا جعلته في معنى مستوي والرفع وجه الكلام كما فسر ترك وقال بعض نحوي الكوفة سواء مصدر وضع موضع الفعل يعني موضع متساوية ومتساوية باقية على الفعل ومرة على المصدر وقد يقال في سواء بمعنى عدل سوى سوى كما قال جل ثناؤه مكانا سوى وسوى برأيه عدل ونصف بيننا وبينك وقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يقرأ ذلك الى كلمة عدل بيننا وبينك ويحتمل الذي قلنا في تأويل قوله الى كلمة سواء بيننا وبينكم بان السواء هو العدل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أي سمعنا من الربيع في قوله قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً بئله وقال آخرون هو قول لا إله إلا الله ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال أبو العالية كلمة السواء لا إله إلا الله وأما قوله ألا نعبد إلا الله فان أن في موضع خفض على معنى تعالوا الى أن لا نعبد إلا الله وقد بينا معنى العبادة في كلام العرب فيما مضى ودللنا على الصحح من معانيه بما أغنى عن إعادته وأما قوله ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً فان اتخذ بعضهم بعضاً هو ما كان بطاعة الاتباع الرؤساء فيما أمرهم به من معاصي الله وتركهم ما نهى الله عنهم طاعة الله كما قال جل ثناؤه اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا الها واحداً كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله يقول لا يطعم بعضنا بعضاً في معصية الله ويقال ان تلك الربوبية أن تطيع الناس سادتهم وقادتهم في غير عبادة وان لم يصلوا لهم وقال آخرون اتخذ بعضهم بعضاً أرباباً بعبادتهم بعض ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله قال سجد بعضهم لبعض وأما قوله فان تولوا فقلوا الله هو أربابنا مسلمون فانه يعني فان تولوا الذين تدعوهم الى الكلمة السواء عنها وكفروا فقلوا أنتم أيها المؤمنون لهم أشهدوا علينا بأننا أتوليتهم عنه من توحيد الله وإخلاص العبودية له وأنه الإله الذي لا شريك له مسلمون يعني خاضعون لله به منسذلون له بالقرار بذلك بقلوبنا وألسنتنا وقد بينا معنى الاسلام فيما مضى ودللنا عليه بما أغنى عن إعادته في القول في تأويل قوله (يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم وما أتت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلاتنقلون) قال أبو جعفر يعني تعالى ذكره بقوله يا أهل الكتاب يا أهل التوراة والإنجيل لم تحتاجون لم تجادلون في إبراهيم وتخاصمون فيه يعني في إبراهيم خليل

أظهر المعجزات وهذا هو الحق لقوله تعالى الذي خلق الموت والحياة ولقوله حكايته عن إبراهيم في المائدة في الذي يحيي ويميت فلو حصل لغيره هذه الصفة بطل ذلك الاستدلال وأبى إلا كنهه والبرص ذهب أكثر أهل اللغة الى أن الكنه هو الذي يولد أعمى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن في هذه الامة أكنه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير وقيل الأكنه من عبي غذان كان بصيراً راه الخليل وعن مجاهد انه الذي لا يبصر بالليل وأما البرص فانه بياض يظهر في ظاهر البدن وقد لا يعم البدن وسببه سوء مزاج العضو الى البرودة وغلبة البلم على الدم الذي يغذوه فتضعف القوة المغيرة من تمام التشبيه وقد يغلب البرد والرطوبة حتى يصير لحمه كالحم الاصفر فيجعل الدم السائر اليه الى مزاجه ولونه وان كان ذلك الدم جيداً في جوهره نقياً من البلم حاراً وهو داء عيا عسر البرء لا يكاد يبرأ وخاصة المزم من منه والاخذ في الزيادة والذي يرجح برؤه من البرص ما اذا ذلك احرى بالذات ويكون معه خشونة ما والشعر الذي يذبت عليه لا يكون شديداً البياض واذا أخذ جلده

بالأسماء والنسبانية وأشيل عن الهمزة روت فيم لا يبرح منكم أو منكم يبرح منكم ولا شك أن إبراهيم مثل هذا المرض من قبيل الأسماء والروى
و بما اجتمع عليه خمسون ألفاً من المروى من أطايق منهم آناه ومن لم يطق آناه عيسى وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده وأحيى الموتى أجيالاً
عاذراً وكان صديقاً له ودعاه سام بن نوح من قبره وهم ينظرون فخرج حياً ومضى على ابن ميت ليجوز قد دعا الله عيسى فنزل عن سريره حياً ورجع
إلى أهله وبقي ولده قال السكبي كان عيسى عليه السلام يحيى الأموات يباحي ياقوم وكره قوله بأذن الله رفعواهم من توهم فيه الألوهية وأنشكم
بما نأكلون وما تدخرون في بيوتكم قبل أنه كان من أول أمره يخبر بالغيب ويروي السدى أنه كان يلعب مع الصبيان ثم كان عليه السلام
يخبرهم بأفعال آبائهم وأمهاتهم وكان عليه السلام يخبرهم بأن أمك خبأت لك كذا فيرجع الصبي إلى أهله ويبكى إلى أن يأخذ ذلك الشيء
فقالوا الصبيانهم لا تلعبوا مع الساحر (١٦٦) وجمعوهم في بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا ليسوا في البيت فقال عليه السلام

فمن في هذا البيت فقالوا
خنازير فقال عيسى عليه
السلام كذلك يكونون
فاذا هم خنازير وقيل ان
الاخبار عن الغيوب إنما
ظهر من وقت نزول المائدة
وذلك أن القوم هم سواعن
الادبار فكانوا يخونون
ويدخرون وكان عيسى
يخبرهم بذلك والادبار أفعال
من اذتخر قلبت كل من التاء
والذال الدال ثم ادغم واعلم أن
الاخبار عما غاب بحزب
على أن ذلك الخبر صار معلوماً
بالوحي ما لم يستعن فيه بأداة
ولا تقديم مسئلة بخلاف
ما يقوله المنجمون والكهان
فإن ذلك استعانة من أحوال
الكواكب أو الجن ولهذا
يتفق لهم الغلط كثيراً
لما قسروا المعجزات الباهرة
وبين بها كونه رسولاً من
عند الله ذكر أنه لما إذا أرسل
فقال ومصدقاً لما بين يدي
من التوراة وذلك أنه يجب
على كل نبي أن يكون

الرحمن صلوات الله عليه وكان حجابهم فيه ادعاء كل فريق من أهل هذين الكتابين أنه كان منهم وأنه كان
يدن دين أهل نخلته فعابهم الله عز وجل بادعاءهم ذلك ودل على مناقضتهم ودعواهم فقال وكيف تدعون أنه
كان على ملتكم ودينكم ودينتكم أما يهودية أو نصرانية واليهودي منكم يزعم أن دينه أقامته التوراة
والعمل بما فيها والنصراني منكم يزعم أن دينه أقامته الانجيل وما فيه وهذا كتابان لم ينزلا إلا بعد حين من
مهالك إبراهيم ووفاته فكيف يكون منهم فساوجه اختصامكم فيه وادعاءكم أنه منكم والامر فيه على ما قد علمتم
وقيل نزلت هذه الآية في اختصام اليهود والنصارى في إبراهيم وادعاء كل فريق منهم أنه كان منهم ذكر من
قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق وحدثنا ابن جبر قال
ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير وأبو عكرمة
عن ابن عباس قال اجتمعت نصارى نجران وأخبار يهود وعنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده
فقالوا لا حبار ما كان إبراهيم اليهودي أو قالت النصارى ما كان إبراهيم الانصاري فأنزل الله عز وجل فيهم
يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون قالت النصارى
كان نصرانياً وقالت اليهود كان يهودياً فاجبرهم الله أن التوراة والانجيل ما أنزلا إلا من بعده وبعده كانت
اليهودية والنصرانية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أهل الكتاب لم تحتاجون في
إبراهيم يقولون لم تحتاجون وتزعمون أنه كان يهودياً أو نصرانياً وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده فسكانت
اليهودية بعد التوراة وكانت النصرانية بعد الانجيل أفلا تعقلون وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في
دعوى اليهود إبراهيم أنه منهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة إلى كلمة السواء وهم الذين حاجوا في إبراهيم
يهودياً فقال كذبهم الله عز وجل ونفاهم منه فقال يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة
والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن
أبيه عن الربيع مثله حدثني محمد بن عيسى قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قول الله عز وجل يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم قال اليهود برأهم الله عز وجل منه حين ادعى كل أمة
أنه منهم والحق به المؤمنين من كان من أهل الخبيثة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله أفلا تعقلون فإنه يعني أفلا تعقلون تفقهون خطاياكم إن إبراهيم
كان يهودياً أو نصرانياً وقد علمتم أن اليهودية والنصرانية حدثت من بعدهم هلكن بحسب القول في
ناويل قوله (ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم

لا

مصدقاً لمن تقدمه من الأنبياء لأن الطريق إلى نبوت نبوتهم هو المعجز فكل من حصل على يده المعجز وجب

الاعتراف بنبوته ولعل من جملة الأغراض في بعث عيسى عليه السلام تقرير أحكام التوراة وإزالة شبهات المنكرين وتحرير غفلة المعاند من الجاهلين
ثم ذكر غرضاً آخر في بعثه فقال ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم وهذا لا يناقض تصديقه لما في التوراة إذ المعنى بالتصديق هو الاعتقاد أن
كل ما فيه حكمته وصوابه وإذا لم يكن التأيد مذكوراً فالناسخ والمنسوخ كلاهما حق في وقته وإذا كانت البشارة بعيسى موجودة في التوراة
فمجيء عيسى يكون تصديقاً لما في التوراة وعن وهب بن منبه أن عيسى ما غير شيء من أحكام التوراة وأنه ما وضع الأحكام بل كان يقرر السبب
ويستقبل بيت المقدس ثم فسرها لآل بامر من أحدهما أن الأخبار كالأقوال ودفعوا من عند أنفسهم شرائع باطلة ونسبوها إلى موسى فجاء
عيسى ورفعها وأعاد الأمر إلى ما كان والثاني أن الله تعالى كان قد حرم بعض الأشياء على اليهود عقوبة لهم كما قال في ظلم من الذين هادوا

حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وأسفر ذلك السحر عنهم عيسى ورفع تلك الشدايد عنهم كانوا قد حرم عليهم الشحون والثروب ولحوم الابل والسمك وكل ذي ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطير ما لم يصيته وجئتكم بآية من ربكم شاهدة على صحة رسالتي وهي قوله ان الله ربي وربكم لان جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه وقوله فاتقوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا ما جعل القول آية من ربكم لان الله تعالى جعل له دلائل يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل ويجوز أن يكون تكرير القول إلى قد جئتكم بآية من ربكم أي جئتكم بآية بعد أخرى كما ذكرت لكم من المعجزات ومن ولادتي غير أن فاتقوا الله لما خصكم به من الآيات وأطيعوا فان طاعة الرسول من لوازم تقوى الله ثم ختم كلامه بقوله ان الله ربي وربكم اظهار الخضوع واعترافا بالعبودية ورد لما يدعيه عليه الجاهلة من النصارى الضالين المخرفين عن الصراط المستقيم في القصة الخامسة ذكر عاقبة أمر عيسى ثم شرع في بيان أن عيسى لما شرح لهم تلك المعجزات (١٩٧) فهم بما اذا علموا، فقال فلما أحس

أي علم عيسى منهم الكفر
علم الاشبهة فيه كعلم ما يترك
بالحواس أو أنهم تكلموا
بكلمة الكفر فاحس ذلك
بأذنه قال السدي لما بعثه
الله تعالى رسولا إلى بني
اسرائيل جاءهم ودعاهم فتمردوا
وعصوا فخافهم واختفى
عنهم وكان أمر عيسى في
قومه كأمير محمد صلى الله عليه
وسلم بمكة وكان مستضعفا
فخرج هو وأمه يسحان في
الارض فاتفق أنه نزل على
رجل في قرية فاحسن ذلك
الرجل ضيافته وكان في تلك
المدينة رجل جبار فجاء ذلك
الرجل يوما فبينا فساله
عيسى عن السب فقال ان
من عادة هذا الملك أنه جعل
على كل رجل منا يوما تطعمه
ونسقيه مع جنوده وهذا
اليوم نوبتي والامر متعذر
علي فلما سمعت من ذلك
قال يا ولدي ادع الله لي كفي
ذلك فقال عليه السلام يا أي
أني ان فعلت ذلك كان فيه شر

لا تعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ما أتم هؤلاء القوم الذين جاءتهم فيكم به علم من أمر دينكم
الذي وجدتموه في كتبكم وأتاكم به رسول الله من عنده ومن غير ذلك مما أوتيتوه وثبتت عندهم فلم
تحتاجون يقول فلم تجادلون وتخاصمون فيما ليس لكم به علم يعني في الذي لا علم لكم به من أمر ابراهيم ودينه
ولم تجدوه في كتب الله ولا أتاكم به أنبياء ولا شاهدتموه فتعلموا كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد
ابن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ما أتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به
علم أما الذي لهم به علم فاحرم عليهم وما أمروا به وأما الذي ليس لهم به علم فشان ابراهيم حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما أتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم يقول فيما شهدتم ورأيتم وعانيتم
فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم فيما لم تشهدوا ولم تروا ولم تعينوا والله يعلم وأنتم لا تعلمون حدثني المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وقوله والله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول
والله يعلم ما غاب عنكم فلم تشهدوه ولم تروه ولم تاتكم به رسوله من أمر ابراهيم وغيره من الأمور وفيما تجادلون
فيه لانه لا يغيب عنه شيء ولا يعزب عنه شيء في السموات ولا في الارض وأنتم لا تعلمون من ذلك الاما عانيتم
فشاهدتم أو أدركتم علمه بالانخبار والسماع في القول في تأويل قوله عز وجل (ما كان ابراهيم يهوديا
ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) وهذا تكذيب من الله عز وجل دعوى الذين
جادلوا في ابراهيم وملته من اليهود والنصارى وادعوا أنه كان على ملتهم وتزبه لهم منه وأنهم لم يدينه مخالفون
وقضاء منه عز وجل لاهل الاسلام ولامه محمد صلى الله عليه وسلم أنهم هم أهل دينه وعلى منهاجه وشرائعه دون
سائر أهل الملل والاديان غيرهم يقول الله عز وجل ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما
وما كان من المشركين الذين يعبدون الاصنام والوثان ان مخلوقا دون خالق الذي هو اله الخلق وبارئهم
ولكن كان حنيفا يعني متبعا لأمر الله وطاعته مستقيما على محجة الهدى التي أمر بزلومها مسلما يعني خاشعا لله
بقلبه متذللا له بجوارحه مذلعا لمرض عليه وأزمه من أحكامه وقدينا اختلافا أهل التأويل في معنى
الحنيف فيما مضى ودلنا على القول الذي هو أولى بالصحة من أقوالهم بما أغنى عن إعادته وبما قلنا في
ذلك من التأويل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن شاهين الواسطي قال ثنا
خالد بن عبيد الله عن داود عن عامر قال قالت اليهود ابراهيم على ديننا وقالت النصارى ابراهيم على ديننا فانزل
الله عز وجل ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا الآية فأكذبهم الله وأدحض حججهم يعني اليهود الذين ادعوا
ان ابراهيم مات يهوديا حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله
حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن موسى بن

فقلت قد أحسن وأكرم ولا بد من إكرامه فقال عيسى عليه السلام اذا قرب مجيء الملك فام لا قدورك وحواليك ثم أعلمني فلما فعل دعا الله
تعالى فتحول ما في القدر طمعا وما في الخواشي خرا فلما جاء الملك أكل وشرب وسأله من أين هذه الخرق فوقف الرجل في الجواب وتعلل فلم يزل
يطالبه حتى أخبره بالواقعة فقال ان من دعا الله حتى جعل الماء خرا اذا دعا حتى يحوي ولدي اجابه وكان ابنه قد مات في تلك الايام فدعا عيسى عليه
السلام وطلب منه ذلك فقال له عيسى لا تفعل فانه ان عاش كان شرا فقال ما أبالي ما كان فدعا الله فعاش الغلام لكلام عيسى عليه السلام فلما رآه
أهل مملكته قد عاش تسادوا بالسلاح واقتتلوا وصار أمر عيسى عليه السلام مشهورا وقصد اليه ودفن له صلى الله عليه وسلم وأظهروا الطعن فيه
وقيل ان اليهود كانوا عارفين أنه هو المسيح المبشر في التوراة وأنه ينمخ دينهم فكانوا طاعنين فيمن أول الامر طالبين قتله قال من أنصاري إلى
لانه قبل انه لما دعا عليه السلام بنى اسرائيل إلى الدين وتعمدوا عليه عليه السلام فرمهم وأخذ يسبح في الارض فربطوا عنقه من صنادي السمك منهم

شعرون ويعقوب من جملة الحوار بين الاثني عشر فقال عيسى عليه السلام انكم تصيدون السمك فهل لكم ان تسيروا بحيت تصيدون الناس
 حياة الابد طلبوا منه المجزة وكان شعرون قد روي شريكته تلك الليلة في الماء فاصطاد شيئاً فامر به عيسى عليه السلام بالقاء شريكته في الماء مرة
 أخرى فاجتمع في تلك الشبكته من السمك ما كادت تترق واستعانوا باهل سفينة أخرى وملأوا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسى وقيل ان اليهود لما
 طلبوه في آخر أمره القتل وكان هو في الهرب منهم قال لاولئك الاثني عشر من الحوار بين أيكم يحب أن يكون رفيق في الجنة على أن يلقي عليه
 شبي فيقتل مكانه فاجابه الى ذلك بعضهم ومما يذكره النصارى في انجيلهم أن اليهود لما أخذوا عيسى سل شعرون سيفه فضرب به عبداً كان
 فيهم لرجل من الاحبار عظيم فرمى بأذنه فقال له عيسى حسبك ثم أدنى عليه السلام أذن العبد فردها الى موضعهما نصارت كما كانت والحاصل
 أن المراد بطلب النصرة ائذامهم على (١٩٨) دفع الشر عنه عليه السلام وقيل انه دعاهم الى القتال مع القوم كما قال في موضع آخر

عقبة عن سالم بن عبد الله لا أراه الا يحدثه عن أبيه از زيد بن عمرو بن نفيل خرج الى الشام يسأل عن الدين
 ويتبعه فلقى عالماً من اليهود فسأله عن دينه وقال اني لعلي أن أدن دينكم فاخبرني عن دينكم فقال اليهودي
 انك لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله قال زيد ما أفر الا من غضب الله ولا أجل من غضب
 الله شيئاً أبداً وانما لا أستطيع فهل تدلني على دين ليس فيه هذا قال ما أعلم الا أن تكون حنيفاً قال وما الحنيف
 قال دين ابراهيم لم يك يهودياً ولا نصرانياً وكان لا يعبد الا الله فخرج من عنده فلقى عالماً من النصارى فسأله
 عن دينه فقال اني لعلي أن أدن دينكم فاخبرني عن دينكم قال انك ان تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك
 من لعنة الله قال لا أحمل من لعنة الله شيئاً ولا من غضب الله شيئاً أبداً وانما لا أستطيع فهل تدلني على دين ليس
 فيه هذا فقال له نعم ما قاله اليهودي لا أعلم الا أن تكون حنيفاً فخرج من عندهم وقد رضى الذي أخبراه
 والذي اتفقا عليه من شأن ابراهيم فلم يزلوا فعابديه الى الله وقال اللهم اني أشهدك اني على دين ابراهيم
 ﴿ القول في تاويل قوله جل ثناؤه ﴾ (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله
 ولي المؤمنين) يعني جل ثناؤه بقوله ان أولى الناس بابراهيم ان أحق الناس بابراهيم ونصرته وولايته
 للذين اتبعوه يعني الذين سلكوا طريقهم منها جده فوجدوا الله مخلصين له الدين وسنوا سنته وشرعوا شرائعه
 وكانوا الله حنفاء مسلمين غير مشركين به وهذا النبي يعني محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا يعني والذين
 صدقوا بمحمد بما جاءهم به من عند الله والله ولي المؤمنين يقول والله ناصر المؤمنين بمحمد المصدقين له في
 نبوته وفيما جاءهم به من عنده على من خالفهم من أهل الملل والاديان وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان أولى
 الناس بابراهيم للذين اتبعوه على ملته وسنته ومنها جوف طرته وهذا النبي وهونى الله محمد والذين آمنوا معه
 وهم المؤمنون الذين صدقوا بنبي الله واتبعوه كان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه من المؤمنين
 أولى الناس بابراهيم حديثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله
 حديثنا محمد بن المشي وجابر بن الكردى والحسن بن أبي يحيى المقدسى قالوا ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان
 عن أبيه عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي
 ولاية من النبيين وان وليي منهم أبي وخليل ربي ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين
 آمنوا والله ولي المؤمنين حديثنا ابن المشي قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن أبيه
 عن أبي الضحى عن عبد الله أراه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حديثنا المشي قال ثنا عبد
 الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس يقول الله سبحانه ان أولى الناس بابراهيم

فأمنت طائفة من بني
 اسرائيل وكفرت طائفة
 فايدنا الذين آمنوا على عدوهم
 فاصبحوا ظاهرين ومعنى
 الى الله قبل من يضيف نصرته
 اياه الى نصرة الله عز وجل
 اياه وقيل من أنصاري الى
 الله أن أظهر دين الله فالجار
 على القولين من صلة
 أنصاري مضمناً معنى الاضافة
 وقيل من أنصاري حال ذهابي
 الى الله أو حال التجائي اليه
 وقيل من أنصاري فيها
 يكون قرينة الى الله ووسيلة
 الى رحته وفي الحديث أنه
 صلى الله عليه وسلم كان
 يقول اذا ضحكى اللهم منك
 واليك أى تقرباً اليك فالجار
 على هذين القولين يتعلق
 بالمحذوف وقيل الى بمعنى
 اللام وقيل بمعنى في أى في
 سبيل الله وهذا قول الحسن
 قال الحواريون نحن أنصار
 الله أعوان دينه ورسوله
 وحواري الرجل صغبه
 وخالصته ومنه يقال للحضرات

الحواريات خلوص ألوانهن ونقاء بشرتهن والحورون نقاء بياض العين وحورت الثياب بيضتها والحواري واحد ونظيره الخوالي للذين
 وهو الكشير الخيلة عن سعيد بن جبير وهو بذلك لبياض ثيابهم وعن مقاتل بن سليمان لانهم كانوا قصارين يبيضون الثياب وقيل لنقاء
 قلوبهم وطهارة أخلاقهم ومنه قولهم فلان نقي الجيب طاهر الذيل للكريم وودنس الثياب التيم وعن الضجالة الذي يغسل الثياب يسمى بلغة
 النبط هواري فعربوا ما أن الحواريين من هم يقبلهم هم الذين كانوا يصطادون السمك فاتبعوا عيسى وآمنوا به كما حكينا وقيل ان أمه دفعته
 الى صباغ فكان اذا أراد أن يعلم شيئاً كان هو أعلم به منه فغاب الصباغ يوماً ببعض مهماته فقال له ههنا ثياب مختلفة فقد علمت على كل واحد
 علامة معينة فاصبغها بتلك الالوان فطبخ عيسى عليه السلام حباً واحداً جعل الجميع فيه وقال كوني باذن الله كما أريد فرجع الصباغ وسأله
 فانصبه بماء فعمل فقال قد أفسدت على الثياب قال قم فانظر فكان يخرج ثوباً أحمر وثوباً أخضر وثوباً أصفر كما كان يريد فتجب الحاضرون

منهم آمنوا به فهم الخواريون وقيل كانوا اثني عشر أتباعوا عيسى وكانوا إذا جاعوا قالوا يا ربنا خذنا من يدك على الأرض فيخرج لك كل واحد رغيفاً وإذا عطشوا قالوا عطشنا فيضرب يده على الأرض فيخرج الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا إذا شئنا طعمتنا وإذا شئنا سقينا وقد آمنابك فقال أفضل منكم من يعمل بيده ويا كل من كسبه قال قصاروا يغسلون الثياب فسموا خواريين وقيل إن واحداً من الملوك صنع طعاماً وجع الناس عليه وكان عيسى عليه السلام على قصعة فكانت القصعة لا تنتقص فذكروا هذه الواقعة لذلك الملك فقال تعرفونه قالوا نعم فذهبوا إليه بعيسى فقال من أنت قال عيسى بن مريم قال فاني أتوك ملكي فأتبعك فتبعه ذلك الملك مع أفرجه فأولئك هم الخواريون قال القفال يجوز أن يكون بعضهم من الملوك وبعضهم من الصيادين وبعضهم من القصارين وسموا جميعاً بالخواريين لأنهم كانوا أنصار عيسى والمخلصين في محبته وطاعته آمناً بالله يحري مجرى السبب لقولهم نحن أنصار (١٩٩) الله فان الإيمان بالله يوجب نصرته دين الله

والذب عن أوليائه والمجاربة مع أعدائه وأشهدنا مسلمون منقادون لما يريد منافي نصرتك والذب عنك مستساون لامر الله تعالى فيه وهو أقرار منهم بأن دينهم الاسلام وأنه دين كل الانبياء عليهم السلام وانما طلبوا شهادته لان الرسل يشهدون للامم يوم القيامة ثم تضرعوا الى الله تعالى بقولهم ربنا آمنا بما آتيت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وهذا يقتضي أن يكون للشاهدين فضل يزيد على فضل الخواريين فقال ابن عباس أي مع محمد صلى الله عليه وسلم وأتته لانهم مخصوصون بإداء الشهادة وكذلك جعلناكم أممًا وسطاً لتكفروا شهداء على الناس وعنه أيضاً كتبنا في زمره الانبياء لان كل نبي شاهد لقومه ويكون الرسول عليكم شهيداً وقيل اكتبنا

لأذين اتبعوه وهم المؤمنون ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون) يعني بقوله جل ثناؤه ودت طائفة يعني جماعة من أهل الكتاب وهم أهل التوراة من اليهود وأهل الانجيل من النصارى لو يضلونكم يقول لو يصدونكم أي بالمؤمنون عن الاسلام ويردونكم عنه الى ما هم عليه من الكفر فيهلكونكم بذلك والاضلال في هذا الموضع الاهلاك من قول الله عز وجل وقالوا أئذا ضلنا في الأرض أتناقي خلق جديد يعني اذا هلكنا ومنه قول الاخطل في هجاء جرير

كنت العذى في مروج أكدوم زبد * قذف الاتي به فضل ضللا

يعني هلك هلا كما قول نابغة بنى ذبيان

فاب مضاهو بعين حلية * وعود بالخذلان خرم وناث

يعني مهلكوه وما يضلون الا أنفسهم وما يضلونكم بما يفعلون من محاولتهم صدكم عن دينكم أحد غير أنفسهم يعني بأنفسهم تباعهم وأشياءهم على ملتهم وأديانهم وانما أهلكوا أنفسهم وتباعهم بما حاولوا من ذلك لاستيجابهم من الله بفعلهم ذلك سخطوا واستحقاقهم به غضبه ولعنته لكفرهم بالله وبقتضهم الميثاق الذي أخذ الله عليهم في كتابهم في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وأصدى بقرار بنبوتهم ثم أخبر جل ثناؤه عنهم أنهم يفعلون ما يفعلون من محاولة صد المؤمنين عن الهدى الى الضلالة والردى على جهلهم بما الله بهم من محل من عقوبته ومدخلهم من أليم عذابه فقال تعالى ذكره وما يشعرون أنهم لا يضلون الا أنفسهم بمحاولتهم اضلالكم أي المؤمنون ومعنى قوله وما يشعرون وما يدرون ولا يعلمون وقد بينا تاويل ذلك بشواهد في هذا الموضع فإني ذلك عن اعادته ﴿ القول في تاويل قوله جل ثناؤه ﴾ (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون) يعني بذلك جل ثناؤه يا أهل الكتاب من اليهود والنصارى لم تكفرون يقول لم تجحدون بآيات الله يعني بما في كتاب الله الذي أمره اليكم على ألسن أنبيائكم من آية وأدلتهم وأنتم تشهدون أنه حق من عند ربكم وانما هذا من الله عز وجل توبخ لاهل الكتابين على كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وجودهم نبوته وهم يجحدونه في كتبهم مع شهادتهم أن ما في كتبهم حق وأنه من عند الله كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يقول تشهدون أن نعت محمد بنى الله صلى الله عليه وسلم في كتابكم ثم تكفرون به وتكفرونه ولا تؤمنون به وأنتم تجحدونه مكتوباً عندكم في التوراة والانجيل السبي الالهي الذي يؤمن بالله وكلمته حد ثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يقول تشهدون أن نعت محمد في كتابكم ثم تكفرون به ولا تؤمنون به وأنتم تجحدونه عندكم في التوراة والانجيل النبي الالهي حد ثنا

في جملة من شهدك بالتوحيد ولا نبيا لك بالتصديق فقرنت ذكرهم بذكرك في قولك شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم وقيل اجعلنا ممن هو مستغرق في شهود جلالك بحيث لا تنال بما يصل البنان المشاق والام فيسهل علينا الوفاء بما التزمنا من نصرته رسولك أو اكتب ذكرنا في زمره من شهد حضرة تلك من الملائكة المقرين كقوله كذا ان كتاب الارار في عليين ومكروا يعني كفار بي اسرائيل الذين أحس عيسى منهم الكفر ومكر الله المكفر في اللغة السعي بالعصاة في خفية ومداجاة قال الزجاج يقال مكر الليل ومكر اذا ظلم وقيل أصله من اجماع الامر واحكامه ومنه امرأة ممكورة بمجموعة الخلق فلما كان المكر رأيا محكما ويا مصوباً عن جهل النقص والفتور لا حرم سمي مكرراً أما مكرهم بعيسى عليه السلام فهو أنهم هموا بقتله وأما مكر الله بهم فهو ان رفعه الى السماء ومما مكهم من ايصال السوء اليه روى أن ملك اليهود أراد قتل عيسى عليه السلام وكان جرير يل لا يفارقه ساعة فأمره جرير أن يدخل بيتا فيهرز زينة فلما دخلوا البيت أخرجهم جرير من تلك الزينة

وأثره عن الأرض فيكون من باب إطلاق الشيء على ما يشابهه في أكثر خواصه وصفاته وقيل المضاف محذوف أي شوفي عملك ورافع طاعتك فكأنه بشره بقبول طاعته وأن ما وصل إليه من المتاعب في تشييده واطهار شريعته فهو لا يضيع أجره فهذا كقوله اليه يصعد الكرام الطيب والعمل الصالح برفع وقيل في نسق الكلام تقديم وتأخير فإن الواو لا تقتضي الترتيب والمعنى أني رافعتك إلى ومتوفيتك بعد انزالك إلى الدنيا وبؤيده ما ورد في الخبر أنه سيزل ويقتل الدجال ثم أنه تعالى يتوفاه بعد ذلك أما قوله ورافعتك إلى فالمشبهة تمسكوا بمثله في إثبات المكان لله تعالى وأنه في السماء لكن الدلائل القاطعة دللت على أنه متعال عن الخيز والجهة فوجب حمل هذا الظاهر على التأويل بأن المراد إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي ومثله قول إبراهيم أني ذاهب إلى ربي وإنما ذهب من العراق إلى الشام وقد سمي الحاج زوار الله والمجاورون جيران الله والمراد التغميم والتعظيم أو المراد إلى مكان لا يملك الحكم عليه هناك غير الله فإن في الأرض ما لا يجازية ولئن (٢٠١) سلم أنه تعالى يمكن أن يكون في مكان

فليس رفع عيسى عليه السلام إلى ذلك المكان سبباً لبشارته ما لم يتيقن الثواب والكرامة والروح والراحة فلا بد من صرف اللفظ عن ظاهره وهو أن يقال المراد رفعه إلى محل كرامته وإذا لم يكن بدم من الاضمار فلم يبق في الآية دلالة على إثبات المكان له تعالى ثم أنه كما عظم شأنه بلفظ الرفع اليه عبر لذلك عن معنى التخليص بلفظ التطهير فقال ومطهرتك من الذين كفروا أي من نجس جوارهم وسوء عشرتهم وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة وليس هذا فوقية المكان بالاتفاق فالمراد اما الفوقية بالحجة والدليل واما الفوقية بالقهر والاستيلاء وفيه اخبار عن ذل اليهود ومسكنتهم إلى يوم القيامة ولعمري أنه كذلك فلا يرى ملك يهودي في الدنيا ولا بلد لهم مستقل بخلاف النصارى على أنا نقول المراد بتبعي المسجهم

من الحق وأنه من عند الله وهذا أقول من الله عز وجل خبر عن تعدد أهل الكتاب الكفر به وكنيتهم ما قد علموا من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجوده في كتبهم وجاءتهم به أنبياء وهم في التأويل قوله جل ثناؤه (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون) اختلف أهل التأويل في صفة المعنى الذي أمرت به هذه الطائفة من أمرت به من الأيمان وجه النهار وكفروا آخره فقال بعضهم كان ذلك أمراً منهم إياهم بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في نبوته وما جاءه من عند الله وأنه حق في الظاهر من غير تصديقه في ذلك بالعزم واعتقاد القلوب على ذلك وبالكفر ووجود ذلك كذب في آخره ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره فقال بعضهم لبعض أعطوهم الرتبة يدينهم أول النهار واكفروا آخره فإنه أجدر أن يصدقكم ويعاوا أنكم قد رأيتم فيهم ما تكرهون وهو أجدر أن يرجعوا عن دينهم حديثنا الحسن بن علي بن أسد قال ثنا خالد بن حصين عن أبي مالك في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون معكم حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون كان أحبار قري عربية اثني عشر حبراً فقالوا لبعضهم ادخلوا في دين محمد أول النهار وقولوا نشهد أن محمداً حق صادق فإذا كان آخر النهار فكفروا وقولوا اتنا رجعنا إلى علمائنا وأخبارنا فأسألناهم فحدثونا أن محمداً كاذب وأنتم لستم على شيء وقد رجعنا إلى ديننا فهو أعجب الينام دينكم لعلهم يشكون يقولون هؤلاء كانوا معنا أول النهار فأسألناهم فاجابهم الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن حصين عن أبي عبد الله الغفاري قال قالت اليهود وبعضهم لبعض أسألو أول النهار وارزوا آخره لعلهم يرجعون فاطلع الله على سرهم فأنزل الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون وقال آخرون بل الذي أمرت به من الأيمان الصلوة وحضورهم أول النهار وترك ذلك آخره ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار فكفروا آخره لعلهم يرجعون قالوا اتنا رجعنا إلى ديننا فحدثناهم ليرى الناس أن قد بدت لهم منه الضلالة بعد أن كانوا اتبعوه حديثنا الحسن بن علي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بمثله حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن ابن عباس قوله وقالت

(٢٦ - (ابن جرير) - ثالث) الذين كانوا يؤمنون بأنه عبد الله ورسوله ثم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعده فصدقوه في قوله وبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد والمتبعون هم المسلمون الذين اتبعوه في أصل الاسم وإن اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى وأعلم أن نص القرآن دل على أنه تعالى حين رفعه أتى شبهة على غيره قال وما ذكروه وما صابوه ولكن شبه لهم فأورد بعض المحدثين عليه أشكالات الأول أنه يوجب ارتفاع الأيمان عن المحسوسات فاني إذا رأيت ولدي ثم رأيت نانياً فحينئذ أجوز أن هذا الذي رأيت نانياً ليس ولدي ل هو إنسان آخر أتى شبهة عليه وكذا الصحابة الذين رأوا محمداً يامرهم وينهاهم احتمال أن يكون محمداً إنساناً آخر أتى شبهة عليه وأنه يفضي إلى سقوط الشرائع وكذا إلى إبطال اتواتر لاندالام في الاخبار المتواترة على أن يكون الخبر الأول إنما أخبر عن المحسوس وأنتم جاوزتم وقوع العطف في المبصرات ففتح هذا الباب أوله سفسطة وآخره بطلان البهوان الثاني أن جبريل كان معه حيث سار ثم ان طرف جناح واحد منه يكفي

لاهل الارض فكيف لم يكف في منع أولئك اليهود وأنه صلى الله عليه وسلم كان يحيي الموتى ويرى الاسماء والارض فكيف لم يقدر على امانة أولئك اليهود الذين قصدوه بالسوء والقتل والزمانة عليهم حتى لا يتعرضوا له الثالث أنه تعالى كان قادرا على تخليصه من الاعداء بان رفعه الى السماء في الغائبة في القاء شبهه على الغيروهل فيه الا ايقاع مسكين في القتل من غير فائدة مع أن ذلك يوجب تأييس الامر عليهم حتى اعتقدوا أن المصلوب هو عيسى وأنه لم يكن عيسى والتمويه والتخيل لا يليق بحكمة الله تعالى الرابع أن النصارى على كثرتهم في المشارق والمغرب وانراطهم في حجة عيسى أنذر وانهم شاهدوا ما كانوا يفترون من انكار المتواتر والظعن في المتواتر يوجب الطعن في نبوة جميع الانبياء الخامس ثبت بالواتر أن المصلوب بقي حيا زمانا طويلا فلو كان هو غير عيسى لاطهر الجزع وعرف نفسه ولو فعل ذلك اشتهر وتواتر والجواب عن الاول أن كل من أثبت القادر (٢٠٢) المختار سلم أنه تعالى قادر على خلق مثل زيد وهذا التجويز لا يوجب الشك في وجود زيد فكذا

فيما ذكرتم وعن الثاني والثالث أن ذلك يفضي الى بلوغ الاعجاز جدا لاجاءه ينافي التكليف والتليس المذكور قد أراه تلامذة عيسى الحاضرون منه العالمون بالواقعة وعن الرابع أنه تواتر منقاس الاول لانهم كانوا قليلين في ذلك الوقت فلا يفيد العلم اذ شرط التواتر استواء الطرفين والوسط وعن الخامس ما روى أن الذي ألقى عليه الشبه كان من خواص أصحابه فلهدا صبر على أنا نقول قد ثبت بالمعجزات القاطع صدق محمد صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر به فهذه الاحتمالات تمنع أن تصير معارضة النص الطع والله ولي الهداية قال في مرجعكم فحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون وفيه بشارة لعيسى بأنه سبحانه بين المؤمنين وبين الجاحدين وتفسيره قوله فاما الذين

طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار الا يتوذلك أن طائفة من اليهود قالوا اذا القيمت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أول النهار فآمنوا واذا كان آخره فاصلا تسميهم يقولون هؤلاء أهل الكتاب وهم أعلم منا لعلمهم ينقلبون عن دينهم ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم فتأويل الكلام اذا وقالت طائفة من أهل الكتاب يعني من اليهود الذين يقرؤون التوراة آمنوا صدقوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وذلك ما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين الحق وشرائعه وسنته وجه النهار يعني أول النهار وسمى أوله وجهاله لانه أحسنه وأول ما يواجه الناظر فيه اراه منه كما يقال لأول الثوب وجهه وكما قال ربيع بن زياد من كان مسرورا بمقتل مالك * فليأت نسوتنا بوجهه نهار

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجه النهار أول النهار حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وجه النهار أول النهار واكروا آخره يقول آخر النهار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره قال قال صلوا معهم الصبح ولا تصلوا معهم آخر النهار لعلكم تستزلونهم بذلك وأما قوله واكفروا آخره فانه يعني به انهم قالوا واجحدوا ما صدقتم به من دينهم في وجه النهار في آخر النهار لعلهم يرجعون يعني بذلك لعلهم يرجعون عن دينهم معكم ويدعونكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد عن قتادة لعلهم يرجعون يقول لعلهم يدعون دينهم ويرجعون الى الذي أنتم عليه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمو قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لعلهم يرجعون لعلهم ينقلبون عن دينهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي لعلهم يرجعون لعلهم يشكون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله لعلهم يرجعون قال يرجعون عن دينهم في القول في تأويل قوله (ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تصدقوا الا لمن تبع دينكم فكان يهوديا وهذا خبر من الله عن قول الطائفة الذين قالوا الاخوانهم من اليهود آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واللام التي في قوله لمن تبع دينكم نظيرة اللام التي في قوله عسى أن يكون ردف لكم بمعنى ردفكم بعض الذي تستجملون وبهو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم كما هذا قول بعضهم لبعض حدثني اشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد

كفر زاعا عنهم عذابا شديدا في الدنيا بالقتل والسبي والدلة وأنواع المصائب والزبا التي لا ثواب عليها الا آخره بدخول النار الذين فيها وما لهم من ناصر من أمم الذين آمنوا و... لو الصالحات فيهم أجورهم والله لا يحب الظالمين الواضعين الشئ في غير موضعه التكذيب في مقام التصديق والعمل السيئ كان العمل الصالح وذات أن المحبة عبارة عن اتصال الخير اليه وهو وان أراد كفر الكافر الا أنه لم يوصل الثواب اليه وقالت المعتزلة المحبة والاراد واحدة فاعني أنه لا يريد ظلم الظالمين ذلك الذي سبق من بناء عيسى عليه السلام وغيره وهو مبتدأ خبره تتلوه عليك والتلاوة والتقصص كلاهما يؤول الى معنى واحد وهو ذكر انشئ بعضه على أثر بعض جعل تلاوة الملك لما كانت بامره كتلاوته من الآيات خبر بعد خبر وخبر مبتدأ محذوف وانراديم آيات القرآن ويحتمل أن يراد أنه من العلامات الدالة على نبوت رسالتك لانها خبر لا يعلمها الا قارى كتاب ومن يوحى به - وهو هراء لا كتاب ولا قرأ فيكون من الوحى ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي

وتلوه صلته ومن الآيات الخبر ويجوز أن ينصب ذلك بمضمير يفسره تلوه والذ كرا الحكيم القرآن وصف بصفتين هو سيئه أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه أو هو بمعنى الحاكم كالعليم بمعنى أن الأحكام تستفاد منه أو بمعنى المحكم أحكمت آياته أي عن طريق وجوه الخلال إليه وقيل الذ كرا الحكيم اللوح المحفوظ الذي منه نقلت جميع كتب الله المنزلة على الأنبياء أخبر أنه تعالى نزل هذه القصص مما كتب هناك قال المفسرون أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مالك تشتم صاحبنا قال صلى الله عليه وسلم وما أقول قالوا تقول أنه عبد قال أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى العذراء البتول فغضبوا وقالوا هل رأيت انسانا قط من غير أب فإن كنت صادقا فأرنا مثله فأنزل الله عز وجل أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم أي حاله الغريبة كحاله ووجه الشبه أن كلامهما وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة بل الوجود من غير أب وأم أغرب فشبّه الغريب بالأغرب لأن المشبه به ينبغي أن يكون أقوى حالا من المشبه (٢٠٣) في وجوه الشبه ثم فسر كيفية خلق آدم بقوله خلقه من تراب أي قدره

جسد من طين قبل اشتقاق آدم من الادمية وقال ابن عباس سمى آدم لأنه خلق من أديم الأرض كلها أجراها وأسودها وطيبها ونخيشها فلذلك كان في ولده الأسود والأحمر والطيب والنخيش وقيل أنه اسم أجمعي كزرورته فاعل لا يفعل والضمير عائد إلى آدم الموجود كقولك هذا الكون أصله من الطين ثم قال له أي ذلك المقدر كن فيكون وهذا كقوله ثم أنشأناه خلقا آخر وانما لم يقل فـ كان أما لأنه حكايته بالماضي وأما تصوير تلك الحالة الجسمية كقوله

فاضرمها بلا دهش فحرت أو المراد أعلم بالمجد أن ما قال له ربك كن فإنه يكون لا محالة وقيل معنى ثم تراخي الخبر عن الخبر لا تراخي الخبر عن الخبر كقول القائل أعطيت زيدا ألفا

ابن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا من تبع اليهودية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا من آمن بدينكم لا من خالفه فلا تؤمنوا به ﴿القول في تاويل قوله جل ثناؤه﴾ قل ان الهدى هدى الله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم قوله قل ان الهدى هدى الله اعتراض به في وسط الكلام خبر من الله عن ان البيان بيانه والهدى هداة قالوا وسائر الكلام بعد ذلك متصل بالكلام الاول خبر عن قيس اليهود بعضه البعض فمضى الكلام عندهم ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم ولا تؤمنوا ان يوتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم أي ولا تؤمنوا ان يحاجوكم أحد عند ربكم ثم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وان الهدى هدى الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتم حسدا من يهود أن تكون النبوة في غيرهم وإرادة أن يتبعوا على دينهم حدثني الثوري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون تاويل ذلك قل يا محمد ان الهدى هدى الله ان البيان بيان الله أن يوتى أحد قالوا ومعنا لا يوتى أحد من الأمم مثل ما أوتيتم كما قال بين الله لكم أن تضلوا يعني لا تضلون وكقوله كذلك سلكتنا في قلوبنا الجرمين لا يؤمنون به يعني أن لا يؤمنوا مثل ما أوتيتم يقول مثل ما أوتيت أنت يا محمد وأنتك من الاسلام والهدى ان يحاجوكم عند ربكم قالوا ومعنى أو الأي الآن يحاجوكم يعني الآن يجادلوك عند ربكم مما فعل بهم ربكم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان الهدى هدى الله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتم يقول مثل ما أوتيتم يا محمد أو يحاجوكم عند ربكم تقول اليهود فعل الله بنا كذا وكذا من الكرامة حتى أنزل علينا المن والسلوى فان الذي أعطيتكم أفضل فقولوا ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء الآية فعلى هذا التأويل جميع هذا الكلام من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يقوله لليهود وهو متلاصق ببعضه بعض لا اعتراض به والهدى الثاني رد على الهدى الاول وان في موضع رفع على انه خبر عن الهدى وقال آخرون بل هذا أمر من الله لنبيه أن يقوله لليهود وقالوا تاويله قل يا محمد ان الهدى هدى الله ان يوتى أحد من الناس مثل ما أوتيتم يقول مثل الذي أوتيتوه أنتم يا معشر اليهود من كتاب الله ومثل نبيكم فلا تحسدوا المؤمنين على ما أعطيتهم مثل الذي أعطيتكم من فضلي فان الفضل بيدي أوتيتهم من شاء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل ان الهدى هدى الله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتهم

اليوم ثم أنا أعطيته أمس ألفين أي ثم أنا أخبركم أني أعطيته أمس ألفين فكذا قوله خلقه من تراب أي صيره بشرا سويا ثم انه يخبركم أنه انما خلقه بان قال له كن وقيل ان معنى الخلق يرجع الى علمه تعالى بكيفية وقوعه وإرادته لا يقاومه على لوجه الخصوص والمراد بكن ادخاله في الوجود قالت الحكماء انما خلق آدم من التراب لوجه ليكون سارا ويكون أشد التصاقا بالأرض فيصلح للخلافة فيها ولما فيه من اظهار القدرة لخلق الشياطين من النار التي هي أضوأ الأحرار السفلية وابتلاهم بظلمات الضلالة وخلق الملائكة من الهواء الذي هو أرق الأحرار وأعظمهم كمال القوة والقدرة وخلق السموات من أمواج مياه البحار وأبقاها معلقة في الفضاء وخلق آدم من التراب الذي هو أكشف الأحرار فأما النور والهدايت وكل ذلك برهان باهر ودليل ظاهر على أنه تعالى هو المدبر بغير احتياج والخالق بلا مزاج وعلاج خلق البشر من التراب بطهارة نيران الشهوة والحرص والغضب وخلقهم من الماء خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ليكون صافيا تتجلى فيه صور الاشياء ثم مزج

بين التراب واللباء لا متزاج الطيف بالكثيف فصار طينا الى خلق بشر من طين ثم انزل من الطيف اجزاء الطين ولقد خلقنا الانسان من صلصال من طين ثم جعل طينا لازبا فانا خلقناهم من طين لازب ثم سنه وغير راجعنا الانسان من صلصال من حماء مسنون عن بعض العلماء انه امر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى عليه السلام قالوا لانه لا آله الا هو قال فاقدموا لي آية قالوا كان يحيى الموتى قال فزقيل اولي لان عيسى يحيى اربعة نفوس واحيا خرقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يبرئ الاسنة والابصر قال فبرجيس اولي لانه طبع وأحرق ثم قام سالما الحق من ربك خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق يعني الذي أتيتك من شأن عيسى لا الذي اعتقد النصارى فيه أنه اله ولا الذي يزعم اليهود من رميها يوسف النجار أو الحق مبتدأ ومن ربك خبره كما يقال الحق من الله والباطل من الشيطان فلا تكس من الممتريين الشاكرين قال ابن الأنباري أصله من مريت الناقة والشاة حليتها فكان الشاة (٢٠٤) يجذب بشكته شراف في هذا النهي ترغيبه في زيادة الثبات والطمأنينة ولطف اللمزة

وقد مر نظائره في سورة البقرة التاويل الاصطفاء ثلاثة أنواع اصطفاء على غير الجنس ان الله اصطفى آدم ولم يكن جنس حين خلقه وأما محله ملائكته واصطفاء على الجنس وعلى غير الجنس كما اصطفاء محمد صلى الله عليه وسلم على السكائن كقوله * لولاك لما خلقت الافلاك * وقال صلى الله عليه وسلم آدم من دونه تحت لوائ واصطفاء على الجنس كقوله يا موسى اني اصطفتك على الناس ولم يرد ان الله اصطفاك لاصطفاك اياه وطهرته عن الالتفات لغيره وام طفاك على نساء العالمين لنيل درجة السكال وان لم يكن ذلك من شأن النساء ان الله يشرك بكلمة كل صنف من اصناف الخلق حرف من حروف كلمة معرفة الله تعالى والعالم بما فيه كلمة المعرفة كقوله كنت كنزا مخفيا فاحببت ان أعرف خلقت الخلق

يقول لما أنزل الله كتابا مثل كتابكم وبعث نبيًا مثل نبيكم حسدتموهم على ذلك قل ان الفضل بيد الله الآية حدثنى الثني قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وقال آخرون بل تاويل ذلك قل يا محمد ان الهدى هدى الله ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أنتم بامعشر اليهود من كتاب الله قالوا وهذا آخر القول الذي أمر الله به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول لليهود من هذه الآية قالوا وقوله أو يحاجوكم مردود على قوله ولا تؤمنوا الا ان تبع دينكم وتاويل الكلام على قول أهل هذه المقالة ولا تؤمنوا الا ان تبع دينكم فتركو الحق أن يحاجوكم به عندكم بكم من اتبعتم دينه فاختارتموه انه بحق وانكم تجدون نعتي في كتابكم فيكون حينئذ قوله أو يحاجوكم مردودا على جواب نهى متروك على قول هؤلاء ذكر من قال ذلك حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح قوله ان الهدى هدى الله ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يقول هذا الامر الذي أتم عليه ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عندكم بكم قال بعضهم لبعض لا تخبروهم بما بين الله لكم في كتابه ليحاجوكم قال بعضهم بكم عندكم بكم ان الهدى هدى الله معترض به وسائر الكلام متسق على ميثاق واحد فيكون تاويله حينئذ ولا تؤمنوا الا ان تبع دينكم ولا تؤمنوا الا ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يعني لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عندكم بكم يعني أو أن يحاجوكم عندكم بكم أحد ما بينكم لانكم أكرم على الله منهم بما فضلكم به عليهم فيكون الكلام كله خبرا عن قول الطائفة التي قال الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار سوى قوله قل ان الهدى هدى الله ثم يكون الكلام مبتدأ بكذيبهم في قولهم قل يا محمد للعائلين ما قالوا من الطائفة التي وصفت لك قولها التباعها من اليهود ان الهدى هدى الله ان التوفيق توفيق الله والبيان بيانه وان الفضل بيده يؤتى من يشاء لا ما تمنيتوه أنتم بامعشر اليهود وانما اخترنا ذلك من سائر الأقوال التي ذكرناها لانه أصحها معنى وأحسنها استقامة على معنى كلام العرب وأشدّها اتساقا على نظام الكلام وسياقه وما عدا ذلك من القول فانزعاب بعد من الصحت على استكراه شديد الكلام في القول في تاويل قوله (قل ان الفضل بيد الله يؤتى من يشاء والله واسع عليم) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين وصفت قولهم لا وليا لهم ان الفضل بيد الله ان التوفيق للايمان والهداية للاسلام بيد الله واليه دونكم ودون سائر خلقه يؤتى من يشاء من خلقه يعني يعطيه من أراد من عباده تكذيبا من الله عز وجل لهم في قواهم لتباعهم لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم ليس ذلك اليكم انما هو الى الله الذي بيده الاشياء كلها واليه الفضل ويده يعطيه من يشاء والله واسع عليم يعني والله ذو وسعة بفضله على من يشاء ان يفضل عليه عليه ذوعلم عن هومهم للفضل أهل حدثنى الثني قال ثنا سويد بن نصر

لا عرف ولا انسان وان كان صغاف من اصناف العالم وهو حرف من حروف كلمة المعرفة لكنه خلق نسخا عالم بما فيه قال فيه فهو أيضا كلمة المعرفة كعالم لكنه خص من العالم بما فيه بكرامة معرفة نفسه ومعرفة غيره ومعرفة العالم بما فيه وهذا مقام مخصوص بالانسان الكامل انزكي تركية اشريفة المربي بترية رباب الطريقة وانما خص عيسى عليه السلام بهذا الاسم أعني الكلمة من بين سائر الانبياء والاولياء لانه خلق مستعدا لهذا السمع في بدء أمره وقد فهم من كلمة نفسه معرفة ربه كما قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وكان من اختص به بكلمة نه قول في الهداية آتاني الكتاب روي مجاهد قال قالت مريم بنت عمران كنت اذا خلوت أنا وجنيتي حديثه وحديثي فذا شعلني عنه انست سه في بطني ورأيت مع وسعي المسيح لانه حين سمع الله تعالى ظهر آدم فاستخرج منه ذوات فزوبته لم يرد الى مقامه ربه في الخبرات منه في ذن الذرات بار جوع الى صهر آدم وحقه ذرة عيسى وروحه عنده حتى ألقاها مريم

فكان قد بقي عليه اسم المسيح أي المسوخ وكذا لا أي له النبوة فلا تلوغ الانبياء عند كقولهم ومن الصالحين يعني صلاحية هؤلاء الغيبي
بلا واسطة كما هو حال جميع الانبياء ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل الروح الانساني الذي هو خليفة الله في أرضه فلو لم يجمع
أنوار الصفات بخلافه عنه حتى القدرة على الخلق والاحياء والاراء والانبياء وغير ذلك من الآيات التي هي من نتائج القدرة لكنه تعلقه بالحيث
السكان من العناصر ولاحتجابه بظلمات شهوات الابوين امتنع عن قبول أنوار الصفات الى ان يخرج منه مدد العناية بطريق الهداية وقوة
استعداد الروحانية والجسمية من تلك الظلمات فيظهر على النبي صلى الله عليه وسلم آيات المعجزات وعلى الولي أمارات الكرامات ولما كان
روح عيسى عليه السلام وذرة طينته المستخرجة من ظهر آدم محتبسة عند الله حتى ألقاها الى مريم من غير شائبة ظلمات شهوة الابوين ولهذا
سمى روح الله كان قابل أنوار الصفات في بدو أمره فكلم الناس في المهدي يكتب (٢٠٥) ويقرأ التوراة والانجيل من غير تعلم

وبحي ويبرئ الى غير ذلك
من الآيات فلما أحس عيسى
منهم الكفر فيه أشار الى
ان عيسى الروح لما أحس
من النفس وصفاتها الكفر
قال من أنصاري الى الله
قال الخواريون وهم القلب
وصفاته نحن أنصار الله
آمنّا بالله أي بوحدة ذاته
والتبرئ عن غيره واشهد
بأننا مسلمون منقادون لاحكامه
راضون بقضائه صابرون على
بلائه ربنا آمنا بما أنزلت
من الحكم والاسرار
والأطائف والحقائق واتبعنا
الرسول الوارد من نفحات
أطرافك فاكثبنا مع
الشاهدين المشاهدين لأنوار
جلالك ومكروا أي النفس
وصفاتها والشياطين
وأتباعها في هلاك عيسى
الروح ومكراته بتجلى صفات
قهره في فناء النفس وصفاتها
والله خير الماكرين في قهر
النفس الامارة بالسوء ووقع
صفاتها وقمع شهواتها اذ قال
الله يا عيسى اني متوفيك عن

قال أخبرنا بن المبارك قراءة عن ابن جريح في قوله قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء قال الاسلام في القول
في تاويل قوله (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يعني بقوله يختص برحمته من يشاء يقتل
من قول القائل خصت فلانا بكذا أنصبه وأما رجمته في هذا الموضع فالاسلام والقرآن مع النبوة كما حدثن
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يختص برحمته من يشاء قال النبوة
يختص بها من يشاء حدثن المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثن المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يختص برحمته من يشاء
قال يختص بالنبوة من يشاء حدثن المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا بن المبارك قراءة عن ابن جريح
يختص برحمته من يشاء قال القرآن والاسلام حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريح مثله والله ذو الفضل العظيم يقول ذو فضل يتفضل به على من أحب وشاء من خلقه ثم وصف فضله بالعظيم
فقال فضله عظيم لانه غير مشبه في عظام موقعه من أفضله عليه افضل خلقه ولا يقارنه في جلالة خطره ولا
يدانيه في قول في تاويل قوله جل ثناؤه (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من
ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الامامت عليه قائما) وهذا خبر من الله عز وجل ان من أهل الكتاب وهم
اليهود من بني اسرائيل أهل أمانة يؤدونهم ولا يخونونها ومنهم الخائن أمانته الفاجر في عينه المستحل فان قال
قاتل وما وجه اخبار الله عز وجل بذلك نبي صلى الله عليه وسلم وقد علمت ان الناس لم يزالوا كذلك منهم
المؤدى أمانته والخالق لها قبل انما أراد جل وعز باخباره المؤمنين خبرهم على ما بينه في كتابه بهذه الآيات
تحذرهم ان يأمنوهم أموالهم وتخونهم الاغترابهم لاستحلال كثير منهم أموال المؤمنين فتأويل
الكلام ومن أهل الكتاب الذي ان تأمنه يا محمد على عظيم من المال كثير يؤده اليك ولا يخونك فيه ومنهم الذي
ان تأمنه على دينار يخونك فيه فلا يؤده اليك اذ ان تلج عليه بالتقاضى والمطالبتوا بآباء في قوله بدينار وعلى
متعاقبات في هذا الموضع كما يقال مررت به ومررت عليه واختلف أهل التأويل في تاويل قوله الامامت
عليه قائما فقال بعضهم الامامت له متقاضيا ذكر من قال ذلك حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله الامامت عليه قائما الاما طلبته واتبعته حدثننا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الامامت عليه قائما قال تقتضيه آياه حدثننا محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الامامت عليه قائما قال مطالبنا حدثننا
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون معنى ذلك الا
مامت عليه قائما على رأسه ذكر من قال ذلك حدثننا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال

الصفات النفسانية والسمات الحيوانية ورافعك الى يجذبات العناية كما أسرى بعد الى قاب قوسين أو أدنى ومن خواص الجذبة البرية جوده
الصفات البشرية ثم الى مرجعكم بالاطف والقهر بالاختيار على قدم السلوة وبلاضطراب عند نزول الروح فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بحجاب
العقل والاشتغال بغير الله والآخرة بالقطيع والبعده عن الله والله لا يحب الظالمين الذين يظلمون أنفسهم بانقضاء الهوى في طلب غير الله تعالى
ثم قال له كن فيكون هذه السنة في تكوينا الاوواح والملكو لا الاجساد والمثل ولكن أجراها في تكوينا آدم من تراب بلا أب وأم وخلق
حواء منه بلا أم وخلق عيسى من مريم بلا أب خرقا للعادة ودلالة على اختياره ورغبا بانف من قال بالايجاب فلا تسكن من الممترين
نهم الكينونة قاله في لازل فما كان من الممترين ولا يكون الى الابد (فن حاجك فيه من بعد ما جالك من العلم نقل تعالوا ندع أبناء ما وأبناءكم
ونساء ما ونساءكم وأنفسكم ثم تبهل فتجعل لعنة الله على الكاذبين ان هذا هو القصص الحق وما من اله الا الله وان الله لهو العزيز

والذي نفسي بيده ان الهلاك قد نزل على اهل نجران ولو لاعتوا لمحتوا فردة وثناؤا بر ولا مضطرم عليهم الوادي ناروا ولا ساضل الله نجران
وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا وروى عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم لما خرج في
المرط الاسود جاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي عليه السلام ثم قال صلى الله عليه وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
أهل البيت ويظهركم تطهيرا وهذه الرواية كالتعق على صحتها بين أهل التفسير والحديث فمن حاجك من النصارى فيه في عيسى وقيل في
الحق من بعد ما جاءك من العلم من البيئات الموجبة للعلم بان عيسى عبد الله ورسوله وذلك بطريق الوحي والتزويل فقل تعالوا هلموا والمراد المجيء
بالرأي والعزم كما تقول تعال نفكر في هذه المسألة وهو في الاصل تعال علوا من العلو وذلك ان بيوتهم كانت على اعالي الجبل فكانوا ينادون
تعال يا فلان أي ارتفع الا انه كثر حتى استعمل في كل مجي وفصار بمنزلة هلم ندع (٢٠٧) أبناءنا وأبناءكم أي بدع كل منا ومنكم أبناءه
ونساءه ويأت هو بنفسه
ومن هو كنفه الى المباهلة
وانما يعلم اتبانه بنفسه من
قرينة ذكر النفس
ومن احضار من هم أعز من
النفس ويعلم ان من هو
بمنزلة النفس من قرينتان
الانسان لا يدع نفسه ثم
يبتل ثم يتباهل وقد يحجى
افتعل بمعنى تفاعل نحو
اختصم بمعنى تخاصم
والتباهل ان يقول كل
واحد لله اتبانه على الكاذب
منا أي اعنه ويقال به له
الله أي لعنه وأبعده من
رحمته ومنه قولهم أبهله
اذا أهمله وناقته باهله
لا صرار عليها بل هي رسالة
مخلدة فكل من شاء حادها
وأخذ ابنها لاقوة بها على
الدفع من نفسه هاف كان
المباهل يقول ان كان كذا
فوكلي الله الى نفسي
وفوضني الى حولي وقوتي
ونخلاني من كلاله وحفظه
هذا أصل الابتهال ثم
استعمل في كل دعاء يجتهد

قالوا ليس علينا في الاميين سبيل فلما بايع اليهود رجال من المسلمين في الجاهلية فلما أسلموا اتقاضوهم عن
بيوعهم فقالوا ليس لكم علينا أمانة ولا قضاء لكم عندنا لانكم تركتم دينكم الذي كنتم عليه وادعوا
انهم وجدوا ذلك في كتابهم فقال الله عز وجل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون صد ثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن صعدة قال قلت لابن عباس انا نفر أهل الكتاب فنصيب
من ثمارهم قال وتقولون كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل صد ثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق الهمداني عن صعدة عن رجل سأل ابن عباس فقال
انا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة ادباجسة والشاة فقال ابن عباس فتقولون ماذا قال نقول ليس
علينا بذلك بأس قال كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا أدرا الجزية لم
تحل لكم أموالهم الا يطيب أنفسهم ٥ القول في تاويل قوله (ويقولون على الله الكذب وهم
يعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ان القائلين منهم ليس علينا في أموال المؤمنين من العرب حرج ان
نختارهم اياه يقولون بقيامهم ان الله أحل لنا ذلك فلا حرج علينا في خيانتهم اياه وترك قضائهم الكذب على الله
عامدين الاثم بقيل الكذب على الله أنه أحل ذلك لهم وذلك قوله عز وجل وهم يعلمون كما صد ثنا محمد
قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي فيقول على الله الكذب وهو يعلم يعني ان الذي يقول منهم اذ قيل
له مالك لا تؤدى أمانتك ليس علينا حرج في أموال العرب قد أحلها الله لنا صد ثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يعني ادعاهم انهم وجدوا
في كتابهم قولهم ليس علينا في الاميين سبيل ٥ القول في تاويل قوله (بلى من أوفى بعهده واتيى فآلمه
بحب المتقين) وهذا الخبر من الله عز وجل عن أدى أمانته الى من اتهمه عليه اتقاء الله ومراقبته عنده
فقال جل ثناؤه ليس الامر كما يقول هؤلاء الكاذبون على الله ان اليهود من انه ليس عليهم في أموال الاميين
حرج ولا اثم ثم قال بلى ولكن من أوفى بعهده واتيى يعني ولكن الذي أوفى بعهده وذلك وصيته اياهم التي
أوصاهم بها في التوراة من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به والهاء في قوله من أوفى بعهده عائدة
على امم الله في قوله ويقولون على الله الكذب يقول بلى من أوفى بعهده الذي عاهد في كتابه فآمن بمحمد
صلى الله عليه وسلم وصدق به وبما جاء به من الله من أداء الامانة الى من اتهمه عليه وغير ذلك من أمر الله ونهيه
واتقى يقول واتقى ما نهاه الله عنه من الكفر به وسائر معاصيه التي حرمها عليه فاجتنب ذلك مراقبة وعبد الله
وخوف عقابه فان الله يحب المتقين يعني فان الله يحب الذين يتقونه فيخافون عقابه ويحذرون عذابه فيجتنبون
ما نهاهم عنه وحرمة عليهم ويطيعونه فيما أمرهم به رة - وروى عن ابن عباس انه كان يقول هو اتقاء الشرك

فيه وان لم يكن الاتقاء هو المراد في الآية لئلا يلزم التكرار أي ثم نجته - وفي ادعاء فجعل الله منة على الكاذب بان سأل الله ان يلغنه وفي
الآية دلالة على ان الحسن والحسين وهما ابنا البنت يصح ان يقال انهم ابنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم وعد ان يدعو
أبناءه ثم جاءهم - ما وقد تكرر ذلك الشيعة قديما وحديثا ثم ان عليا افضل من سائر الصحابة لانها ذات على ان نفس على مثل نفس محمد الا
فما خصه الدليل وكان في الري رجل يقال له محمود بن الحسن الحصى وكان منكم الاثنى عشرية يزعم ان عليا افضل من سائر الانبياء سوى محمد
قال وذلك أنه ليس المراد بقوله وأنفسنا نفس محمد لان الانسان لا يدع نفسه فلما راد غيره وأجمعوا على ان ذلك الغير كان على بن أبي طالب فاذا
نفس على هي نفس محمد لكن الاجماع دل على ان محمد افضل من سائر الانبياء وكذا على عليه السلام قال ويؤكده ما روي به المخالف والموافق
انه صلى الله عليه وسلم - من أراد ان يرى آدم في علمه ونوره في طه عته وبرا هيم في خلته وموسى في قرينه وعيسى في صفوته فلي نظر الى علي بن

أليس عليه السلام قد دل الحديث على أنه اجتمع فيه عليهما السلام ما كان مستغنياً عنهم وأجيب بأنه كما انعقد الإجماع بين المسلمين على أن محمداً أفضل من سائر الأنبياء فكذلك انعقد الإجماع بينهم قبل ظهور هذا الإنسان على أن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من ليس بنبي وأجمعوا على أن علياً عليه السلام ما كان نبياً يعلم أن ظاهر الآية كما أنه مخصوص في حق محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك في حق سائر الأنبياء وأما فضل أصحاب الكساء فلا شك في دلالة الآية على ذلك ولهذا ضمهم إلى نفسه بل قدمهم في الذكر وفيها أيضاً دلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فإنه لو لم يكن وانعقاد صدقه لم يتجرأ على تعريض أمره ونحوه ويسته وأفلاذ كبدته في معرض الابتغال ومظنة الاستئصال ولولا أن القوم عرفوا من الترواة والإنجيل ما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم لما اجمعوا على مباہلته وأما قول المشركين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء فليس من قبيل المبالغة (٢٠٨) فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرض نفسه لذلك ولم يكن ذلك القول في معرض الاحتجاج

والادعاء ولا ياذن من الله تعالى لرسوله أن هذا الذي نبي عليك من نبأ عيسى لهو القصص الحق وما من إله إلا الله وهو في عادة معنى الاستغراق لزيادة من بمنزلة لا إله إلا الله مبنياً على الفتح وفيه رد على النصارى في تشبههم وإن الله لهو العزيز الحكيم فيه جواب عن شبهة النصارى أن عيسى يقدر على الإحياء ويخبر عن الغيوب فإن هذا القدر من القدرة والعلم لا يكتفي في الإلهية بل يجب أن يكون الإله غالباً لا يدفع ولا يمنع وهم يقولون أنه قد قتل ولم يقدر على الدفع ويلزم أن يكون عالم بكل المعلومات ويعاينها بوقوع الأمور وعيسى لم يكن كذلك فإن قولهم ما وصفتم من التوحيد وإن الله الخلق يجب أن يكون قادراً على المقدورات عالم بجميع المعلومات فأعلم أن أعراضهم ليس إلا على سبيل العناد قطع كلامك منهم وادعهم إلى الله

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن ابن عباس قوله بلى من أوفى عهداً واتقى يقول اتقى الشرك أن الله يحب المتقين يقول الذين يتقون الشرك وقد بينا اختلاف أهل التأويل في ذلك والصواب من القول في نفسه بالدلالة الدالة عليه فيما مضى من كتابنا بما فيه الكفاية عن عادته في القول في تأويل قوله (إن الذين يشتركون به عهداً الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) يعني بذلك جل ثناؤه أن الذين يستبدلون بتركهم عهد الله الذي عهد إليهم ووصيته التي أوصاهم بها في الكتب التي أنزلها الله إلى أنبيائه باتباع محمد وتصديقه والقراريه وما جاء به من عند الله وبإيمانهم الكاذبة التي يستحلون بها ما حرم الله عليهم من أموال الناس التي اتهموا عليها ثماني عني عوضوا بدلاً خسيساً من عرض الدنيا وحطامها أولئك لا خلاق لهم في الآخرة يقول فإن الذين يفعلون ذلك لا حظ لهم في خبرات الآخرة ولا نصيب لهم من نعيم الجنة وما أعد الله لأهلها في الآخرة وقد بينا خلاف أهل التأويل فيما مضى في معنى الخلاق ودلنا على أولى أقوالهم في ذلك الصواب بما فيه الكفاية وأما قوله ولا يكلمهم الله فإنه يعني ولا يكلمهم الله بما يسرهم ولا ينظر إليهم يقول ولا يعطف عليهم بخبر مقتضى الله أنهم كقول القائل لا تخزنظر إلى نظر الله اليك بمعنى تعطف على تعطف الله عليك بخبر ورجة كما يقال للرجل لا سمع الله لك عاك براد لا استحباب الله لك والله لا يخفى عليه خافية وكما قال الشاعر

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

وقوله ولا يزكهم يعني ولا يطهرهم من دنس ذنوبهم وكفرهم ولهم عذاب أليم يعني ولهم عذاب موجه واختلاف أهل التأويل في السبب الذي من أجله أنزلت هذه الآية ومن عني بما يقال بعضهم نزلت في أخبار من أخبار اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قال نزلت هذه الآية أن الذين يشتركون به عهداً الله وأيمانهم ثمناً قليلاً في أبي رافع وكان ابن أبي الحقيق وكعب بن الأشرف وحي بن أخطب وقال آخرون بل نزلت في الأشعث بن قيس وخصمه له ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب سالم بن جعدة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين هو فيها فاحول قطع بها مال امرئ مسلم فليأثم الله وهو عليه غضبان فقال الأشعث بن قيس في وائته كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود ارض بخمسين قدمنته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لك بينة قلت لا فقال لليهودي احلف قلت يا رسول الله احلف فيذهب مالي فتركت له عز وجل أن الذين يشتركون به عهداً الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الآية

فإنه عابهم بحال الفساد في الدين وبنيتهم وأغراضهم الفاسدة بحجازهم بأعمالهم الحبيثة ثم أنه صلى الله عليه وسلم لما أورد على حدثنا نصارى نجران من الدلائل ما لا تقطعوا ثم دعاهم إلى المبالغة فأنشروا أرضوا لصع ووقبوا الجزية ثم أنه تعالى بنط آخر من الكلام مبني على الإنصاف يشهد به كل طبع مستقيم وعقل سليم فقال قلوب أهل الكتاب يعني نصارى نجران لأن الآية من تمام قصتهم ولأنه كلام منصف فخرط بياضه به فخرج به كقول قيسل الحامل القرآن حافظ كتاب الله وقيل المراد يهود المدينة وقيل اليهود والنصارى جميعاً لأن ظاهر اللفظ يتناولهما ولم يروى أن يهوداً قالوا لا نبي صلى الله عليه وسلم ما تريد إلا أن نخخذ وبأ كما اتخذت النصارى عيسى وقالت النصارى يا محمد ما تريد لأن نقول فيك ما قلت يهود في عزير وتزل الله تعالى هذه الآية وتوالمراحم قوله دعواتهم مدعو اليه والتوجه إلى النظر فيه وإن لم يكن إلا من مكان أو مكان أو معنى فهو لي بمسؤولهم من ف من من بعض من ميل فيه لا حجة على صاحبه والسواء هو العدل

والانصاف لان حقيقة الانصاف اعطاء النصف وفيه التسوية بين نفسه وبين صاحبه والمراد ان كلمة سؤله مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكلمة بقوله ان لا تعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فعمل ان لا تعبد خفض على البذل من كلمة أو رفع على التبرأ أي هي أن لا تعبدوا غما ذكر أمور ثلاثة لان النصارى جمعوا بين الثلاثة فعبدوا غير الله وهو المسيح وأشركوا به غيره لانهم أثبتوا آفانيم ثلاثة أبوا وبنوا وروح القدس ثم قالوا ان أقنوم الكلمة تدعى بناسوت المسيح وأقنوم روح القدس تدعى بناسوت مريم ولولا كون هذين الأقنومين ذاتين مستقلتين لما جاز عليهما مفارقة ذات الاب والتدريج بناسوت عيسى ومريم وحيث أثبتوا ثلاثة ذات مستقلة فقد أشركوا ثم اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا لانهم أطاعوهم في التحليل والتحرير من تلقاء أنفسهم من غير شريعة وبيان لانهم يسجدون لهم ويطيعونهم في المعاصي وهوى النفس ورؤية (٢٠٩) الامور من الوسائط أفرأيت من اتخذ

اله هو الهه ولان من مذهبهم ان الكامل في الرياضة يظهر فيه أثر اللاهوت ويحل فيه فيقدر على احياء الموتى وبراء الاكهم والابوص فهم وان لم يطلقوا عليهم اسم الرب لانهم أثبتوا في حقهم معنى الربوبية فثبت ان النصارى جمعوا بين الامور الثلاثة وبطلانها كلام المتفق عليه بين العقلاء فان قبل المسيح ما كان المعبود الا الله فوجب ان يبقى الامر بعد ظهور المسيح عليه والقول بالاشراك أيضا ضائع واذا لم يكن الحكم الا لله وجب ان لا يرجع في التحليل والتحرير والانقياد والائتمار الا اليه عن عدي بن حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال صلى الله عليه وسلم هو ذلك وعن

حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا جابر بن حازم عن عدي بن عدي عن وجاء بن حيوة والغرس انهما حدثاه عن أبيه عدي بن جابر قال كان بين امرئ القيس ورجل من حضرموت خصومة فارفعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال للحضري بيتك والافمينه قال يا رسول الله ان حلف بارضى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من - الحلف على عين كاذبة لا يقطع به احق أن يحلف الله وهو عليه غضبان فقال امرؤ القيس يا رسول الله فما لمن تركها وهو يعلم انما احق قال الجنة قال فاني أشهدك اني قد تركتها قال جبري فكنيت مع أيوب الصخرياني حين سمعنا هذا الحديث من عدي فقال أيوب ان عديا قال في حديث العرس بن عيسى فتركت هذه الآية ان الذين يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية قال جبري ولم احفظ بومئذ من عدي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال آخرون ان الاشعث بن قيس اختصم هو ورجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض كانت في يده لذلك الرجل أخذها لتعززه في الجاهلية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أقم بيتك قال الرجل ليس يشهد لي أحد على الاشعث قال ذلك عيسى بنهم الاشعث ليحلف فانزل الله عز وجل هذه الآية فنسك الاشعث وقال اني أشهد الله وأشهدكم ان خصمي صادق فرد اليه أرضه وزاده من أرض نفسه زيادة كثيرة مخافة ان يبقى في يده شيء من حقه فهي لعقب ذلك الرجل بهده حدثنا ابن جبري قال ثنا جبري عن منصور عن شقيق عن عبد الله قال من حلف على عين يستحق بها مالا هو فيها فاجرق الله وهو عليه غضبان ثم أنزل الله تصديق ذلك ان الذين يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا الآية ثم ان الاشعث بن قيس خرج اليها فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن فحدثناه بما قال فقال صدق لي أنزلت كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم شاهدك أو عيینه فقلت اذ يحلف ولا يبالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على عين يستحق بها مالا هو فيها فاجرق الله وهو عليه غضبان ثم نزل الله عز وجل تصديق ذلك ان الذين يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا الآية ويروى قال آخرون بما حدثنا به محمد بن المنني قال ثنا عبد الوهاب قال أخبرني داود بن أبي هند عن عامر بن رجلا أقام سلعته أول النهار فلما كان آخره جاء رجل يساومه فحلف لقد منعها أول النهار من كذا ولولا المسامحة باعها به فترى الله عز وجل ان الذين يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا حدثنا ابن المشي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن رجل عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الذين يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا الآية الى ولهم عذاب أليم أنزلهم الله بمنزلة السمرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان عمران بن حصين كان يقول من حلف على عسير فاجرة يقطع بها مالا أخيه فليتبوأ مقعده من النار

(٢٦) - (ابن جرير) ثالث - الفضيل لا يأبى اطاعت مخلوقا في معصية الخالق وصليت لغير القبلة فان تولوا عن التوحيد فقولوا ايها المسلمون لاهل الكتاب اشهدوا باننا مسلمون دونكم كما يقول الغلب لغلبه في جدال أو صراع لزمته الحق فاعترف باننا الغالب أو يكون من باب التعريض ومعناه فاعترفوا بانكم كافرون حيث أعرضتم عن الحق بعد ما تبين ثم ان اليهود كانوا يقولون ان ابراهيم على ديننا وكذا النصارى فابطل الله تعالى ذلك بان التوراة والانجيل ما نزل الا من بعد زمان طويل مما بينه وبين انزال التوراة والانجيل لا نأخذ من القرآن عليكم لانكم تدعون ان ابراهيم كان على دين الاسلام والاسلام انما نزل بعده زمان أطول مما بينه وبين انزال التوراة والانجيل لا نأخذ من القرآن أن خبر بان ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا وإنما كان حنيفا مسلما وائمس في الكتابين انه كان يهوديا أو نصرانيا فظهر الفرق وأيضا المسيح ما كان موجودا في زمان ابراهيم حتى يعبد وعبادة المسيح هي النصرانية عندكم وأيضا لا نسخ في دين اليهود والنسخ جائز في مله ابراهيم ها أنتم

نختار الاول والاختصاص

ثابت فان اليهود والنصارى
 يخالفون للاصول في زمانة
 لقولهم بالتثليث واثرائك
 عزيز والمسيح بالله الى غير
 ذلك من قبائح أفعالهم أو
 الثاني ولا يلزم ما ذكرتم
 لجواز انه تعالى نسخ تلك
 الفروع بشرع موسى ثم في
 زمان محمد نسخ شرع موسى
 بتلك الشريعة التي كانت
 ثابتة في زمان ابراهيم فيكون
 محمد صاحب الشريعة مع
 موافقة شرعه لشرع ابراهيم
 في معظم الفروع روى
 الواحدى عن أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قولوا
 له اهاجر بمفر من أبى طالب
 وأصحابه الى الحبشة واستقرت
 بهم الدار وهاجر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى المدينة
 وكان من أمر بدر ما كان
 جتمع فرير في دار الندوة
 وقالوا ان لنا في الذين عند
 لنا من أصحاب محمد صلى
 الله عليه وسلم نارا بمن قتل

فَلَا تَحْزَنُوا لَهُمْ وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ قَدْ قُتِلَ
وَسَيُنْزِلُ اللَّهُ رُسُلَهُ فَتَأْتِيهِمْ فَرَقٌ
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

فقال له قائل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم انكم اتحدون ذلك ثم قرأ هذه الآية ان الذين
يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جسين بن
علي بن زائدة عن هشام قال قال محمد بن عمران بن حصين من خلف علي بن عيسى مصبورة فليتوبوا بوجهه مقعده
من النار ثم قرأ هذه الآية كلها ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا
ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال ان اليمين الفاجرة من الكبائر ثم تلا ان الذين
يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان عبد الله
ابن مسعود كان يقول كنا نرى ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الذنب الذي لا يغفر عيني الصبر
اذا جرفها صاحبها **القول** في تاويل قوله جل ثناؤه (وان منهم لغريقا يلوون ألسنتهم بالكذاب
لتحسبوه من الكذاب وما هم من الكذاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله
الكلب وهم يعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه وان من أهل الكذاب وهم اليهود الذين كانوا حوالى مدينة
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهده من بني اسرائيل والهام الميم في قوله منهم عائدة على أهل الكذاب الذين
ذكرهم في قوله ومن أهل الكذاب من ان تأمنه بقطار يؤده اليك وقوله لغريقا يعني جماعة يلوون يعني
يحرفون ألسنتهم بالكذاب لتحسبوه من الكذاب يعني لتظنوا ان الذي يحرفونه لكلامهم من كتاب الله
وتزييه يقول الله عز وجل وما ذلك الذي لو اياه ألسنتهم يحرفوه وأحدثوه من كتاب الله ويجمعون ان مالو اياه
ألسنتهم من التحريف والكذب والباطل فالحقوه في كتاب الله من عند الله يقول مما أنزله الله على أنبيائه وما هو
من عند الله يقول وما ذلك الذي لو اياه ألسنتهم فحدثوه مما أنزله الله الى أحد من أنبيائه ولكنه مما أحدثوه
من قبل أن نسميهم افتراء على الله يقول عز وجل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يعني بذلك أنهم
يتعمدون قسب الكذب على الله والشهادة عليه بالباطل والالحاق بكتاب الله ما ليس منه طلبا للرياسة
والحسب من حطام الدنيا ويحوم اقناني معنى يلوون ألسنتهم بالكذاب قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان منهم لغريقا
يلوون ألسنتهم بالكذاب قال يحرفونه **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان منهم لغريقا يلوون
ألسنتهم بالكذاب حتى باع وهم يعلمون هم أعداء الله اليهود حرفوا كتاب الله واستدعوا فيه وزعموا أنه من عند
الله **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان منهم لغريقا

منكم بغير فاجعوا مالا وأمدوه إلى النجاشي لعله يدفع اليكم من عنده من قومكم ولينتدب لذلك رجلا من ذوي آرائكم يلاون
فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن أبي معيط مع هدايا الادم وغيره فركبا البحر وأتيا الحبشة فلما دخلوا على النجاشي سجدوا له وسلموا عليه وقال له
ان قومنا لك ناصحون شاكرون واصلاحك محبون وانهم بعثونا اليك لنخذك هؤلاء القوم الذين قدموا عليك لانهم قوم رجل كذاب خرج
فينايرهم انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتابعه أحد منا الا السغهاء وانا كنا ضيقة عليهم الامر والجاناهم الى شعب بارضا لا يدخل أحد منا
عليهم ولا يخرج منهم أحد قد قتلهم الجوع والعطش فلما اشتد عليهم الامر بعث اليك ابن عمه ليفسر عليك دينك ومالكك ورعينك وقد جئتك
فاحذروهم وادفعهم اليه لكفيناكم هم قالوا آية ذلك انهم اذا دخلوا عليك لا يسجدون لك ولا يحيمونك بالتحية التي يحيمون بها الناس رغبة عن دينك
وستلك قال فدعاهم النجاشي فلما حضر واصاح جعفر يا باب بن عبد الله خذ منكم خبز الله فقال النجاشي مروا هؤلاء الصائغ فليأخذوا كلامه ففعل

جعفر فقال النجاشي نعم فليدعوا بآمان الله ووثقه فمظروم وبن العاص الى صاحبه فقال الاسمع كيف يملنون بحزب الله وما أجابهم به النجاشي فساءهم اذ لم يدخلوا عليه ولم يسجدوا له فقال عمرو بن العاص ألا ترى انهم يستكبرون ان يسجدوا لك فقال لهم النجاشي ما يمنعكم ان تسجدوا لي وتحبوني بالحقبة التي يحيي بها من أماني من الاتفاق قالوا نسجد لله الذي خلقك وملكك وانما كانت تلك الحقبة لنا ونحن نعبد الاوثان فبعث الله فينا نبيا صادقا وأمرنا بالحقبة التي رضى الله لنا وهي السلام تحية أهل الجنة فعرف النجاشي ان ذلك حق وانه في التوراة والانجيل قال أيكم الهاتف يستأذن عليك خرب الله قال جعفر انا قال فتسكروا قال انك ملك من ملوك أهل الارض ومن أهل الكتاب ولا يصح عندك كثرة الكلام ولا الظلم وأنا أحب أن أجيب عن أصحابي فلهذين الرجلين فليستكم أحدهما وليست الآخر فسمع محاورتنا فقال عمرو لجعفر تسكروا فقال جعفر للنجاشي سل هذا الرجل أعبيد نحن أم أحرار فان كنا (٢١١) عبيدا ليقننا من أربابنا فاردنا اليهم فقال

النجاشي أعبيد هم أم أحرار فقال بل أحرار كرام فقال النجاشي نجوا من العبودية قال جعفر للنجاشي سلهما أهل اهر قنادما بخير حق فيقتصص منا فقال عمرو ولا ولا فطرة قال جعفر سلهما هل أخذنا أموال الناس بغير حق فعلمنا قضاؤهما قال النجاشي يا عمر وان كان قنطارا فعلى قضاؤه فقال عمرو ولا ولا قيراط قال النجاشي فأتا بون منهم قال عمرو كنا وهم على دين واحد وأمر واحد على دين آباءنا فتر كوا ذلك الدين واتبعوا غيره ولزمناه نحن فبعثنا اليك قومهم لتدفعهم اليها فقال النجاشي ما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين الذي اتبعوه أصدقني قال جعفر أما الدين الذي كنا عليه فتركناه فهو دين الشيطان وأمره كنا نكفر بالله عز وجل ونعبد الحجارة وأما الدين الذي نحولنا اليه

يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وهم اليهود كانوا يزيدون في كتاب الله ما لم ينزل الله حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وان منهم لفر يقايلوون ألسنتهم بالكتاب قال فريق من أهل الكتاب يلوون ألسنتهم وذلك تحريفهم إياه عن موضعه وأصل الى القتل والقلب من قول القائل لوي فلان يد فلان اذا قتله او قلبها ومنه قول الشاعر * لوي يده الله الذي هو غاليه * يقال منطوى يده ولسانه يلوى لياومالوى ظهر فلان أحدا اذا لم يصرعه أحد ولم يقتل ظهره انسان ولا لوى بعيدا المستمر اذا كان شديدا لخصومة صار اعلمها لا يغلب فيها قال الشاعر

فلو كان في ليلى سدى من خصومة * لا وىث أعناق الخصوم الملالويا

§ القول في تاويل قوله (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) يعني بذلك جل ثناؤه وما ينبغي لاحد من البشر والبشر جمع بي آدم لا واحده من لفظه مثل القوم والخلق وقد يكون اسما لواحد أن يؤتيه الله الكتاب يقول أن ينزل الله عليه كتابه والحكم يعني ويعلمه فصل الحكمة والنبوة يقول ويعطيه النبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله يعني ثم يدعو الناس الى عبادة نفسه دون الله وقد أناه الله ما أناه من الكتاب والحكم والنبوة ولكن اذا أناه الله ذلك فأنما يدعوه الى العلم بالله ويحذرهم على معرفة شرائع دينه وأن يكونوا رؤسافي المعرفة بما امر الله ونهيه وأتمه في طاعته وعبادته بكونكم على الناس الكتاب وبكونكم دارسيه وبل ان هذه الآية نزلت في قوم من أهل الكتاب قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أتدعونا الى عبادتك كما حد ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الاحبار من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام أتريدنا يا محمد واليه تدعوننا أو كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن نعبد غير الرئيس أو ذاك تريدنا يا محمد واليه تدعوننا أو كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بذلك يعني ولا بذلك أمرني أو كما قال فقال رسول الله عز وجل في ذلك من قولهم ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة الآية الى قوله بعد اذا أتم مسامون حد ثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي فذكر نحوه حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله يقول ما كان ينبغي لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة يا من عباده أن يتخذوه ربان

فدين الله الاسلام جاءنا به من الله رسول في كتاب مثل كتاب ابن مريم موافقا له فقال النجاشي يا جعفر تسكروا بامر عظيم فعلى رسالتكم ثم أمر النجاشي فضرب بالاقوس فاجتمع اليه كل قسيس وراهب فلم اجتمعوا عنده قال النجاشي أنشدكم يا الله الذي أتول الانجيل سل على عيسى هل تجدون بين عيسى وبين يوم القيامة نبيا من سلافة قالوا اللهم نعم قد بشرنا به عيسى وقال من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي فقال النجاشي لجعفر ماذا يقول لكم هذا الرجل وما يأمركم به وما ينهى عن المنكر وما يحسن الجوار وصله الرحم وبر اليتيم وما أمرنا ان نعبد الله وحده لا شريك له فقال اقرأ على شيئا مما يقرأ عليكم فقرأ عليهم سورة العنكبوت والروم ففاضت أعين النجاشي وأصحابه من الدمع وقالوا يا جعفر زدنا من هذا الحديث الطيب فقرأ عليهم سورة الكهف فاراد عمرو أن يغضب النجاشي فقال انهم يشتمون عيسى وانه فقال النجاشي ما تقولون في عيسى وأمه فقرأ عليهم جعفر سورة مريم فلما أتى ذكر مريم وعيسى رفع

شبه يوم يرضى يقول آمنون من سبكم أو إذا كنتم قالوا بشروا ولا تخافوا فلا دهورة اليوم على حزب إبراهيم قال عمرو يا نجاشي ومن حزب إبراهيم قال هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاؤا من عنده ومن اتبعهم فأنكر ذلك المشركون وادعوا إليهم في دين إبراهيم ثم رد النجاشي على عمرو وأصحابه المال الذي جأوه وقال إنما هديتكم إلى رشوة فاقبضوها فإن الله ملكني ولم يأخذ مني رشوة قال جعفر وأصرفنا فكننا في خير دار وأكرم جوار وأزل الله عز وجل ذلك اليوم في خصومتهم في إبراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة قوله أن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه على ملته وسنته في زمانه وهذا النبي صلى الله عليه وسلم يعني محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا في آخر الزمان والله ولي المؤمنين بالنصرة والتأييد والتوفيق والتسديد (٢١٢) ومعنى أولى الناس أخصهم به وأقربهم منهم من الولي القرب وقرئ وهذا

النبي بالنصب عطفا على الهاء في اتبعوه وبالجر عطفا على إبراهيم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لكل نبي ولادة من النبيين وأن وليي منهم أبي وخليل رب إبراهيم ثم قرآن أولى الناس الآية ثم بين أنهم لا يقتصرون على هذا القدر بل يمتدون في اضلال المؤمنين بالقاء الشبهات وابداء المكاييد كما أرادوا بحذيفة وعمرار ومعه ذبن جبل وقد ذكرناه في سورة البقرة وما يضلون لأن وبال الاضلال يعود عليهم فيضاعف لهم العذاب بالضللال والاضلال أو وما يفسدون على اضلال المؤمنين وانما يضلون أمثالهم من أشياعهم وما يشعرون أن هذا يضرهم ولا يضر المؤمنين ثم يوجههم على قبائح أفعالهم بطريق الاستفهام فقال لم تكفرون بآيات الله قبل أي بآيات سورة

دون الله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال كان ناس من يهودية يعبدون الناس من دون ربهم بتعريفهم كتاب الله عن موضعه فقال الله عز وجل ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ثم يأمر الناس بغير ما أنزل الله في كتابه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولكن كونوا ربانيين) يعني جسد تناوذه بذلك ولكن يقول لهم كونوا ربانيين فترك القول استغناء بدلالة الكلام عليه وأما قوله كونوا ربانيين فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه كونوا حكماء علماء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي رزين كونوا ربانيين قال حكماء علماء حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن منصور عن أبي رزين مثله حدثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين ولكن كونوا ربانيين حكماء علماء حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله كونوا ربانيين قال كونوا فقهاء علماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كونوا ربانيين قال فقهاء حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني القاسم عن مجاهد قوله ولكن كونوا ربانيين قال فقهاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكن كونوا ربانيين قال كونوا فقهاء علماء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن منصور بن المعتمر عن أبي رزين في قوله كونوا ربانيين قال علماء حكماء قال معمر قال قتادة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله كونوا ربانيين أما الربانيون فالحكماء الفقهاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الربانيون الفقهاء العلماء وهم فوق الأخبار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكن كونوا ربانيين يقول كونوا حكماء فقهاء حدثت عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي حمزة الثمالي عن يحيى بن عمار الربانيون والأخبار قال الفقهاء العلماء حدثت عن المنجاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن النخعي عن ابن عباس مثله حدثني ابن سنان القزاز قال ثنا الحسين بن الحسن الأشعري قال ثنا أبو كريمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله كونوا ربانيين قال كونوا حكماء فقهاء حدثت عن

والانجيل لما فيه ما من البشارة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم أو أن إبراهيم كان حنيفا - لم أو أن الذين عند الله لا سلام ومعنى الكفر بالشريعة والنجيل أما الكفر بما يدلان عليه فيكون قد أطلق اسم الدليل على المدلول أو الكفر بنفس التوراة والانجيل لأنهم كانوا يحرفونه وينكرون وجود تلك الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى وأنتم تشهدون أنهم عند حضور المسلمين وعند حضور عواهم كانوا ينكرون احتمال التوراة والانجيل على محمد صلى الله عليه وسلم وإذا خلا بعضهم إلى بعض شهدوا بعضهم على هذا فيكون في الآية خبر عن انعيب فيكون معجز وقيل آيات الله هي القرآن وشهادتهم أنهم يعرفون في قلوبهم أنه حق وقيل آيات الله جملة المعجزات التي ظهرت على النبي صلى الله عليه وسلم فمعنى تشهدون أنكم تعرفون بدلالة المعجزة على صدق المدعي ثم لما وجههم على الخواجة أردده لتوبيخ بالنعوة وهو ما ينقد الشبهات في بطلانها وهو ما يخلصهم الحق بالباطل وأما إخفاء الدلائل وهو كتمانهم الحق

عن الحسن وابن زيد حروف التوراة فخلطوا المنزل بالحرف وعن ابن عباس أظهر الإسلام أول النهار ثم يجمعوا حروفه في آخره تشكيكاً للناس
 قيل ان في السكاكين ما يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والبيشارة به وفيه ما يوههم خلاف ذلك فيكون كالحكم والمتشابه في القرآن
 فلبسوا على الضعفاء أحد الأمرين بالأخر كما يفعل كثير من المشبهة وهذا قول القاضى وقيل كانوا يقولون ان محمد صلى الله عليه وسلم
 معترف بان شرع موسى حق ثم ان التوراة دلت على أنه لا ينسخ وكل ذلك القاء الشبهات وأما كتمان الحق فهو ان الآيات الدالة في التوراة
 على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كان الاستدلال بهامفتقر الى التدبر والتأمل والقوم كانوا يجتهدون في اخفاء تلك الالفاظ التي بمجموعها
 يتم الاستدلال كما يفعل المبتدعة في زماننا وانتم تعلمون انكم انما تفعلون ذلك عناداً وحسداً أو تعلمون انكم اهل المعرفة أو تعلمون حقيقتها أو ان
 عقاب من يفعل هذه الأفعال عظيم الله حسبي (وقالت طائفة من أهل الكتاب (٢١٣) آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار

وا كفروا آخره لعلمهم
 يرجعون ولا تؤمنوا الا لمن
 تبع دينكم قل ان الهدى
 هدى الله ان يؤتى أحد مثل
 ما أوتيتكم أو يحاجوكم عند
 ربكم قل ان الفضل بيد الله
 يؤتيه من يشاء والله واسع
 عليم يختص برحمته من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم ومن
 أهل الكتاب من ان تأمنه
 بقضائهم يؤده اليك ومنهم
 من ان تأمنه بدينار لا يؤده
 اليك الامامت عليه قائما
 ذلك بانهم قالوا ليس علينا
 في الاميين سبيل ويقولون
 على الله الكذب وهم يعلمون
 بلى من أوفى بعهدده واتي
 فان الله يحب المتقين ان
 الذين يشترون بعهد الله
 وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك
 لا خلاق لهم في الآخرة ولا
 يكلمهم الله ولا ينظر اليهم
 يوم القيامة ولا يذكهم
 ولهم عذاب اليم وان منهم
 لغريقاً يلون السنتهم
 بالكتاب لنحسبوه من
 الكتاب وما هو من الكتاب

الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله كونوا
 ربانيين يقول كونوا فقهاء علماء وقال آخرون بل هم الحكماء الاتقياء ذكر من قال ذلك حدثني
 يحيى بن طلحة البرقي قال ثنا فضيل بن عياض عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قوله كونوا
 ربانيين قال حكماء اتقياء وقال آخرون بل هم ولادة الناس وقادتهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن
 عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله كونوا ربانيين قال الربانيون الذين يربون
 الناس ولادة هذا الأمر يربونهم يلوهمهم وقرأوا لولايتهم الربانيون والاحبار قال الربانيون الولاء والاحبار
 العلماء قال أبو جعفر وأولى الأقوال عندى بالصواب في الربانيين أنهم جمع رباني وان الرباني المنسوب الى
 الربان الذي يرب الناس وهو الذي يصلح أمورهم ويربها ويقوم بها ومنه قول علقمة بن عبدة
 وكنت امرأ أفضت اليك رباني * وقبلك ربني فضع ربوب

يعني بقوله ربني ولي أمري والقيام به قبلك من يربو يصلحه فلم يصلحوا ولكنهم أضاعوا في فضعت يقال منبه
 رب أمري فلان فهو يربو باو هو ربه فاذا أريد به المبالغة في مدحه قيل هو ربان كما يقال هو نعتسان من
 قولهم نفس ينفس وأكثر ما يجي من الاسماء على فعلان ما كان من الأفعال ماضيه على فعل مثل قولهم
 سكران وعطشان وربان من سكر يسكر وعطش يعطش وروي وروي وقد يجي مما كان ماضيه على فعل
 يفعل نحو ما قلنا من نفس ينفس ورب فاذا كان الأمر في ذلك على ما وصفنا وكان الربان ما ذكرنا
 والرباني هو المنسوب الى من كان بالصفة التي وصفت وكان العالم بالفقه والحكمة من الصالحين يرب
 أمور الناس بتعليمهم إياهم الخير ودعائهم الى ما فيه مصلحتهم وكان كذلك الحكيم التقى لله والوالى
 الذى يلى أمور الناس على المنهج الذى وليه المقسطون من المصلحين أمور الخلق بالقيام فيهم
 بما فيه صلاح عاجلهم وآجلهم وعائدة النفع عليهم في دينهم ودنياهم كانوا جميعاً مستحقين انهم ممن
 دخل في قوله عز وجل ولكن كونوا ربانيين قال فالربانيون اذ هم عماد الناس في الفقه والعلم وأمر
 الدين والدنيا ولذلك قال مجاهد وهم فوق الاحبار لان الاحبار هم العلماء والرباني الجامع الى العلم والفقه
 البصر بالسياسة والتدبير والقيام بأمور الرعية وما يصلحهم في دنياهم ودينهم ﴿القول في تأويل قوله
 (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون)﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء أهل الحجاز
 وبعض البصريين بما كنتم تعلمون بفتح التاء وتخفيف اللام يعني تعلمكم الكتاب ودراسكم إياه وقراءتكم
 واعتبار الاختيار هم قراءة ذلك كذلك بان الصواب لو كان بتشديد اللام وضم التاء لكان الصواب

ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول
 للناس كونوا عباداً لي من دون الله واسكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين
 أرباباً يأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون (القرآيات أن يؤتىهم جزئين وتليين الثانية ابن كثير الباقون بهم مرة واحدة يؤدهى ابن
 كثير ونافع غير قالون وابن عامر وعلى وخلف وحفص والمفضل وعباس ومهل وزيد عن يعقوب وقرأه أبو جعفر وقالون ويعقوب غير زيد
 وأبو عمرو ورواية الزيدى طريق أبي أيوب الهاشمي بالاختلاس الباقون ساكنة انهاء تعلمون بالتشديد عاصم وعلى وجزء وخلف وابن عامر
 حذف المفعول الاول للعلم به وهو الناس الباقون تعلمون بالتخفيف من العلم ولا يأمركم بالرفع ابن كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلى
 والإعشى والبرجي وأبو زيد وغير المفضل وقرأ أبو عمرو بالاختلاس الباقون بالنصب الوقوف يرجعون ج للعطف دينكم ط هدى الله

٢١٤) (٢١٤) إذا دخلوا في دين محمد باللسان دون الاعتقاد وجه النهار أي أوله والوجه في اللغة مستقبل
 حبراء بن جهم وخيبر وقرى عرينة قال بعضهم
 قوله بالذي أنزل يحتمل أن يراد كل ما أنزل الله عليهم ويحتمل أن يراد بعض ما أنزل أما الاحتمال الأول فقول الحسن والسدي نواطاً اثنا عشر
 ج يعلمون • تدرسون • لأن قرأوا ما أمركم بالنصب عطف على أن يؤتية أرباباً ط مسلمون • والتفسير هذا نوع آخر من تلييسهم
 الكلام يعلمون • الممتقين • بركهم ص اليم • وما هو من الكتاب ج لعطف الممتقين مع وقوع العارض وما هو من عند الله
 من بشاء ط العظيم • اليك الأولى ج لتضاد الجلتين معنى مع اتفاقهما الفظاً فائماً ط سبيل ج لأن الواو للاستئناف مع اتساق معنى
 عند ربكم ط بيد الله ج ط لأن يؤتية لا يتعلق بما قبله مع أن ضمير فاعله عائداً إلى الله من بشاء ط عليم • ط ج لاحتمال الاستئناف والصفة
 لأن البعد بـ و • مصدر مؤن يروي الحمد مثل ما أوتيتهم من بيعه • جمع وقوة على مع معوية معبر من ومن قرأ يروي سيبويه

كل شيء ومنه وجه الثوب
لاول ما يبدو منه روى تغاب
عن ابن الاعرابي أتيته بوجه
نهار وصد ونهار وشباب
نهار وأنشد الربيع بن زياد
من كان مسرورا بمقتل مالك *
فلبأت نسوتنا بوجه نهار
يحد النساء حواسرا يندبته *
قد قن قبل تبليح الاسحار
وذلك انه كان من عادتهم أن
لا يظهروا الجزع على المقتول
الى أن يبركوا النار فيمضي
البيت من كان مسرورا
فليأثر تسنى الغيط ودرك
النار قبل أن يمضي على
المقتول تمام يوم وليلة
وايكفروا به آخر النهار
وقولوا انما ظرنا في كتبنا
وشاورنا علماءنا فوجدنا
نحجدا صلى الله عليه وسلم
ليس بذلك فان أحمدا به متى
شاهدوا هذا غلب على
ظنونهم ان هذا التكذيب
ليس لاجل الحسد والعناد
والا لما آمنوا به في أول
الامر وانما ذلك لاجل انهم
أهل كمال وقد تفكروا في

في تدريسهم بضم التاء وتشديد الراء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بما كنتم تعلمون الكتاب بضم التاء من تعلمون وتشديد اللام بمعنى تعليمكم الناس الكتاب ودراسكم اياه واعتلوا الاختيار هم ذلك بان من وصفهم بالتعليم فمعلومهم بالعلم اذ لا يعلمون الا بعد تعليمهم بما يعلمون قالوا اولاموصوف بانه يعلم الا وهو موصوف بانه عالم قالوا اما الموصوف بانه عالم فغير موصوف بانه معلم غيره قالوا فاولى القراءتين بالصواب ابلغهم في مدح القوم وذلك وصفهم بانهم كانوا يعلمون الناس الكتاب كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى ابن آدم عن ابن عيينة عن حميد الاعرج عن مجاهد انه قرأ بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون بخففة بنصب التاء وقال ابن عيينة ما علموه حتى علموه واولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأه بضم التاء وتشديد اللام لان الله عز وجل وصف القوم بانهم اهل عماد للناس في دينهم ودنياهم واهل اصلاح لهم ولا مورههم وتربية يقول جل ثناؤه ولكن كونوا ربانيين على ما يبيننا قبل من معنى الرباني ثم اخبر تعالى ذكره عنهم انهم صاروا اهل اصلاح للناس وتربية لهم بتعليمهم اياهم كتابهم ودراسهم اياه وتلاوته وقد قيل دراستهم الفقه واسم التالين بالنسبة ما قلنا من تلاوة الكتاب لانه عطف على قوله تعلمون الكتاب والكتاب هو القرآن فتكون الدراسة معنيها بدراسة القرآن اولى من ان يكون معنيها بدراسة الفقه الذي لم يجز له ذكر ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال قال يحيى بن آدم قال ابو زكريا كان عاصم يقرؤها بما كنتم تعلمون الكتاب قال القرآن وبما كنتم تدرسون قال الفقه **حدثني** الاية ولكن يقول الله تعالى ذكره كونوا ائمة للناس سادة الناس وقد كنتم في امور دينهم ودنياهم ربانيين بتعليمكم اياهم كتاب الله وما فيه من حلال وحرام وفرض ونهي وسائر ما حواه من معاني امور دينهم وتلاوتكم اياه ودراسكموه **في** القول في تاويل قوله عز وجل (ولا يامرکم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا اياهم کم ما لکفر بعد اذ انتم مسلمون) اختلفت لقراء في قراءة قوله ولا يامرکم فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة ولا يامرکم على وجه الابتداء من الله بالخبر عن انبي صلى الله عليه وسلم انه لا يامرکم ائمة الناس ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا واستشهد فاروق ذلك كذلك بقراءة ذكر وهاعن ابن مسعود انه كان يقرؤها وهو ولن يامرکم فاستدلوا بدخول ان على انقطاع الكلام عما قبله وابتداء خبر مستأنف قالوا فلما صبر مكان لن في قراءتنا لا وجبت قراءته بالرفع وقرأه بعض الكوفيين والبصريين ولا يامرکم بنصب الراء عطفا على قوله ثم يقول للناس وكان تاويله عندهم ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب ثم يقول للناس ولا ان يامرکم بمعنى ولا كان له ان يامرکم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا واولى القراءتين بالصواب في ذلك ولا يامرکم بالنصب على الاتصال بالذي قبله بتاويل ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا

أمره صلى الله عليه وسلم وفي دلائل نبوته فلاح لهم بعد التامل التام والاحتشاش في كذاب يكون في هذا الطريق تشكيك
لضعفة المسلمين فربما يرجعون عن دينهم وقال أبو مسلم معني وجه التهم وأخرون رؤساء اليهود والنصارى قال بعضهم لبعض نأفقوا
وطهر الوفاق للمؤمنين ولكن بشرط أن تثبتوا على دينكم إذا خلوا بنا نحوكم من أهل الكتاب فإن أمر هؤلاء في اضطراب فرجوا الأيام
معههم باليقين فربما ضعف أمرهم واضمحلت دينهم فيرجعوا إلى دينكم فتكون هذه الآية كقوله وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا
إلى شياطينهم قالوا فإنا معكم وقال الأصم معناه تغريب أحكام الإسلام إلى قسامين وذلك أنه قال بعضهم لبعض إن كذبتموه في جميع ما جاء به علم
عوامكم كذبكم لا كذبا بماء عليه حق ولكن صدقوه في بعض وكذبوه في بعض ليحكمواكم منكم على الأصفاء فيقبلوا قواكم ويرجعوا من
دين الإسلام والرفقة به ولم لاحتمال الثاني فتوزع قالوا نعم رأت في شأن سبيله ثم اختلفوا عن ابن عباس وجه الهارولة وهو صلاة الصبح

واخر صلاه الظهر وتقريره صلى الله عليه وسلم كان يصلي الى بيت المقدس فخرج اليهود بذلك فاجابوا الى الكعبة هند صلاه الظهور
قال كعب بن الاشرف وغيره آمنوا بالقبلة التي صلى اليها صلاه السج فهي الحق وقال مجاهد ومقاتل والكلبي لما صرفت الى الكعبة شق ذلك
على اليهود لمخالفتهم فقالوا آمنوا بالذي أنزل على محمد من أمر الكعبة وصاوا اليها من أول النهار ثم اكفروا بالكعبة آخر النهار وارجعوا الى
قبلتهم الصخرة لعلمهم يقولون هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم منا فارجعوا الى قبلتنا فذر الله نبيه مكر هؤلاء وأطلعهم على سرهم كيلا تؤثر
الحيلة في قلوب ضعفاء المؤمنين ولان القوم لما اقتضوا في هذه الحيلة لم يقدموا على أمثالها من الخيل وبصر ذلك واعطاهم وفيه أيضا انه اخبر
عن الغيب فيكون معجزا ثم قال تعالى ولا تؤمنوا الا بما نبع دينكم واتفق المفسرون على أنه من بقية حكاية كلام أهل الكتاب واتفقوا على
ان قوله قل ان الهدى هدى الله وكذا قوله قل ان الفضل بيد الله الى آخرها كلام الله (٢١٥) الا أنهم اختلفوا في ان قوله أن يؤتى أحد مثل

ما أوتيتم أو يحاجوكم هدى
ربكم من جملة كلام الله أو
من جملة كلام اليهود ومن
تمة قولهم ولا تؤمنوا الا بما
تبسح دينكم فهذا ان احتمل ان
ذهب الى كل منهما طائفة
من المحققين وكل منهما
يحتاج في تصحيح المعنى الى
تقدير واضح فلهذا عدت
الآية من المواضع المشككة
أما الاحتمال الاول فوجهه
على قراءة ابن كثير ظاهر
وكذا في قراءة من قرأ
بجمزة واحدة ويقدر همزة
الاستفهام للتقرير والتوبيخ
وكذا لام الجر وهذا الوجه
يرى عن مجاهد وعيسى
ابن عرو والمعنى الآن أي
أمن أجل أن يؤتى أحد
شرائع مثل ما أوتيتم تنكرون
اتباعه فحذف الجواب
للاختصار وهذا الحذف
كثير يقول الرجل بعد
طول العتاب وعدذنه عليه
وقد أحسن اليه أمن قبل
احسانك اليك أمن اهانتني
لك والمعنى أمن هذا فعلت

لي من دون الله وان يامرهم أن يتخذوا الملائكة والنبيين أربابا لان الآية نزلت في سب القوم الذين قالوا الرسول
الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك فاحبرهم الله جل ثناؤه انه ليس لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو
الناس الى عبادة نفسه ولا الى اتخاذ الملائكة والنبيين أربابا ولكن الذي له أن يدعوهم الى أن يكونوا رابانيين
فاما الذي ادعى من قرأ ذلك رفع الله في قراءة عبادة الله ولن يامرهم استشهاده الصلة قرأته بالرفع فذلك خبر غير
صحيح سنده وانما هو خبر روى عن حجاج عن هرون لا يجوز ان ذلك في قراءة عبادة الله كذلك ولو كان ذلك خبرا
صحيحا سنده لم يكن فيه لمخج حجة لان ما كان على محتمة من القراء من الكتاب الذي جاء به المسلمون ورائته عن
نبيهم صلى الله عليه وسلم لا يجوز تركه لتأويل نحل قراءة أضيفت الى بعض الصحابة بنقل من يجوز في نقله
الخطا والسهو فتأويل الآية اذا وما كان للنبي أن يامر الناس أن يتخذوا الملائكة والنبيين أربابا
يعني بذلك آلهة يعبدون من دون الله كما ليس له أن يقول لهم كونوا عبادا لي من دون الله ثم قال جل ثناؤه ما فيا
عن نبيه صلى الله عليه وسلم أن يامر عباده بذلك أي أمرهم بالكفر أيها الناس نبيكم بجهود وحدث الله بعد اذ
انتم مسلمون يعني بعد اذ انتم له متقادون بالطاعة تذلون له بالعبودية أي ان ذلك غير كائن منه أبدا وقد
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال ولا يامرهم النبي صلى الله عليه وسلم
أن يتخذوا الملائكة والنبيين أربابا ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما
آتينكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما كنتم تؤمنون به وانصرونه) يعني بذلك جل ثناؤه واذكروا
يا أهل الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبيين يعني حين أخذ الله ميثاق النبيين وميثاقهم ما وثقوا به على أنفسهم
طاعة الله فيما أمرهم ونهاهم وقديما أصل الميثاق باختلاف أهل التأويل فيه بما فيه الكفاية لما آتينكم
من كتاب وحكمة اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق لما آتينكم بغض اللام من
لما الا أنهم اختلفوا في قراءة آتينكم فقرأه بعضهم آتينكم على التوحيد وقرأه آخرون آتينكم على
الجمع ثم اختلفت أهل العربية اذا قرئ ذلك كذلك فقال بعض نحوي البصرة اللام التي مع ما في أول
الكلام لام الابتداء نحو قول القائل لزيد أفضل منك لان ما اسم والذي بعدها صلة له واللام التي في لتؤمنن
به ولتنصرنه لام القسم كانه قال والله لتؤمنن به يؤ كد في أول الكلام وفي آخره كما يقال أما والله أن لو جئتني
لسكان كذا وكذا وقد يستغنى عنها فؤ كد في لتؤمنن به باللام في آخر الكلام وقد يستغنى عنها ويجعل خبر
ما آتينكم من كتاب وحكمة لتؤمنن به مثل لعبادته والله لا يأتينه قال وان شئت جعلت خبر ما من كتاب يريد
لما آتينكم من كتاب وحكمة وتكون من زائدة ونحط بعض نحوي الكوفة بين ذلك كله وقل اللام
التي تدخل في أوائل الجزاء لا تجاب بما ولا فلا يقال لمن قام لا تتبعه ولا لمن قام ما أحسن فاذا وقع في جوابها

ما فعلت أم من ذلك ونظيره قوله امن هو قانت آناه الليل ساجدا وقائميا يحذرا لا حرة ورجوا رجوت به ومعنى قوله حكاية عنهم ولا تؤمنوا الا بما
تبسح دينكم على هذا الوجه لا تصدقوا الانبياء بقر شرائع التوراة ما من جاء بتفسير شي من أحكام التوراة فلا تصدقوه وهذا مذهب اليهود الى
اليوم واللام زائدة مثل ردف لكم فانه يقال صدقت فلانا ولا يقال صدقت فلان فامر الله نبيه أن يقول لهم في الجواب ان الدين دين الله فكل
ما رضى ديناهو الدين الذي يجب متابعتة كقوله في جواب قولهم ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل الله المشرق والمغرب ثم ويخبرهم بالاستفهام
الذكور ويحتمل أن يكون المعنى ولا تؤمنوا هذا الاعمال طاهر وهو اعمالهم وجه النهار الا لمن كانوا تابعين لدينكم ممن أسلموا معكم لان
رجوعهم كان أرجح عندهم من رجوع من سواهم ولان اسلامهم كان أغنى لهم فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم قل ان الهدى هدى الله وقد
يؤتىكم به فان ينفعكم هذا اليكيد الضعيف ثم استفهم فقال لان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم قلتم ذلك ودبرتم لاشئ آخر يعني ان ما بكم من الحسد

والبقي أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلت ما قلت ثم قال أو يحاجوكم يعني ذبرتم ما ذبرتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أول ما يتصل بالآية عند كفرهم من محاجتهم لكم عند رجوعهم لأن ما أوتوا مثل ما أوتيتهم فحين لم تؤمنوا به ثبت لهم حجة عليكم وأما أن لم تقدر همزة الاستفهام فالتقدير إما كما سبق أو يقال الهدى اسم من وهدي الله بديل منه والتقدير قل إن هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم ويكون أو يعني حتى ويتم الكلام بمحذوف أي حتى يحاجوكم عندكم بكم فيقضي لهم عليكم ويدحض حجتكم أو يقال أن يؤتى مفعول فعل محذوف هو لا تنكروا لأنه لما كان الهدى هدى الله كان له أن يؤتيس من يشاء من عباده ومتى كان كذلك لم ترك الإنكار فصح أن يقال لا تنكروا أن يؤتى أحد سواكم من الهدى ما أوتيتوه أو يحاجوكم يعني هؤلاء المسلمين بذلك عندكم بكم أن لم تعيوا ذلك منهم أو يقال الهدى اسم البيان وهدي الله بديل ويضمر لا بعدان (٢١٦) مثل أن تضلوا أي لا تضلوا والتقدير قل يا محمد صلى الله عليه وسلم لا تمك أن يبين الله هو

أن لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم وهو دين الإسلام الذي هو أفضل الأديان وأن لا يحاجوكم يعني هؤلاء اليهود عندكم بكم في الآخرة لأنه يظهر لهم في الآخرة أنكم محقون وأنهم ضالون وأما الاحتمال الثاني وهو أن يكون قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم من تمة كلام اليهود وقوله قل إن هدى الله هو الهدى بجهة معترضة عنه لا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم إلا لاهل دينكم دون غيرهم ولا تقروا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم إلا لمن تبع دينكم فحذف حرف الجر من أن على القياس قل في الكشف أراد أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا تغشوه إلا إلى أشياعكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا يدعوهم إلى الإسلام وقوله أو يحاجوكم عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لا دلالة في معنى الجمع يعني ولا تؤمنوا غير اتباعكم أن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ويغالبونكم خطأ عند الله باحجة قل ومعنى اعترض أن الهدى هدى الله من شاء أن يظفر به حتى يسلم ويؤيد به على الإسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم وذنبكم أي سرتمه ديقكم من المسلمين والمشركون وكذلك قوله قل إن الفضل بيد الله مؤكدا لا اعتراض أول أو هو اعتراض آخر يحى بعد تمام الكلام كقوله وكذلك يفعلون بعد قوله إن المؤمن إذا نزلوا قرية فسدوها فإن قيل إن جد القوم في حفظ اتباعهم عن قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم كن منهم من جردهم في حفظ غير اتباعهم عنه فكيف يليق أن يوصى بعضهم بعضا بالقرار بما يدل على صحة دين محمد صلى الله عليه وسلم دابة منهم وبنات معوا من ذلك عبد الأجب فالجواب ليس المراد من هذا الهوى الأمر بإفشاء هذا التصديق فيما بين اتباعهم بل المراد أنه إن اتفق منكم تكفيرهم فلا يكون إلا منكم ويصحبكم أصحاب أسراركم على أنه يحتمل أن يكون شائعا ولكن البقي

ما ولا علم أن اللام ليست بتوكيد الأولى لأنه بوضع موضعها ما ولا فتكون كالأولى وهي جواب للأولى قال وأما قوله لما آتيتكم من كتاب وحكمة يعني اسقاط من غلط لأن من التي تدخل وتخرج لا تقع مواقع الاسماء قال ولا تقع في الخبر أيضا لما تقع في الجرد والاستفهام والجزاء أولى الأقوال في تأويل هذه الآية على قراءة من قرأ ذلك بفتح اللام بالصواب أن يكون قوله لما يعني لهم ما وأن تكون ما حرف جزاء أدخلت عليها اللام وصير الفعل معها على فعل ثم أجيب بما كان به الإيمان فصار اللام الأولى عينا أو تلقيب بجواب اليقين وقرأ ذلك آخرون لما آتيتكم بكسر اللام من لما وذلك قراءة جماعة من أهل الكوفة ثم اختلف قارؤ ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم معناه إذا قرئ كذلك وإذا أخذ الله ميثاق النبيين للذي آتيتكم فاعلى هذه القراءة بمعنى الذي عندهم وكان تأويل الكلام وإذا أخذ الله ميثاق النبيين من أجل الذي آتاهم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول يعني ذكر محمد في التوراة لتؤمنن به أي ليكون إيمانكم به للذي عندهم في التوراة من ذكره وقال آخرون منهم تأويل ذلك إذا قرئ بكسر اللام من لما وإذا أخذ الله ميثاق النبيين للذي آتاهم من الحكمة ثم جعل قوله لتؤمنن به من الأخذ أخذ الميثاق كما يقال في الكلام أخذت ميثاقل لتفعلن لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف فكان تأويل الكلام عند قائل هذا القول وإذا استخلف الله النبيين للذي آتاهم من كتاب وحكمة متى جاءهم رسول مصدق لما معهم لتؤمنن به ولتنصرنه وأولى القراءة بين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ وإذا أخذ الله النبيين لما آتيتكم بفتح اللام لأن الله عز وجل أخذ ميثاق جميع الأنبياء بتصديق كل رسول له ابتعثه إلى خلقه فيما ابتعثه به اليهم كان من آتاه كتابا أو ممن لم يؤته كتابا وذلك أنه غير جائز وصف أحد من أنبياء الله عز وجل ورسله بأنه كان ممن أبيع له التكذيب بأحد من رسله فإذا كان ذلك كذلك وكان معلوما أن منهم من أنزل عليه الكتاب وأن منهم من لم ينزل عليه الكتاب كان بينا أن قراءة من قرأ ذلك لما آتيتكم بكسر اللام بمعنى من أجل الذي آتاهم من كتاب لا وجه له مفهوم الأعلى تأويل بعيد وانزع عبق ثم اختلف أهل التأويل فمن أخذ ميثاقه بالإيمان بمن جاءه من رسل الله مصدقا لما معه فقال بعضهم إنما أخذ الله بذلك ميثاق أهل الكتاب دون أنبيائهم وأشهدوا بالصحة قولهم بذلك بقوله لتؤمنن به ولتنصرنه قالوا فأنما أمر الذين أرسلت إليهم الرسل من الأمم بالإيمان برسول الله ونصرته على من خالفها وأما لرسوله لا وجه لأمرها بنصرة أحد لانها المحتاجة إلى المعونة على من خالفها من كفره بنبي آدم فاما هي فأنه لا تعين الكفرة على كفرها ولا تنصرها قالوا وإذا لم يكن غيرها وغير الأمم الكافرة فمن الذي ينصر النبي فيؤخذ ميثاقه بنصرته ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة قال هي

والحسد كان يحتملهم على ذلك من غيرهم فان قيل كيف وقع قوله قل ان الهدي هدى الله فليس ينبغي ان يكون كلام واحد وهذا لا يليق بكلام الفصحاء قلت قال القفال يحتمل أن يكون هذا كلاماً امر الله فيه أن يقوله عند ما وصل الكلام الى هذا الحد كأنه لما حكى عنهم في هذا الموضع قولاً باطلاً لا جرم أدبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يقابله بقوله حق ثم يعود الى حكاية تمام كلامهم كما اذا حكى المسلم عن بعض الكفار قولاً فيه كفر فيقول عند بلوغه الى تلك الكلمة آمنت بالله أولاً لا اله الا الله أو تعالى الله ثم يعود الى تلك الحكاية وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير ولا تؤمنوا الا لمن تبسح دينكم أن يؤتى أحد مثل ما يؤتى أو يحاجوكم عند ربكم قل ان الهدي هدى الله وان الفضل بيده واعلم أنه تعالى حكى عن اليهود أمرين أحدهما أن يؤمنوا وجه النهار ويكفروا آخره ليصير ذلك شبهة للمسلمين في صحة الاسلام فاجاب بقوله قل ان الهدي هدى الله وذلك ان مع كل كمال هداية الله وقوة بيانه لا يكون لهذه الشبهة (٢١٧) الركبة عين ولا أثر وتانيهما أنهم استنكروا أن يؤتى أحد مثل ما يؤتى

خطأ من الكتاب وهي في قراءة ابن مسعود واذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين يقول واذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب وكذلك كان يقرؤها الربيع واذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب انما هي أهل الكتاب قال وكذلك كان يقرؤها أبي بن كعب قال الربيع ألا ترى أنه يقول ثم جاءكم رسول له صدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه يقول لتؤمنن بمحمد صلى الله عليه وسلم وتنصرنه قال هم أهل الكتاب وقال آخرون بل الذين أخذوا ميثاقهم بذلك الانبياء دون أممها ذكر من قال ذلك حدثني المشي وأحمد بن حنبل قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب بن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال انما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن ابن طاوس عن أبيه في قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول به صدق لما معكم الآية قال أخذ الله ميثاق الاول من الانبياء ليصدقن وليؤمنن بما جاء به الاخر منهم حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمر عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن طالب قال لم يبعث الله عز وجل نبياً آدم فمن بعده الا أخذ الله عليه العهد في محمد لن يبعث وهو حي ليؤمنن به ولننصرنه ويأمره في أخذ العهد على قومه فقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب الآية هذا ميثاق أخذ الله على النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً وأن يباغوا كتاب الله ورسالاته فباغت الانبياء كتاب الله ورسالاته الى قومهم وأخذ عليهم فيما بلغتهم رسالهم أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويصدقوه وينصروه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية قال لم يبعث الله عز وجل نبياً قط من لدن نوح الا أخذ ميثاقه ليؤمنن بمحمد وينصرنه ان خرج وهو حي والاخذ على قومه أن يؤمنوا به ولننصرنه ان خرج وهم احياء حدثني محمد بن سنان قال ثنا عبد الكبير بن عبد المجيد أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور قال سألت الحسن عن قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية كلها قال أخذ الله ميثاق النبيين ليبلغن آخركم ولا تختلفوا وقال آخرون معنى ذلك انه أخذ ميثاق النبيين وأممهم فاجتزأ بذلك الانبياء عن ذكر أممها لان في ذكر أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه

من الكتاب والحكمة والنبوة فاجاب عنه بقوله قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والمراد بالفضل الرسالة وهو في اللغة الزيادة وأكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير ومعنى قوله بيد الله انه مالك له غالب عليه بوجهه قوله يؤتيه من يشاء وفيه دليل على ان النبوة تحصل بالفضل لا بالاحتقاق لانه جعلها من باب الفضل الذي لغائه أن يفعله وأن لا يفعله ولا يصح ذلك في المستحق الاعلى وجه المجاز والله واسع كامل القدرة عليم بالحكم والمصالح ومواقع فضله فلهذا يختص برحمته من يشاء والحاصل انه بين بقوله ان الفضل بيد الله انه قادر على أن يؤتى بعض عباد مثله ما آتاكم من

(٢٨ - (ابن جرير) - ثالث) المناصب العالية وترى عليهم من جنسها فان الزيادة من جنس المزيد عليه ثم قال يختص برحمته من يشاء والرجة المضافة اليه تعالى أمر اجل من ذلك الفضل لانه لا يكون من جنس ما آتاهم بل يكون أشرف وأعظم وانه ذو الفضل العظيم فنقص انعامه واكرامه على مراتب معينة وعلى أشخاص معينين كان جاهلاً لا يكمل الله تعالى في قدرته وحكمته ثم انه تعالى كذبهم في دعواهم الاختصاص بالمناصب العالية فان فهم الحيازة المستعجبة في جميع الاديان ونقض العهد والكذب على الله الى غير ذلك من القبايح فقال ومن أهل الكتاب الآية فمادالة على انقسامهم الى قسمين أهل الامانة فقيل ان أهل الامانة هم الذين أسلموا اما الذين بقوا على اليهودية فهم مصررون على الحيازة لان مذهبهم أنه يحل لهم قتل كل من يخالفهم في الدين وأخذ أموالهم وقيل ان أصحاب الامانة هم النصارى الغلبة لامانة عليهم وأهل الحيازة اليهود لكثرة ذلك فيهم وقال ابن عباس من ان تامة بقطار يؤده هو عبد الله بن

ذِكْرًا لِمَنْ يَحْسُدُهُمْ خَانَهُ وَقَالَ أَهْلُ الْحَقِيقَةِ هِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ تَبَيَّنَ مِنَ الدُّنْيَا جَعَلَ جَعْلًا عَنْ عَهْدِهِ بِعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ إِلَيْهِ وَفُطِحَ الْمَطَرُ عَنْهُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَهُوَ هَدٍ عَلَيْهِ وَاسْتِغْفَارُهُ وَفِيمِنْ يَحْتَمِنُ بِالْأَنْبِيَاءِ فَيَكُونُ هَمُّهُ مَقْصُورًا عَلَيْهِمْ مَعْرِضًا عَنِ سَائِرِ مَوَدِّعَتِهَا وَيُقَالُ أَمْتَسَّ بِكَذَا أَوْ عَلَى كَذَا فَعْنَى الْبَاءِ الصَّاقِ الْأَمَانَةُ بِحَقِّهَا وَحِطَاتُهَا وَمَعْنَى عَلَى اسْتِعْلَاؤِهَا وَاسْتِعْلَاؤُهَا الْمَرَادُ بِالْقَنْطَارِ وَالْأَيْنَارِ هَهُنَا الْعَدَدُ الْكَثِيرُ وَالْعَدَدُ الْقَلِيلُ فَلَا حَاجَةَ إِلَى تَعْيِينِهِ وَأَمَّا الْأَقْوَالُ فِيهِ فَقَدْ مَرَّتْ فِي أَوَائِلِ السُّورَةِ وَقَدْ يَسْتَدِلُّ بِجَارِ وَيُنَاعِنُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ الْقَنْطَارَ أَلْفٌ وَمِائَتَانِ أَوْ قِيَّةٌ وَيَدْخُلُ تَحْتَ الْقَنْطَارِ وَالْأَيْنَارُ الْعَيْنُ وَالَّذِينَ لَا تَأْنِسُ غَيْرُهُ عَلَى الْوَدِيعَةِ عَلَى الْمُبَايَعَةِ وَعَلَى الْمَقَارَضَةِ وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى التَّعْيِينِ لَكِنَّهُ نَقَلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ يَحْمِلُ عَلَى الْمُبَايَعَةِ فَقَالَ مِنْهُمْ مَنْ (٢١٨) تَبَايَعَهُ بَيْنَ الْقَنْطَارِ فَيُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ تَبَايَعَهُ بَيْنَ الْأَيْنَارِ فَلَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَنَقَلْنَا

عَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي الْوَدِيعَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ الْأَمَانَةُ عَلَيْهِ فَاتَّخَذَهُ مِنْ جَلَّةٍ عَلَى حَقِيقَتِهِ قَالَ السُّدِّيُّ بِمَعْنَى الْأَمْنَةِ دَوَامُكَ عَلَيْهِ بِأَصْحَابِ الْحَقِّ فَأَتَى عَلَى رَأْسِهِ نَجْمًا مَعَهُ مَلَا زَمَانًا إِيَّاهُ فَإِنْ أَنْطَرَتْ وَأَنْعَرَتْ أَنْكَرُوا مِنْهُمْ مَنْ يَحْمِلُهُ عَلَى الْإِلْحَاحِ وَالْخُصُومَةِ وَالتَّعَاضِي وَالْمُطَالَبَةِ قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ أَوَّلُهُ أَنَّ الطَّالِبَ لَشَيْءٍ يَقُومُ بِهِ وَالتَّارِكُ لَهُ يَقَعِدُ عَنْهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أُمَّةٌ قَانَتْ أَيْ عَامَلَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ غَيْرَ تَارِكَةٍ لَهُ وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارَسِيُّ أَنَّهُ فِي الْفَتْحِ الدَّوَامُ وَالثَّبَاتُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ دِينًا قِيمًا أَيْ نَابِتًا لَا يَنْسَخُ فَعْنَى الْآيَةِ الْأَدَامَا نَابِتًا فِي مَطَالِبَتِكَ إِيَّاهُ بِذَلِكَ الْمَالِ ذَلِكَ الْأَسْخِلَالُ وَتَرْكُ الْأَدَاءِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ لَا يُؤَدُّهُ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ لَيْسَ عَلَيْنَا قِيمًا أَصْبَحْنَا مِنْ أَمْوَالِ

عَلَى التَّبَايُعِ لِأَنَّ الْأَمْرَ هُمْ تَبَايَعُ الْأَنْبِيَاءِ ذَكَرَ مِنْ قَالِ ذَلِكَ حَدَّثَنَا ابْنُ جَبْرِ قَالَ ثَنَا سَلَمَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ عِكْرَمَةَ أَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ثُمَّ ذَكَرَ مَا أَخَذَ عَلَيْهِمْ بِمَعْنَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَعَلَى أَنْبِيَائِهِمْ مِنَ الْمِيثَاقِ بِتَصَدِيقِهِ بِمَعْنَى تَصَدِيقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُمْ وَأَقْرَارِهِمْ بِهِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالَ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ قَالَ ثَنَا يُونُسُ بْنُ بَكْرِ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ وَابْنُ زَيْدٍ قَالَ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ أَوْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِثْلَهُ وَأَوَّلَى هَذِهِ الْأَقْوَالُ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ قَوْلُ مَنْ قَالَ بِمَعْنَى ذَلِكَ الْخَبَرِ عَنْ أَخَذِ اللَّهِ الْمِيثَاقَ مِنْ أَنْبِيَائِهِ بِتَصَدِيقِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا وَأَخَذِ الْأَنْبِيَاءَ عَلَى أَمْرِهِمْ وَتَبَايُعِهِ الْمِيثَاقَ بِمَعْنَى الَّذِي أَخَذَ عَلَيْهِمْ بِهَا مِنْ تَصَدِيقِ أَنْبِيَائِهِمْ وَرَسُولِهِ بِمَا جَاءَهُمْ بِهِ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِذَلِكَ أُرْسِلَتْ إِلَى أُمَمٍ وَلَمْ يَدْعُ أَحَدٌ مِنْ صَدَقِ الْمُرْسَلِينَ أَنْ نَبِيًّا أُرْسِلَ إِلَى أُمَّةٍ بِتَكْذِيبِ أَحَدٍ مِنْ أَنْبِيَائِهِمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَجَمْعُهُ فِي عِبَادَةِ بَلْ كَلَّهَا وَإِنْ كَذَبَ بَعْضُ الْأَمَمِ بَعْضُ أَنْبِيَائِهِمْ بِجَمْعِهِمْ وَهَاتِيئَهُ مَقَرَّةً بَانَ مِنْ ثَبَتِ حُجَّةِ نُبُوَّتِهِ فَعَلَيْهَا الدِّينُ وَنُوبَةُ تَصَدِيقِهِ فَذَلِكَ مِيثَاقُ مَقَرَّةٍ بِهِ جَمْعُهُمْ وَلَا مَعْنَى لِقَوْلِهِ مِنْ زَعَمَ أَنَّ الْمِيثَاقَ إِنَّمَا أَخَذَ عَلَى الْأَمَمِ دُونَ الْأَنْبِيَاءِ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ قَدْ أَخَذَ ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّينَ فَسَوَاءٌ قَالُ قَائِلٌ لَمْ يَأْخُذْ ذَلِكَ مِنْهُمْ أَوْ قَالُ لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِإِبْلَاحٍ مَا أُرْسِلَتْ وَقَدْ نَصَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ أَمْرًا بِتَبْلِيغِهِ لَأَنَّهُمَا جَمْعُهُمَا خَبَرَنَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخَذَ مِنْهَا وَالْآخَرُ مِنْهَا أَنَّهُ أَمْرًا فَإِنْ جَارَ الشُّكُّ فِي أَحَدٍ هُمَا جَارِ فِي الْآخَرِ وَأَمَّا مَا اسْتَشْهَدَ بِهِ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى بِذَلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ مِنْ قَوْلِهِ لَتُؤْمِنُوا بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ شَاهِدٍ عَلَى صِحَّةِ مَا قَالُ لَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ قَدْ أَمْرُ بَعْضُهُمْ بِتَصَدِيقِ بَعْضٍ وَتَصَدِيقِ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ أَنْصَرَهُ مِنْ بَعْضِهِمْ بَعْضًا ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي الَّذِينَ عَنُوا بِقَوْلِهِ ثُمَّ جَاءَ كَرَسُولٍ مُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ بِقَوْلِ بَعْضِهِمْ الَّذِينَ عَنُوا بِذَلِكَ هُمْ الْأَنْبِيَاءُ أَخَذَتْ مِنْهُمْ أَنْ يَصَدِّقَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَأَنْ يَنْصُرُوا وَمَوْقِدُ كَرْنَا الرِّوَايَةَ بِذَلِكَ عَنْ قَالِهِ وَقَالَ آخَرُونَ هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ أَمْرًا بِتَصَدِيقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ اللَّهُ وَبَنْصَرَتِهِ وَأَخَذَ مِيثَاقَهُمْ فِي كِتَابِهِمْ بِذَلِكَ وَقَدْ ذَكَرْنَا الرِّوَايَةَ بِذَلِكَ أَيْضًا عَنْ قَالِهِ وَقَالَ آخَرُونَ عَنْ قَالِ الَّذِي عَنُوا بِأَخْذِ اللَّهِ مِيثَاقَهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ هُمْ الْأَنْبِيَاءُ قَوْلُهُ ثُمَّ جَاءَ كَرَسُولٍ مُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَهْلُ الْكِتَابِ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَهُمْ أَنْ يُوْثِقُوا بِمُحَمَّدٍ وَيَصَدِّقُوهُ حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى قَالَ ثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ ثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ قَتَادَةُ أَخَذَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ أَنْ يَصَدِّقَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَأَنْ يُلْغُوا

كِتَابُ

الْعَرَبِ سَبِيلَ بِالْخَطِّ وَالْعَتَابُ مَا لَانَهُمْ يَبَالِغُونَ فِي الْغَضَبِ لَدَيْهِمْ حَتَّى اسْتَحْلَوْا قَتْلَ الْخَالَفِ

وَأَخَذَ لِمَا بَايَ طَرِيقَ كَانَ وَأَمَّا لَانَهُمْ قَالُوا لَانَهُمْ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَاحِبَاؤُهُ وَالْخَلْقُ لَنَا عِبِيدٌ فَلَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ عَلَيْنَا إِذَا كُنَّا أَمْوَالِ عِبِيدِنَا وَنَحْمِلُ أَنْ يَكُونُوا اعْتَقَدُوا فِي الْإِسْلَامِ أَنَّهُ كَفَرٌ فَجَحِّمُونَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ بِالرَّدِّ فَيَسْتَحْلُونَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَرَوَى أَنَّ الْيَهُودَ عَامِلُوا رَجَالًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ قُرَيْشٍ فَلَمَّا اسْلَمُوا تَقَاضَوْهُمْ فَقَالُوا لَيْسَ لَكُمْ عَلَيْنَا حَقٌّ حَيْثُ تَرَكْتُمْ دِينَكُمْ وَادْعُوا أَنْتُمْ وَجَدُوا ذَلِكَ فِي كِتَابِهِمْ فَلَا حَرَمَ قَالَ تَعَالَى وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ بِأَدْعَائِهِمْ أَنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابِهِمْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ وَهَذِهِ غَايَةُ الْجَرَاءَةِ وَالْجَاهِلِيَّةِ أَوْ يَعْلَمُونَ حُرْمَةَ الْحَيَاةِ أَوْ يَعْلَمُونَ مَا عَلَى الْخَائِنِ مِنَ الْأَثَمِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عِنْدَ تَرْوُلِهَا كَذَبَ أَعْدَاءُ اللَّهِ مَا مِنْ شَيْءٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْاَوْهُو تَحْتَ قَدَمِي إِلَّا الْأَمَانَةُ فَمَا مَوْدَاةً إِلَى الْبِرِّ وَانْجَاحًا وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَنَا نَصِيبُ فِي الْعِزِّ وَمِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ الدَّجَاجَةُ وَالشَّاهِدَةُ قَالَ فَتَقُولُونَ

ماذا قال تقول ليس عليه في ذلك باس قال هذا قال اهل الكتاب ليس علينا في الايمان حيل انهم قالوا لا بل هو على كل اموالهم الا يطيب أنفسهم بلى قال الزجاج عندي وقف التمام ههنا لانه لم يردني ما قبله أي بلى عليهم سبيل في ذلك وما بعده استئناف وقال غيره انه يذكر في ابتداء كلام يقع جوابا عن المنفي قبله فعولهم ليس علينا جناح فاقم مقام قوله نحن احياء الله تعالى فقبل لهم ان اهل الوفاء بالعهد واهل التقى هم الذين يحبهم الله وعلى هذا فلا وقف على بلى وفيه ان اليهود ليسوا من الوفاء والتقى في شيء ولو أنهم هم أو فوا بالعهد أو فوا أول كل شيء بالعهد الذي أخذته الله تعالى في كتابهم من الايمان بنبي آخر الزمان وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولو أنهم اتقوا الله لم يكذبوا عليه صلى الله عليه وسلم ولم يحرفوا كتابه وعموم لفظ المتقين فاقم مقام الضمير العائد الى المبتدأ والضمير في بعده يجوز ان يرجع الى من ويجوز ان يرجع الى اسم الله كقوله في الآية التالية بعهد الله واعلم ان الوفاء والتقى أصلان لجميع مكالم (٢١٩) الاخلاق فالوفاء بالعهد يشتمل عهد الميثاق

وعهد الله تعالى بالتزام التكليف الخاصة والعمامة والتقوى تتمها وتزينها حتى يأتي بها على وجه الكمال من غير شائبة الاختلال فكل متق موف بالعهد ولا يلزم العكس فلهذا اقتصر على قوله يجب المتقين دون ان يقول يجب المؤمنين أو المؤمنين والمتقين فانهم ثم انه سبحانه لما وصف اليهود بالخيانة في أموال الناس والخيانة فيها لا تمشي الا بالايمان الكاذبة غالبا لاجرم اورد فيها لو عيدها وأيضا الخيانة في العهد وفي تعظيم اسماء الله تناسب الحياة في الاموال فلا حرم قال ان الذين يشتركون الآية واختلفت الروايات في سبب النزول فمنهم من خصها باليهود لان الآيات السابقة فيهم وكذا اللاحقة ومنهم من خصها بغيرهم والروايات هذه قال عكرمة زلت في أبي رافع ولبابه بن أبي الحقيق وحي بن أخطب وغيرهم من رؤس اليهود كتبوا

كتاب الله ورسالة الى عباد فبلغت الانبياء كتاب الله ورسالة الى قومهم وأخذوا موثيق اهل الكتاب في كتابهم فيما بلغتهم رسولهم ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويصدقوه وينصروه وأول الاقوال يا صواب عندنا في ناويل هذه الآية ان جميع ذلك خبر من الله عز وجل عن أنبيائه انه أخذ ميثاقهم به وألزمهم دعاء أمهم اليه والاقرار به لان ابتداء الآية خبر من الله عز وجل عن أنبيائه انه أخذ ميثاقهم ثم وصف الذي أخذ به ميثاقهم فقال هو كذا وهو كذا وانما قلنا ان ما أخبر الله انه أخذ به موثيق أنبيائه من ذلك قد أخذت الانبياء موثيق أمهم به لانهم أرسلت لتدعوا عباد الله الى الدينونة بما أمرت بالدينونة به في أنفسها في تصديق رسل الله على ما قدمنا البيان قبل فتأويل الآية واذكروا يا معشر اهل الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم أيها النبيون من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول من عندى مصدق لما معكم لتؤمنن به يقول لتصدقنه ولتنصرنه وقد قال السدي في ذلك بما حدثنا به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي قوله لما آتيتكم يقول لليهود أخذ ميثاق النبيين بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو الذي ذكر في الكتاب عندكم فتأويل ذلك على قول السدي الذي ذكرناه واذكروا يا معشر اهل الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم أيها اليهود من كتاب وحكمة وهذا الذي قاله السدي كان ناويلا لوجه غيره ولو كان التنزيل بما آتيتكم ولكن التنزيل باللام لما آتيتكم وغير جاز في لغة أحد من العرب ان يقال أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم بمعنى بما آتيتكم القول في ناويل قوله (قال أقررتهم وأخذتكم على ذلككم اصري قالوا أقررنا) يعني بذلك جل ثناؤه واذا أخذ الله ميثاق النبيين بما ذكر فقال لهم تعالى ذكره أقررتهم بالميثاق الذي واثقته موثقي عليهم من انكم معها آتاكم رسول من عندى مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وأخذتكم على ذلككم اصري يقول وأخذتكم على ما وثقته موثقي عليهم من الايمان بالرسل التي آتيتكم بتصديق ما معكم من عندى والقيام بنصرتهم اصري يعني عهدي ووصيتي وقبلتكم في ذلك مني ورضيتهم والاخذ هو القبول في هذا الموضع والرضى من قولهم أخذوا الى عليه البيعة بمعنى بايعوه وقبل ولا يشترط رضاهم او قد ينما معنى الاصر باختلاف المجتاهدين فيه والاصح من القول في ذلك فهم مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وحذفت الغاء من قوله قال أقررتهم لانه ابتداء كلام على نحو ما بينا في نظائره فيما مضى وأما قوله قالوا أقررنا فانه يعني به قال النبيون الذين أخذ الله ميثاقهم بما ذكر في هذه الآية أقررنا بما ألزمتنا من الايمان برسلك الذين ترسلهم مصدقين لما معكم من كتبك ونصرتهم القول في ناويل قوله (قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) يعني بذلك جل ثناؤه قال الله فاشهدوا أيها النبيون بما أخذتكم ميثاقكم من الايمان بتصديق رسل التي آتيتكم بتصديق ما معكم من الكتاب والحكمة ونصرتهم على أنفسكم وعلى اتباعكم من الامم

ما عهد الله اليهم في التوراة في شأن محمد صلى الله عليه وسلم وبدلوه وكتبوا بايديهم وغيره وحلفوا الله من عند الله كلياتهم الرشا والمال كل التي كانت لهم على اتباعهم وقال السكبي ان ناسا من علماء اليهود أول فافقوا صاباتهم سنة فاقترحوا الى كعب بن الاشرف بالمدينة فسالهم كعب هل تعلمون ان هذا الرجل رسول الله في كتابكم قالوا نعم وما تعلمه أنت قال لا قالوا فاما تهدينا عبد الله ورسوله قال كعب لقد حرمكم الله خيرا كثير القدر قدمتم على وأنا أريد ان أميركم واكسو عيالكم فحرمكم الله وحرم عيالكم فقالوا فانه شبه لنا فرويدا حتى نلقاه فانطلقوا وكتبوا صفة سوى صفته ثم اتوا الى رسول الله فكلّموه وسالوه فرجعوا فقالوا لقد كادى ان رسول الله فلما أتينا اذا هو ليس بالنعت الذي نعت لنا ووجدنا نعتنا مخلفا للذي عندنا واخرجوا الذي كتبوا فنظر اليه كعب ففرح وأما رهم وأنفق عليهم فتركتهم عن الاشعث بن قيس فاصحمت وجلا في بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدنا أو يمينه فقلت اذا يحلف ولا يسأل فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على عين

يستحق بها ما لا هو فيها فخلق الله وهو عليه غضبان وتزلزلت الأرض وتزلزلت في رجل أقام سلعة في السوق فحلف لقد أعطى بها ما لم يعطه ومعنى يشتركون يستبدلون وعهد الله موثيقه واليمين هو الذي يؤكده الإنسان به ما يحبره من وعداً ووعداً وانكاراً أو اقراراً بذكر اسم الله تعالى أو صفة من صفاته وما يجزى مجزاه والمثني القليل متاع الدنيا من المال والجاه ونحوهما ثم انه تعالى رتب على الشراء بعهد الله وبايمائهم ثمنا قليلا خمسة أنواع من الجزاء فقوله أولئك لأن خلق لهم في الآخرة إشارة إلى أنه لا نصيب لهم في منافعها ونعيمها وقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم إشارة إلى حرمانهم عما عند الله من الكرامات والقرب وقوله ولهم عذاب أليم إشارة إلى ما يحصل لهم هناك من صنوف الآلام وضروب الأهوال قال المحققون ومنهم من قال المقصود من هذه الكلمات بيان شدة سخط الله عليهم لأن من منع كلامه في الدنيا غيره (٢٢٠) فاعلموا ذلك لسخطه عليه وقد يأمره بحجب عنه ويقول لا أكلمك ولا أرى وجهك وإذا جرى ذكره لم يذكره بالجبل قال في

الكشاف لا ينظر إليهم مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر إلى فلان تريدني اعتدائه به وأصله فمن يجوز عليه النظر لأن من اعتد بالإنسان التفت إليه وأعاره نظره عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وإن لم يكن ثمرة تنظر ثم جاءه فمن لا يجوز عليه النظر مجازا للمعنى الاحسان مجازا عما وقع كتابته عنه فمن يجوز عليه النظر وفي التعبير الكبير لا يجوز أن يكون المراد من هذا النظر الرؤية لأنه تعالى يراهم كما يرى غيرهم ولا يجوز أن يكون المراد من النظر تغلب الحدة إلى جانب المرقى التماسا لرؤية لأن هذا من صفات الأجسام وهو تعالى منزّه عن ذلك وقد احتج الخلق بهذه الآية على أن النظر المقرون بحرف أو ليس بمعنى الرؤية والالزم

إذا تم أخذتم من آقهم على ذلك وأما معكم من الشاهدين عليكم وعليهم بذلك كما حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمر عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب في قوله قال فاشهدوا يقول فاشهدوا على أيمانكم بذلك وأما معكم من الشاهدين عليكم وعليهم ﴿١﴾ القول في تاويل قوله (فإن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون) يعني بذلك جل ثناؤه من أعرض عن الإيمان برسلي الذين أرسلتهم بتصديق ما كان من أنبيائي من الكتب والحكمات ونصرتهم فادبروا ولم يؤمنوا بذلك ولم ينصروا ونكثوا عهدهم وميثاقه بعد ذلك يعني اليهود والميثاق الذي أخذناه منه عليه فاولئك هم الفاسقون يعني بذلك أن المتولين عن الإيمان بالرسول الذين وصفهم ونصرتهم بعد العهد والميثاق الذين أخذوا عليهم بذلك هم الفاسقون يعني بذلك الخارجون من دين الله وطاعتهم كما حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمر عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب في قوله عنك يا محمد بعد هذا العهد من جميع الأمم فاولئك هم الفاسقون هم العاصون في الكفر حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قال أبو جعفر يعني الرازي في قوله بعد ذلك يقول بعد العهد والميثاق الذي أخذوا عليهم فاولئك هم الفاسقون حدثنا عن عمارة قال ثنا ابن أبي جعفر عن الربيع مثله وهاتان الآيتان وإن كان مخرج الخبر فيهما من أنه عز وجل بما أخبرناه أشهدوا أخذ به ميثاق من أخذ ميثاقه من أنبيائه ورسله فإنه مقصوده اخبار من كان حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني إسرائيل أيام حياته صلى الله عليه وسلم عماله عليهم من اليهود في الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى تكبرهم ما كان الله آخذا على آباؤهم وأسلانهم من الموائيق والعهود وما كانت أنبياء الله فيهم وتقدمت إليهم في تصديقهم واتباعهم ونصرتهم على من خالفه وكذبه وتعرفهم ما في كتب الله التي أنزلها إلى أنبيائه التي ابتعثهم إليهم من صفته وعلامته ﴿٢﴾ القول في تاويل قوله (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإلى الله ترجعون) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءة عامة قراء الحجاز من مكة والمدينة وقراء الكوفة أفغير دين الله تبغون وإلى الله ترجعون على وجه الخطاب وقراءة ذلك بعض أهل الحجاز أفغير دين الله يبغون وإلى الله ترجعون بالياء كتبتهم على وجه الخبر عن الغائب وقراءة ذلك بعض أهل البصرة أفغير دين الله يبغون على وجه الخبر عن الغائب وإلى الله ترجعون بالياء على وجه مخاطبة أولي ذلك بالصواب قراءة من قرأ أفغير دين الله تبغون على وجه الخطاب وإلى الله ترجعون بالياء لأن الآية التي قبلها خطاب لهم فاتباع الخطاب نظيره أولى من صرف الكلام إلى غير نظيره وإن كان الوجه الآخر جازما لما قد ذكرنا في ما مضى قبل من أن الحكاية يخرج الكلام معها أحيانا على الخطاب كما هو أحيانا على وجه الخبر عن الغائب وأحيانا بعضه على الخطاب وبعضه على

من هذه الآية أن لا يكون الله رابا وذلك باطل ملت يجوز أن يراد بهذا النظر النظر المعهود وهو الذي سيخص الله تعالى به الغيبة أوليائه من أنه ينظر إليهم وهم ينظرون إليه وجوه يومئذ ناضرة إلى ربهم لما ظفروا وعلى هذا جاز أن يكون النظر بمعنى الرؤية لأنه لا يلزم من نفي رؤية براه العباد أيضا وقد ثبت في رؤية لا يروونه حيثئذ وإن منهم لغريقا عن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيره التوراة وكتبوا كتبها بالياء صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخذت قريظة ما كتبوا فخطوه بالكتاب الذي عندهم يلوون ألسنتهم بالكتاب قال القائل معناه أن يعمدوا إلى اللفظة فيحرفوها في حركات الأعراب تحريفا يغير به المعنى فإن اللفظة عن عطف الشيء وروده عن اللفظة إلى الاعوجاج وهذا كثير في لسان العرب فلا يبعد مثله في العبرانية وإن كانوا يفعلون مثل ذلك في الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي غيرها بحسب اغترابهم في اللفظة في أي قلبونها بقراءته عن الصحيح أن الحرف أقول وذلك أن لسان أشبه

بالشدة والتطوع والتكليف مذموم فعبر الله عن قراءتهم لذلك الكتاب الباطل بلي اللسان ذمهم وتقرير عاوم يعبر عنها بالقراءة والعرب
تفرق بين ألفاظ المدح والذم في الشيء الواحد لتعبر به أي المحرف الذي دل عليه يلوون ويجوز أن يقدم مضاف محذوف أي يعطون ألسنتهم
بشبه الكتاب لتعبر بذلك الشيء من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله نفي أو لا كونه من الكتاب ثم
عطف عليه نفي العلم ليعلم أنه كالمسلم من الكتاب ليس بسنة ولا إجماع ولا قياس فان كل هذه يصدق عليه أنه من عند الله بمعنى كونه حكماً من
أحكامه المستنبطة من الأصول ويجوز أن يراد بالكتاب التوراة فقط ويقولهم هو من عند الله أنه موجود في كتب سائر الأنبياء وذلك أن
القوم في نسبة ذلك المحرف إلى الله كانوا متخبرين خابطين فان وجدوا قوماً من الأنصار الجاهلين بالتوراة قالوا إنه من التوراة وإن وجدوا قوماً
عقلاء زعموا أنه موجود في كتب سائر الأنبياء واعلم أنه ان كان المراد من التحريف تغيير (٢٢١) ألقاها التوراة أو أعراب ألقاها

فأذن أقدموا على ذلك
يجب أن يكونوا طائفة يسيرة
يجوز التواطؤ منهم على
الكذب وإن كان المعنى
تشويش دلالة تلك الآيات
على نبوة محمد صلى الله عليه
وسلم بسبب القاء الشكوك
والشبهات في وجوه
الاستدلالات كما يفعله المبطلون
في ملتنا إذا استدلل المحقون
بأنه من كتاب الله تعالى لم
يبعد أطباء الخلق الكثير
والجمل الغفير عليه احتج الهات
والكعبي بالآية على أن فعل
العبد ليس بخلق الله تعالى
والاصدق اليهودي قولهم
هو من عند الله لكن الله
كذبهم والغلط فيه أن القوم
مادعوا أن التحريف من
عند الله وبخلقه وإنما ادعوا
أن المحرف منزل من عند
الله أو هو حكم من أحكامه
فتوجه التاكذيب تكذيب
الله إياهم إلى هذا الذي زعموا
لأن ما لم يزعموا فلم يبق
لهم في الآية استدلال ثم
من جملة ما حرفة أهل

الغيبة فقوله تبغون واليه ترجعون في هذه الآية من ذلك وتأويل الكلام يا معشر أهل الكتاب
أفغير دين الله تبغون يقول أفغير طاعة الله تلتمسون وتريدون وله أسلم من في السموات والأرض يقول وله
نخسح من في السموات والأرض نخضع له بالعبودية وأقرله بأفراد الربوبية وأبقاؤه بإخلاص التوحيد
والألوهية طوعاً وكرهاً يقول أسلم لله طائعا من كان أسلاماً منهم له طاعة وذلك كالملائكة والأنبياء
والمرسلين فانهم أسلموا لله طائعين وكرهاً من كان منهم كرهاً اختلف أهل التأويل في معنى أسلام الكاره
الاسلام وصفته فقال بعضهم أسلامه إقراره بأن الله خالق وربه وإن أشرك معه في العبادة غيره ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد أنه أسلم من في السموات
والأرض قال هو كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا المنثري قال ثنا اسحق قال ثنا ابن
أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالبة في قوله وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً واليه
ترجعون قال كل آدمي قد أقر على نفسه بأن الله ربي وأنا عبده ممن أشرك في عبادته فهذا الذي أسلم كرهاً
ومن أخلاص لله العبودية فهو الذي أسلم طوعاً وقال آخرون بل أسلام الكاره منهم كان حين أخذ منه الميثاق
فاقر به ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن الأعشى عن مجاهد
عن ابن عباس أنه أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً قال حين أخذ الميثاق وقال آخرون عني بإسلام
الكاره منهم سجود ظله ذكر من قال ذلك حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان عن
ليث عن مجاهد في قول الله عز وجل وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً قال الطائعات المؤمن وكرهاً
ظل الكافر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قوله طوعاً وكرهاً قال سجود المؤمن طاعة وسجود الكافر وهو كاره حدثني المنثري قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كرهاً قال سجود المؤمن طاعة وسجود ظل الكافر وهو كاره
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال سجود
وجهه وظله طاعة وقال آخرون بل أسلامه بقلبه في مشيئة الله واستقادته لأمروه وإن أنكره ألوهته بلسانه
ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن جابر بن عامر أنه أسلم من في
السموات والأرض قال استقاد كلهم له وقال آخرون عني بذلك أسلام من أسلم من الناس كرهاً حذر السيف
على نفسه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور
عن الحسن في قوله وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً الآية كرهاً قال أكره أقوام على الإسلام

الكتاب أن زعموا أن عيسى كان يدعي الألوهية ويأمر قومه بعبادته فلهذا قال عز من قائل ما كن لبشر الآية وقيل إن أبا رافع القرظي من
اليهود والسيد من نصارى نجران قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونحتكر باقوال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر
بغير عبادة الله فما بذلك يعني ولا بذلك أمرني فنزلت وقيل إن رجلاً قال يا رسول الله سلم عليك كما سلم بعضنا لبعض أفلا تعبد
لأن قال لا ينبغي أن نسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله وقيل زعمت اليهود أن أجدالاً ينال من درجات الفضل
ما نالوه فقال لهم الله إن كان الأمر كما قلتم وجب أن لا تشعروا باستعباد الناس واستخذاءهم وهذا الوجه يحتمل لفظ الآية فان قوله ثم يقول
للناس كونوا عباداً لي من دون الله كقوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ومعنى قوله ما كان لبشر أن يشرعوا إلا ما أرادوا أن
يقولوا ذلك يمنعهم الله منه نصيره ولو تقول عليه بعض الأقاويل لا تخذوا منه يا أيها الذين آمنوا لا تعبدوا من دونه شيئاً فإلا إذا

لاذئذ قال ضعف الحياة وضعف اللغات وقيل معناه انه تعالى لا يشرف عبدا بالنبوة الا اذا علم منه انه لا يقول مثل ذلك الكلام وقيل ان الرسول يدعى تبليغ الاحكام عن الله تعالى ويحتج على صدقه بالهجرة فلما امرهم بعبادة نفسه بطل دلالة الهجرة على كونه صادقا والتحقيق ان الانبياء موصوفون بصفات لا يحصل معها هذا الادعاء لان النفس مالم تكن كاملة بحسب قوتها النظرية والعملية لم تكن مستعدة لقبول نزول الكتاب السماوي عليه والحكم وهو فهم ذلك الكتاب وبيانه وقد يعبر عنه بالسنة والنبوة وهو كونه مأمورا بتبليغ ما فهم الى الخلق وما أحسن هذا الترتيب واذا كانت كاملة بحسب القوتين وما يتبعهما امتنع من مثله هذا القول والاعتقاد لان غاية جهل النبي وقصارى أمره صرف القلوب والارواح من الخلق الى الحق فكيف يعقل منه صدق قبيح انه ليس المراد من قوله ما كان ابشر الى قوله كونوا عبادا لي من دون الله انه يحرم عليه هذا الكلام لان ذلك (٢٢٢) محرم على كل الخلق ولو كان المراد منه التحريم لم يكن فيه تكذيب للنصارى في ادعائهم ذلك

وباء أقوام طاعتين حدثني الحسن بن قزعة الباهلي قال ثنا روح بن عطاء عن مطر الوراق في قول الله عز وجل وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون قال الملائكة طوعا والانصار طوعا وبنو سليم وعبد القيس طوعا والناس كلهم كرها وقال آخرون معي ذلك ان اهل الايمان أسلموا وطوعا وان الكافر أسلم في حال المعايضة حين لا ينفعه اسلام كرها ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنغير دين الله تبغون الآية فاما المؤمن فأسلم طائعا فنفعه ذلك وقبيل منه واما الكافر فأسلم كرها حين لا ينفعه ذلك ولا يقبل منه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها قال أما المؤمن فأسلم طائعا واما الكافر فأسلم حين رأى بأس الله فلم يك ينفعهم ايمانهم لمساوأ باسنا وقال آخرون معنى ذلك في عبادة الخلق لله عز وجل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنغير دين الله تبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها قال عبادة ثم سمى أجمعين طوعا وكرها وهو قوله والله يسهل الهدى للذين آمنوا وكرها ما قوله واليه ترجعون فانه يعني واليه يامعشرون يتبعون في غير الاسلام ديننا من اليهود والنصارى وسائر الناس ترجعون يقول اليه تصيرون بعد مماتكم فيمجازيكم بآءالكم المحسن منكم باحسانه والمسيئ باسائه وهذا من الله عز وجل تحذير خلقه ان يرجع اليه أحدهم فيصير اليه بعد وفاته على غير ملة الاسلام في القول في تأويل قوله تعالى (قل آمنابالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى والنيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) يعني بذلك جل ثناؤه أنغير دين الله تبغون يامعشر اليهود وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون فان ابتغوا غير دين الله بالمجد فقل لهم آمنابالله فتركوا ذكر قوله فان قالوا نعم وذكر قوله فان ابتغوا غير دين الله لدلالة ما ظهر من الكلام عليه وقوله قل آمنابالله يعني به قل لهم يا محمد صدقنا بالله انه ربنا والهنا لا اله غيره ولا نعبد أحدا سواه وما أنزل علينا يقول وقل وصدقنا أيضا بما أنزل علينا من وحيه وتنزيله فأقر ربنا به وما أنزل على ابراهيم يقول وصدقنا أيضا بما أنزل على ابراهيم خليل الله وعلى ابنه اسمعيل واسحق وابن ابنه يعقوب وبما أنزل على الاسباط وهم ولد يعقوب الاثنا عشر وقد بينا أسماءهم بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وما أتى موسى وعيسى يقول وصدقنا أيضا مع ذلك بالذي أنزل الله على موسى وعيسى من الكتب والوحي وبما أنزل على النبيين من بعده والذي أتى الله موسى وعيسى مما أمر الله عز وجل محمد ابنته صديقهما فيسه والاعيان به التوراة التي آتاها موسى والانجيل الذي آتاها عيسى لا نفرق بين أحد منهم يقول لا نصدق بعضهم ونكذب

على المسيح لان من ادعى على رجل فعلا فقبل له ان فلانا لا يحل له أن يفعل ذلك لم يكن مكذبا له فيما ادعاه عليه ومثله ما كان لله أن يتخذ من ولد على سبيل النقي لذلك عن نفسه لا على وجه التحريم والحظر وكذا قوله ما كان لني أن يفعل ومعناه النقي لا أنهي ومعنى ثم في قوله ثم يقول تبعد هذا القول عن مثل ذلك البشر ولكن كونوا ولكن يقول كونوا ربانيين قال سيبويه الرباني منسوب الى الرب بمعنى كونه عالمه وموافقا على طاعته كما يقال رجل الهى اذا كان مقبلا الى معرفة الاله وطاعته وزيادة الالف والنون في النسبة فقط للدلالة على كمال هذه الصفة كما قالوا شعرا في وحياني ورباني الموصوف بكثرة الشعر وطول الحية وغلظ الرقبة وقال المبرد والربانيون أو رباب العلم واحدها ربان وهو الذي رب العلم ورب

الناس بتعليمهم واصلاحهم والقيام والالف والنون كفي بيان وعطشان لا يختص بحال النسبة والربانيون بهذا التفسير بعضهم يعمل الولاية أيضا قال الفعال يحتمل أن يكون الوالى يسمى ربانيا لانه يطاع كالأب تعالى فينسب اليه بمعنى الآية ولكن يدعوكم الى ان تكونوا ملاكوا علماء باستعمالكم أمر الله تعالى وموانيتكم على طاعته وقال أبو عبيدة أحسب ان هذه السكامة ليست بعربية انما هي عبرانية أو سريانية وسواء كانت عربية أو عبرية تدل على الانسان الذي علم وعمل بما علم ثم اشتغل بتعليم طرق الغير عن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامتوا بما في قوله بما كنتم لاسبية وما مصدر يقتولون من التعليم والعلم على القراءتين فيعلم منه أن العلم أو العلم أو الدراسة وهي القراءة توجب على صاحبها كونه ربانيا وانسب للاحالة مغاير للسبب فهذا يقتضى أن يكون كونه ربانيا أمر مغاير لكونه عالما ومعلما ومو طبعه قراءة نعم ومذاق الا بان كان تعلمه متعمدا دراسة لله فن اشتغل بالعلم والتعليم والدراسة لا اله هذا الغرض خاب

وتخسر وكان السبب بينهم وبين ربهم متعلما وكان مثله كمن ظن من شجرة ثوبه بغيرها ولا تشبه بغيرها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يؤذي الله من قلب لا يخشع ومن علم لا ينفع وفي الآية دليل على صحة قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الأنبياء تأمل قولهم يا ذا النور لا يا مكرم من قرأ بالنصب فوجهان أحدهما أن يجعل لا مزيدا لتأكيد النفي المتقدم أي ما ينبغي لبشر أن ينصبه الله منصب الدعاء إلى عبادة الله بالعبادة ثم يخالفه في أن يامر الناس بعبادة نفسه ويامرهم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا كما تقول ما كان لزيد أن يكرم ثم يمتني ولا يستخف بي والثاني أن يكون حرف النفي زائدا فيرجع المعنى إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريش عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزير والمسيح بحيث قالوا له أنتخذ رباقبل لهم ما كان لبشر أن يستنبهه ثم يامر الناس بعبادة نفسه وينهاهم عن عبادة الملائكة والأنبياء فيكون عدم الأمر في معنى النهي ويراد بالنبيين غيره صلى الله عليه وسلم كاله أخرج نفسه (٢٢٣) بتلك الدعوى عن زمرة الأنبياء ومن قرأ

بالرفع على الاستئناف فظاهر وتنصره قراءة عبد الله بن مسعود وأن يامرهم والضمير فيه على قراءة الرفع قال الزجاج لله وقال ابن جرير لمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل لعيسى وأما خص الملائكة والنبيين بالذكر لأن الذين وصفوا بعبادة غير الله لم يحك عنهم العبادة الملائكة وعبادة المسيح أي يامرهم أي البشر وقيل أنه بالكفر بعد إذ أتتم مسلمون ومعنى الاستفهام الانكار أي أنه لا يفعل ذلك قبل وفيه دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصعدوا له قلت وضع الشيء ابتداء أسهل من رفعه نقضه ثم وضعه فيحتمل أن يكون المراد ما صح ولا يعقل أن يامر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بعبادة نفسه أول ما استنبى فكيف يعقل أن يامرهم بذلك بعد الفهم

بعضهم ولا يؤمن ببعضهم ويكفر ببعضهم كما كفرت اليهود والنصارى ببعض أنبياء الله وصدقت بعضا ولو كانوا يؤمنون ببعضهم ويصدقونهم ونحن له مسلمون يعني ونحن ندينهم بالدين غير بل نتبرأ إليه من كل دين سواه ومن كل ملة غيره ويعني بقوله ونحن له مسلمون ونحن له منقادون بالطاعة متذللون بالعبودية متفقدون له بالالوهة والربوبية وأنه لا اله غيره وقد ذكرنا الرواية بمعنى ما قلنا في ذلك فيما مضى وكرهنا إعادة القول في تأويل قوله (ومن يتبع غير الإسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) يعني بذلك ثناؤه ومن يطلب ديننا غير دين الإسلام ليدن به فلن يقبل الله منه وهو في الآخرة من الخاسرين يقول من الباطنيين أنفسهم حظوظهم من راحة الله عز وجل وذكر أن أهل كل ملة دعوا أنهم هم المسلمون لما نزلت هذه الآية فامرهم الله بالحج أن كانوا صادقين لأن من سنة الإسلام الحج فامتنعوا فادحض الله بذلك حجهم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال زعم عكرمة ومن يتبع غير الإسلام ديننا فقلت المثل نحن المسلمون فأنزل الله عز وجل وتنه على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين فخرج المسلمون وقعدوا الكفار حدثني المثنى قال ثنا القعني قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال ومن يتبع غير الإسلام ديننا فلن يقبل منه قالت اليهود ففتن المسلمون فأنزل الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يحجهم أن الله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال لما نزلت ومن يتبع غير الإسلام ديننا إلى آخر الآية قالت اليهود ففتن المسلمون قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم إن الله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين وقال آخرون في هذه الآية عما حدثنا به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله ولا هم يحزنون فأنزل الله عز وجل بعد هذا ومن يتبع غير الإسلام ديننا فلن يقبل منه في القول في تأويل قوله عز وجل (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم) اختلف أهل التأويل فمن عني هذه الآية وفيه نزلت فقال بعضهم نزلت في الحرب بن مويذ الأنصاري وكان مسلما فارتد بعد إسلامه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع البصري قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك

بالإسلام واستنارة باطنهم بنور الهدى والإيمان بالله (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما كنتم تؤمنون به ولتنصرونه قال أقررتهم وأخذتهم على ذلكم أصري قالوا أقررونا قال فاشهدوا وأما معكم من الشاهدين فنقول بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما نزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يتبع غير الإسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم المصابون إن الذين كفروا وما تواواهم كما

فلن يقبل من أحسدهم مل الأرض ذهباً لو اقتدى به أولئك لهم عذاب اليم وما لهم من ناصرين (القرآن لما بكسر اللام جزء واخر الزايم بقون
بعقها ١ تينا كم على صيغة جمع المتكلم أوجهه ونافع الباقون آتيتكم على الوحدة يبعون بياء الغيبة وترجعون بناء الخطاب مبنياً للمفعول أبو
عمر وغير عباس وقرأ عباس وسهل وحفص بالياء التثنية فيهما وقرأ يعقوب ببعون بالياء التثنية يرجعون بالتثنية مبنياً للفاعل الباقون
بناء الخطاب فيهما مل بالهمزة الأرض بغير الهمز وروى التجارى عن ورش وروى الأصمغاني عنه بغير همز فيهما الباقون بالهمز فيهما
الوقوف ولتصرنه طاصرى ط أقرونا ط الشاهدين ط القاسقون ط يرجعون ط من ربههم ص منهم ج مسلمون ط منه
ج لعطف المختلفتين الحاسرين ط اليينات ط الظالمين ط أجمعين ط فيها ج لا ينظرون ط للاستثناء ورحيم ط توبتهم ج الضالون
ط اقتدى به ط ناصرين ط التفسير (٢٢٤) الغرض من هذه الآيات تعديد الأشياء المعروفة عند أهل الكتاب مما يدل على نبوة

محمد صلى الله عليه وسلم فمأخذا
لأعدائهم واطهار العنادهم
من جملتها أخذ ميثاق
النبين قال الزجاج تقدروا
واذكر ما محمد في القرآن
إذا أخذ الله وقيل واذا كروا
يا أهل الكتاب واضافة
الميثاق الى النبيين أما أن
يكون من اضافة العهد الى
المعاهد منه أو من اضافة
العهد الى المعاهد كما تقول
ميثاق الله وعهد الله أما
الاحتمال الاول فيؤيده
ما يشعر به ظاهر اللفظ من
أن أخذ الميثاق هو الله
والمأخوذ منهم النبيون وهو
قول سعيد بن جبيرة والحسن
وطاوس ثم على هذا القول
نقل عن علي أنه ما بعث آدم
ومن بعده من الانبياء الا
أخذ عليه العهد لئن بعث
محمد صلى الله عليه وسلم وهو
حي ليؤمنن به ولنصرنه
والذي يدل على صحته ما روى
أنه صلى الله عليه وسلم قال

ثم ندع فارس الى قومه سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة قال فنزلت كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد ايمانهم الى قوله وجاءهم اليينات والله لا يهدي القوم الظالمين الا الذين تابوا من بعد ذلك
وأصلحو فان الله غفور رحيم فارس فارس اليه قومه فاسلم حديث ابن المنثي قال ثنى عبد الاعلى قال ثنا
داود عن عكرمة بن عوف ولم يرفعه الى ابن عباس الا انه قال فكتب اليه قومه فقال ما كذبتى قومي فرجع حديثنا
أبو كريب قال ثنا حكيم بن جميع عن علي بن مسهر عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال
ارتد رجل من الانصار فذكر نحوه حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن
سليمان قال أخبرنا جدي الاعرج عن مجاهد قال جاء الحارث بن سويد فاسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم
كفر الحارث فرجع الى قومه فأنزل الله عز وجل فيه القرآن كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى
الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم قال فحملها اليه رجل من قومه فقرأها عليه فقال
الحارث انك والله ما علمت لصدوق وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصدق منك وان الله عز وجل لاصدق
الثلاثة قال فرجع الحارث فاسلم فحسن اسلامه حديث موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا
اسباط عن السدي كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق قال أنزلت في الحارث
ابن سويد الانصاري كفر بعد ايمانه فأنزل الله عز وجل فيه الآيات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ثم
تاب وأسلم فاستغفها الله عنه فقال الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم حديث
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم اليينات قال رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد
ايمانه حديث المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى عجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال هو رجل من بني عمرو بن عوف كفر
بعد ايمانه قال ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال لحق بارض الروم فتصمرت كتب الى قومه
سألوا هل لي من توبة قال فحسبت انه آمن ثم رجعت قال ابن جريج قال عكرمة توات في أبي عامر الراهب
والحارث بن سويد بن الصامت وروى عن الاسات في اثني عشر رجلاً رجعوا عن الاسلام ولحقوا بقريش
ثم كتبوا الى أهلهم هل لنا من توبة فنزلت الا الذين تابوا من بعد ذلك الايات وقال آخرون عنى هذه الآية
أهل الكتاب وفيهم نزلت ذكر من قال ذلك حديث محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال
ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم فهم أهل الكتاب عرفوا
محمد صلى الله عليه وسلم ثم كفروا به حديثنا محمد بن سنان قال قال أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن

لقد جئتكم بما يضاعف ثمة وان الله لو كان موسى بن عمران حياً لما سعه الا اتباعي فهذا على سبيل الغرض منصور

والتقدير وهو انهم لو كانوا احياء لوجب عليهم الايمان بمحمد والافايت لا يكون مكافاة للمراد اولاد البين وهم بنو اسرائيل على حذف
المضاف أو أمة المبين فقد ورد كثيراً في القرآن لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ويراد به الامة كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وقيل النبيون
أهل الكتاب وقد ورد على زعمهم تكليمهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد صلى الله عليه وسلم لان أهل الكتاب ومننا كان النبيون
ويؤكد كده قراءة أبي وابن مسعود واذا أخذنا ميثاق الذين أتوا الكتاب وأما الاحتمال الثاني فالمعنى أن الانبياء عليهم السلام كانوا يأخذون
الميثاق من قومهم بانهم اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم فانه يجب عليهم أن يؤمنوا به ويؤكد كده أنه تعالى حكم بانهم ان قولوا كانوا عاقبين وهذا
الوصف لا يلبق بالانبياء وانما يلبق بلامم وروى عن ابن عباس انه قيل له ان أصحاب عبد الله يقرؤن واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب

ونحن نقرأ وإذا أخذ الله ميثاق النبيين فقال انما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم لما آتيتكم من قرآن يفتح الالام فضيه وجهان أحدهما أن ما تكون موصولة واللام للابتداء وخبره لتؤمنن واللام فيه جواب القسم المقدر والعائد الى الموصول في آتيتكم محذوف وفي جاءكم ما يدل عليه ٧ لما معكم لانه في معنى ما آتيتكم والتقدير للذي آتيتكموه من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له والله لتؤمنن به ونانهم ما واختاره سيويه وغيره كيلا يقتصر الى تكافؤ الرابطة أن يقال أخذ الميثاق في معنى الاستخلاف وما هي المتضمنة لمعنى الشرط وحيث يحتاج القسم الى الجواب والشرط الى الجزاء وليس ههنا ما يصلح لكل منهما الا الايمان والنصرة فالاصح في هذا المقام أن يجعل المذكور جوابا للقسم ظاهر اول هذا أدخل الالام والنون المؤكدة في لتؤمنن ولتنصرن وأدخل الالام في الشرط وتسمى موطئة لانها تعين من أول الامر وهذه أن المذكور هو جواب القسم لا الشرط ثم ان جواب الشرط يكون مستغنى عنه لان جواب القسم يسد مسدود من (٢٢٥) فربكسر الالام للتعليل فضيه أيضا وجهان أحدهما أن تكون

ما مصدرية أي أخذ الله ميثاقهم لأجل آتائي اياكم بعض الكتاب والحكمة لمجي رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقا لكم في الاصول لتؤمنن به لان من يؤتي الكتاب والحكمة فان اختصاصه بهذه الفضيلة يوجب عليه تصديق سائر الانبياء والثاني أن تكون ماموصولة وبيان الرابطة كما مر وعن سعيد بن جبيرة لما بالشديد يعني حين وقيل أصله لمن ما أي لمن أجل ما آتيتكم أدغمت النون في الميم فاجتمعت ثلاث ميميات فحذفوا أحدهما للتخفيف فيقول المعنى الى قراءة حرة وفي جميع القراءات قبل لا بد من اضممار بان يقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين فقال مخاطبا لهم لما آتيتكم قلت هذا من باب الالتفات فلا حاجة الى الاضممار فكانه قبل واذا أخذت أو

منصور عن الحسن في قوله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الآية كلها قال اليهود والنصارى ههنا بشر قال ثنا سعيد بن قتادة قال كان الحسن يقول في قوله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الآية هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى وأما عن محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم وأقربا به وشهدوا انه حق فلما بعث من غيرهم حسدوا العرب على ذلك فانكروهم وكفروا بعد اقرارهم حسدوا العرب حين بعث من غيرهم ههنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم قال هم أهل الكتاب كانوا يجحدون بمحمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم ويستفتخون به فكفروا بعد ايمانهم قال أبو جعفر وأشباه القولين بظاهر التنزيل ما قال الحسن من ان هذه الآية بمعنى بها أهل الكتاب على ما قال غير ان الاخبار بالقول الاخر أكثر والقائلين به أعلم بتأويل القرآن وجاتر أن يكون الله عز وجل أنزل هذه الآية بسبب القوم الذين ذكر انهم كانوا ارتدوا عن الاسلام فجمع قصصهم وقصته من كان سييله سييلهم في ارتداده عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ثم عرف عباده سنته فيهم فيكون داخل في ذلك كل من كان مؤمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث ثم كفر به بعد ان بعث وكل من كان كافرا ثم أسلم على عهده صلى الله عليه وسلم ثم ارتد وهو حي عن اسلامه فيكون معنيا بالآية جميع هذين الصنفين وغيرهما ممن كان بمنزل معناه ما بل ذلك كذلك ان شاء الله فتأويل الآية اذا كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم يعني كيف يرشد الله للصواب ويوفق للايمان قوما يجحدوا بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم أي بعد تصديقهم اياه واقرارهم بما جاءهم به من عنده وشهدوا ان الرسول حق يقول وبعد ان أقروا ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خلقه حقا وجاءهم البينات يعني وجاءهم الحجج من عند الله والدلائل بعبودية ذلك والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يوفق للعق والصواب الجماعة الظلمة وهم الذين بدلوا الحق الى الباطل فاختاروا الكفر على الايمان وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى الظلم وانه وضع الشيء في غير موضعه بما أغنى عن اعادته أولئك جزاؤهم يعني هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم وبعد ان شهدوا ان الرسول حق جزاؤهم نوابهم من علمهم الذي عملوه ان عليهم لعنة الله يعني ان يحل بهم من الله الاقصاء والبعث من الملائكة والناس الامم بأسوهم من العقاب أجمعين يعني من جميعهم لان بعض من سماه جمل ثناؤه من الملائكة والناس ولكن من جميعهم وانما جعل ذلك جمل ثناؤه نواب علمهم لان علمهم كان بالله كفرا وفدينا صفة لعنة الناس الكافر في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته خالدين فيها يعني ما كتبت فيها يعني في عقوبة الله لا يخفف عنهم العذاب لا ينقصون من العذاب شيء في حال من الاحوال ولا ينقصون فيه ولا هم ينظرون يعني ولا هم ينظرون لعذرة يعتذرون وذلك

(٢٩ - (ابن جرير) - ثالث) أخذنا ولما في أخذ الميثاق من معنى القول ومن العلماء من قدر الاضممار بنوع آخر واستحسنه في التفسير الكبير مع أنه متكلف فقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين لتبلغن الناس ما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم ان جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه والانيون عام وليس كلهم أصحاب كتاب ولكنه وصف الكل بوصف أشرفهم أو الكتاب الذي الكتب والحكمة لغيرهم أو جعل الداعي الى الكتاب والى العمل به كالذي أنزل عليه الكتاب ومن للبيان أو لا تبعض وقوله ثم جاءكم والرسول لا يجيء الى النبيين وانما يجيء الى الامم معناه أي في زمانكم وان كان المراد من النبيين اولادهم أو أممهم فلا اشكال والمراد بتصديقهم ما وافقته في التوحيد والنبوات وأصول الشرائع فاما تفاصيلها وان وقع الخلاف فيها فذلك في الحقيقة ليس بخلاف لان جميع الانبياء متفقون على أن الحق في زمان موسى ليس الاشبره عليه السلام وأن الحق في زمان محمد صلى الله عليه وسلم ليس الاشبره عليه السلام ولو قلنا ان المراد بالرسول

محمد صلى الله عليه وسلم فالمراد اماما ذكرنا أو ان نعتهم وصفتهم وأحوالهم ذكرنا في الكتب المتقدمة فكان نفس مجيئه تصديقا لما كان معهم والظاهر أن المراد بهذا الميثاق هو التوصية بأن يؤمنوا بكل رسول يجي مصدقا لما سمعهم وقيل يحتمل أن يكون الميثاق إشارة إلى ما قرر في عقولهم من الدلائل الدالة على أن الانقياد لأمر الله واجب فإذا جاء لرسول فهو انما يكون رسولا عند ظهور المعجزات الدالة على صدقه فإذا أخبرهم بعد ذلك أن الله أمر الخلق بالإيمان به عرفوا عند ذلك وجوبه وقيل المراد بأخذ الميثاق أنه تعالى شرح صفته صلى الله عليه وسلم في كتب الأنبياء المتقدمين فإذا صارت أحواله صلى الله عليه وسلم مطابقة لما جاء في الكتب الإلهية وجب الانقياد له صلى الله عليه وسلم وهذا انما به خلو كان المراد بالنيبين أولادهم أو أممهم أو ميثاق النبيين من الأمم أو ميثاق الله من النبيين على تقديركم أنهم أحياء أقول والله أعلم يحتمل أن يراد بقوله ثم جاءكم المجيء في الزمان الماضي (٢٢٦) فيكون معنى الآية أن الله تعالى أخذ ميثاقهم من كل نبي أوتي كتابا وحكمة أن يؤمنوا بكل رسول

كان قد جاء قبله موافقا معه وينص دينه بأن يظهر حقيقته في وقته وأنه من عند الله سبحانه وأنه موافق له في أصول العقائد وفي قواعد مكارم الاخلاق فتكون هذه الآية تمهيدا لما يجي بعد من قوله قل آمنا بالله الآية قال الله أو كل نبي لأمته مستفهم ما يعني الأمر أقروا بالاعمان به والنصرة والاقرار في الشرع اخبار عن ثبوت حق سابق وفي اللغة منقول بهمزة التعدية من قرأ الشيء يقرأ إذا ثبت وزم مكانه وأخذته أي قبلتم على ذلك أصري عهدي ولا تخدعني القبول كثير قال تعالى لا يؤخذ منها عدل أي لا يقبل ويأخذ الصدقات أي يقبلها هي العهد أصرا لانه مما يؤمر أي يشد ويعقد ثم بعد المطالبة بالاقرار كد ذلك بالاشهاد وقال فاشهدوا أي فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وفي قوله وأما معكم من الشاهدس وأنه لا يخفى عليه

كله أعني الخلود في العقوبة في الآخرة ثم استثنى جمل ثناؤه الذين تابوا من هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم فقال تعالى ذكره إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا يعني إلا الذين تابوا من بعد ارتدادهم عن إيمانهم فراجعوا الإيمان بالله وبرسوله وصدقوا بما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم من عند ربهم وأصلحوا يعني وعملوا الصالحات من الأعمال فان الله غفور رحيم يعني فان الله لم يفعل ذلك بعد كفره غفورا يعني سائر عليه ذنبه الذي كان منه من الردة فتارك عقوبته عليه وفضيحت به يوم القيامة غير مؤخذ به إذا مات على التوبة من عرجهم متعطف عليه بالرحمة ﴿٢٢٧﴾ القول في تاويل قوله جل ثناؤه (ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم عنى الله عز وجل بقوله ان الذين كفروا وبعض أنبيائه الذين بحثوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد لن تقبل توبتهم عند حضور الموت وحشر جثته بنفسه ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون قالوا اليهود والنصارى لن تقبل توبتهم عند الموت حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا أعداء الله اليهود كفروا بالأنجيل وبعبسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والفرقان حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ثم ازدادوا كفرا قال ازدادوا كفرا حتى حضرهم الموت فلم تقبل توبتهم حين حضرهم الموت قال معمر وقال مثل ذلك طاء الخراساني حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون وقال هم اليهود كفروا بالأنجيل ثم ازدادوا كفرا حين بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فأنكروا وكذبوا به وقال آخرون معنى ذلك ان الذين كفروا من أهل الكتاب بمحمد بعد إيمانهم بأنبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني ذنوبا لن تقبل توبتهم من ذنوبهم وهم على الكفر مقيمون ذكر من قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ذنوبا وهم كفار لن تقبل توبتهم من تلك الذنوب ما كانوا على كفرهم وضلالتهم حديثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا العباس قال قلت ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم قال انما هم هؤلاء النصارى واليهود الذين كفروا ثم ازدادوا كفرا بذنوب أصابوها فهم يتوبون منها في كفرهم حديثنا عبد الجيد بن بيان اليشكري قال أخبرنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا العباس عن الذين آمنوا ثم

خافوا تدبيرهم وتو كيد علمهم وتحذروا من الرجوع إذا علموا شهادته وشهادة بعضهم على بعض وقيل فاشهدوا كفروا خطاب للملائكة وقيل معناه لجعل كل أحد نفسه شاهدا على نفسه كقوله وشهدهم على أنفسهم وقيل بينوا وهذا الميثاق للخاص والعام حتى لا يبقى لاحد عذر في الجهل به وصله أن الشاهد هو الذي بين تصديق الدعوى وقيل استيقنوا أو كونوا كالمشاهد للشي المعاني له أو يكون خطابا للأنبياء بأن يكونوا شاهدين على الأمم ثم صم لي التوكيد الوعيد بقوله فمن تولي بعد ذلك الميثاق وصنوف التوكيد فلم يؤمن ولم ينصر فأولئك هم الفاسقون الخارجون عن دين الله وطاعته ووعيد الفاسق المردة معلوم ثم خرج عن دين الله إلى غيره بإدخال همزة الاستفهام على الفاء العاطفة فقال فعبدوا الله ويعبدون ويحتمل أن يراد يتولون يعبدون الله ويعبدون له أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه ترجعون من قرأ الله الخطاب فيهم ما فلان ما قبله خطاب في قرروا وأخذتم ولذا لم يفت بعد قوله أولئك هم الفاسقون ومن قرأ آية الغيبة فارجع الضمير

في الاول الى الغاسقين وفي الثاني الى جميع المكافين والاصل آتيتون غير دين الله لان الاستغفار المستعمل في الدنيا لا يفي الا الله قدم المفعول
لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو فائدة الهمة ههنا متوجه الى الدين الباطل وعن ابن عباس ان اهل الكتابين قد تصموا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما اختلفوا فيه من دين ابراهيم فكل واحد من الفريقين ادعى انه اولي به فقال صلى الله عليه وسلم كل الفريقين يرى من دين
ابراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك ولا نأخذ بدينك فنزلت وعلى هذا تكون الآية كالتقطعة عما قبلها ولكن الاستغفار على سبيل الانكار يقتضي
تعلقها بما قبلها فالوجه ان هذا الميثاق لما كان مذكورا في كتبهم ولم يكن لكفرهم سبب الا مجرد البغي والعناد كانوا طالبيين ديننا غير دين الله
فاستنكروا ان يفعلوا ذلك او قرروا ان يفعلوا ثم بين ان الاعراض عن دين الله خارج عن قضية العقل وكيف لا وقد اخلص له تعالى الانتباه
وخصه له الخوض كل من سواه لان كل ما عداه ممكن وكل ممكن لذاته فانه لا يوجد الا بايجاده (٢٢٧) ولا يعدم الا باعدامه فهو دليل بين

يدي قدرته خاضع لللائل
قدرته في طرفي وجوده وعدمه
عقلا كان أو نفسا أو روحا
أو جسما أو جوهرا أو عرضا
أو فاعلا أو فعلا ونظيرا الآية
ولله يسجد من في السموات
والارض فلا سبيل لاحد على
الاستماع عن مراده طوعا
أو كرها وهم امه صدران وقعا
موقع الحال لانهم امن جنس
الفعل أي طاعتين وكارهين
كقولك آتاني ركضا أي
راكضا ولو قلت آتاني كادما
أي منكك الم يجوز لان الكلام
ليس من جنس الاتيان
فالمسلمون الصالحون ينقادون
لله طوعا قهرا يتعلق بالدين
وكرها في غيره من الآلام
والمكاره التي تخالف طبعهم
لانهم لا يمكنهم دفع قضائه وقدره
وأما الكافرون فينتقدون
في الدين كرها أي خوفا من
السيف أو عند الموت أو نزول
العذاب وعن الحسن الطوع
لاهل السموات والكره
لاهل الارض أقول وذلك

كفروا فاذ كرهوا منه حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود قال سألت عن هذه الآية
ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون قال هم اليهود والنصارى
والمجوس أصابوا ذنوباً في كفرهم ثم زادوا أن يتوبوا منها وان يتوبوا من الكفر لانه يقول وأولئك هم
الضالون حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن داود عن أبي العباس في قوله ان
تقبل توبتهم قال تابوا من بعض ولم يتوبوا من الاصل حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
داود بن أبي هند عن أبي العباس في قوله ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا قال هم اليهود والنصارى
يصيبون الذنوب فيقولون نتوب وهم مشركون قال الله عز وجل لن تقبل التوبة في الضلالة وقال آخرون
بل معنى ذلك ان الذين كفروا بعد ايمانهم بآياتهم ثم ازدادوا كفرا يعني بزيادة كفرهم عما هم عليه حتى
هلكوا وهم عليه مقبوضون لن تقبل توبتهم ان تغفرهم توبتهم الاولى وايمانهم لكفرهم الا آخر موتهم
ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله ثم
ازدادوا كفرا قال هو اعلى كفرهم قال ابن جريح لن تقبل توبتهم يقول ايمانهم أول مرة لن يغفرهم وقال
آخرون معنى قوله ثم ازدادوا كفرا ما تواتوا كفرا فكان ذلك هو زيادة كفرهم وكفروا معنى لن تقبل
توبتهم ان تقبل توبتهم عند موتهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن
السدّي ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أما ازدادوا
كفرا ما تواتوا كفرا وأما لن تقبل توبتهم فعدم موته اذا تاب لم تقبل توبته قال أبو جعفر وأولى هذه
الاقوال بالصواب في تأويل هذه الآية قول من قال عني به اليهود وأن يكون تأويله ان الذين كفروا من
اليهود بمحمد صلى الله عليه وسلم عند مبعثه بعد ايمانهم به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بما أصابوا من الذنوب
في كفرهم ومقامهم على ضلالتهم لن تقبل توبتهم من ذنوبهم التي أصابوها في كفرهم حتى يتوبوا من كفرهم
بمحمد صلى الله عليه وسلم ويراجعوا التوبة منه بتصديق ما جاء به من عند الله وانما قلنا ذلك أولى الاقوال
في هذه الآية بالصواب لان الآيات قبلها وبعدها فهم تلت فاولى ان تكون هي في معنى ما قبلها وبعدها اذا
كانت في سياق واحد وانما قلنا معنى ازدادوا كفرا ما أصابوا في كفرهم من المعاصي لانه جل ثناؤه قال لن
تقبل توبتهم فكان معلوما ان معنى قوله لن تقبل توبتهم انما هو معنى به لن تقبل توبتهم مما ازدادوا من الكفر
على كفرهم بعد ايمانهم لان كفرهم لان الله تعالى ذكره وعد أن يقبل التوبة من عباده فقال وهو الذي
يقبل التوبة عن عباده محمد ان يقول عز وجل لا أقبل ولا أقبل في شيء واحد واذ كان ذلك وكان من
حكم الله في عباده انه قابل توبة كل تائب من كل ذنب وكن الكفر بعد الايمان أحد تلك الذنوب التي وعد

لان السفل ينجذب بالطبع الى السفل فعمله نفسه ما يخالف طبعه هو الكره ولسان الصوفية من شاهد الجمال أسلم طوعا ومن شاهد
الجلال أسلم كرها فليس الاعتبار بذلك الاسلام الفطري بل الاعتبار بهذا الاسلام الكسبي واليه ترجعون أي الى حيث لا مال لك سواء ظاهرا
وباطنا وفيه وعيد شديد لمن خالف الدين الحق الى غيره ثم نه سبحانه لما بين أخذنا في انبياء في تصديق كل رسول كان قبله أمر النبي صلى
الله عليه وسلم بذلك ليعرف منه غاية ادعائه ونهاية استسلامه أما وجه التوحيد في قل وظاهر بقاء على ما قلنا وأما وجه الجمع في أم ما قلنا شريف
أتمه بانضمامهم معه في سائر الاخبار عن الايمان وليعلم ان هذا التكليف ليس من خواصه وانما هو لازم لجميع المؤمنين كقوله والمؤمنون
كل آمن بالله وملائكته أولاد لجلال قدرتيه حيث أمرت يتكلم عن نفسه كيتكلم العظماء والملوك وقدم الايمان بالله لانه أصل جميع العقائد
ثم ذكر الايمان بما أنزل الله اليه لان كتب سائر الانبياء معرفة لاسبيل الى معرفة أحوالها بالافرقان المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر

الذين يهازلون على مشاهير الانبياء ولا سبيل الى حشر السكل وفي ذلك تبيين على سوء عقيدة اهل الكتاب حيث هم يهازلون في حقهم
بعضا وكذبوا بعضا ومنهم من ليسوا من الدين في شيء حيث خالفوا مقتضى الميثاق ثم ان قلنا انه تعالى اخذ الميثاق على كل نبي ان يؤمن بكل
رسول جاء بعده كذا ذهب اليه الجمهور في تفسير قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين فلهنا قد اخذ الميثاق على محمد صلى الله عليه وسلم بان يؤمن بكل
رسول كان قبله ولم يؤخذ عليه الميثاق لمن ياتي بعده فيكون في الآية دليل على انه لا نبي بعده واعلم ان الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسل
فيجوز ان يعدي انزل بعلي تارة كافي هذه الآية بتوحيده لا انتهاء اخرى كافي البقرة فنطق القرآن بالاعتبار بين جميعا وقيل عدي هناك بالي
لمكان قولوا فان الوحي ياتي الامة بطريق الانتهاء وعدي ههنا بعلي لمكان قل فان الرسول ياتي الوحي بطريق الاستقلال وزيفه في الكشف
بقوله تعالى وانزلنا اليك الكتاب وبقوله (٢٢٨) آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا والانصاف ان هذا القائل لم يدع ان هذه المناسبة

يجب اعتبارها في كل
موضع وانما ادعى اعتبارها
في الموضعين فيصلح حجة
للتخصيص والله اعلم ونحن
له مسلمون فائدة تقديم
الجار ان يعلم ان هذا الاذعان
والايمان والاستسلام
لا غرض فيه الاوجه الله
دون شيء آخر من طلب
المال والجاه بخلاف احوار
اليهود الذين يشترطون
بآيات الله ثمنا قليلا فليسوا
من الاسلام في شيء ومن
يتبع غير الاسلام دينا فلن
يقبل منه فاما اذا بعد الحق
الا الضلال وهو في الآخرة
من الخاسرين حيث فاته
الثواب وحصل مكانه
العقاب والخاسرون ههنا
هم الكافرون فقط عند
اهل السنن ومع اصحاب
الكبار عند المعتزلة وقد
يستدل بالآية على ان
الايمان والاسلام واحد
لو كان الايمان غسير

قبول التوبة منها يقول الا الذين تابوا واصلحوا فان الله غفور رحيم علم ان المعنى الذي لا تقبل التوبة منه غير
المعنى الذي تقبل التوبة منه وما ذك كان ذلك فاذي لا تقبل منه التوبة هو الازدياد على الكفر بعد الكفر
لا يقبل الله توبة صاحب ما أقام على كفره لان الله لا يقبل من مشرك عملا ما أقام على شركه وضلاله فاما ان
تاب من شركه وكفره واصلح فان الله كما وصف به نفسه غفور رحيم فان قال قائل وما ينكر ان يكون معنى ذلك
كما قال من قال فلن تقبل توبتهم من كفرهم عند حضور أجله أو توبته الاولى قيل أنكرنا ذلك لان التوبة من
العبد غير كائنة الا في حال حياته فاما بعد مماته فلا توبة وقد وعد الله عز وجل عباده قبول التوبة منهم ما دامت
أرواحهم في أجسادهم ولا خلاف بين جميع المجتهدين ان كافر الواسم قبل خروج نفسه بطريقة عين ان حكمه
حكم المسلمين في الصلاة عليه والموارثه وسائر الاحكام غيرها فكان معلوما بذلك ان توبته في تلك الحال لو كانت
غير مقبولة لم ينتقل حكمه من حكم الكفار الى حكم أهل الاسلام ولا منزلة بين الموت والحياة يجوز ان يقال
لا يقبل الله فيها توبة الكافر فاذا صح انهم في حال حياته مقبولة ولا سبيل بعد الامات اليها بطل قول الذي زعم
انهم غير مقبولة عند حضور الاجل وأما قول من زعم ان معنى ذلك التوبة التي كانت قبل الكفر فقوله لا معنى
له لان الله عز وجل لم يصف القوم بايمان كان منهم بعد كفر ثم كفر بعد ايمان بل انما وصفهم بكفر بعد
ايمان فلم يتقدم ذلك الايمان كفر كان للايمان لهم توبته منه فيكون تأويل ذلك على ما تأوله قائل ذلك
وتأويل القرآن على ما كان موجودا في ظاهر التلاوة اذ لم تكن حجة تدل على باطن خاص أو على من غيره وان
أمكن توجيهه الى غيره وأما قوله وأولئك هم الضالون فانه يعني بذلك هؤلاء الذين كفر وابتعدوا عن ايمانهم ثم
ازدادوا كفرهم الذين أضلوا اميد الحق فخطوا منهجه وتركوا نصف السبيل وهدى الله الذي أخبرهم عنه
فعموا عنه وقد بينا فيما مضى معنى الضلال بما فيه الكفاية ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ان الذين كفروا
وما تواراهم كفار فلن يقبل من أحد منهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من
نامرين) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين كفروا أي جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يصدقوا به وبما جاء به
من عند الله من أهل كل مله يهودا ونصارا ومجوسا وغيرهم وما تواراهم كفار يعني وما تواراهم على ذلك من
بحود نبوته وبحود ما جاء به فلن يقبل من أحد منهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به يقول فلن يقبل ممن كان
بهذه الصفة في الآخرة جزاء ولا رشوة على ترك عقوبته على كفره ولا جعل على العفو عنه ولو كان له من
الذهب قدر ما يملأ الارض من مشرقها الى مغربها فرشوا على ترك عقوبته وفي العفو عنه على كفره
عوضا مما الله يحل به من عذابه لان الرشا انما يقبها من كان ذا حاجة الى ما رشي فاما من له الدنيا والآخرة
فكيف يقبل الغدية وهو خلاق كل فدية افتدى بها مقتد عن نفسه أو غيره وقد بينا ان معنى الغدية العوض

الاسلام كان غير مقبول لان كل ما هو غير الاسلام ليس مقبول عند الله لا يتوقد ذكرنا سرار ان النزاع لفظي والجزاء
لان الاسلام ان اريد به الانقياد السكلي فلا فرق بينه وبين الايمان كافي هذه الآية وان اريد به الاقرار باللسان فالفرق بناء على ان الاعتقاد
القبلي داخل في مفهوم الايمان وعلى الفرق ورد قوله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ثم بين وعيد من ترك الاسلام فقال كيف يهدي
الله واختلف في سبب النزول ففي رواية عن ابن عباس نزلت في يهود قريظة والنضير ومن دان بدينهم كفروا بالنبي بعد ان كانوا مؤمنين قبل
مبعثه وكانوا يشهدون له بالنبوة فلما بعث وجههم اليه بالبينات والمجرات كفروا به بغيا وحسدا وعنادا وادوا في رواية اخرى عنه نزلت في رهط كانوا
أسلموا ثم ارتدوا وحقوا بمكة ثم حذوا بئرهم ونبهوا ريب المومنين وكان فيهم من تاب فاستثنى النائب بقوله الا الذين تابوا عن مجاهد قال كان
الحرف بن سويد قد أسلم وكن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لحق بقومه وكفروا فأنزل الله هذه الآية الى قوله فان الله غفور رحيم فملهن

اليه رجل من قوم فقرأهن عليه فقال الحرب والقتال لك صدوق وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صدق مثلك وان الله اصدق الثلاثة ثم رجع
فاسلم اسلاما حسنا قالت المعتزلة في الآية ان اصولنا تشهد باننا تعالى هدى جميع الخلق الى الدين بمعنى التعريف ووضع الدلائل والا كان الكافر
معذورا ولا يحسن ذم على الكفر ثم انه حكم بانه لم يهد هؤلاء الكفار فلا بد من تفسير الآية بشئ آخر سوى نصب الدلائل قالوا المراد به هذه
الهداية بمنع اللطاف التي يوتيها المؤمنين ثوابا لهم على ايمانهم كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال والذين اهتدوا زادهم هدى او
المعنى لا يهديهم الى الجنة كقوله ولا يهديهم طريقا ولا يهديهم طريقا يرق جهنم وقوله يهديهم ربيهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار وقال اهل السنة المراد
بالهداية خلق المعرفة وقد حوت سنة الله في باب التكليف وفي دار العمل ان كل فعل يقصد العبد الى تحصيله فان الله يخلق عقوب قصد العبد
فكانه تعالى قال كيف يخلق الله فيهم المعرفة والهداية وهم قصدوا تحصيل الكفر وارادوه (٢٢٩) وقال اهل التحقيق كيف يهدي

الله اليه قسوما احتضروا
بالصفات الانسانية والطبائع
الحيوانية عن الاخلاق
الربانية وقوله وشهدوا
عطف على ما في ايمانهم من
معنى الفعل اذ هو في تقدير
ان آمنوا كقوله تعالى
فاصدق واكن ويجوز ان
يكون الواو للحال باضممار
قد أي كفروا وقد شهدوا ان
الرسول حق وكيف ما كان
فعني الآية يقول الى انه تعالى
لا يهدي قوما كفرا وابتعد
الايمان وبعد الشهادة بان
الرسول حق في نفسه غير
باطل ولا بما يسوغ انكاره
بعد ان جاءتهم الشواهد
لداله على صدق من القرآن
وغیره لكن الشهادة هي
الاقرار باللسان فيكون
المراد من الايمان هو
اتصديق بالقلب ليكون
المعطوف مغايرا للمعطوف
عليه والله لا يهدي القوم
الظالمين الواضعين للشئ في
غيره موضع ذلك ان الحاصل

والجزاء من المقتدى منه بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ثم اتخبر عز وجل بحالهم عنده فقال أولئك يعني
هؤلاء الذين كفروا وماتوا وهم كفار لهم عذاب أليم يقول لهم عند الله في الآخرة عذاب موجع وماله من
ناصرين يعني وماله من قريب ولا حيم ولا صديق ينصره فيستغفرون من الله ومن عذابه كما كانوا ينصرونه في
الدنيا على ما حاول أذاه ومكر وهه وقد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا
أنس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له أرايت لو كان لك
ملء الأرض ذهبا أكنت مقتديا به فيقول نعم قال فيقال لقد سئلت ما هو أيسر من ذلك فذلك قوله ان الذين
كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا ولو افتدي به حدثني محمد بن سنان قال
ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن قوله ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم
ملء الأرض ذهبا قال هو كل كافر ونصب قوله ذهبا على الخروج من المقدار الذي قبسه والتفسير منه
وهو قوله ملء الأرض كقول القائل عندي قدر رزق سمنا وقدر رطل عسلا فالعسل تبين به ما ذكر من
المقدار وهو نكرة منصوبة على التفسير بالمقدار والخروج منه وأما نحوى البصرة فانهم زعموا انه
ملء لا اشتغال الملء بالأرض ويجوز الذهب بعدهما فصا ونصبها نظير نصب الحال وذلك ان الحال
يجوز بعد فعل قد شغل بفاعله فينصب كما ينصب المفعول الذي يأتي بعد الفعل الذي شغل بفاعله
قالوا ونظير قوله ملء الأرض ذهبا في نصب الذهب في الكلام لي مثلك رجلا بمعنى لي مثلك من الرجال
وزعموا ان نصب الرجل لا اشتغال الاضافة بالاسم فنصب كما ينصب المفعول به لا اشتغال الفعل بالفاعل
وأدخلت الواو في قوله ولو افتدي به لمحذوف من الكلام بعده دل عليه دخول الواو كذا في قوله
وايكون من الموقنين وتاويل الكلام وليكون من الموقنين أريناه ملكوت السموات والأرض
فكذلك ذلك في قوله ولو افتدي به ولو لم يكن في الكلام واو لكان الكلام صحيحا ولم يكن هناك
متروك وكان فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا ولو افتدي به في القول في تأويل قوله (لن تنالوا
البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فان الله به عليم) يعني بذلك جل ثناؤه لن تدركوا أيها المؤمنون
البر وهو البر من الله الذي يطلبونه منه بطاعتهم إياه وعبادتهم له ورجونه منه وذلك بقضاه عليهم باذناهم
جنته وصرف عذابه عنهم ولذلك قال كثير من أهل التأويل البر الجنة لان البر بعبدته في الآخرة واكرامه
إياه باذنا له الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن شريك عن أبي اسحق عن
عمر بن ميمون في قوله لن تنالوا البر قال الجنة حدثني المثنى قال ثنا الحنفى قال ثنا شريك عن
أبي اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله لن تنالوا البر قال البر الجنة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد

الثلاث أعني الايمان والشهادة وشاهدة المعجزات توجب مزيد الايمان بالنبي المبعوث في آخر الزمان لا الكفر والعناد وفيه دليل على أن زلة
العالم أقبح من زلة الجاهل ولهذا صرح في آخر الآية بانه تعالى لا يهديهم بعد ان عرض بذلك في أول الآية ثم أردفه بغاية الوعيد قائلا أولئك
حزأؤهم الى قوله ولا هم ينظرون وقد مر مثله في البقرة وهو تحقيق قول المتكلمين بان العذاب المحقق بالكفر مضره خاصة عن شوائب المنافع
دائمة غير منقطعة الا الذين تابوا من بعد ذلك الكفر العظيم ولا يكفي التوبة وحدها حتى يضاف اليها العمل الصالح فلهذا قال وأصلحو أي
باطنهم مع الحق بالمر اجعان وظاهرهم مع الخلق بالعبادات وأطهروا انا كنا على الباطل حتى لو اغتر بطريقهم المنحرف فتعفرت رجوع عنها فان الله
غفور في الدنيا بالستر رحيم في الآخرة بالعفو وأغفور بارالة العقاب رحيم باعطائهم التوبة قوله سبحانه ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا
كفرا ازدباد الكفر قد براد به ذم كفر الى كفره وهو المراد في الآية باتفاق عامة المفسرين ثم اختلفوا فيقبل

ثم سمى أهل الكتاب آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل بعثته ثم كفروا به عند البعث ثم ازدادوا كفرا بسبب طعنهم فيه كل وقت وانكارهم لكل معجز يظهر عليه إلى غير ذلك من تخلفاتهم وتغليطاتهم وويل أن اليهود كانوا مؤمنين بموسى ثم كفروا بعباسي والانجيل ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وهذا قول الحسن وقتادة وعطاء وويل تزلزل في الذين ارتدوا وذهبوا إلى مكة وازدادهم الكفر أنهم قالوا انقيم بمكة تبرص بمحمد ريب الموت وويل عزمواعلى الرجوع إلى الاسلام على سبيل التفات فسمى الله تعالى ذلك العقار زيادة في الكفر ثم انه تعالى حكم في الآية الاولى بقبول توبة المرتدين وحكم تعالى في هذه الآية بعدم قبولها وهذا هو التناقض وأيضا ثبت بالدليل أن التوبة بشرطها مقبولة فسامعني قوله لن تقبل توبتهم قال الحسن وقتادة وعطاء المراد بازدياد الكفر أصراهم عليه فلا يتوبون الا عند حضور الموت والتوبة حينئذ لا تقبل لقوله تعالى وليست التوبة (٢٣٠) للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وويل هي محولة

على ما اذا تابوا باللسان لا عن الانخلاص وقال القاضي والاقفال وابن الانباري هي من توبة قوله الا الذين تابوا يريد أنه لو كفر بعد التوبة الأولى فان التوبة الأولى لا تكون مقبولة وويل لعل المراد أن التوبة من تلك الزيادة لا تكون مقبولة ما لم يتب عن الأصل المزيد عليه أقول ويحتمل أن يكون لن تقبل توبتهم جعل كناية عن الموت على الكفر كأنه قيل ان اليهود والمرتين المصريين على الكفر ما يشوبون عن الكفر لما في فعلهم من مساواة الالوب والافضاء إلى الرين وانجراره إلى الموت على حلة الكفر وفائدة هذه الكناية تصوير كونهم آتسين من الرحمة هذا اذا تخلصنا اليهود المرتدين بالمصريين أما على تقدير التعميم فنقول انما يجعل الموت على الكفر لازما لازدياد

ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لن تنالوا البرأما البر فالجنة فتأويل الكلام لن تنالوا بها المؤمنون جنة ربكم حتى تنفقوا مما تحبون يقول حتى تنفقوا مما تحبون وتنبهون أن يكون لكم من نفيس أموالكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون يقول لن تنالوا بر ربكم حتى تنفقوا مما يحبكم ومما تهوون من أموالكم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر بن عباد عن الحسن قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال من المال وأما قوله وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم فإنه يعني به ومهما تنفقوا من شيء فتصدقوا به من أموالكم فان الله تعالى ذكره بما يتصدق به المتصدق منكم فينفقه مما يحب من ماله في سبيل الله وغير ذلك عليم يقول هو ذو علم بذلك كله لا يعزب عنه شيء منه حتى يجازي صاحبه عليه سزاؤه في الآخرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم يقول يحفظ لكم ذلك الله به عليم شاكره وبخو والتأويل الذي قلنا ناول هذه الآية جماعة من الصحابة والتابعين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عامر قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع له جارية من جمل أولاد يوم فحمت مدائن كسرى في قتال سعيد بن أبي وقاص فدعا بها عمر بن الخطاب فقال ان الله يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فاعتقها عروهي مثل قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله سواء حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وهذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال أبو طلحة يارسول الله حاطي الذي بكذا وكذا صدقة ولو استطعت أن أجعله سرا لم أجعله علانية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجعلها في فقر أهلك حدثني المثنى قال ثنا أحمد بن المنهال قال ثنا حماد بن ثابت عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال أبو طلحة يارسول الله ان الله يسألنا من أموالنا شهداني قد جعلت أرضي يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجعلها في قرابتك فجعلها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا ليث عن ميمون بن مهران ان رجلا سأل أبا ذر أي الأعمال أفضل قال الصلاة عماد الاسلام والجهاد سنام العمل والصدقة شيء عجب فقال بأبأذر لقد تركت شيأ هو أوثق علي في نفسي لا أراك ذكرته قال ما هو قال اصيام فقال قربة وليس هناك وتلاه هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون حدثني يونس قال أخبرنا

كفرهم لان القضية حينئذ لا تكون كلية فكم من مرتد أو يهودي مزاد الكفر لا بمعنى الاصرار يرجع إلى الاسلام ولا يموت على الكفر فاكتفى بذلك لازم الموت على الكفر وهو عدم قبول التوبة حتى يزوال الكلام في معرض الكناية ومن المعلوم نهاذ كمال لازم واردة المزموم وأنه لا بد للعدول من فائدة فصيح أن بين فائدة العدول على وجه بصير القضية كلية وهي التغليظ في شأن أولئك الفريق من المكفار وازاحا عنهم في صورة حال الآتسين من الرحمة التي هي أغلاظ الاحوال وأشدها ألا ترى أن الموت على الكفر انما يخاف لجل اليأس من الرحمة وهذا هو الذي عول عليه في الكشف والحاصل أنه كله قبل ان اليهود المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا من حقهم أن لا تقبل توبتهم وتوالتهم انه لو نالكهم في الضلال ضلوا في تيه الاوصاف الهيمية والاحلاق السبعية فلم يكادوا يخرجون منها باقدا لا به وراعي أن الكافرين على ثلاثة قسم * أحدها الذي يوب عن الكفر توبة محبة مقبولة وهو الذي سبق لأجله الآية التي رددها

ابن

الاستثناء * ونائبها الذي يتوب توبة فاسدة وهو المذكور في قوله لن تقبل توبتهم على وجه * وثالثها الذي يموت على الكفر من غير توبة فذكره في الآية الأخيرة قول الشيء قد رما علة * وهو ذهبها نصب على التمييز وروى يقال على التفسير ومعناه أن يكون الكلام تاماً لأنه يكون معهما كقوله عندى عشرون عدداً فالعدد معلوم والمعدود منهم فإذا قلت درهما فسرته العدد ومعنى القاء في ذلك يقبل أن يعلم أن الكلام مبني على الشرط والجزاء وإذا ترك كفاية الآية الأولى فلعدم قصد التسبب والاكتفاء بمجرد الحمل والوضع هذا ما قاله الخواريون ومنهم صاحب الكشف وايت شعري أنهم لو شلوا عن تخصيص كل موضع بما يخص به فيما ذابحون ولعل عقيدتهم في أمثال هذه المواضع أنها من الأسئلة المتقلبة وهو وهم والسرفى التخصيص هو أنه لما قيد في الجملة الثانية أنهم قد ما تواعلى الكفر زيدت فاء السببية الجزائية تأكيداً للزوم وتغليظاً في الوعيد والله أعلم أما الواو في قوله ولو اقتدى به فأنما تشبه عطف الشيء على (٢٣١) نفسه لأنه كالمكر وفلهذا كثر

أقول بل العلماء فيسفه فقال الزاج وابن الأنباري أنها للعطف والتقدير لو تقرب إلى الله بملء الأرض ذهباً لم ينفعه ذلك مع كثره ولو اقتدى به أفضال يقبل منه وقيل إنها البيان التفصيل بعد الإجمال فإن أعطاه ملء الأرض ذهباً يحتمل الوجوه الكثيرة فنص على نفي القبول بجهة الغدية وقيل إن الملوك قد لا يقبلون الهدية ويقبلون الغدية فإذا لم يقبلوا الغدية كان ذلك غاية الغضب ونهاية المخطئ عبر بنى قبول الغداء عن شدة الغضب وقيل أنه محمول على المعنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم قديته ولو اقتدى بملء الأرض ذهباً وقيل يجوز أن يراد لو اقتدى بمثله كقوله ولو أن الذين ظلموا مافي الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به والمثل يحذف كثيراً في كلامهم

ابن وهب قال أخبرني داود بن عبد الرحمن المكي عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن عمرو بن دينار قال لما نزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن عمر سراً به يقال له أسبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به هذه يا رسول الله فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه أسامة بن زيد بن حارثة فقال يا رسول الله انما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبلت صدقتك صدقاً الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن أيوب ونسبه أنه حين نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن حارثة بفرض له كن يحبها فقال يا رسول الله هذه في سبيل الله فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها أسامة بن زيد فكان زيد أوجده في نفسه فلما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه وسلم قال أما إن الله قد قبلها

* (تم الجزء الثالث من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء الرابع أوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كل الطعام كان حلالاً بنى إسرائيل) *

مثل ضربت ضرباً أي مثل ضربه ويوسف أبو حنيفة تريد مثله كما أنه يراد به في حقوقهم مثلك لا يفعل كذا أي أنت وذلك إن المثلين يقوم أحدهما مقام الآخر في أغلب الأمور فكان في حكم شيء واحد فان قيل من المعلوم أن الكافر لا يملك يوم القيامة شيئاً وبقدر أن ذلك فلا نفع في الذهب هـ إن فائدة هذا الكلام فالجواب أنه على سبيل الفرع والتقدير والذهب كناية عن أعز الأشياء والمراد أنه لو قدر على أعز الأشياء وفرض أن في بذله نفعاً لا يذوق المبدول في غاية الكثرة ليجز أن يتوصل بذلك إلى تخليص نفسه من عذاب ربه ثم صرح بعقابهم ونفى من يشفع لهم فقال أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من نصير قال أهل التحقيق وما تروا أي مات قلوبهم أولئك لهم عذاب أليم يموت القاب وفقد المعرفة لهم من ناصرين على أحياء القلب بنور المعرفة فتحسب أنه ونعم أو كبل (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم)

الابهام المتعذر معه التمثيل كما مر كان قياسه الاعراض عن التكلف في صرف أو عن ظاهرها في مثل
 ذلك من التخيير أو نحوه كما سيتضح والاخذ بظاهرها المقتضى للابهام المتعذر معه التمثيل أيضا على أن
 تجوز الاضراب في صورة السؤال في غاية البعد اذا العادة فاضية باحالة أن الانسان يقصد الاضراب
 عن اعطاء عقبه والحكم باعطاء عقبه غيره على أنه ممنوع صناعة لانها اذا أتت للاضراب لا يكون
 عدها الا الجمل ولا تكون حيث تحذف عطف بل حرف استئناف قاله الرضي وكذلك التقسيم لانه
 يستدعي سبق مقسم سابق حتى تكون أو مقسمة له الى جزئياته أو أجزائه فلم يبق الاحتمال كونها
 لمطلق الجمع كالواو وقدم امتناع الجمل عليه لانه خلاف الظاهر من معانيها ولم تقم عليه قرينة قوية
 حتى تكون مقوية للعمل عليه وبما تقرر علم أن هذا المعنى هو الذي يحتاج عنه ٧ بخلاف التقسيم
 والاضراب لما تبين من استعمالهما وبخلاف نحو التخيير والشك فان هذه تقتضي ما قلناه من البطلان
 فلم يبق من معانيها ما يوجب للجواب عنه غير احتمال كونها لمطلق الجمع وقد علمت مما تقرر الجواب
 عنه بأنه بخلاف الظاهر من معانيها لندرتة وعدم تبادره منها ولم تقم عليه قرينة قوية حتى تكون
 مرجحة للعمل عليه ويأتي عنه جواب آخر ثانيهما اننا نسلم أن أو موضوعة بطريق الاصلية والحقيقة
 المتبادرة لكل مما ذكر من المعاني السابقة التي من جعلتها كونها لمطلق الجمع في الكشف أوائل
 البقرة أو في أصلها موضوعة لتساوي شيئين فصاعدا في الشك ثم اتسع فيها فاستعيرت للتساوي في غير
 الشك ثم أوضحه بالتمثيل له وحاصله أن معناها الحقيقي الشك وان كلاً من التخيير والاباحة معنى مجازي
 لهما وأنها تستعمل في غير الظاهر بالمعنى المجازي فقط وفي الخبرية وبالحقيق أيضا وفي المفصل ان كلمة أو
 لاحد الامرين مطلقا وهو صريح في أن معناها هذابيم جميع موارد في الانشاء والاختيار وفي ان أو
 للتشكيك والابهام والتخيير والاباحة ليس شيئا منها داخل في مفهومها بل يستفاد من مواقعها في
 الكلام باعتبار السياق وقرائن الاحوال وما اختاره في الكشف مبنى على تبادر الشك منها في الخبر
 ووافق ما تقرر في معنى كلام المفصل قول السعد التستري في التلويح في نحو جالس الحسن أو ابن
 سيرين الاباحة والتخيير قد يضافان الى صيغة الامر اي لان صيغة الامر قد تأتي للاباحة كما في قوله تعالى
 واذا حلتم فاصطادوا وقد يضافان الى كلمة أو والتحقيق أن كلمة أو لاحد الامرين أو الامور وان جواز
 الجمع وامتناعه انما هو بحسب محل الكلام ودلالة القرائن اه وقد حرر ذلك الرضي ثم تحرير فقال
 وقالوا ان لا وإذا كان في الخبر ثلاثة معان الشك والابهام والتفصيل وإذا كان في الامر
 التخيير والاباحة الشك اذا أخبرت عن أحد الشئين ولا تعرف بعينه والابهام اذا عرفت بعينه وتقصده
 أن تبهم الامر على المخاطب ثم قال والتفصيل اذا لم تشك ولم تقصد الابهام على السامع كقولك هذا
 اما أن يكون جوهر أو عرضا اذا قصدت الاستدلال على أنه جوهر لا غير أو على أنه عرض لا غير
 أو على أنه لا هذا ولا ذاك أو ما في الامر فان حصل للمأمر بالجمع بين الفعلين فضيلة وشرف في الغالب
 فهي للاباحة نحو تعلم الفقه أو النحو والافهى للتخيير نحو أضرب زيداً أو عمراً والفرق بينهما
 أن الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والاقتصار على أحدهما وفي التخيير يحتمل أحدهما ولا يجوز
 الجمع هذا ما قبل وينبغي أن يعرف ان جواز الجمع بين الامرين في نحو تعلم العلم اما النحو أو الفقه لم
 يفهم من اما واو بل ليست الا لاحد الشئين في كل موضع وانما استفيدت الاباحة مما قبل
 العاطفة وما بعدها معالان تعلم العلم خير وزيادة الخير خبر بدلالة أو وما في الاباحة والتخيير والشك
 والابهام والتفصيل على معنى أحد الشئين أو لا
 لا من قبل أو وما بل من قبل أشياء أخرى
 والابهام والتفصيل من حيث قصده

بانه متى لم تعرف الزائدة منها
 وجب فيها ثلث الدية فقد
 قالوا ما وجبت فيه الدية
 وهو ثلثا كالبدين
 والرجلين في الواحدة
 منه نصف الدية أو ثلاثي
 كالانف في الواحدة منه
 ثلثها أو رباعي كالاجفان
 فربعا وقالوا وانقصت
 أصبع ياربع أنامل وجب
 في كل واحدة ربع العشر
 ويقاس بهذه النسبة الزائدة
 على الاربع والناقصة عن
 الثلاث ثم قالوا فان قبل لم
 يقسموا دية الاصابع عليها
 اذا زادت أو نقصت كما في
 الانامل بل أوجبوا في
 الاصبع الزائدة حكومة ثلثا
 الفرق أن الزائدة من
 الاصابع متميزة ومن
 الانامل غير متميزة اه فان
 قبل ما ذكرته في مسألة
 الاعين يخالف ما قالوه من
 أن من له عينان أو شمالان
 فليضرب أو كفان على
 معصم واستويا بطشا
 وغيره أنهم ما كيدوا واحدة
 فعلى ما طعهما القصاص أو
 الدية وتجب مع ذلك حكومة
 لزيادة الصورة وفي قطع
 أحدهما نصف دية البسد
 وحكومة لانها نصف في
 صورة الكل قلت الفرق
 بينهما رجوع الشئين في
 هذه المسئلة الى أصل واحد
 فضيلة والتخيير

بخلاف مسئلتنا (سئل)
عن وجب عليه حديثه
تعالى أو لا تدعى واستوفى
منه هل يطالب به في
الآخرة أم لا (فاجاب) بانه
لا يطالب به في الآخرة
(سئل) عما لو حث كلبا
على شخص فقتله هل يجب
على الحاث الضمان
بالقصاص أو الدية سواء
كان المقتول بافتراس
الكلب له بالعلم أم لا
(فاجاب) بانه ان كان الكلب
ضار بابطعمه وجب على
الحاث القصاص (سئل)
عن قطع اذن انسان
فذهب معها السمع وقلتم
بان فيها دية كاملة فهل يكون
حكم العين مع جفونها
كذلك أم لا (فاجاب)
بانه ليس حكم الاذن مع
السمع كحكم العين مع
البصر (سئل) عن معنى
قوله المهر في العة صرف
الشيء عن وجهه (فاجاب)
بان معناه ظاهر فان المهور
يصير بسبب المهر كالمجنى
الى فعل ما مهر لاجله
(سئل) عن المدعى عليه
بجناية أنه جنى على حامل
بحر فالقت جنيها وأنكر
هل يحلف بخمين عينا وان
انفصل ميتا (فاجاب) بان
المدعى يحلف بخمين عينا
ان انفصل ميتا

من حيث لا يحصل به ذلك ثم بين أنها في الاستفهام لا تتحمل شيئا من المعاني المذكورة وفي التثني
يجوز فيه الجمع وفي التضيض والعرض كالامر في الإباحة والتخيير بحسب القرينة قال ولما كثر
استعمال أو في الإباحة التي معناها جواز الجمع جاز استعمالها بمعنى الواو ثم قال بعد أمثلة ذكرها
فلقطة أو في جميع الأمثلة موجبة كانت أولا مفيدة لاحد الشئيين أو الاشياء ثم قال فلم تخرج أو
عن معنى الوحدة التي هي موضوعة له اه واذا تأملت كلامه هذا الموافق لما مر عن التلويح والمفصل
من أن أو انما هي موضوعة في كل موضع من مواضعها بطريق الحقيقة بمعنى الوحدة فهي لاحد
الامرين أو الامور وجواز الجمع واستماعه انما هو بحسب محل الكلام ودلالة القرائن كما بينه
الرضي عما لا مزيد عليه في التحقيق كما يظهر بتأمله علمت اتجاه ما قلناه من أن أوصيت بهذا لزيد أو
عمر وباطل كقوله لاحد هذين لما تقرر من أن معنى أو ومعنى أحد متقاربان بل مقصدان باعتبار
الاصل في أو واذا بان أن قوله فالوصية بها لعقبى أو عقبه لغو باطل لما تقرر بان أن قوله فان
انقرضوا فالمرجع خزنة المغاربة باطل أيضا لان المخرج على الباطل باطل ويؤيد ذلك قول الشيخين
وغيرهما بناء على أنه يشترط لصحة الوقف قبول البطن الاول من الموقوف عليهم فان رد البطن
الاول باطل لوقف قطعا كالوصية والوكاله اه وأيضا فالعطوف على الباطل باطل كما صرحوا به
ومن ثم لو قال نساء العالمين طوائق وأنت ياروحي طابق لم يقع عليه طلاق فكذلك قوله فان
انقرضوا الخ اما مفرع أو معطوف على ما قبله وهو باطل فيكون هو باطلا أيضا والله سبحانه وتعالى
أعلم (وسئل) عما اذا كان لا يتم قاصر من مال صار اليهم من والدهم ولم يكن لهم حاجر شرعي
بوصاية من والدهم ولا باقامة من حاكم شرعي فباع ذلك عنهم أخوهم الاكبر المتولى لامرهم الذاب
عنهم بطريق الحماية والرعاية والحلالة والحق والشفقة واشترى ذلك منه انسان آخر بثمن اتفقا
عليه واعترف البائع المشار اليه عند الاشهاد عليه بالبيع المذكور بانه قبض الثمن من المشتري
بتمايه وكاله من غير حيلة في ذلك قبضا صحيحا شرعيا ميراثا لثمة المشتري من جميع الثمن ومن كل
جزء منه براءة صحيحة شرعية براءة قبض بطريق الوصاية الشرعية على اخوته المذكورين من
والدهم وبان الثمن المعقود به ثمن المثل لذلك وبان لا يتم المذكورين الحظ والمصلحة والغبطة في
بيع ذلك بالثمن المذكور حسبا اعترف البائع المذكور بذلك رعاية لما يظهر به صحة البيع
المذكور كما حث عادة الموثقين باستراء مثل ذلك وتسطيره في الوثائق رعاية لما سبق ذكره وثبت
ذلك عند حاكم شرعي شافعي وحكم بموجبه ثم توفي المشتري عن ورثة مستوعبين لميراثه شرعا ثم
ادعى الايتام المبيوع عليهم بعد بلوغهم ورشدهم ان البيع المذكور راييس بصحيح وطالبوا ورثة
المشتري بالبيع المذكور لكون البيع وقع من غير ثبوت مسوغاته الشرعية التي منها كون
البائع وصيا أو قريبا ومنها وجود الحظ والمصلحة لهم في ذلك ومنها أن الثمن ثمن المثل لذلك
وانما عول في ذلك كله على اعتراف البائع به على الصورة المشروحة أعلاه ولم يصدر اذن من
حاكم شرعي في بيع ذلك فهل دعوى الايتام ومطالبتهم بما ذكر مسهوعة أم لا وهل يكفي لصحة
البيع المذكور اعتراف البائع بالمسوغات المذكورة أم لا واذا لم تجد ورثة المشتري بينة شرعية
تشهد بان البائع كان حين البيع وصيا أو قريبا وبوجود بقية المسوغات الشرعية اذ ذلك فهل
يتبين بطلان البيع وبقاء المبيع في ملك الايتام واحتجوا أنهم لا يتزاع ذلك من ورثة المشتري أم لا
واذا تبين ذلك وانزع الايتام الطريق الشرعي بمسطور وأراد ورثة المشتري
الرجوع بالثمن على
اعترافه بقبض الثمن
لم يدفع له شيئا من الثمن وان الثمن
البيع وطالبوا بالثمن فادعى البائع ان
ي لم يدفع له شيئا من الثمن وان الثمن

باق في ذمة المشتري الى الآن فهل دعواه بذلك مشروعة لتحليف ورثة المشتري أم لا وإذا قلتم نعم
فهل يقبل جواب ورثة المشتري عن ذلك بأن اليتام لا يستحقون علينا شيئا من هذا الثمن أولا
نعلم استحقاقهم علينا بشئ من هذا الثمن أو أن مورثنا توفي ولم يبق في ذمته شئ من هذا الثمن
والحال أنهم يصدقون على شراء مورثهم للمبيع المذكور من البائع المذكور بالثمن المذكور
وإذا قلتم لا يقبل ذلك منهم فماذا يكون كيفية عين ورثة المشتري المترتبة على الدعوى المذكورة
وهل هي على البت بأن اعتراف البائع بالقبض كان بعد وجود حقيقة قبضه للثمن أو بأن مورثهم
دفع الثمن كله للبائع أو هي على نفى العلم أي بأنهم لا يعلمون أن الاعتراف عن غير حقيقة
القبض أو لا يعلمون بقاء الثمن في ذمة مورثهم وما حكم الله في ذلك كله على مذهب الحنابلة
الشافعي المذهب المذکور المذكور أقروا بما أجورين وبسطوا لنا الجواب وأوضحوا أثباتكم
الله الجنة آمين (فاجاب) بقوله أما دعوى اليتام المذكورين ومطالبتهم بما ذكره منوعة
ولا يكفي لصحة البيع المذكور اعتراف البائع بالمسوغات المذكورة بل لابد من ثبوتها باتامة
بينه تشهد بجميعها مفصلة من أن البائع وصي أقيم من جهة حاكم شرعي وإن البيع بثمن المثل
وإن فيه مصلحة للمعسر عليه ولا بد من بيان الشاهد لوجه المصلحة إلا أن يكون فقها موافقا
للقاضي على الوجه أو باعتراف المدعين بعد بلوغهم ورشدهم بجميع ما ذكرنا وجدت بينة
أو اعتراف كاذب كرفالبيع صحيح والافهو باطل ولا نظر لحكم القاضي المذكور في السؤال لأنه إنما
حكم بموجب ما ثبت عنده من اقرار البائع وموجبه الصحة أن ثبت ما ذكرناه والا فالبطالان وإذا بان
بطالان البيع فالمبيع باق على ملك اليتام فيترعونه من ورثة المشتري ويرجعون عليهم بارش
عيب يحدث في المبيع بعد قبض مورثهم إلى حين انتزاعه منهم وبإحراق المبيع تلك المدة إن صلح
أن يوجروا لم يستعمل ولا كان معدا للاستعمال وانقضى ما تلف منه في تلك المدة بزوانه
المنفصلة كالولد واللين وغيرهما ولا رجوع للورثة على اليتام بما انفقوا على المبيع نعم
يرجعون على البائع بما غرموه لليتام من أجزاء منافع وفوائد لم يستوفوها هم ولا مورثهم بخلاف
ما غرموه من بدل ما استوفوه منها فلا رجوع لهم به على أحد لان منفعتهم عادت إليهم ولا أنهم المباثرون
لاتلانه ثم بعد انتزاع المبيع من ورثة المشتري بالطريق الشرعي الذي تقر للورثة الرجوع على
البائع بالثمن الذي اعترف بقبضه من مورثهم وأما إذا صدق اليتام على صحة البيع وأن البائع
ولهم فيقبل اقراره عليهم بقبض الثمن فيرجعون به عليه لا على ورثة المشتري ولا يقبل قوله بالنسبة
إليهم لم يكن اقراره عن حقيقة كاهو ظاهر وفي الصورتين تقبل دعواه على ورثة المشتري بما ذكر
في السؤال لتحققه

حيلة في ذ

*(باب دعوى التهم
والقسامة)*

(سئل) عما إذا ثبت اللوث
في أهل قرية هل بشرط فيه
عدم مخالطة غيرهم كأنقل
عن الام وفي شرح مسلم أنه
المذهب وفي المهمات أنه
الذي عليه الفتوى وصوبه
وقال البلقيني انه المذهب
المعتمد وجرم به في الروض
أو عدم مساكنهم كما يحكمه
في الروضة وأصلها وتبعهما
جماعة من المتأخرين
كصاحب الانوار وابن الملقن
والدميري وغيرهم وما
المعتمد منهم ما وهل بشرط
أن لا يكون هناك طريق
أولا (فاجاب) بأن المعتمد
الثاني وبشرط أن لا
يكون هناك طريق
(سئل) لو شهد انسان
بلوث وهو يعلم الخطأ وشبه
العمد والعمد وقال في
شهادته بذلك قتله عمدا
فهل يكفي ذلك أم لابد من
تفصيله (فاجاب) بأنه تنكفي
الشهادة المذكورة
(كتاب البغاة)

(سئل) رحمه الله عن
الباغي يخرج بتأويل
هل يحرم عليه ذلك
أولا (فاجاب) بأن الباغي
ليس يحرام لان الباغي
انما خالف بتأويل جائز
باعقاده ومن صرح

معناه فلا تقبل دعواه عليهم
اعادة جرت بان الوثائق
لح التحليف لانه لا يعتاد
كانت ممكنة لخالفته الاعادة
لان ذلك لا يعتاد أي وان كان
رعيه من أن من قرر قبض تمكن ثم قل أقروا
بذلك لا قراره تأويل أو كان الاقرار بذلك بعد
نه لا يكاد يقر عند القاضي الا عن تحقيق لشمول

بشعره للاحاديث الواردة
في ذمه فكلامه محمول
كالاحاديث على من خرج
عن الطاعة بلا تأويل
أو بتأويل فاسد

(كتاب الردة)

(سئل) عن أمر بالمعروف
أو نهي عن المنكر فقال له
انسان أنت شرير أو كثير
الشر أو ادخل الجنة
واظلمها وراءك أو مالك
وهذا الفضول أو مالك في
شي لا يغنيك أو نحو ذلك
هل يكفر أولا وقد ذكر
الحصني في شرح النهاية أنه
لو قيل لشخص لم لا تأمر
فقال مالي ولهذا الفضول
كفر ولم يعزه لاحد من
الاصحاب لكن مثل ذلك
لا يقال من قبل الراي
(فاجاب) بأنه لا يكفر ذلك
الانسان بشي من الالفاظ
المذكورة بالا لفظ
المذكور في مسئلة الحصني
رحمه الله ومحله اذا قصد به
الاستغفاف بحكم الشرع
في الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر والا فلا يكفر
(سئل) عن قال ان الله في
جهة هل هو مسلم وان لزمه
التجسيم لان لازم المذهب
ليس بمذهب أم لا (فاجاب)
بان القائل المذكور مسلم
وان كان مبتدعا (سئل)
عن رجل قال لا تتحر

الامكان لذلك هذا كله ان كانت العادة ماذ كونه من أن الاقرار بهذه الصيغة لا يقع مع عدم مطابقتها
لما في نفس الامر فان ثبت أنه معتاد قبل تدعواه للتخلف ولو مع هذه الالفاظ أما اذا لم يشهد الشهود
على المقر بأنه تلفظ بهذه الالفاظ فلا عبرة بوقوعها في خطهم وتقبل دعوى المقر له لتخلف الورثة طالما
ثم لا بد في جوابهم وحالهم من مطابقتها للدعوى فان كانت بصيغة ان اقراري بالقبض باطل كان
الحلف بصيغة ان اقراره بالقبض صحيح أو بصيغة ان المشتري لم يدفع لي شيأ من الثمن كانت اليمين
بصيغة ان مورتي دفع لك الثمن جميعه أو بصيغة انكم تعلمون ان اقراري لم يكن عن حقيقة كانت
اليمين بصيغة لا تعلم ان اقرارك عن غير حقيقة ويقاس بما ذكر من الصور ما في معناها وأصل ذلك قول
الاصحاب لا بد في اليمين والجواب من مطابقتها للدعوى وقولهم ان اليمين في كل اثبات وفي كل نفي
فصل من نفسه أو عملوك الذي في يده يكون على البت وفي نفي فعل غيره يكون على نفي العلم
اه وبما تقرر يعلم الجواب عن جميع ماذ ذكر في السؤال والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئلت)
عن قرأ وهل وأذن لا تتحر أن يدعو الله أن يوصل ثواب ذلك الى فلان ما الحكم حيثئذ أو قرأ
ودعا بإيصال ثواب ذلك الى ما حكمه وما حقيقة الثواب الواصل للميت (فاجبت) بقولي الدعاء للغير
الى أو الميت بثواب الداعي أو غيره الاذن له لا ينبغي فان ثواب الانسان لا ينتقل عنه الى غيره بالدعاء
فيكون الدعاء بذلك مخالفا للواقع وهو ممتنع أما الدعاء بحصول مثل ذلك الثواب للغير فلا بأس به
لانه من الدعاء للاخ المسلم يظهر الغيب والاحاديث دالة على قبوله بهذا وغيره مع أنه ليس فيه
محدور فلم يكن لامتناعه وجه بل لو ذكر الداعي الثواب ومراعاة مثله لم يكن فيه امتناع أيضا لان
اضمار مثل في نحو ذلك سائح شائع ذائع ومن ثم لو قال أوصيت المهملان بنصيب ابني صح وأعطى
مثل نصيب ابنه بشرط رعايته لمعنى المثلية المتبادر في مثل ذلك وحقيقة الثواب الواصل للميت هي
كل ملائم واصل للروح من نعيمها بالمعارف الالهية والمواهب الاختصاصية والتمكن من دخول
الجنة والنيل بما شاهدته منها ومجيء رزقها اليها على باب الجنة أو فيها وهي بقباب نحو الولو أو
بجوامع أو بأجواف طير خضر أو غير ذلك بحسب تفاوت المقامات والعنايات ثم المتنع بهذا النعيم
الارفع الاوسع الاكل الافضل هو الروح بطريق الذات وأما الجسد فهو وان كان بالبرزخ يحصل
له بعض آثاره لانه فيه يحس بالنعيم وضده فالروح من الثواب أعلاه والجسد منه أدناه وسره أن
حقيقة المعرفة والتوحيد وسائر الطاعات الباطنية والمدار ليس الاعلها انما ينشأ عن الروح
فاستحققت أكل الثواب وأفضله وأما غير ذلك من الطاعات الظاهرة فهو بالنسبة اليه كالاتباع
والقائم به البدن فاستحق من الثواب أدناه ولا يستبعد ادراكه له مع كونه جساد الارواح فيه لانه
ليس كالجساد من كل وجه بل له نوع ادراك لان الروح وان كانت " مدة عنه اذا أرواح المؤمنين
في عليين وأرواح الكفار في سجين لكن لها اتصال بالبدن
وشعاع وانارة ونطق عام بالارض، فذلك الاتصال "

احساس وادراك فاحس

صورته قد وقع الطاعون

فهل هو عدوى أم لا وانار

الزيادة منكم فالمسؤول منكم أن يد

حتى نعطيه أهل البلد والمسؤول منكم بسط ذلة

الطاعون وما يتعلق به كثير ومن ثم أفرد بتأليف

الكلام على حقيقته وقد صح عن الصادق المصدر

والطاعون فقبيل يارسول الله الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال ونزأعدائكم من الجن وفي كل شهادة وفي رواية وهو شهادة للمسلم وورد عن عائشة رضي الله تعالى عنها بسند حسن سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال غدة كغدة الابل المقيم فيها كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف وفي رواية شبه الدم يخرج في الآباط والمراق وفيه زكية أعمالكم وهو لكل مسلم شهادة وفي أخرى الطاعون شهادة لأمي ونزأعدائكم من الجن يخرج في الآباط والمراق الفار منه كالفار من الزحف والصابر فيه كالجاهد في سبيل الله وكونه يخرج في الآباط والمراق هو الغالب فذلك اقتصر صلى الله عليه وسلم عليهما وقد يخرج في الأيدي والأصابع كما وقع لمعاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه لما روى حديث الطاعون دعا لنفسه ولأهل بيته بالحظ الأوفر منه فطعنوا وماتوا وطعن هو في أصبعه السبابة فكان يقول مايسرفني ان لي بها جر النعم ومن ثم قال النووي في تهذيبه الطاعون مرض معروف وهو بثور ورم مؤلم جدا يخرج منه لهيب ويسود ما حوله أو يخضر أو يحمر حرة بنفسجية كدرة ويحصل معه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط غالبا اه وقال محققو الأطباء الطاعون مادة سمية تحدث ورماتها لا يحدث في المواضع الرخوة والمغنا من البدن وأغلب ما يكون تحت الآباط وخفاف الأذن أو عند الأرنبة وسببه دم رديء مائل إلى العفونة والفساد فيسحق إلى جوهر سمى يفسد العضو ويغير ما يليه ويؤدي إلى القلب كيفية رديئة فيحدث القيء والغثيان والغشي والخفقان وهو لردائه لا يقبل من الأعضاء إلا ما كان أضعف بالطبع وأردؤه ما يقع في الأعضاء الرئيسة والأسود منه قل من يسلم منه وأسلمه الآخر ثم الأصفر وتكثر الطواعين عند الوباء في البلاد الويبة ومن ثم أطلق على الطاعون وباء وعكسه وأما الوباء فهو فساد جوهر الهواء الذي هو مادة الروح ومدده اه وبه يعلم أن الطاعون أخص من الوباء مطلقا فكل طاعون وباء ولا عكس وبه صرح القاضي عياض واستدل به وحزم به آخرون واستدل بعضهم بأنه صح ان المدينة لا يدخلها الطاعون وصرح عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها أوي أرض الله وعن بلال أنها أرض الوباء فيلزم ان الطاعون غير الوباء ولا تعارض الحديثان فقول ابن الرقي انه هو غير صحيح وإنما تجوز عنه به ليكون كل منهما ينشأ عنه كثرة الموت ويفارقه بخصوص سببه وهو كونه من طعن الجن والوباء إنما هو لفساد الهواء الذي ينشأ عنه عوم الأمراض ولا ينافي كون سبب الطاعون طعن الجن ما مر عن الأطباء من أنه ينشأ عن مادة سمية أو هيجان الدم وانصبابه إلى عضو أو غير ذلك لجواز أن ذلك يحدث عند الطعنة الباطنة التي أخبر بها الصادق فتمكموا على ما ظهر بحسب قواعدهم دون ما بطن لانه لا يدرك بالعقل قبل وقد ينشأ الطاعون عن فساد الهواء وهذا قول مزيف كما بينه ابن القيم في هديه بأمر كثيرة منها انه يقع في أعسل الفصول وفي أصح البلاد هواء وأطيبها ماء وباء لا يعم الناس ولو كان من الهواء لم يأت أهل بيت ولا يدخل بيتا يجاورهم وبأنه قديرا عند فساد الهواء ويكثر عند بان كل داء بسبب من الأسباب الطبيعية له دواء من الأدوية الطبيعية على ما صرح في ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله والطاعون باعتراف لادواء له ولادافع له الا الذي خلقه وقدره ثم قوله صلى الله عليه وسلم فباء أمني من طريقه عند أحمد من التصريح بذلك بقوله اللهم اجعل فباء أمني قتيلا في سبيلك بالطعن والطاعون وقيل انه الفستق التي تسفل فيها الدماء والوباء ومن زعم بل أكثرهم يموتون به كما صرح به ابن الأثير

ما لايمان قال لا أدري هل يكفر على ما نقله الرافعي والنووي وأقصره أم لا (فاجاب) بأنه يكفر بقوله المذكور اذا قاله احتقارا (سئل) عن رجل سأل رجلا شيئا فقال له لو جئتني بالنبي صلى الله عليه وسلم ما قبلتك أو ما فعلت كذا هل يكفر أولا كافي مسألة السبكي فانه سئل عن رجل سئل في شيء فقال لو جاء جبريل ما فعلت كذا وكذا فقال لا يكفر لان هذه العبارة تدل على تعظيم جبريل عنده (فاجاب) بأنه لا يكفر كافي مسألة السبكي لان هذه العبارة تدل على تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم عنده من وجهين أولهما ما ذكره السبكي وثانيهما صلاته وسلامه عليه وأيضاً فلول عبارته أنه رتب عدم قبوله السائل أو عدم فعله ذلك على بحى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وهو بانتفاء المكافاة بلو يكون أنسب والمعنى أنه لا يقبله أو لا يفعل ذلك مطلقا لا مع انتفاء محبته وهو ظاهر ولا مع محبته لكرهه لما سئل فيه وأيضاً فلو قدر محبته صلى الله عليه وسلم إلى المسؤول وشفاعته في قضاء

واستدل غيره بالاستقرار على ان من يموت بالطاعون أكثر ممن يموت فيما بينه وبين الطاعون
الاخر فكيف اذا انضم لذلك القتل الحاصل في الجهاد وفي الفتن التي لا تنقطع ولا تحصى
كثرة وعموما في أقطار الارض وعلى أن ذلك للدعاء فليس القصد به الدعاء على الامة بالهلاك بل
المراد الدعاء لهم بلزوم ذلك وهو حصول الشهادة لهم بكل من ذينك فالقصد الدعاء يجعلهما سببا
للموت الذي لا بد منه لا الدعاء بطلاق الهلاك ومن لازم حصول الشهادة أن ذلك يكون كفارة لما
يقع من الامة لما ورد أن القتل لا يمر بذنوب الاصحاء ومما يؤيد ذلك أن كثيرين من كبار الصحابة
وغيرهم غنى الشهادة والموت بالطاعون ولم ينظروا الى أنها تستلزم تمكن الكافر من قتل
المسلم وهو معصية وتبني المعصية حرام لان قصدهم بقتلها ليس ذلك بل نيل دوجتها الرفيعة ولا
قتل لفعل الكافر لانه من ضرورة الوجود ثم ماذا كرم أنه ونحو أعدائنا من الجن هو الثابت
وما وقع لابن الاثير تبعا لغريبي الهروي من أنه ونحو اخوانكم فردود بالله لم يرد في شيء من كتب
الحديث بعد التبصير الطويل البالغ ونسبة الزركشي كغيره ذلك الى رواية أحمد ورواه وكذا
نسبته لسند الطبراني أو كتاب الطواعين لابن أبي الدنيا وعلى تسليم وروده فلا تنافي لان اخوانهم
في الدين لا تنافي عداوتهم لانها بالطبع وان كانوا مؤمنين أو أن الاولى في طعن كافرهم لمسلمنا
والثانية في طعن مسلمهم لكفرنا أو ان كلا يفيد ما يفيد هذه الاخر اذ لفظ أعدائكم على عومه
لان الطعن لا يقع الا من عدو في عدوه ويكون الخطاب لجميع الانس فان الطعن يكون من كافرهم
في مؤمننا أو من مؤمنهم في كافرنا ويؤيد حديث انه شهادة للمسلم ورجوعه على الكافر ولفظ اخوانكم
على عومه أيضا لكن المراد به اخوة التقابل كما في الليل والنهار والشمس والقمر اخوان أو اخوة
التكليف فانه معهم أيضا وهو المراد في حديث زاد اخوانكم من الجن فانه زاد للكافر أيضا وحكمة
تسايطهم على الانس بالطعن أثباته سبحانه وتعالى أمرنا بمعاداة أعدائنا منهم أيضا وهم شياطينهم
فأبى أكثر الناس الامساك بهم بل ومطاعتهم على ما يطلبونه منهم من المعاصي والضلال فسلبوا عليهم
عقوبة لهم كما سلبوا عليهم أعدائهم من الانس حيث أفسدوا في الارض ونبدوا كتاب الله وراء
ظهورهم عقوبة مستحقة وشهادة ورجة لاهلها وهذه سنة الله سبحانه وتعالى في العقوبات تقع
عامة فتكون طهرا للمؤمنين وانتقاما للكافرين وقيل الحكمة ان الله سبحانه وتعالى اختص
المؤمن لنفسه وأراد به الخير في كل ما أصابه من خير أو شر أو ألم أولئذ وقض له من يستغفر له أو
يشفع له أو يعاونه من ميث ونبي ومؤمن ومن يعاونه من شيطان يرزله وعدو يقاتله وجنى يخزعه وهو
سبحانه وتعالى له حافظ واعدوه قاهر مع أنه ان أصابه شر فشكر أو خسر فصرير كان خيرا له وسلط
الجن عليه مع كونه محفوظا في جميع أموره كجواز أنه يعطيه عدوه الظاهر في وقت مع حفظه بالرب
أو النصر في أكثر أحواله لا وادة الخسيرة ونيله درجة الشهادة بقتل العدو وقوله تعالى

يحمل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا أي من حيث العموم فلذلك يجوز أنه يطعنه عدو
تكونه ممنوعا منه بالعقوبات من الملازمة في أكثر أحواله لا وادة الخسيرة ونيله درجة
وخزعه مع ضعف كبده ومن ثم كان طعنه غير نافذ بخلاف طعن الانس اذ ذاك أصل
وسكون الهمة بعدها رأى وسبب عدم نفوذه انه يقع من الباطن الى الظاهر فيؤثر
قد ينفذ الى الظاهر وطعن الانس يؤثر ولا في الظاهر لا

في رضاء الماصح أن الشياطين تعزل فيه وتم
صفيدهم انما هو عما يترتب عليه ثم من تزيين
ذلك بل يترتب عليه اثواب كاطاعون فلا يمتنعون

حاجة السائل ولم يقبله لم
يأفقر وقد شفع صلى الله
عليه وسلم في تضايها لم تقبل
شفاعته كقوله تبريرة نه
تخيرها لما عذفت وأنها
اختارت نفسها وأنه شفع
عندها فيه فقبل ربه جسد
وأبوه لذلك دفعت بارسل
الله أنا أمرني فل لا ولكني
أشفع قالت لا حاجة لي فيه
وقد دلوا يكره رد السائل
بوجه الله (سئل) هل يشترط
في اسلام المرتد ان لا يلفظ
بالشهادتين لظاهر حديث
بني الاسلام على خمس
وغيره وظاهر نص الشافعي
حيث قال اذا ادعى على
شخص أنه ارتد وهو ينكر
لم أكشف عن حقيقة
حاله بل أقول له اشهد أن
لا اله الا الله وأن محمدا
رسول الله وأن تبرأ من كل
دين يخالف دين الاسلام
اه وأقضى السبكي بان من
تلفظ بالكفر ثم جاء الى
القاضي وانقلب بالشهادتين
كان له الحكم باسلامه من
غير أن يبين له ما صدر منه
ونقله ولده الشيخ تاج الدين
عن ابن القاص عن نص
الام وتبع السبكي في
اقتائه ابن دقيق العيد
والسراج البلقيني قائلين
لا بد من بيان ما صدر منه
وقال في لروض لا بد في

وذلك باعتبار الغالب والافقد يزنيون لابن آدم كثير من المعاصي فيه ثم رأيت الحلبي أجاب بذلك وابن خزيمة قال المراد بعضهم لا كلهم لحديث صفدت الشياطين مردة الجن فردة نعت تخصص أو بدل بعض من كل ورواية مردة بمعنى رواية وصفدت الشياطين الملائكة وعلى هذا فالوخر يقع في رمضان من غير المردة وقال عياض يحتمل المراد كلهم إشارة إلى كثرة الثواب وقلة اغوائهم فهم كالمصدقين ورجح القرطبي جملة على ظاهره لكن بالنسبة لمن صام الصوم المعتبر بشروطه وآدابه ورجح بعض المحققين ما قاله ابن خزيمة ومنها الكلام على كونه شهادة وقد مر ذلك في الأحاديث السابقة وهو في الصحيحين أيضا وفي حديث حسن أناني جبريل بالحي والطاعون فامسكت الحي بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام فالطاعون شهادة لأمي ورجحة لهم ورجس على الكافر ولا ينافي هذا أنه قد يكون عقوبة فقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قال ما ظهرت الفاحشة في قوم قط إلا سخط الله تعالى عليهم الموت وفي رواية لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا وفي رواية ما من قوم يظهر فيهم الرضا إلا أخذوا بالعناء وما من قوم يظهر فيهم الربا إلا أخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا إلا أخذوا بالرعب ووجه عدم المساقاة أن من رجة الله تعالى بهذه الأمة أن يعمل لهم عقوباتهم في الدنيا كما في الحديث أتى أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا الفتن والزلازل والقتل رواه أبو داود بسند حسن وهو محمول على معظم الأمة لثبوت أحاديث الشفاعة في قوم يعذبون ثم يخرجون من النار والحاصل أن كونه عقوبة بسبب المعصية لا ينافي كونه شهادة لجسيع من طعن لاسيما من لم يبد شر المعصية المذكورة ولعل سبب العموم تقاعدهم عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أو زيادة حسدات من لم يبد شر الفاحشة للحديث الصحيح أن الرجل لتكون له عند الله منزلة ما يبلغها بعمله فما يزال يبتليه بما يكره حتى يبلغه إياها ولا كونه شهادة في حق العاصي نفسه لأن من رجة في حقه أن يجعل له العقوبة في الدنيا لتكفر خطاياهم وإنما كان سببه ظهور الرضا لأنه غالب يقع سرا وحده أثره في روح المحسنين فإذا لم يقع عليهم الحد سخط الله تعالى عليهم عذرا يقتلهم سرا من حيث لا يرونه وقاعدة العذاب أنه إذا نزل يوم المستحق له وغيره ثم يبعثون على نياتهم ثم الشهيد فعيل بمعنى فاعل لأنه حتى فروجه شهدت دار السلام وروح غيره إنما تشهدا يوم القيامة أولانه يشهد عند الموت ماله من الكرامة أولاد الذي يشهد القيامة بإبلاغ الرسل أو بمعنى مفعول لأنه مشهود له بالحسنة أو بالأمان من النار أو بحسن الخاتمة من الله أو من ملائكته والشهادة اصطلاحاً تخصيص من حصل له سبب من أسبابها ثواب مخصوص وكرامة زائدة ولا يختص ذلك بقتيل المعركة ففي حديث الموطأ الشهداء سبعة سوى قتيل المعركة وعددها المطعون والغريق وصاحب ذات الجنب أي وهو الميت بقرحة ذات الجنب والمبطون أي الذي يموت بمرض بطيه كالاستسقاء وقيل صاحب الاسهال وقيل المجنون وقيل صاحب القولنج والحريق والميت تحت الهدم والمرأة تموت بجمع أي بتثليث الجليم قيل هي التي تموت بولادة أثقت ولدها أولا وقيل إن لم تلقه وصحبه النوى وقيل هي البكر وفي رواية المرأة يجرها ولدها بسررها إلى الجنة وقيل هي التي تموت بمزدلفة وردية خطا ظاهر ومن الشهداء صاحب السل رواه أحمد والطبراني والغريب رواه جماعة وفيه عدة أحاديث ضعيفة على ما قاله المنذري وصاحب الجوزي رواه الديلمي ومن لدغته هامة أو أقرسه سبع وإريق وانمار عن دابته والمرتدي من رأس جبل رواها الطبراني وغيره أو دينسه أو أهله رواه أصحاب السنن الأربعة ومن سبت في حبس حبس فيه ظمنا رواه ابن منده ومن عشق بيت وهو طالب للعلم رواه البزار والمناذري في البحر الذي يصيبه

اسلام المرتد وغيره من الشهاداتتين مطلقا أم يكفي قول لا اله الا الله عز وجل بظاهر حديث أمريت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله على أنه لا تعارض لصحة حمل هذا الحديث المطلق على ذلك المقيد (فاجاب) بأنه بشرط في اسلام المرتد وغيره التلفظ بالشهادتين للأخبار الصحيحة فيه نظير بني الاسلام على نفس وأمريت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله أن محمد رسول الله جعل الايمان بالشهادتين غاية لمقاتلة فخطووه أن من لم يأت بها يقاتل وهذا مفسر لقوله حتى يقولوا لا اله الا الله لأنها صارت كاعلم على الشهادتين والا فالايمان بها وحدها لا يكفي بلا شبهة وفي الروضة وأصلها ذكر الشاهي في موضع أن لا سلام أن يشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله ويبرأ من كل دين بخلاف دين الاسلام وقتصر في مواضع على الشهادتين ولم يشترط البراءة فقال الجمهور ليس فيه خلاف بل إن كان الكافر ممن يعترف بأصل رسالته نبينا صلى الله عليه وسلم كقوم من اليهود

يقولون انه مرسل الى
العرب فقط لا بد من البراءة
وان كان منكرا اصل
الرسالة كالوثنى كفى في
اسلامه الشهادتان قال
الشيخ أبو حامد وقد رأيت
هذا التفصيل منصوصا
عليه في كتاب قتال المشركين
اه والمذهب الذي قطع به
الجمهور أن كلتي الشهادة
لا بد منهما ولا يحصل الاسلام
الا بهما وحيكى الامام مع
ذلك طريقة أخرى
منسوبة الى المحققين ان
من أتى من الشهادتين
بكامنة تخالف معتقده
حكم باسلامه فاذا وحده
المتوقف أو قل المعطل
لا اله الا الله جعل مسلما
وعرض عليه شهادة
الرسالة فإن أنكر
صار مرتدا واليهودى
إذا قال محمد رسول الله حكم
باسلامه اه واختصره
الاصحون بقوله فعلى في
اسلام المرتد وغيره والمذهب
انه لا بد فيه من الشهادتين
والصحيح انهما تكفيان فمن
ينكر الرسالة الايمان خصها
بالعرب حتى يقول محمد
رسول الله الى جميع الخلق
أو يرا من كل دين خالف
دين الاسلام واختصره ابن
المقرئ بقوله فصل لا بد في
اسلام المرتد وغيره من

التي رواه أبو داود ومن مات حرا بطلا رواه ابن حبان ومن صبر في الطاعون وان لم يمض به على
ما يأتي وأمناء الله تعالى على خلقه قتلوا أو ماتوا رواه أحمد ومن قرأ حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله
السميع العالم من الشيطان الرجيم وقرأ الثلاث آيات آخر سورة الحشر ومات في يومه أو حين يمسي
ومات في ليلته رواه الترمذي وقال قريب ومن مات على وصية رواه ابن ماجه ومن مات على وضوء
رواه الآخري ومن صلى الضحى وصام ثلاثة أيام من كل شهر ولم يترك الوتر في حضر ولا سفر
رواه أبو نعيم ومن قال اللهم اني أشهدك بانك أنت الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن
محمد عبدا ورسولك أبوء بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب غيرك حين يصبح
ومات في يومه أو يمسي ومات من ليلته رواه الأصبهاني وغيره ومن مات ليلة الجمعة أو يومها أخرجه
جماعة وفي حديثه انه يوقى فتنة القبر ومن دعا في مرضه بان لا اله الا أنت سبحانك اني كنت الظالمين
أربعين مرة ومات في مرضه ذلك رواه الحاكم وفي حديثه وان يرى برئى وقد غفر له جميع
ذنوبه ومن مات عقب رمضان أو عمرة أو غزوة أو حج نقله جمع عن الحسن ومن سأل الله سبحانه
وتعالى الشهادة بصدق أخرجه مسلم والفظه من طلب الشهادة صادقا أعطى ولو لم تصبه وفي رواية
من سأل الله تعالى الشهادة بصدق بلغه منازل الشهداء وان مات على فراشه قال النوروى الثانية
مفسرة للاولى ومعناها انه يعطى من ثواب الشهداء وان مات على فراشه وورد بسند حسن كل مائة
يعوت بها المسلم فهو شهيد أى لكن الشهادة تتفاضل ومن مات مريضا رواه ابن ماجه وفي حديثه
ووقى فتنة القبر وغدى عليه ورجع برزقه من الجنة وظاهره شمول جميع الامراض وهو كذلك
وقول القرطبي يفيد بقوله من يقتله بطله أى صاحب الاسهال أو الاستسقاء مردود وهذه الخصال
الرائدة على الاربعين ورد في كل منها أن صاحبها شهيد أى يعطى أجر الشهداء ومراتبها في
ذلك متفاوتة حتى في الأشخاص كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة في شهداء المعركة وللشهداء
خصوصيات منها انه يعطى له أول دفعة ويرى مقعده من الجنة ويجاز من عذاب القبر ويأمن من
الطزع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوفا ويزقح اثنتين وسبعين من الخور العين ويشفع في سبعين
من أقاربه رواها الترمذي بسند صحيح غريب ومنها انهم أحياء عند ربهم يرزقون كفى القرآن العزيز
وان أرواحهم في جوف طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى قناديل تحت العرش رواه
مسلم وبعض هذه الخصال يكون لسائر الشهداء كالاخيرة كما نقله القرطبي عن العلماء وكوفاية فتنة
القبر كما ذكره الجلال السيوطى ونقله عن القرطبي ورد على من توقف من معاصريه في كون الطاعون
يأمن فتنة القبر قال وأعجب من ذلك من ظن أن شهيد المعركة يفتن في قبره وهو مخالف للنص اه
وقد صح عند أحمد وغيره أن الطاعون كشهد المعركة ولفظ حديثهم يختص الشهداء والمتوفون على
فرشهم الى ربنا جل جلاله في الموتى يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء قتلوا كما قتلنا ويقول
المتوفون هلى فرشهم اخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا فيقول الله عز وجل انظروا الى جراحهم فان
أشبهت جراح المعتولين فانهم منهم فاذا جراحهم أشبهت جراحهم وفي رواية سندها حسن يأتي الشهداء
والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقال انظروا فان كانت جراحهم كجراح
الشهداء تسيل دما وريحهم كريج المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك نعم يشترط لتحصيل الشهادة
بالطاعون أمور منها ما دل عليه حديث البخارى أن يمكث في بابه الواقع به الطاعون صابرا يعلم أنه
لن يصيبه الا ما كتبه الله له محتسبا فعلم أن أجر الشهداء انما يشترط

بذلك ثواب الله تعالى راجيا به صدق مواعده عارفا أنه ان
وتعالى غير متضجر به لو وقع معتمدا على الله تعالى في سب

يل على الخليل ان استطاع اليه السبيل وذلك بان وجد شرائع السلوك وامكانه وآداب السيرة وأركانها ومنها الاحرام
لعادات والتجرد عن الطيبات والمأثوقات (٢٥) والتطهير من الانحلال والمنعومات والتوجه

الى فاطر الارض والسموات
بمخاوص النبات وصفاء العاومات
ومنها الوقوف بعرفات المعرفة
والعكوف على عتبة جبل الرحمة
بصدق الاتقاء وحسن العهد
والوفاء ومنها الطواف بالخروج عن
الاموار البشرية السبعة
بالاطواف الستة حول الكعبة
الربوبية ومنها السعي بين صفاة
الصفان ومروة الذات ومنها الطلق
محموا نار العبودية بموتى الانوار
الالهية وقس سائر الناسك على هذا
ومن كفر بوجدان الحق ولا
يتعرض لفتحات اللطاف ولا
يسترقب جذبات الاعطاف التي
توازي عمل الثقلين وهي الاستطاعة
في الحقيقة فان الله غني عن العالمين
لا يستكمل هو منهم وانما
يستكملون هم منه قل يا اهل
الكتاب طاهر الخطاب معهم وباطنه
مع علماء السوء الذين يبيعون
دينهم بدنياههم ولا يعملون بما
يعلمون فيضلون ويضلون وما لعمرة
عن الهوى الامنة تعالى (يا ايها
الذين آمنوا اتقوا الله - حق تقاته
ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعصوا
بحبل الله جميعا ولا تغرقوا واذكروا
نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف
بين قلوبكم فاصبحتم بنعمة اخوانا
وكنتم على شفا حفرة من النار
فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم
آياته لعلكم تهتدون واتسكن منكم
أمة يدعون الى الخير ويامرون
بالمعروف وينهون عن المنكر
وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا
كالذين تغرقوا واختلفوا من بعد

من تغرقوا واختلفوا ونحو هذا في القرآن أمر الله جل ثناؤه المؤمنين
بلاف والفرقة وأخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصوة ان في دين الله
نكال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ولا تكونوا كالذين
بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم قال هم اليهود والنصارى في القول
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم
بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون يعني
ره أولئك لهم عذاب عظيم في يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وأما قوله فاما الذين اسودت
أكفرتم بعد ايمانكم فان معناه فاما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم أكفرتم بعد ايمانكم
بالعذاب بما كنتم تكفرون ولا بد لامتن جواب بالفاء فلما أسقط الجواب سقطت الفاء معه
جاز ترك ذكر فيقال للدلالة ما ذكر من الكلام عليه وأما معنى قوله جل ثناؤه أكفرتم بعد
سائكم فان اهل التأويل اختلفوا في معنى به فقال بعضهم عنى به اهل قبلتنا من المسلمين ذكر من
قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه الآية لقد كفر أقوام بعد ايمانهم كما تسمعون ولقد ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول والذي نفس محمد بيده ليردن على الخوض من ههنا أقوام حتى اذا رفعوا الى ورأيتهم
اختلجوا دوني فلا قران رب أصحاى أصحابي فليقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك وقوله وأما الذين
ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هؤلاء اهل طاعة الله والوفاء بعهده قال انه عز وجل ففي رحمة الله هم
فيها خالدون حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما
كنتم تكفرون فهذا من كفر من اهل القبلة حين اقبلوا حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
حماد بن سلمة والربيع بن صبيح عن أبي مجاهد عن أبي امامة فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم
بعد ايمانكم قال هم الخوارج وقال آخرون عنى بذلك كل من كفر بالله بعد الايمان الذي آمن
حين أخذ الله من صاب آدم ذريته وأشهدهم على انفسهم بما بين في كتابه ذكر من قال ذلك حديثي
الثاني قال ثنا علي بن الهيثم قال أخبرنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أنى العالمة عن أبي بن
كعب في قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال صاروا يوم القيامة فريدين فقال لمن اسود وجهه
أكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قال هو الايمان الذي كان قبل
الاختلاف في زمان آدم حين أخذ منهم عهدهم وميثاقهم وأقروا كلهم بالعبودية وفطرهم على
الاسلام فكانوا أمة واحدة مسلمين يقول أكفرتم بعد ايمانكم قول بعد ذلك الذي كان في زمان آدم
وقال في الآخرة من الذين استقاموا على ايمانهم ذلك فآخضوا له الدين والعمل فبيض الله وجوههم
وأدخلهم في رضوانه وجنته وقال آخرون بل الذين عنوا بقوله أكفرتم بعد ايمانكم المنافقون
ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن يوم تبيض
وجوه وتسود وجوه الآية قال هم المنافقون كانوا أعطوا كلمة الايمان باللسان وانكروها بقلوبهم
وأعمالهم وأولى الاقوال التي ذكرناها في ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن أبي بن كعب انه
عنى بذلك جميع الكفار وان الايمان الذي يوتخون على ارتدادهم عنه هو الايمان الذي قرأ به يوم
قبل لهم السنن بكم قالوا بلى شهدنا ذلك ان الله جل ثناؤه جعل جميع اهل الآخرة فريدين
أدهما سودا وجوه والاخر يبيض وجوهه معلوم ذلك ان هاتين الاذنان الفريدين ان جميع

(٤ - (ابن جرير) - رابع) ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم
أكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله

تثألوها عليك بالحق وما الله يريد ظلماً للعالمين والله مافي السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور كنتم
 تاصرون بالمعروف وتنهون (٢٦) عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان

وأكثرهم الفاسقون لن يضرركم الا اذى وان يقاتلوكم فلوكم الادبار ثم لا ينصرون القرآن حق نقاته بالامانة على ولا تغرقوا بتشديد الراء البرى وابن فليج الوقوف - سامون - ولا تغرقوا ص اعطف المتفقتين اشعواتنا ج لاحتمال الواو للعال والاستئناف منها ط نهتدون - المنكر ط المعدول المغفلون - البينات ط عظيم - لا تعلق الظرف بلهم على الاصح وقيل منصوب باضمار اذكر وتسود وجوه ج اسودت وجوههم من لان التقدير فيقال لهم اكفرتم تكفروا - فنى رحمة الله ط خالدون - بالحق ط للعالمين - مافي الارض ط الامور - وتؤمنون بالله ط خبر اللهم ط الفاسقون - قبل لا وقف عليه وعليه وقف لان المعرف لا ينصف بالجله الا اذى ط والادبار وقفة لان ثم لترتيب الاخبار أى ثم هم لا ينصرون ولو كان عطفا لكان ثم لا ينصروا لا ينصرون - التفسير انه جهاته لحذر المؤمنين اضلال الكفار امرهم فى هذه الآيات بمجامع الطاعات ومعاقب الخيرات فاولها لزوم سيرة التقوى عن ابن عباس لما تلى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وهو أن بطاع فلا يعصى طرفه عسى وان يشكر فلا يكفر وان يذكر فلا ينسى أو هو القيام بالمواجب كلها والاجتناب عن المحارم بأسرها وأن لا ياخذ في الله لومة لائم

الكفار داخلون في فريق من سود وجهه وان جميع المؤمنين داخلون في فريق وجهه اذا القول قائل عسى بقوله اكفرتم بعض ايمانكم بعض الكفار دون بعض الخبر عنهم جميعهم واذا دخل جميعهم في ذلك ثم لم يكن بجميعهم حلة آمنوا فيها ثم الاحالة واحدة كان معلوما ان المراد بذلك فتاويل الآية اذا أولئك لهم عذاب وجوه قوم وتسود وجوه آخرين فاما الذين اسودت وجوههم فيقال أجدتم توحيد الله الذي وانتموه عليه بان لا تذكروا به شيئا وتخلصوا له العبادة بعد ايمانكم يعنى بعد فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون يقول بما كنتم تجحدون في الدنيا ما كان الله قد أخذ بالاقرار به والتصديق وأما الذين ابيضت وجوههم ممن ثبت على عهد الله وميثاقه فلم يبدل دينه ينقلب على عقبيه بعد الاقرار بالتوحيد والشهادة لربه بالاوهتوانه لا اله غيره ففى رحمة الله يقول فى رحمة الله يعنى فى جنته ونعيمها وما أعد الله لاهلها فيها هم فيها خالدون أى باقون أبداً غير نهاية غاية القول فى تاويل قوله (تلك آيات تتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلماً للعالمين) يعنى بذلك جل ثناؤه تلك آيات الله هذه آيات الله وقد بينا كيف وضعت العرب تلك وذلك مكان هذا وهذه فى غير هذا الموضع فيما مضى قبل بما عسى عن اعادته وقوله آيات الله يعنى مواضع الله وعبره وجهه تتلوها عليك نقرؤها عليك ونقصها بالحق يعنى بالصدق واليقين وانما يعنى بقوله تلك آيات الله هذه الآيات التى ذكر فيها أمور المؤمنين من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم بيهود بنى اسرائيل وأهل الكتاب وما هو فاعل بأهل الوفاء بعهدهم بالمبدلين والناقضين عهدهم بعد الاقرار به ثم أخير عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم انه يتلو ذلك عليه بالحق وأعلمه ان من عاقب من خلقه بما أخبرانه معاقبه من تسود وجهه وتخلده فى أليم عذابه وعظيم عقابه ومن جازاه منهم بما جازاه من تبيض وجهه وتكرمه وتشرىف منزله لديه بتخليده فى دائم نعيمه فغير ظلم منه لغيره بل لحق استوجبه وأعمال لهم سلفت جازاهم عليها فقال تعالى ذكره وما الله يريد ظلماً للعالمين يعنى بذلك وليس الله يا محمد بتسود وجوه هؤلاء واذا قتهم العذاب العظيم وتبيض وجوه هؤلاء وتنعيمهم يا هم فى جنته ط الباطن شئ مما فعل من ذلك غير موضحه الذى هو موضعه اعلما بذلك عباده انه ان يصلح فى حكمته بخلق غير ما وعد أهل طاعته والامان به وغير ما وعد أهل معصيته والكفر به وانذار منه هؤلاء وتبشير منه هؤلاء القول فى تاويل قوله عز وجل (والله مافي السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور) يعنى بذلك جل ثناؤه انه يعاقب الذين كفروا بعد ايمانهم بما ذكرانه معاقبهم به من العذاب العظيم وتسود الوجوه وتثبيت أهل الايمان به الذين ثبتوا على التصديق والوفاء بعهدهم التى عاهدوا عليها بما وصف انه مبتليهم به من الخلود فى جنانه من غير ظلم منه لاحد الغريقين فيما فعل لانه لا حاجة به الى الظلم وذلك أن الظلم انما يظلم غيره ليزداد الى عزه عزه بظلمه اياه والى سلطانه سلطانه الى ملكه ملكه كالنقصان فى بعض أسبابه ينهم بما ظلم غيره فيه ما كان ناقصاً من أسبابه عن النمام فأما من كماله جميع ما بين اقطار المشارق والمغارب وما فى الدنيا والآخرة فلا معنى لظلمه أحداً فيجوز أن يظلم شيئاً لانه ليس من أسبابه شئ ناقص يحتاج الى تمام فيتم ذلك بظلم غيره تعالى الله علواً كبيراً وكذلك قال جل ثناؤه عقيب قوله وما الله يريد ظلماً للعالمين والله مافي السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور واختلاف أهل العربية فى وجه تكرير الله تعالى ذكره اسمهم مع قوله والى الله ترجع الامور ظاهراً وقد تقدم اسم ظاهراً مع قوله والله مافي السموات وما في الارض دة ل بعض أهل العربية من أهل البصرة ذلك تغير قول العرب أما يزيد فذهب زيد وكأقال الشار

لا يقوم بالقسط ولوعلى نفسه أو الوالدين والاقرب بين شق ذلك على المسلمين فنزلت فاتقوا الله ما استطعتم والجهور على انها غير منسوخة لان معنى حق تقاته واجب تقواه وكبحق أن يتقى وهو أن يجنب جميع معاصيه ومثل هذا لا يجوز أن ينسخ

ي ولا يجوز أن يرد بقوله حق تعالى ما لا يستطيع من التكليف كالمصادق على سبيل الخطأ والسهو والنسيان
وسمها فعلى هذا لم يبق فرق بين الآيتين ولنا نص (٢٧) القول الأول أن قول الله تعالى

غير معلوم الخلق فلا يكون
كأن قهره وقدرته وعزته
معلوم فلا يحصل الخوف الاثني
بذلك فلا يحصل حق الاتقاء وإذا
كان كذلك فيجوز أن يؤمر بالاتقاء
الاعطاء والاختف ثم ينسخ الاغلاط
ويبقى الاختف وتزول هذه بقوله
لا يكلف الله نفسا الا وسعها ممنوع
ولا تؤمن الا وانتم مسلمون ليس فيها
عن الموت وانما هي عن أن يتركهم
الموت على خلاف حال الاسلام وقد
مر في البقرة مثله ثم انه تعالى
أمرهم بما هو كالاصل لجميع
الخيرات واصلاح المعاش والمعاد
وهو الاجتماع على التمسك بدين
الله واتفاق الاراء على اعلاء كلمته
فقال واعتصموا بحبل الله جميعا
حال كونهم مجموعين وقوله سم
اعتصم بحبله يجوز أن يكون
تمثيلا لاستظهاره به وثوقه بعنايته
بأنه سأل المتدلى على مكان مرتفع
بحبل وثيق يأمن انقطاعه لأن
وجه التشبه وصف غير حقيقي
ومنتزع من عدة أمور ويجوز أن
يكون الحبل استعارة للعهد
والاعتصام لوثوقه بالعهد بناء على
أن في الكلام تشبيهين ويجوز أن
يفرض الاستعارة في الحبل فقط
ويكون الاعتصام ترسيها لها
والحاصل أن طريق الحق دقيق
والسائر عليه غير مأمون أن يزل
قدمه عن الجادة فيراد بالحبل ههنا
ما يتوسل به الى الثبات على الحق
وان كانت عبارات المفسرين متخالفة
فعن ابن عباس هو العهد كما يحكى
الاحتجبال من الله وحبل من الناس

الموتان الموت شيء * بعض الموت الغنى والفقير
وقال بعض نحوى الكوفة ليس ذلك نظير هذا البيت لأن موضع الموت الثاني
لأنه كلمة واحدة وليس ذلك كذلك في الآية لأن قوله والله ما فى السموات وما
من قوله والى الله ترجع الامور فى شيء وذلك ان كل واحد من القصتين مغارق
عن مكنته كل واحدة منهما بمنزلة ما غير محتاجة الى الاخرى كما قال الشاعر
يحتاج الى تمام الخبر عنه ٧ وهذا القول الثانى عندنا أولى بالصواب لأن كتاب الله
ونحن معانيه وما فيه من البيان الى الشواهد من الكلام والمعاني وله فى الفصح من المنطق
من المعاني المفهوم وجه صحيح موجود وأما قوله والى الله ترجع الامور فانه يعنى تعالى ذكره
مصبرا أمر جميع خلقه الصالح منهم والطالح والحسن والمسيء فهازى كلا على قدر استحقاقهم
لجزاء بغير ظلم منه أحد منهم ٨ القول فى تاويل قوله جل ثناؤه (كنتم خير أمة أخرجت
من تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) اختلف أهل التأويل فى تاويل
قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس فقال بعضهم هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من
مكة الى المدينة وخاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو
كريب قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن سمك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
قال فى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين خرجوا مع من مكة حدثنا أبو كريب قال
ثنا ابن عطية عن قيس عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم
الذين هاجروا من مكة الى المدينة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن
السدى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر قال عمر بن الخطاب لو
شاه الله لقال أنتم اكنا كنا ولكن قال كنتم فى خاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صنع
مثل ما صنعهم كانوا خير أمة أخرجت للناس تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال عكرمة نزلت فى ابن مسعود وسالم مولى أبى
حذيفة وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدم عن
اسرائيل عن السدى عن حذيفة قال عمر كنتم خير أمة أخرجت للناس قال تكون لاولنا ولا تكون
لاخرنا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن سمك بن حرب
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجروا مع النبي صلى
الله عليه وسلم الى المدينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن عمر
ابن الخطاب قال فى حجة جهار رأى من الناس رجلا فقرأ هذه كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية
ثم قال يا أيها الناس من سره أن يكون من تلك الأمة فليؤد شرط الله منها حدثني يحيى بن أبي
طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك فى قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة يعنى وكانوا هم رواة الدعاء الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم
وقال آخرون معنى ذلك كنتم خير أمة أخرجت للناس اذ كنتم بهذه الشروط التى وصفهم جل
ثناؤه بها فكان تاويل ذلك عندهم كنتم خير أمة تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون
بأنه أخرجوا الناس فى زمانكم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس يقول على هذا
لشرط أن تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنوا بالله يقول لمن تتم بين ظهرانيه كقوله
٧ هكذا هذه اللفظة بالأصل وايس لها معنى ولاهى موجودة فيما خرج به سبطونى فى المدون قتادة

وقيل انه القرآن كروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اما انتم استكون فتنت قبل فما اخرج منها قال
صلى الله عليه وسلم كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم وهو حبل الله المتين وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه

باسم هذا القرآن جعل الله وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين كتاب
السماء الى الارض وعترتي أهل (٢٨) بيتي وقيل انه دين الله وقيل انه طاعة الله وقيل اخلاص

تعالى عقيب ذلك ولا تفرقوا
لان الحق لا يكون الا واحدا
وما بعد الحق الا الضلال ويد الله
مع الجماعة قال صلى الله عليه
وسلم ستغترق أمتي على نيف وسبعين
فرقة الناجي منهم واحد فقيل ومن هم
يارسول الله قال الجماعة وروى السواد
الاعظم وروى ما نأله وأصحاب
قال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع أمتي
على الضلالة وقد ينسلك بالآية نفاة
القياس قالوا الاحكام الشرعية ان
احتج فيها الى الدلائل اليقينية
امتنع الاكتفاء فيها بالقياس وان
اقتصرت فيها على الدلائل الظنية
قال قول يجوز القياس لكل أحد
وجب التفريق والاختلاف وهو
منهى عنه وأجيب بان الدلائل
الدالة على وجوب العمل بالقياس
مخصصة لعموم قوله ولا تفرقوا
انه تعالى ذكرهم نعمته عليهم
وذلك انهم كانوا في الجاهلية ينهم
الاحن والبغضاء والحروب المتطاوله
فألف الله بين قلوبهم ببركة الاسلام
فصاروا اخوانا في الله متراجسين
متناحيين وذلك ان من كان وجهه
الى الدنيا فقلما يتخاطبون معاداة
ومناقشة بسبب الأغراض الدنيوية
أما العارف الناطق من الحق الى
الخلق فانه يرى الكل أسير في قبضة
القضاء فلا يعادي أحدا البتة لانه
مستبصر بسر الله في القدر فاذا أمر
أمر برفق ناصح لا بعنف مغبر وكان
حبسه لحزب الله وظرائفه في الدين
ورفقائه في طلب اليقين أشد من
حب الوالد له فكيف لا يقر بين

واقد اخترناهم على علم على العالمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
جريح عن مجاهد قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال يقول كنتم خيرا لانه
الشرط ان تأمروا بالمعروف وتنهوا عن المنكر وتؤمنوا بالله يقول لمن بين ظهر
اخترناهم على علم على العالمين وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن
حازم عن أبي هريرة كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال كنتم خيرا للناس تسحبون
تدخلونهم في الاسلام حدثنا عبيد بن اسباط قال ثنا أبي عن فضيل بن مرزوق عن
كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس وقال آخرون انما قيل كنتم خيرا أمة
لأنهم أكثر الامم استجابة للاسلام ذكر من قال ذلك حدث عن عمار بن الحسين قال
ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون
المنكر قال لم تكن أمة أكثر استجابة في الاسلام من هذه الامة فمن ثم قال كنتم خيرا أمة أخرجت لنا
وقال بعضهم عنى بذلك انهم كانوا خيرا أمة أخرجت للناس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون
بالمعروف وتنهون عن المنكر قال قد كان ما سمع من الحنفي في هذه الامة حدثنا بشر قال ثنا
سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول نحن آخرها وأكرمها على الله قال أبو جعفر وأولى هذه
الاقوال بتاويل الآية ما قال الحسن وذلك أن يعقوب بن ابراهيم حدثني قال ثنا ابن علية عن
بهر بن حكيم عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا انكم وفيتم سبعين أمة
أنتم آخرها وأكرمها على الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
بهر بن حكيم عن أبيه عن جده انه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله كنتم خيرا أمة
أخرجت للناس قال أنتم تمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم وهو مسند ظهره
الى الكعبة نحن نكمل يوم القيامة سبعين أمة نحن آخرها وخيرها وأما قوله تأمرون بالمعروف فانه
يعنى تأمرون بالايمان بالله ورسوله والعمل بشرائعه وتنهون عن المنكر يعنى وتنهون عن الشرك
بالله وتكذب برسوله وعن العمل بما نهى عنه كما حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس يقول تأمرونهم
بالمعروف أن يشهدوا أن لا اله الا الله والافرار بما أنزل الله وتقاتلونهم عليه ولا اله الا الله هو أعظم
المعروف وتنهونهم عن المنكر والمنكر هو التكذيب وهو أنكر المنكر وأصل المعروف كل ما كان
معروفا ففعله جليل مستحسن غير مستعجب في أهل الايمان بالله وانما سميت طاعة الله معروفا لانه مما
يعرفه أهل الايمان ولا يستنكرون فعله وأصل المنكر ما أنكره الله ورأوه قبيحا ففعله ولذلك سميت
معصية الله منكرا لان أهل الايمان بالله يستنكرون فعلها ويستعظمون ركوبها وقوله تؤمنون
بأنه يعنى تصدقون بأنه فتخلصون له التوحيد والعبادة فان سأل سائل فقال وكيف قيل كنتم خير
أمة وقد ذمتم ان تاويل الآية ان هذه الامة خير الامم التي مضت وانما يقال كنتم خيرا أمة لقوم كانوا
خيارا فغير واعيا كانوا عليه قيل ان معنى ذلك بخلاف ما ذهب اليه وانما معناه أنتم خيرا أمة كما قيل
واذ كروا اذ أنتم قلوبا وقد قال في موضع آخر واذا كروا اذ كنتم ذليلا فكثر كرم فادخال كان في منسل
هذا واسماها بمعنى واحد لان الكلام معروف ومعناه ولو قال أيضا في ذلك قائل كنتم بمعنى التمام كان
تاويله خلقت خيرا أمة أو وجدت خيرا أمة كان معنى صحيحا وقد زعم بعض أهل العربية ان معنى ذلك

والاخوان بل بكسوا واحد وكفس واحدة وقيل يريد الاخوان في النسب وذلك ان الاوس والخزرج
كما اخوين لآب وأم وكان بينهما لعداوة والحروب وبقياء على دلائلهم وعشرين سنة الى ان أممها الله ذلك بالاسلام وألف بينهم برسول

في النعمة وفيه دليل على ان العبد لا يلاذ الحسنة الجارية فيما بينهم بعد الاسلام انما حصلت من الله تعالى حيث
المسئلة لم يحصل الفعل قال الكعبى ان ذلك بالهداية (٢٩) والبيان والتحذير والمعونة والالطاف

لا يخلق الفعل وأجيب بان كل
هذا كان حاصل قبل ذلك
فاختصاص أحد الزمانين بحصول
الالفة والمحبة لا بد أن يكون لاسم
زائد على ما ذكرتم هذا شرح النعم
الديونية عليهم ثم ذكرهم النعم
الآخرية بقوله وكنتم على شفا
حفرة من النار فانتقذكم منها وشفا
الحفرة وشفتها حرفها بالتذكير
والتأنيث ومنه أن يقال أشفى على
الشيء إذا أشرف عليه كأنه بلغ شفا
أى حده وطرفه وأنقذه واستنقذه
خلصه ونجاه والضمير في منها للحفرة
أو للنار أو للشفا اما لانه في معنى
الشفا واما لاضافته الى الحفرة وهو
بعضها كقوله كما شرفت صدر القناة
من الدم قال بعضهم الشفا أصغر
من الشفا وكذلك الضلالة
والضلال ولذلك قال نوح عليه
السلام ليس بي ضلالة حين قال له
قومه انا نزلت في ضلال مبين أى
ليس في صغير من الضلال فكيف
الكبير منه ومعنى الايتانكم
كنتم مشرفين بكفركم على جهنم
تنبيهها بالحفرة السقى فيها النار
وتشبه حياتهم التي يتوقع بعدها
الوقوع في النار بما تعود على حرفها
وفيه تنبيه على تحقير مدة الحياة
وان طالت كأنه ليس بين الحياة
وبين الموت المستلزم للوقوع في
الحفرة الا ما بين طرف الشيء وبين
ذلك الشيء قالت المعتزلة معنى
الانفة ذاته تعالى لطف بهم بالرسول
صلى الله عليه وسلم وبساتر ألطافه
حتى امنوا وقال أهل السنة جميع
الالطاف مشتركة بين المؤمنين

باللوح المحفوظ أحرجت للناس والقولان الاولان اللذان قلنا تشبه بمعنى
تبسل وقال آخرون معنى ذلك كنتم خيرا أهل طريقة وقال الامسئلة الطريقة
يل قوله (ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم
ي بذلك تعالى ذكره ولو صدق أهل التوراة والانجيل من اليهود والنصارى بمحمد
رسلم وما جاءهم من عند الله لكان خيرا لهم عند الله في عاجل دنياهم وآجل آخرتهم
ون بمعنى من أهل الكتاب من اليهود والنصارى المؤمنون المصدقون رسول الله صلى الله
سلم فيما جاءهم به من عند الله وهم عبد الله بن سلام وأخوه وتعليه بن سبعة وأخوه وأشباههم
آمنوا بالله وصدقوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوا ما جاءهم به من عند الله وأكثرهم
اسقون بمعنى الخارجون عن دينهم وذلك ان من دين اليهود اتباع ما في التوراة والتصديق بمحمد
صلى الله عليه وسلم ومن دين النصارى اتباع ما في الانجيل والتصديق به وما في التوراة وفي كل
الكتابين صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ومبعثه وانه نبي الله وكلتا الفرقتين أعني اليهود والنصارى
مكذبة فذلك فسقهم وخروجهم عن دينهم الذي يدعون انهم يدعون به الذي قال جل ثناؤه وأكثرهم
الفاسقون وقال قتادة بما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة منهم
المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ذم الله أكثر الناس في القول في تاويل قوله (لن يضرركم الا
أذى) يعني بذلك جل ثناؤه لن يضرركم بأهل الايمان بالله ورسوله هؤلاء الفاسقون من أهل
الكتاب شيئا بكفرهم وتكذيبهم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم شيئا الأذى يعني بذلك ولكنهم
يؤذونكم بشركهم واسماعكم كفرهم وقواهم في عيسى وأمه وعزير ودعاتهم اياكم الى الضلالة ولا
يضرركم بذلك وهذا من الاستثناء المنقطع الذي هو مخالف معنى ما قبله كما قيل ما اشكر شيئا الا خيرا
وهذه كلمة محكمة عن العرب سمعنا وسمعنا ما قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن يضرركم الا أذى يقول لن يضرركم
لا أذى تسمعون منه منهم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله لن
يضرركم الا أذى قال أذى تسمعون منه منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريج قوله ان يضرركم الا أذى قال اشركهم في عزير وعيسى والنصيب حدثني محمد بن سنان
قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ان يضرركم الا أذى اذ آية قال تسمعون منهم
كذبا على الله يدعونكم الى الضلالة في القول في تاويل قوله (وان يقاتلوكم فلو كاد بارئكم
لا ينصرون) يعني بذلك جل ثناؤه وان يقاتلوكم أهل الكتاب من اليهود والنصارى بهم مواضعكم
فيولوكم أديبارهم انهم زاموا قوله يولوكم الادبار كناية عن انهم زاموا لان المزمع يحول ظهره الى جهة
الطالب هربا الى ملجأه ومثل يثل اليه منه خوفا على نفسه والمطالب في اثره فدر المصوب حيث يذكون
مذ ذى وجه الطالب الهازمه ثم لا ينصرون يعني ثم لا ينصرهم الله أيها المؤمنون عليكم لكفرهم بانه
ورسوله وإيمانكم بما آتاكم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم لان الله عز وجل قد ألقى الرعب في قلوب
كأنكم كرهتم المؤمنين بنصركم وهذا وعد من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأهل
الايمان نصرهم على الكفرية من أهل الكتاب وامنهم قوله ثم لا ينصرون وقد حرم قوله يولوكم
الادبار على جواب الجزاء اتساقا للكلام لان رؤس الآيات قبلها بالنون خق هذه بها كقول ولا
يؤذن لهم فيعتذرون رفعا وقد قال في موضع آخر لا يقضى عليهم فميتوا اذ في رأس آية
في القول في تاويل قوله (ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا لا يحبل من الله ولا يحبل من الناس) يعنى

والكافر فلو كان فاعل الايمان هو العبد لكان العبد هو الذي أقعدت من الذل لكن الآية دللت على ان الله تعالى هو المقدر علم ان حالي
أفعال العباد هو الله تعالى كذا كذا مثل ذلك البين البليغ يسين الله لكم آية تلهكم تهتمون ارادة أن تزدادوا هدى أولئك كونه على رجاء

هذا يتناول قول المعتزلة والثاني لاهل السنة وقدم في أوائل سورة البقرة ثم رغب المؤمنين الكاملين في تكلم
أمة يدعون الى الخسیر وهو جنس تحت (٣٠) فوعان الترغيب في فعل ما ينبغي والكف عما لا ي

حرم اتبعه النوعين زيادة في البيان
فقالوا يا مرون بالمعروف وينهون
عن المنكر واختافوا في ان كلمة من
في قوله منكم للتبيين أو للتبعض
فذهب طائفة الى انها للتبيين لانه
ما من مكلف الا ويجب عليه الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر اما
يسده أو يلسانه أو بقلب وكيف لا
وقد وصفهم الله تعالى بذلك في قوله
بكتم خيرا مة أخرجت للناس تامرون
بالمعروف وتنهون عن المنكر فهذا
كقولك لفسلان من أولاده جند
ولامير من علماته عسكري تريد جميع
الأولاد والعلمان لا بعضهم ثم قالوا
ان ذلك وان كان واجبا على الكل
الا أنه متى قام به بعض سقط عن
الباقين كسائر فروع الكفايات
وقال آخرون انها للتبعض اما
لان في القوم من لا يقدر على الدعوة
وعلى الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر كالنساء والمرضى والعاجزين
واما لان هذا التكليف مختص
بالعلماء الذين يعرفون الخير ما هو
والمعروف والمنكر ما هما ويعلمون
كيف يرتب الامر في اقامتهما وكيف
يباشر فان الجاهل ربما نهى عن
معروف وأمر بمنكر وربما عرفه
في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه
فتناه عن غير منكر وقد يغفل في
موضع الدين ويلين في موضع الغلظة
وينكر على من لا يزيد انكاره
الاتحاديا وايضا قد أجمعنا على ان
ذلك واجب على الكفاية فكان
هذا بالحقيقة ايجابا على البعض
الذي يقوم به ثم ان نصب ذلك رجل

بقوله جل ثناؤه ضربت عليهم الذلة ألزمو الذلة والذلة الفعلة من الذل و
هذا الموضع أي ثمة ثقوا يعني حيثما لقوا يقول جل ثناؤه ألزم اليهود المكذوب
وسلم الذلة أي ثمة كانوا من الارض وباي مكان كانوا من بقاعها من بلاد المسلمين و
الله وحبل من الناس كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عو
قوله ضربت عليهم الذلة أي ثمة ثقوا لا بحبل من الله وحبل من الناس وضربت عا
أدركتهم هذه الامة وان الجوس لتجيبهم الجزية حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو
قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ضربت عليهم الذلة أي ثمة ثقوا لا بحبل من الله وحبل من
قال أذا هم الله فلا منعة لهم وجعلهم الله تحت أقدام المسلمين وأما الحبل الذي ذكره الله في هذا
فانه السبب الذي يأمنون به على أنفسهم من المؤمنين وعلى أموالهم وذرائعهم من عهد وأمان
لهم عقده قبل ان يتفقوا في بلاد الاسلام كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن ع
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا بحبل من الله قال بعهد وحبل من الناس قال بعهدهم حدث
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ضربت عليهم الذلة أي ثمة ثقوا لا بحبل من الله وحبل
من الناس يقول الأبعد من الله وعهد من الناس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد عن عثمان بن عتاب قال
عكرمة يقول لا بحبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الناس حدثنا محمد قال
ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي لا بحبل من الله وحبل من الناس يقول الأبعد من الله وعهد
من الناس حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله لا بحبل من الله
وحبل من الناس يقول الأبعد من الله وعهد من الناس حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال
ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أي ثمة ثقوا لا بحبل من الله وحبل من الناس
فهو عهد من الله وعهد من الناس كما يقول الرجل ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فهو الميثاق
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد أي ثمة ثقوا لا
بحبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الناس لهم قال ابن جريج وقال عطاء العهد
حبل الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أي ثمة ثقوا لا بحبل من الله
وحبل من الناس قال الأبعد منهم وهم يهود قال والحبل العهد قال وذلك قول أبي الهيثم بن التيهان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتته الانصار في العقبة أيها الرجل انا قاطعون فيك حبالا بيننا وبين
الناس يقول يهود اقال واليهود لا يأمنون في أرض من أرض الله الا بهذا الحبل الذي قال الله عز وجل
وقرأوا جعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال فليس بلفظه أحد من النصارى
الا قال وهم فوق يهود في البلدان كلها مستذلون قال الله وقطعناهم في الارض أما
يهود حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة في
قوله لا بحبل من الله وحبل من الناس يقول بعهد من الله وعهد من الناس حدثني يحيى بن أبي
طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضالة مثله واختلف أهل العربية في المعنى الذي
جلب الباء في قوله لا بحبل من الله وحبل من الناس فقال بعض نحوي الكوفة الذي جلب الباء في
قوله بحبل فعل مضارع قد ترك ذكره قال ومعنى الكلام ضربت عليهم الذلة أي ثمة ثقوا الا ان يعتصموا
بحبل من الله فاضمر ذلك واستشهد لقوله ذلك بقول الشاعر
رأني بحبلها نصدت مخافة * وفي الحبل روعات الفؤاد فروق

تعين عليه بحكم الولاية وهو المنسب * واعلم أن الامر بالمعروف على ثلاثة ضرب أحدهما يتعلق بحقوق الله تعالى وهو وقال
فوعان أحدهما ما يؤمر به الجمع دون الأفراد كإقامة الجمعة فيجتمع شرائطها فان كانوا عددا برون انعقاد الجمعة بهم والمنسب لا يراه فلا

ينسأهم عساير وانه فرضا عليهم وبأمرهم بصلاة الفيد والثاني ما يؤمر به الافراد كما إذا أخر بعض الناس الصلوة عن
المراقبة ولا يعترض على من أخرها والوقت باق ونائبها (٣١) ما يتعلق بحقوق الأديسين وينقسم الى

بها ويقول الآخر

حنثني حانبات الدهر حتى * كافي حائك أحنو الصيد

عام كالبند اذا تعطل ثمره أو
انهدم سور أو طرفة أبناء السبيل
المحتاجون أو تركوا معونتهم فان
كان في بيت المال مال لم يؤمر
الناس بذلك وان لم يكن أمر ذوو
المكة برعايتها والى خاص كطل
المدينون المؤمر بالدين فالمحتسب
بأمره بالخروج عنه اذا استدعا
رب الدين وليس له الحبس ونالها
الحقوق المشتركة كأمير الأولياء
بانسكاح الا ~~كفء~~ والزام النساء
أحكام العدة وأخذ السادة بحقوق
الارقاء وأرباب البهائم بتعهدوها وان
لا يستعملوها فيما لا تطيق ومن يغتر
هينات العبادات كالجهري في الصلاة
السريقة وبالعكس أو يزيد في
الأذان بمنعه وينكر عليه ومن
تصدى للتدريس والوعظ وهو
ليس من أهله ولم يؤمن اغترار الناس
به في تاويل أو تحريف فينكر
المحتسب عليه ويظهر أمره لئلا
يغتر به واذ رأى رجلاً واقفاً مع
امرأة في شارع بطرفة الناس لم ينكر
عليه وان كان في طريق خال فهو
موضع ريبة فينكره ويقول ان
كانت ذات محرم فضنها عن مواضع
الريب وان كانت أجنبية تخف الله
معها في الخلوة ولا ينكر في حقوق
الأديسين كتعدى الجاني جدار الجار
الا باستعداد صاحب الحق وينكر
على من يطيل الصلاة من أعنة المساجد
المطروقة وعلى القضاة اذا حبسوا
الخصوم وقصر وافي النظر في
الخصومات والسوق المختص بمعاملة
النساء يختبر أمانته فان ظهرت منه
خيانة منع من معاملته وبالجملة

هل محذوف واظهار صلته وهو متر وذا في مذاهب العربية ضعيف ومن كلام
مما استشهد به لقوله من الابيات فغير دال على مستدعوا وان في قول الشاعر رأيتني
بنة في انهار آتة بالحبل ممسك في اجارها انهار آتة بحبلها اخبارته منه انهار آتة ممسكا
ان فيما ظهر من الكلام مستغنى عن ذكر الامساك وكانت الباء صلة لقوله رأيتني كافي قول
انا بانه مكتف بنفسه ومعرفة السامع معناه ان تكون الباء محتاجة الى كلام يكون لها جانيا
الذي ظهر وان المعنى انا بانه مستغنى وقال بعض محوى البصرة قوله لا يحبل من الله استثناء
ج من أول الكلام قال وليس ذلك بأشده من قوله لا يسمعون فيها لغوا الاسلام وقال آخرون من
موى الكوفة هو استثناء متصل والمعنى ضربت عليهم الذلة أي بما تقفوا أي بكل مكان لا يجوز
حبل من الله يقول ضربت عليهم الذلة في الامكنة الا في هذا المكان وهذا ايضا طلب الحق فاعطى
المفصل وذلك انه زعم انه استثناء متصل ولو كان متصلا كزعم لوجب أن يكون القوم اذا تقفوا يحبل
من الله وحبل من الناس غير مضر وبه عليهم المسكنة وليس ذلك صفة اليهود لانهم أي بما تقفوا يحبل
من الله وحبل من الناس أو غير حبل من الله عز وجل وغير حبل من الناس فالذلة مضر وبه عليهم على
ما ذكرنا عن اهل التأويل قبل فلو كان قوله لا يحبل من الله وحبل من الناس استثناء متصلا لوجب
أن يكون القوم اذا تقفوا بعد ذمة أن لا تكون الذلة مضر وبه عليهم وذلك خلاف ما وضعهم الله
به من صفتهم وخلاف ما هي به من الصفة فقد تبين أيضا بذلك نفاذ قول هذا القائل أيضا ولكن القول
عندما ان الباء في قوله لا يحبل من الله أدخلت لان الكلام الذي قبل الاستثناء مقتضى في المعنى الباء
وذلك أن معنى قوله ضربت عليهم الذلة أي بما تقفوا ضربت عليهم الذلة بكل مكان تقفوا ثم قال لا يحبل
من الله وحبل من الناس على غير وجه الاتصال بالاول ولكنه على الانقطاع عنه ومعناه ولكن يتقفون
يحبل من الله وحبل من الناس كما قيل وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ فالخطأ وان كان
منه وبما يعمل فيما قبل الاستثناء فليس قوله باستثناء متصل بالاول بمعنى الاخطأ فان له قتله كذلك
ولكن معناه ولكن قد يقتله خطأ فكذلك قوله أي بما تقفوا لا يحبل من الله وان كان الذي جلب
الباء التي بعد الفعل الذي يقتضيه قبله لا فليس الاستثناء بالاستثناء المتصل بالذي قبله بمعنى ان
القوم اذا تقفوا فالذلة رائلة عنهم بل الذلة نابتة بكل حال ولكن معناه ما بينا آنفا في القول في تاويل
قوله (و) بأوا غضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون
الانبياء بغير حق) يعنى تعالى ذكره وبأوا غضب من الله ونحوه لو غضب الله فانصرفوا به من صفته
وقد بينا أصل ذلك بشواهد ومعنى المسكنة وانها ذل الفاقة والفقر وخشوعهما ومعنى الغضب من
الله فيما مضى بما أغنى عن اعدائه في هذا الوضع وقوله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله يعنى جل
ثناؤه بقوله ذلك أي أبوءهم الذي بأوا به من غضب الله وضرب الذلة عليهم بدل مما كانوا يكفرون
بآيات الله يقول مما كانوا يجحدون أعلام الله وأدلته على صدق أنبيائه وما فرض عليهم من فرائضه
ويقتلون الانبياء بغير حق يقول وبما كانوا يقتلون أنبياءهم ورسول الله اليهم اعتداء على الله وجراءة
عليه بالباطل وبغير حق احتقوا منهم القتل فتاويل الكلام ألزموا الذلة باي مكان لقوا الابدنة من
الله وذمة من الناس وانصرفوا بغضب من الله متحمليه وألزموا ذل الفاقة وخشوع الفقر بدلا مما
كانوا يجحدون بآيات الله وأدلته وحججه ويقتلون أنبياءه بغير حق فلما واعتداء في القول في

الاجمان بضع وسبعون شعبة علاها قول لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق فليتنظر الداعي الى الخير في حال كل مكلف وغير مكلف حتى
الهيان لينزلوا والمجانين كيلا يضر او يدعوه لي ما يليق به متدرجا من الاسهل الى الاصعب في الامر والانكار كل ذلك بما ناولنا

لا يهتمون بآء ولا لغرض من الأغراض النفسانية والجسمانية وذلك أن هذه الدعوة متصب بالنبي وخلقه بالبر
الضवाल إلى أن المراد من المذكورين في هذه (٣٢) الآية أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يتعلمون

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
من أمر بالمعروف ونهى عن
المنكر فهو خليفة الله في أرضه
وخليفة رسول الله وخليفة كتابه
وعن علي أفضل الجهاد الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ومن
مما الفاسقين وغضب الله غضب الله
له وكفى بقوله تعالى وأولئك هم
المفلحون أي الاختصاص بالفلاح
مدحهم وقد يتسلك في أن
الفاسق ليس له أن يأمر بالمعروف
وينهى عن المنكر لأنه ليس من
أهل الفلاح وأجيب بأن هذا ورد
على سبيل الغالب فإن الظاهر أن
الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر لا يشرع فيه إلا بعد إصلاح
أحوال نفسه لأن العادل يقدم مهم
نفسه على مهم الغير ولما يتفق من
نفي بأمر أنه أن يأمر عليها بالمعروف
في أنما كشفت عن وجهها قال
بعض العلماء إن ترك ارتكاب
المنهي عنه والنهي عن ارتكاب
المنهي واجب على الفاسق بترك
أحد الواجبين لا يستقطع الواجب
الأخر وعن بعض الأئمة مروا
بأن خير من لم يفعلوا وعن الحسن أنه
سمع معمر بن عبد الله يقول لا أقول
مألا أفعل فقال وأينا يفعل ما يقول
وذا الشيطان لو ظفر به هذه منك فلا
يأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن
منكر والحق في هذه القضية ما قيل
وغيره في أمر الناس بالتقوى

طبيب يداوى الناس وهو مريض
والقرآن ينهى عليه بقوله لم تقولون
مألا تفعلون كبر مقتا عند الله أن
تقولوا ما لا تفعلون ثم مروى الناس
بأنهم وتسون أنفسهم وقد ساف

تقريره في البقرة وعن داود لطائفه
ولكن انك إذا دخلت بارزته بالمعاصي

تاويل قوله (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يقول تعالى ذكره فعلم

الأنبياء ومعصيتهم وجههم واعتدائهم أمرهم وقد بينا معنى الاعتداء في غير موضع
بما فيه الكفاية عن عادته فاعلم ربنا جل ثناؤه عباد ما فعل هؤلاء القوم من أهل
الذل والخزي بهم في عاجل الدنيا مع ما ادخلهم في الآجل من العقوبة والشكال وأهل
حدود الله واستحلوا محارمته ذكرهم الله تعالى ذكره لهم وتبينها على موضع البلاء
لينبؤوا بذكره وأولئك لا يتفكرون

بهم من نعم الله ولأنه ما أحل بهم كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن

بما عصوا وكانوا يعتدون اجتنبوا المعصية والعدوان فانهم ما أهلك من أهلك من قبلكم من
في القول في تاويل قوله (ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل
يسجدون) يعني بقوله جل ثناؤه ليسوا سواء ليس فر يقا أهل الكتاب أهل الإيمان منهم وال

سواء يعني بذلك أنهم غير متساوين يقول ليسوا بمتعادلين ولكنهم متفاوتون في الإصلاح والفساد
والخير والشر وانما قيل ليسوا سواء لأن فيه ذكر الفريقين من أهل الكتاب الذين ذكرهم الله في

قوله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ثم أخبر جل ثناؤه
عن حال الفريقين عنده المؤمن منهم والكافرة فقال ليسوا سواء أي ليس هؤلاء سواء المؤمنون

منهم والكافرون ثم ابتداء الخبر جل ثناؤه عن صفة الفرقة المؤمنة من أهل الكتاب ومدحهم وأثنى
عليهم بعدما وصف الفرقة الفاسقة منهم بما وصفها به من الهلع ومحالفة الذل والصغار

وملازمة العاقبة والمسكنة وتحمل خزي الدنيا وفضيحة الآخرة فقال من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون
آيات الله أناء الليل وهم يسجدون الآيات الثلاث إلى قوله والله عليم بالمتقين قوله أمة قائمة مرفوعة

بقوله من أهل الكتاب وقد توهم جماعة من نحوي الكوفة والبصرة والمتقدمين منهم في صناعتهم أن
ما بعد سواء في هذا الموضع من قوله أمة قائمة ترجع عن سواء تفسير عنه بمعنى لا يستوى من أهل الكتاب

أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وأخرى كافرة وزعموا أن ذكر الفرقة الأخرى ترك اكتفاء
بذكر إحدى الفرقتين وهي الأمة القائمة ولم يبق بقوله أي ذويب

عصيت إليها القلب أني لامرها * جميع فأن أدري أرشد طلابها

ولم يقل أم غير رشد اكتفاء بقوله أرشد من ذكر أم غير رشد ويقول الآخرة

* وذوالهم قدما خاشع متضائل * وهو مع ذلك عندهم خطأ قول القائل المراد أن يقول سواء
أنت أم قعدت سواء أنت حتى يقول أم قعدت وانما يجب يزون حذف الثاني فيما كان من الكلام

مكتفيا بواحد دون ما كان ناقصا عن ذلك وذلك نحو ما بالي أو ما أدري فجاز في ذلك ما بالي أنت
وهم يريدون ما بالي أنت أم قعدت لاكتفاء ما بالي بواحد وكذلك فيما لا أدري وأبو الأجازة في سواء

من أجل نقصانه وأنه غير مكثف بواحدة غفلوا في توجيههم قوله ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة
قائمة على ما حكى عنهم إلى ما وجهه إليه ما ذهبهم في العربية إذا جاز وأفيه من الحذف ما هو غير جائز

عندهم في الكلام مع سواء وخطوا تاويل الآية فسواء في هذا الموضع بمعنى التمام والاكتفاء لا
بالهني الذي تأوله من حكى قوله وقد ذكر أن قوله من أهل الكتاب أمة قائمة الآيات الثلاث في جماعة

من اليهود والنصارى والحمد لله ذكر من قل ذلك حد ثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن محمد بن
اسحق قال ثنا محمد بن عيسى عن عكرمة وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لما أسلم عبد الله بن

سلام وثعلبة بن سعيد وأسيد بن سعيد وأسيد بن عبيد ومن سلم من يهود معهم فآمنوا وصدقوا ورغبوا

في

في

في

المتقدمة انه يلق في التوراة والانبيا ما يدل على صحة دين الاسلام ثم ان اهل الكتاب تحسدوا فاحتالوا لاقاء الشكوك
الكلام الى انه امر المؤمنين بالدعاء الى الخير فتم الكلام بتعذيب المؤمنين من مثل فعل اهل (٣٣) الكتاب من انه

واستغراب

فعلهم

الآيات

امر الامة

ضده وكان

على تنبيه

ومتدبروا

ان يتفكر

ذلك سبب

التكليف

من تنبيه الآية السابعة

بعضهم تفرقوا واختلفوا

واحد والتكرير للتأكيده

معناه ما يختلف تفرقوا بالعب

واختلفوا في الدين او تفرقوا بسبب

التأويلات الفاسدة للعصور

واختلفوا بان حاول كل منهم نصرة

قوله او تفرقوا بابتدائهم بان صار كل

من الاحبار رئيسا في بلدواختلفوا

بان صار كل منهم يدعي انه على الحق

وصاحبه على الباطل ولعل الانصاف

ان اكثر علماء الزمان بهذه الصفة

فنسأل الله العصمة والسداد اولئك

اليهود والنصارى الذين اختلفوا من

بعد ما جاءهم الدلائل الواضحة

والنصوص الظاهرة اولئك

الذين اقتفوا آثارهم من مبتدعة

هذه الامة لهم عذاب عظيم يوم

تبيض وجوه وتسود وجوه وفي

تعليق الظرف بقوله لهم فائدة

احداهم ان ذلك العذاب

ايوم والاخرى ان من حكم

ان يبيض بعض الوجوه

بعضها وتظير ذلك في

يومئذ مسفرة

وجوه يومئذ

في الاسلام ومنخوفيه قالت اخبارهم واهل الكفر منهم ما آمن محمد ولا تبعه الا شرارنا ولو كانوا
من خيارنا ما تركوا دين آباؤهم وذهبوا الى غيره فانزل الله عز وجل في ذلك من قولهم ليسوا سواء من
اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله الى قوله وأولئك من الصالحين حديثنا أبو كريب قال ثنا
يونس عن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن
جبير أو عكرمة عن ابن عباس بنحو حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة الآية يقول ليس كل القوم هلك قد كان لله فيهم بقية حديثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح امة قائمة عباد الله بن سلام وثعلبة بن
سلام أخوه وشعبة وميسرة وأسيد وأسدينا كعب قال آخرون معنى ذلك ليس اهل الكتاب وامة
محمد القائمة بحق الله سواء عند الله ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عامر قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الحسن بن أبي يزيد الجعفي عن عبيد الله بن مسعود انه كان يقول في
قوله ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة قال لا يستوي اهل الكتاب وامة محمد صلى الله عليه وسلم
حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ليسوا سواء من
اهل الكتاب امة قائمة لانه يقول ليس هؤلاء اليهود كمثل هذه الامة التي هي قائمة وقد بينا ان اولي
القولين بالصواب في ذلك قول من قال قد تمت القصة عند قوله ليسوا سواء عن اخبار الله بامر مؤمن
اهل الكتاب واهل الكفر منهم وان قوله من اهل الكتاب امة قائمة خبر مبتدأ عن مدح مؤمن منهم
ووصفهم بصفتهم على ما قاله ابن عباس وقتادة وابن جريح ويعني جل ثناؤه بقوله امة قائمة جماعة ثابتة
على الحق وقد دللنا على معنى الامة فيما مضى بما أغنى عن اعادته وأما القائمة فان اهل التأويل اختلفوا
في تأويله فقل بعضهم معناها العادلة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عامر
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد امة قائمة قال عادلة وقال آخرون بل معنى ذلك انها قائمة
على كتاب الله وما أمر به فيه ذكر من قال ذلك حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله امة قائمة يقول قائمة على كتاب الله وفرائضه وحدوده حديثنا عن عمار قال ثنا
ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله امة قائمة يقول قائمة على كتاب الله وحدوده وفرائضه حديثنا
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس من اهل الكتاب
امة قائمة يقول امة مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه وتتركه كما تركه الآخرون وضعوه وقال
آخرون بل معنى قائمة مطيعة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا اسباط عن السدي امة قائمة الآية يقول ليس هؤلاء اليهود كمثل هذه الامة التي هي
قائمة لله والقائمة المطيعة وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك ما قاله ابن عباس وقتادة ومن قال
بقولهم ما على ما روينا عنهم وان كان سائر الأقوال الاخر متعارفة المعنى ما قاله ابن عباس وقتادة
في ذلك وذلك ان معنى قوله قائمة مستقيمة على الهدى وكتاب الله وفرائضه وشرع ندينه بالعدل والطاعة
وغير ذلك من أسباب الخير من صفة اهل الاستقامة على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
وتظير ذلك الخبر الذي رواه النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل انقاء على حدود
الله والواقع فيها كمثل قوم ركبو اسفينة ثم ضرب بهم مثلا فاقائمة على حدود الله هو الثابت على الله
بما أمره الله به واجتنب ما نهى الله عنه فتأويل الكلام من اهل الكتاب جماعة متصمة بكتاب الله
منسكة ثابتة على العمل بما فيه وما من له رسول الله صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله
(يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) يعني بقوله يتلون آيات الله يقرؤون كتاب الله آناء

(٥ - (ابن جرير) - رابع) فترة وفي أمثال هذه الألواح للمفسرين قولان أحدهما والله أعلم بالآخر
الفرح والسواد عن العيون وهذا الجرم مستعمل قاتل على وإذا بشر أحدهم بالآية فليقلعوا عنقه والآخر

المؤمنين وتسام الخبر سوف يحكي ما شاء الله في تفسير سورة القدر وبعض الشعراء في الشيب بياض القرون سودت
 بوجه سود القرون (٣٤) وثانيهما أن السواد والبياض محمولان على ظاهرهما وهما النور والظلمة إذا أصل في

ثان من أهل
 عن المسون
 بصفته
 بيمينه ومن
 لوسم بسواد
 تسميته
 كل جانب
 ن يعصرف
 فيعظمونهم
 من بسببه من يدب بهجة وسرور
 يل وثبور وأيضا إذا صرف
 كلف في الدنيا أنه يحصل له في
 نخوة إحدى الحالتين ازدادت
 رغبته في الطاعات وترك المحرمات
 قلت والتحقيق فيه أن الهيات
 والاحلاق الجيدة أنوار والملكات
 والعادات الذميمة ظلمات وكل
 منها لا يظهر آثارها كلها إلا بعد
 المغارقتة إلى الآخرة انظروا نعتيس
 من نوركم قبل ارجعوا وراءكم فالتسوا
 نوروا واحتج أهل السنة بالآية على
 أن المكلف أمام مؤمن وأما كافر وأنه
 ليس ههنا منزلة بين المنزلتين لأنه
 قسم أهل القيامة إلى قسمين ببيض
 الوجوه وهم المؤمنون ومسودها
 وهم الكافرون كقوله تعالى في
 آخر الآية فذوقوا العذاب بما كنتم
 تكفرون واعترض القاضى عليه
 أن عدم ذكر القسم الثالث
 على عدمه وأيضا فقط وجوه
 فلا يفيد العموم وأيضا
 في الآية هم المؤمنون
 وبعد الإيمان ولا شبهة
 صلى من أهل النار مع
 نف هذين القسمين

الليل ويعني بقوله آيات الله ما أنزل في كتابه من العبر والمواعظ يقول يتلون ذلك آناء الليل يقول في
 ساعات الليل في تدبرونه ويتفكرون فيه وأما آناء الليل فساعات الليل واحدها أنى كما قال الشاعر
 حلوا ومر لعطف القدر مرته * من كل أنى حدا الليل ينتعل
 وقد قيل إن واحد الآناء أنما تصور كواحد الامعاء واختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال
 بعضهم تأويله ساعات الليل كما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة يتلون آيات الله آناء الليل أى ساعات الليل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي
 جعفر عن أبيه عن الربيع قال آناء الليل ساعات الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج قال قال ابن جريح قال عبد الله بن كثير سمعنا العرب تقول آناء الليل ساعات الليل وقال آخرون
 آناء الليل جوف الليل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
 قال ثنا اسباط عن السدي يتلون آيات الله آناء الليل أما آناء الليل لجوف الليل وقال آخرون
 بل عنى بذلك قوم كانوا يصلون العشاء الأخيرة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الحسن بن أبي يزيد الجلي عن عبد الله بن مسعود في
 قوله يتلون آيات الله آناء الليل صلاة العتمة هم يصلون بها ومن سواهم من أهل الكتاب لا يصلونها
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا يحيى بن أيوب عن عبد الله بن زحر عن سليمان عن
 زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال احتبس علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة كان
 عنده بعض أهله ونسائه فلم يأتنا الصلاة العشاء حتى ذهب ليل فجاء منّا المصلي ومنّا المصطحج فبشرنا
 وقال انه لا يصل هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب فانزل الله ليسوا سواهم من أهل الكتاب أممة قائمة
 يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون حدثني يونس قال ثنا علي بن معبد عن أبي يحيى
 الخراساني عن نصر بن حلف عن عاصم عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال خرج علينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ننتظر العشاء يريد العتمة فقال انما على الأرض أحد من أهل
 الأديان ينتظر هذه الصلاة في هذا الوقت غيركم قال فترلت ليسوا سواهم من أهل الكتاب أممة قائمة يتلون
 آيات الله آناء الليل وهم يسجدون وقال آخرون بل عنى بذلك قوم كانوا يصلون فيما بين المغرب
 والعشاء ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشوري
 عن منصور قال بلغني انها نزلت ليسوا سواهم من أهل الكتاب أممة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم
 يسجدون فيما بين المغرب والعشاء وهذه الأقوال التي ذكرتها على اختلافها متقاربة المعاني وذلك أن
 الله تعالى ذكره وصف هؤلاء القوم بأنهم يتلون آيات الله في ساعات الليل وهي آناؤ وقد يكون
 تأليها في صلاة العشاء تأليها آناء الليل وكذلك من تلاها فيما بين المغرب والعشاء ومن تلاها جوف
 الليل فكل نال له ساعات الليل غير أن أولى الأقوال بتأويل الآية قول من قال عنى بذلك تلاوة
 القرآن في صلاة العشاء لانهم يصلونها لا يصلونها أحد من أهل الكتاب فوصف الله أممة محمد صلى الله عليه
 وسلم بأنهم يصلونها دون أهل الكتاب الذين كفروا بالله ورسوله وأما قوله وهم يسجدون فإن بعض
 أهل العرب يتزعم أن معنى السجود في هذا الموضع اسم الصلاة لا السجود لان الصلاة لا تكون في
 السجود ولا في الركوع فيمكن معنى الكلام عنده يتلون آيات الله آناء الليل وهم يصلون
 وليس المعنى على ما ذهب اليه وانما معنى الكلام من أهل الكتاب أممة قائمة يتلون آيات الله آناء
 الليل في صلاتهم وهم مع ذلك يسجدون فيها فالسجود هو السجود المعروف في الصلاة ﴿القول في
 تأويل قوله﴾ (يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في

الفساق والجواب لم لا يجوز أن يكون المراد أن كل أحد مسلم وقت استخراج المنزلة من صلب آدم فيكون الخيرات
 كفارونه أيضا جعل موجب العذاب في آخر الآية وهو الكفر من حيث انه كفر لا الكفر من حيث انه بعد الإيمان فان قيل لم

قدم البياض على السواد أولاً وعكس آخر الجواب بعد تسليم افادة الواو والترتيب انه بدأ بذكر أهل الصواب وختم
الرجة أكثر من ارادة الغضب كما قال سبقت وحتى غضي ولما في ذلك من رعاية حسن المطلق (٣٥) والمقطع والله

المراد به ولا

قال أبي بن

لانهم آمنوا

الواحد في البس

النبي صلى الله عليه

أ كفرتم بعد ما ظهر

الايمان وهو ما نصبه الله

التوحيد والنبوة وقال

والاصم والزجاج انهم أهل

آمنوا قبل مبعث النبي صلى

وسلم وكفروا به بعد بعثته

انهم المرتدون وقال الحسن

المنافقون وقبل هم الخوارج

قال فيهم رسول الله صلى الله

وسلم يرقون من الدين كما عر

السهم من الرمية ولما رأى أبو امامة

رؤسا منصوبة على درج مسجد

دمشق دعت عيناه ثم قال كلاب

النار هؤلاء شرقتلى تحت أديم

السماء وخير قتلى تحت أديم السماء

الذين قتلهم هؤلاء فقال له أبو غالب

أشئ تقول برأيت أم شئ سمعته من

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل

سمعته من رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولولم أسمع الامرة أو مرتين أو

ثلاثا حتى عد سبعا ما حدثتكموه

قال فما شأنك دعت عينك قال

رحمة لهم كانوا من أهل الاسلام

ذكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ

بيده فقال ان بارزك منهم كثر

فاعاذك الله منهم هذا مما أخرج

الامام أبو عيسى الترمذي في

ولكن المشهور من مذهب

السنة ان الخروج على الاما

الكفر البتة والاستة

تعالى أ كفرتم بمعنى

الخيرات وأولئك من الصالحين) يعني بقوله جل وعز يؤمنون بالله واليوم الآخر يصدقون بالله
وبالبعث بعد الموت ويعلمون ان الله يجازيهم بأعمالهم وائسوا كل شر صكين الذين يجمعون
وحدانية الله ويعبدون معه غيره ويكذبون بالبعث بعد الموت وينكرون المجازات على الاعمال
والثواب والعقاب وقوله ويأمرون بالمعروف يقول يأمرون الناس بالايمان بالله ورسوله وتصديق
محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به وينهون عن المنكر يقول وينهون الناس عن الكفر بالله
وتكذيب محمد وما جاءهم به من عند الله يعني بذلك انهم ليسوا كاليهود والنصارى الذين يأمرون
الناس بالكفر وتكذيب محمد فيما جاءهم به وينهونهم عن المعروف من الاعمال وهو تصديق محمد
فما آتاهم به من عند الله ويسارعون في الخيرات يقول ويتدرون فعل الخيرات خشية ان يفوتهم
ذلك قبل معاجلتهم منايهم ثم أخبر جل ثناؤه ان هؤلاء الذين هذه صفتهم من أهل الكتاب هم من عداد
الصالحين لان من كان منهم فاسقا قد باء بغضب من الله لكفره بالله وآياته وقتلهم الانبياء بغیر حق
وعصيانه وبه واعتدائه في حدوده ﴿القول في تاويل قوله﴾ وما تفعلوا من خير فلن تكفروه والله عليم
بالمتقين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء الكوفة وما تفعلوا من خير فلن يكفروه
جميعا وعلى صفه القوم الذين وصفهم جل ثناؤه بانهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقراءه
عامة قراء المدينة والحجاز وبعض قراء الكوفة بالتاء في الحرفين جميعا وما تفعلوا من خير فلن تكفروه
بمعنى وما تفعلوا أتم أم المؤمنين من خير فلن يكفركوه وبكم وكان بعض قراء البصرة يرى القراءتين
في ذلك جازا بالياء والتاء في الحرفين والصواب من القراء في ذلك عندنا وما تفعلوا من خير فلن يكفروه
بالياء في الحرفين كليهما يعني بذلك الخبر عن الامة القائمة التالية آيات الله وانما اخترنا ذلك لان ما قبل
هذه الآية من الآيات خبر عنهم فالخاق هذه الآية اذ كان لدلالة فيها دل على الانصراف عن صفتهم
بمعاني الآيات قبلها أولى من صرفها عن معاني ما قبلها وبالذي اخترنا من القراءة كان ابن عباس يقرأ
حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا العاصم بن سالم قال ثنا حجاج عن هرون عن أبي عمرو بن العلاء قال
بلغني عن ابن عباس انه كان يقرأها جميعا بالياء فتأويل الآية اذ على ما اخترنا من القراءة وما تفعل
هذه الامة من خير وتعمل من عمل لله فيه رضي فلن يكفروهم انه ذلك يعني بذلك فلن يبطل الله ثواب
عملهم ذلك ولا يدعهم بغير جزاء منه لهم عليه ولكنه يجزل لهم الثواب عليه ويسني لهم الكرامة والجزاء
وقد دللنا على معنى الكفر فيما مضى قبل بشواهد وان أماله تغطية الشئ فكذلك ذلك في قوله فلن
يكفروهم فلن يغطي على ما فعلوا من خير فيتركوا بغير مجازاة ولكنهم يشكرون على ما فعلوا من ذلك
فيجزل لهم الثواب فيموتون بموتهم فلن يغطي ذلك من التأويل يول من تأول ذلك من أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما تفعلوا من خير فلن تكفروه
يقول لن يبطل عنكم حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن عمار قال
والله عليم بالمتقين فانه يقول تعالى ذكره والله ذو علم عن اتقاء بطاعته واجتنابه معاصيه وما حفظ
أعمالهم الصالحة حتى يبيهم عليها ويجازيهم بما تبشيرا منه لهم جل ذكره في عاجل الدين وحضاهم
على التمسك بالذي هم عليه من صالح الاخلاق التي ارتضاها لهم ﴿القول في تاويل قوله﴾ ان
الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون
وهذا وعيد من الله عز وجل للامة الاخرى الفاسقة من أهل الكتاب الذين أخبر عنهم بانهم فاسقون
وانهم قد باؤا بغضب منه وان كان من نظرهم من أهل الكفر بالله ورسوله وما جاء به محمد صلى الله
عليه وسلم من عند الله يقول تعالى ذكره ان الذين كفروا يعني الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

القاضي وفيه وكذا في قوله ب كتمتم تكفرون دليل على ان كتمهم منهم لان الله وفاته المرجحة فيه دالة على ان العذاب لا يكون الا
قوله في رجته وموقع قوله هم فيها خالدون سوف الاستنفاد كانه قيسل كيف يكونون فيها فاج

لا يموتون وفي إقامة الرجة مقام الجنة دليل على أن العبدوان كثرت طاعته فإنه لا يدخل الجنة إلا بفضل الله وبرحمته وفي إضافة
 إلى العذاب بكفرهم (٣٦) والنص على أن أولاد أهل الثواب دون أهل النار وأن كانوا مخلدين أيضاً دلائل وإشارات إلى أن

والرحة مغلب
 دسوله تلك
 ردت في - ير الوعيد
 ربه آيات الله
 يلك ما سبأ الحق العدل
 المحسن بأحسنه وجزاء
 في باسائه أو متبسة بالمعنى
 ق لان معنى المألوق وما الله
 طام للعالمين ولكن صالح
 لا لا تنظام الا بتهديد المذنبين
 فاحصل التهديد فلا بد من التحقيق
 الكذب عن هو أصدق القائلين
 قال الجبائي قوله ظلمنا كره في
 سياق النفي فوجب أن لا يريد شيئاً
 مما يكون ظلماً سواء فرض منه
 أو من العبد على نفسه أو على غيره
 وإذا لم يرد لم يفعل اذ لو كان فاعلاً
 لشي من الاقسام الثلاثة كان مراداً
 له هذا خلف ثبت بهذه الآيات انه
 تعالى غير فاعل للظلم وغير فاعل
 لأعمال العباد اذ من جلتها القبايح
 وقد بينا انه لا يريد ان يهائم الله تعالى
 تدمح بانه لا يريد ذلك والتمدح انما
 يصح لو صح منه فعل ذلك الشيء وصرح
 منه كونه مراداً له فدات الآية على
 انه قادر على الظلم وعلى أن يمنع الظلمة
 من الظلم على سبيل الاجاء والقهر
 فلهذا قال ولله ما في السموات وما في
 الارض وأيضاً لما ذكر انه لا يريد
 الظلم والقبايح استدلل عليه بان
 فاعل القبيح انما يفعل القبيح للجهل
 الجبر أو الحاجة فتوكل ذلك على
 الى محال لانه مالك لكل ما في
 وما في الارض بل لكل
 مودور بما يقال معني
 ما أن يكون انه لا يريد أن

وكذبوا به وبما جاءهم به من عند الله ان تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً يعني ان تدفع أمواله
 التي جمعها في الدنيا وأولاده الذين رباهم فيها شيئاً من عقوبة الله يوم القيامة ان أخرها لهم الى يوم القيامة
 ولا في الدنيا ان يحياهم فيها وانما يخص أولاده وأمواله لان أولاد الرجل أقرب أنسابه اليه وهو على
 ماله أقرب منه على مال غيره وأمره فيه أجوز من أمره في مال غيره فاذا لم يغني عنه ولده لصلبه وماله
 الذي هو نافذ الامر فيه فغير ذلك من أقربائه وسائر أنسابه وأموالهم أبعدهم عن أن تغني عنهم من الله شيئاً
 ثم أخذ برجل تناوهم هم أهل النار الذين هم أهلها بقوله وأولئك أصحاب النار وانما جعلهم أصحاباً
 لأنهم أهلها الذين لا يخرجون منها ولا يغرقونهم كصاحب الرجل الذي لا يغرقه وقرينها الذي
 لا يزاله ثم ذكر ذلك بأخباره عنهم انهم فيها خالدون صحتهم ايها صحتهم لا انقطاع لها اذا كان من
 الاشياء ما يغرق صاحبها في بعض الاحوال ويأبى له في بعض الاوقات وليس كذلك صحبة الذين كفروا
 النار التي صاوها ولكنها صحبة دائمة لانها لا تهاول ولا انقطاع تعود بانها منها ومما قرب منها من قول وعمل
 القول في تاويل قوله (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها صراً أصابت حوت
 قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته) يعني بذلك جل ثناؤه شبه ما ينفق الذين كفروا أي شبه ما يتصدق به
 الكافر من ماله فيعطيه من يعطيه على وجه القرية الى ربه وهو لو وحدانية الله جاحد ولحمد صلى الله عليه
 وسلم مكذب في أن ذلك غير نافعه مع كفره وانه مضاعف عند حاجته اليه ذاهب بعد الذي كان يرجو من
 عائدة نفعه عليه كمن يربح فيها برد شديد أصابت هذه الریح التي فيها البرد الشديد حوت قوم يعني زرع
 قوم قد أملاوا ادراكه ورجوا ريعه وعائدة نفعه ظلموا أنفسهم يعني أصحاب الزرع عصوا الله وتعذوا
 حدوده فاهلكته يعني فاهلكت الریح التي فيها الصر زرعهم ذلك بعد الذي كانوا عليه من الامل ورجاء
 عائدة نفعه عليهم يقول تعالى ذكره وكذلك فعل الله بنفقة الكافر وصدقته في حياته حين يلقاه يبطل
 ثوابها ويحب رجاها منها وخارج المثل للنفقة والمراد بالمثل منبوع الله بالنفقة فيبين ذلك قوله كمثل ربح
 فيها صر فهو كما تدبينا في مثله من قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وما أشبه ذلك فتأويل الكلام مثل
 ابطال الله أحر ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها صر وانما جاز ترك ذكر ابطال الله أحر
 ذلك لدلالة آخر الكلام عليه وهو قوله كمثل ربح فيها صر وانما جاز ترك ذكر ابطال الله أحر
 التأويل في معنى النفقة التي ذكرها في هذه الآية فقال بعضهم هي النفقة المعروفة في الناس ذكر
 من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
 قول الله عز وجل مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا قال نفقة الكافر في الدنيا وقال آخرون بل ذلك
 قوله الذي يقوله بلسانه مما لا يصدق بقلبه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها صر
 أصابت حوت قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته يقول مثل ما يقول ولا يقبل منه كمثل هذا الزرع فأزرعه
 القوم الظالمون فأصابه ریح فيها صر أصابت فاهلكته فكذلك أنفقوا فاهلكهم شرهم وقد بينا أولى
 ذلك بالصواب قبل وقد تقدم بياننا ما ويل الحياة الدنيا بما فيه الكفاية من اعادته في هذا الموضع وأما
 الصرفانه شدة البرد وذلك مع صوف من الشمال في اعصار الطل والانداء في صبحه معمة بعقب ليلة مصيبة
 كما حدثنا جريد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان بن عتاب قال سمعت عكرمة يقول
 ریح فيها صر قال برد شديد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج
 قال ابن عباس ریح فيها صر قال برد شديد وزمهرير حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح
 قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ریح فيها صر يقول برد حدثنا ابن وكيع قال ثنا

وانه لا يريد أن يظلم بعضهم بعضاً والاول لا يستقيم على مذهبكم لان من مذهبكم انه تعالى لو عذب البرى من
 شد العذاب لم يكن ظالم بل كان عادلاً لان الظلم تصرف في ميث الغير وهو تعالى انما يتصرف في ملك نفسه فتصور الظلم منه محال عندكم

فلا يلزم منه مدح والثاني أيضا محال على قولكم لأن كلا باراد الله ويتكوي به عندكم فثبت أنه لا يمكن حمل الآية على و
أجاب أهل السنة من وجهين الأول أنه لا يتوقف المدح بنفي صفة على إمكان تصور ذلك الشيء (٣٧) منه بدليل قوله لا

وهو يعلم ولا يعلم
المدح بذلك على صفة
عليه الثاني أنه تعالى
ليس يستحق للظلم لم يكن
في صورة الظلم وقد يطلو
المتشابهين على الآ
وجزاء سيئة سيئة مثاها
هذا المقام أن الظلم وض
غير موضعه وإذا كان الله
من ضرورات صفه
فوضع كل من صفاته
وضع الشيء في موضعه
ظلموا واحتج الشاعر
مافي السموات ومافي الارض
اب أفعال العباد مخلوقة لله

لأنهم من جملة مافي السموات و
الارض أجابت المعتزلة بأن قوله لله
اضافة ملك لا إضافة فعل كما يقال
هذا البناء فلان يراد أنه مخلوق
لأنه مفعوله وأيضا الآية مسوقة في
معرض المدح ولا مدح في نسبة
الفواحش والقبائح إلى نفسه وأيضا
قوله مافي السموات ومافي الارض
يتناول ما كان مظهر وقاله ما وذلك
من صفات الاجسام لا من صفات
الافعال التي هي أعراض وعروض
بان الاضافة اضافة فعل لان المؤثر
في حصول فعل العبد هو مجموع
القدرة والدائمة المنتهية إلى تخلق
أنه دفع التسلسل أو الترجيع من
غير مرجع قالت الحكماء تقديم
السموات في الذ كر على الارض
دليل على أن جميع الاحوال الارضية
مستندة إلى الاسباب السماوية
ولا شك أن الاحوال السماوية
مستندة إلى خلقه وتكوينه تعالى

أبي عن سفيان عن هرون بن عثرة عن أبيه عن ابن عباس الصرا برد حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كثر ربح فيها صرا أي برد شديد حدثت عن عبد الرحمن بن أبي جعفر
عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي في الصرا برد
الشديد حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس
كثر ربح فيها صرا يقول ربح فيها برد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ربح
فيها صرا قال صرا باردة أهلك حزنهم قال ولعرب تدعوها الصريت تأتي الریح باردة فتخرج صريتا
قد احترق الزرع يقول قد صرت الليلة أصابه صريت تلك الصرا التي أصابته حدثني يحيى بن أبي
طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جويبر عن الضحاك ربح فيها صرا قال ربح فيها برد في القول
تاويل قوله (وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون) يعني بذلك جل ثناؤه وما فعل الله بهم ولا
الكفار ما فعل بهم من احباطه ثواب أعمالهم وابطاله أجورهم ظلمهم ما ظلمهم يعني وضع ما فعل
بهم من ذلك في غير موضعه وعند غير أهله بل وضع فعله ذلك في موضعه وفعل بهم ما هم أهله لان عملهم
الذي عملوه لم يكن لله وهم له بالوحدانية دائرون ولا امر متبعون ولرسوله مصدقون بل كان ذلك منهم وهم
به مشركون ولا امر مخالفون ولرسوله مكذبون بعد تقدم منه اليهم أنه لا يقبل عمل من عامل الاعم
اخلاص التوحيد له والافرار بنبوة أنبيائه وتصديق ما جاءهم به وتوكيدها لجميع بذلك عليهم فلم يكن
بقوله ما فعل بمن كفر به وخالف أمره في ذلك بعد الاحتذار اليمن احباط وافرق له طاميل الكافر
هو الظالم نفسه لا كسابهم من معصية الله وخلاف أمره ما أوردها به نارجهم وأصلاها به سعيهم
في القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم)
يعني بذلك تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم من عند
ربهم لا تتخذوا بطانة من دونكم يقول لا تتخذوا أولياء وأصدقاء لأنفسكم من دونكم يقول من دون
أهل دينكم وملتكم يعني من غير المؤمنين وانما جعل البطانة مثلا للخليل الرجل فشيء مما يولي بطنه من
ثيابه حلولة منه في اطلاقه على أمراره وما يطويه عن أبا عده وكثير من أقاربه محل ما يولي جسده من
ثيابه فمنسى الله المؤمنين به أن يتخذوا من الكفار به أخلاء وأصفياء ثم عرفهم ما هم عليه لهم منطون
من الغش والخيانة وبغيتهم إياهم الغوائل فحذرهم بذلك منهم عن مخالفتهم فقال تعالى ذكره
لا يألونكم خبالا يعني لا يستطيعونكم شرا من ألون ألواء يقال ما أفلان كذا أي ما استطاع
كما قال الشاعر

جهراء الانا لو اذاهي أظهرت * بصرا ولا من عمله تغني

يعني لا يستطيع عند الظهور ابصارا عما يعني جسد ذكره بقوله لا يألونكم خبالا البطانة التي نهى
المؤمنين عن اتخاذها من دونهم فقال ان هذه البطانة لا تترككم طامتها خبالا أي لا تدع جهرها فيما
أورثكم الخبال وأصل الخبال الفساد ثم يستعمل في معان كثيرة يدل على ذلك الخبر عن النبي
صلى الله عليه وسلم من أصيب بخبل أو جراح أو مرقه ودوا ما عنتم به يعني ودوا ما عنتمكم يقول يبنون لكم
العت والشر في دينكم وما يسوءكم ولا يسركم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من المسلمين كانوا
يخالطون خلفاءهم من اليهود وأهل النفاق منهم ويصافونهم النودة بالاسباب التي كانت بينهم في
جاهليتهم قبل الاسلام فنهى الله عن ذلك ونهى عن استنصاحهم في شيء من أمورهم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال قال محمد بن أبي محمد عن عكرمة وعن سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال كان رجل من المسلمين يواصلون رجلا من اليهود كان يهسه من الجوار

فيكون الجبر أيضا لازما من هذا الوجه وإلى أنه أي حيث لا ملك سرا ترجع الامور ولله اشارة الى أنه تعالى مبدأ المخلوقات كلها وهذا
اشارة الى أن معاد الكل إليه قوله عز من قائل كنتم خير أمة أخرجت للناس وجهان أحدهما أنه لم ير المؤمنين بما أمرتهم به من شيء عسى أن يبدل إلى

نفي ثلهم على الاقياد والطاعة لان كونهم خير الامم مما يقوى داعيتهم في أن لا يسلوا على أنفسهم هذه المزية وذلك انما
تكاليف الشرعية (٣٨) وثانيهما انه ذكر حال الاشقياء وحال السعداء فيه أولا على ما هو السبب لوعيد الاشقياء بقوله

طما للعالمين بمعنى انهم
تلك بافعالهم القبيحة ثم
يبعد السعداء بقوله
سبرأمة أي تلك الكرامات
دات انهم فازوا بها في الآخرة
انوا في الدنيا خيرا ثم وأقول
الكلام في مخاطبة المؤمنين
ان كل مافي الوجود ملكه
بداعا واخرعا وان منتهى
به اتبع ذلك من يقهذه
يعلم انها سابقة العناية
اذ جعلهم مظهر الاطاف
بعدها رذيلة أهل الكتاب
انها لوقوعهم في طريق
رولا اعتراض لاحد على ما يفعله
سالك في ملكه عن عكر متومقاتل
ان مالك بن الصيف وذهب بن يهوديا
اليهوديين قال ابن مسعود وأي بن
كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى
حذيفة ان ديننا خير مما تدعوننا
اليه ونحن خير وأفضل منكم فانزل
الله هذه الآية قال بعض المفسرين
كان ههنا تامة وانتصاب خيرامة
على الحال أي حدثتم ووجدتم خير
أمتوالا كثرون على انها ناقصة
نقاء ايمانهم كانوا موصوفين
بالخيرية في الزمان الماضي دون
ما يستقبل فاجيب بان كان لا تدل
على عدم سابق ولا انقطاع طارئ
بدليل قوله وكان الله غفورا رحيما
وقيل المراد كنتم في علم الله أو في اللوح
المحفوظ خيرامة أو كنتم في الامم
قبلكم مذكورين بانكم خيرامة
كقوله ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم
في الانجيل وقال أبو مسلم هذا تابع
لقوله فاما الذين ابضت وجوههم

والخلاف في الجاهلية فانزل الله عز وجل فيهم فنهاهم عن مبايعتهم تخوف القسنة عليهم منهم يا أيها الذين
آمنوا لا تتخذوا بطلاة من دونكم الى قوله وتؤمنون بالكتاب كله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
بطانة من دونكم لا يآلؤنكم خبلا في المنافقين من أهل المدينة ثم صلى الله عز وجل المؤمنين أن يتولواهم
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطلاة من
دونكم لا يآلؤنكم خبلا ودوام اعنتهم صلى الله عز وجل المؤمنين أن يستدخلوا المنافقين أو يواخوهم
أي يتولواهم من دون المؤمنين **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تتخذوا بطلاة من دونكم هم المنافقون **حدثنا** عن عمرو قال ثنا
ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطلاة من دونكم لا يآلؤنكم خبلا
يقول لا تستدخلوا المنافقين تتولواهم دون المؤمنين **حدثنا** أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قالا
ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن الزهر بن راشد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تستضيؤا بنار أهل الشرك ولا تنقشوا في خواتمكم عربيا قال فلم ندر ما ذلك حتى أتوا
الحسن فسألوه فقال نعم أما قوله لا تنقشوا في خواتمكم عربيا فانه يقول لا تنقشوا في خواتمكم مجدا
وأما قوله ولا تستضيؤا بنار أهل الشرك فانه يعني به المشركين يقول لا تستشيروهم في شيء من أموركم
قال قال الحسن وتصدق ذلك في كتاب الله ثم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطلاة من
دونكم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا بطلاة من دونكم أما البطانة فهم المنافقون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطلاة من دونكم الآية قال لا يستدخل
المؤمن المنافق دون أخيه **حدثني** بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين
آمنوا لا تتخذوا بطلاة من دونكم الآية قال هؤلاء المنافقون وقراء قوله قد بدت البغضاء من أفواههم
الآية واختلغوا في تاويل قوله ودوام اعنتهم فقال بعضهم معناه ودوام اضلتهم عن دينكم ذكر من قال
ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي ودوام اعنتهم يقول
ماضلتهم وقال آخرون بما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ودوام
اعنتهم يقول في دينكم يعني انهم يودون أن تعتوا في دينكم فان قال لنا قائل وكيف قيل ودوام اعنتهم
بغاء بالخبر عن البطانة بلفظ الماضي في محل الحال والقطع بعد تمام الخبر والحالات لا تكون الا بصور
الاسماء والافعال المستقبلية دون الماضية منها قيل ليس الامر في ذلك على ما ظننت من أن قوله ودوام
اعنتهم حال من البطانة وانما هو خبر عنهم فان منقطع عن الاول غير متصل به وانما تاويل الكلام يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا بطلاة صفتهم كذا صفتهم كذا فالخبر عن الصفة الثانية غير متصل بالصفة الاولى
وان كانتا جميعا من صفة شخص واحد وقد زعم بعض أهل العربية أن قوله ودوام اعنتهم من صلة البطانة
وقد وصلت بقوله لا يآلؤنكم خبلا فلا وجه له لانه آخرى بعد تمام البطانة بصلته ولكن القول في ذلك كما
بيننا قبل من أن قوله ودوام اعنتهم خبر مبتدأ عن البطانة عن الخبر الاول وعن حال من البطانة ولا قطع
منها **في** القول في تاويل قوله (قد بدت البغضاء من أفواههم) يعني بذلك جعل ثناؤه قد بدت
بغضاء هؤلاء الذين نهيتكم أيها المؤمنون أن تتخذوهم بطلاة من دونكم لكم يا فواهم يعني بالسنتهم
والذي بداهم منهم بالسنتهم اقامتهم على كفرهم وعداوتهم من خالف ما هم عليه مقيمون من الضلالة
فذلك من أوكدا لاسباب في معاداتهم أهل الايمان لان ذلك عداوة عن الدين والعداوة على الدين

وما بينهما اعتراض والتقدير انه يقال لهم عند الخلود في الجنة كنتم في دنيا كم خيرامة فلهذا انتم من المرجو بياض الوجه العداوة
ما ظلم وقال بعضهم لو شاء الله لقال أتم فكان هذا التشریف باصلا لكانوا لا يكتنه مخصوص بقوم معينين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهم السابقون الأولون ومن صنع مثل صنعهم وقيل انها رائدة والمعنى انتم خير امتور يغيبون الانبارى بان الرائحة لا توضع ولا تعمل كقول العرب عبدالله كان قائم وعبدالله قائم كان ولا يقولون كان عبدالله قائم على (٣٩) ان كان رائدة لان الله

شدة العناية والملقى لا

العناية وقيل انها بمعنى

صيرتم خيرا مة وأصل الامة

المجتمعة على الشيء الواحد

محمد صلى الله عليه وسلم هي ا

الموصوفة بالايمان به والا

بنبوتها واذا أطلقت الامة

قول العلماء اجتمعت الامة

عليهم وقد يقال لكل من

دعونه انهم امة الدعوة و

عليهم لفظ الامة الابدال

الزجاج فظاهر الخطاب في

أصحاب النبي صلى الله عليه

ولكنه عام في حق كل الامتو

كتب عليكم القصص كتب

الصيام وقوله للناس اما ان يتعوا

بانخرج والمعنى كنتم خير الامم

المخرجة لانهم في جميع الاعصار

ومعنى اخراجها انها اظهرت

للناس حتى تميزت وعرفت وفصل

بينها وبين غيرها واما ان يتعلق

بكنتم أى كنتم لان خير امة ثم

بين سبب الخبرية على سبيل

الاستئناف بقوله تامرون بالمعروف

وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله

كأنقـول زيد كرم يطعم الناس

ويكسوهم ويقوم بمصالحهم وقد

يستدل بالآية على ان اجماع هذه

الآية لا تنافي لولم يحكم بالحق لم تكن

خير امة من الباطل ولان الامم في

المعروف وفي المنكر للاستغراق

فيقتضى كونهم امرين بكل معروف

وتنهين عن كل منكر فيكون

اجماعهم حقا واما انه من أى وجه

يقتضى ذلك كون هذه الامم خير

الامم مع ان الصفات الثلاثة كانت

العداوة التي لازوال لها الا باتتقال أحد المتعادين الى ملة الاخر منها وذلك انتقال من هدى الى ضلالة كانت عند الانتقال اليها ضلالة قبل ذلك فكان في ابتدائهم ذلك للمؤمنين ومقامهم عليه أبين الدلالة لاهل الايمان على ما هم عليه لهم من البغضاء والعداوة وقد قال بعضهم معنى قوله قد بدت البغضاء من أفواههم قد بدت بغضاؤهم لاهل الايمان الى أولياتهم من المنافقين وأهل الكفر باطلاع بعضهم بعضا على ذلك وزعم قائلو هذه المقالة ان الذين عنوا بهذه الآية أهل النفاق دون من كان مصرا جبالا كافر من اليهود وأهل الشرك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد بدت البغضاء من أفواههم يقول قد بدت البغضاء من أفواه المنافقين الى اخوانهم من الكفار من غشهم للاسلام وأهلهم وبغضهم اياهم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قد بدت البغضاء في أفواههم يقول من أفواه المنافقين وهذا القول الذي ذكرناه عن قتادة قول لا معنى له وذلك ان الله تعالى ذكره انما يحى المؤمنين أن يتخذوا بطلانهم من قد عرفوه بالغش للاسلام وأهلهم والبغضاء اما بادلة ظاهرة دالة على أن ذلك من صفتهم واما باظهار الموصوفين بذلك العداوة والشقاق والمناسبة لهم فاما من لم يتأسوه معرفتانه الذي نهاهم الله عز وجل عن مخالفتهم ومبايحتهم فغير جائز أن يكونوا منهم واعين بخالفتهم ومصادقته لا بعد تعريفهم اياهم اما باعيانهم وأسمائهم واما بصفتهم قد عرفوهم بها واذ كان ذلك كذلك وكان ابداء المنافقين بالسنتهم ما في قلوبهم من بغضاء المؤمنين الى اخوانهم من الكفار غير مدرك به المؤمنين معرفتهم اياهم عليه ائهم مع اظهارهم الايمان بالسنتهم لهم والتودد اليهم كان بيننا ان الذي يحى الله المؤمنين عن اتخاذهم لانفسهم بطلانهم دونهم هم الذين قد ظهرت لهم بغضاؤهم بالسنتهم على ما وصفهم الله عز وجل به فعرفهم المؤمنين بالصفت التي نعمت الله بها وانهم هم الذين وصفهم تعالى ذكره بانهم أصحاب النار هم فيها خالدون ممن كان له ذمة وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من أهل الكتاب لانهم لو كانوا منافقين لكان الامر منهم على ما قد بينا ولو كانوا الكفار ممن قد ناصب المؤمنين الحرب لم يكن المؤمنون متخذين لانفسهم بطلانهم من دون المؤمنين مع اختلاف بلادهم وافتراق أمصارهم ولكنهم الذين كانوا بين أظهر المؤمنين من أهل الكتاب أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن كان له من رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وعقد من يهود بنى اسرائيل والبغضاء مصدر وقد ذكرنا في قراءة عبد الله بن مسعود قد بدأ البغضاء من أفواههم على وجه التذكير وانما جاز ذلك بالتذكير ولفظه لفظ المؤنث لان المصادر تانيثها ليس بالتانيث اللازم فيجوز تذكير ما خرج منها على لفظ المؤنث وتانيثه كقول عز وجل وأخذ الذين ظلموا الصبحة وكما قال فقد جاءكم بينة من ربكم وفي موضع آخر وأخذت الذين ظلموا الصبحة وجاءكم بينة من ربكم وقال من أفواههم وانما بدأ ما بدأ من البغضاء بالسنتهم لان المعنى به الكلام الذي ظهر للمؤمنين منهم من أفواههم فقل قد بدت البغضاء من أفواههم بالسنتهم في القول في تاويل قوله (وما تخفى صدورهم أكبر) يعنى تعالى ذكره بذلك والذي تخفى صدورهم يعنى صدور هؤلاء الذين نهاهم عن اتخاذهم بطلانهم فتحقيقه عنكم أي المؤمنين أكبر يقول أكبر مما قد بداكم بالسنتهم من أفواههم من البغضاء وأعظم كجاءه بشركه قد يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما تخفى صدورهم أكبر يقول وما تخفى صدورهم أكبر مما قد أبدوا بالسنتهم حدثت عن عمر بن ابن أبي جعفر عن الربيع قوله وما تخفى صدورهم أكبر يقول ما تكن صدورهم أكبر مما قد أبدوا بالسنتهم في القول في تاويل قوله (قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون) يعنى بذلك جمل ثبوت قدينا كجاءه المؤمنين الآيات يعنى بآيات

حاصلة اسرار الامم فذلك ان الامر بالمعروف قد يكون يعقب وباللسن وبالسند وقواها ما يكون بالآلة لانه القاء النفس في خطر القتل وأعرف المعروف والدين الحق والايمن بتوحيد الله وتوحيده والى كبريات الكفر بالله فكان الجهاد في الدين تحديلا لا عظما المضار لغرض

للمنافع وتخليصه من أعظم المضار فكان من أعظم العبادات ولما كان أمر الجهاد في شر عنا أقوى منه في سائر الشرائع
عليه وسلم أنا نبي السيف (٤٠) أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فلا حرم صار ذلك موجبا لفضل هذه

الامر وهذا معنى

بن عباس في تفسير
يرأمة نامرونهم أن
لا اله الا الله ويقر واجبا
يقاتلوكم عليه ولا اله الا
المعروف والنكذيب
مكر وفائدة القتل على
كره منصف فان أكثرهم
شوه من الأديان الباطلة
في الدلائل التي تورد
خوف بالقتل دخل في
رها إلى أن بالغه متدرجا
بأنه فلا شك انه في
أكل لانهم آمنوا بكل
عنان به من رسول أو
و بعث أو حساب أو ثواب أو
بالي غير ذلك ولا يقولون تؤمن
بعض ونكفر ببعض وإنما اقتصر
في وصف الامة على الايمان بالله لانه
يستلزم الايمان بالنبوة وبسائر
عددنا والالم يكن في الحقيقة ايمانا
ولهذا نفي عن أهل الكتاب في قوله
ولو آمن أهل الكتاب واءد قدم
الامر بالمعروف على الايمان بالله في
الذكر مع ان الايمان مقدم على
كل الطاعات لان الآية سبقت
ليان فضل الامر بالمعروف وتاكد
القيام به ولهذا كرر بعد قوله
ولتكن منكم امة يدعون الى الخير
ويامرون بالمعروف فكانت
العناية به أشد فكان تقديمه أهم
وليعلم ان التكميل أفضل من
الكمل نفسه ولهذا استلزم الاول
الثاني دون العكس ولان التكميل
يتضمن الكمال فكان في تأخير
الايمان بانه تكرر مره

العبارة بينا لكم من أمر هؤلاء اليهود الذي نهيناكم أن تتخذوهم بطانة من دون المؤمنين ما تعتبرون
وتتعطون به من أمرهم ان كنتم تعلمون يعني ان كنتم تعلمون عن الله مواعظوا أمره ونهيه وتعرفون
مواقع تقع ذلك منكم وبلغ عائدته عليكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ها أنتم أولاء تحبونهم ولا
يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله) يعني بذلك جل ثناؤه ها أنتم أيها المؤمنون الذين تحبونهم يقول
تحبون هؤلاء الكفار الذين نهيتكم عن اتخاذهم بطانة من دون المؤمنين فتودونهم وتواصلونهم وهم
لا يحبونكم بل ينتظرون لكم العداوة والغش وتؤمنون بالكتاب كله ومعنى الكتاب في هذا الموضع
معنى الجمع كما يقال كثير الدرهم في أيدي الناس يعني الدراهم فكذلك قوله وتؤمنون بالكتاب كله إنما
معناه بالكتب كلها كتابكم الذي أنزل الله اليكم وكتابهم الذي أنزل اليهم وغير ذلك من الكتب التي
أنزلها الله على عباده يقول تعالى ذكره فاتم اذ كنتم أيها المؤمنون تؤمنون بالكتب كلها وتعلمون
ان الذي نهيتكم عن أن تتخذوهم بطانة من دونكم كفار بذلك كله بحجودهم ذلك كله من عهد
الله اليهم وتبديلهم ما فيه من أمر الله ونهيه أولى بعداوتكم ايهاهم وبغضائهم وغشهم منهم بعداوتكم
بغضائكم مع حجودهم بعض الكتب وتكذيبهم ببعضها كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمان عن
ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبر عن ابن عباس تؤمنون
بالكتاب كله أي بكتابكم وكتابهم وبما مضى من الكتب قبل ذلك وهم يكفرون بكتابكم فاتم احق
بالبغضاء لهم منهم لكم وقال ها أنتم أولاء ولم يقل هذا أنتم ففرق بين ها وأولاء بكناية اسم مخاطبين لان
العرب كذلك تفعل في هذا اذا أرادت به التقریب ومذهب النقصان الذي يحتاج الى تمام الخبر وذلك
مثل أن يقال لبعضهم أين أنت فيجب المقول ذلك له ها أما اذا فرق بين التبيين وداء كفى اسم نفسه
ولا يكادون يقولون هذا أنا ثم يثنى ويجمع على ذلك ورجاء أعادوا حرف التبيين مع ذافة لواها أنا هذا
ولا يفعلون ذلك الا فيما كان تقریبا فاما اذا كان على غير التقریب والنقصان قالوا هذا هو وهذا أنت
وكذلك يفعلون مع الاسماء الظاهرة يقولون هذا عمرو وقائموا وان كان هذا تقریبا وانما ذافة لواها ذلك في
المكنى مع القريب تفرقتين هذا اذا كان بمعنى الناقص الذي يحتاج الى تمام وتبين ما اذا كان بمعنى
الاسم الصحيح وقوله تحبونهم خبر للتقریب في هذه الآية بانه من الله عز وجل عن حال القرية بين
أعني المؤمنين والكافرين ورحمة أهل الايمان ورأفهم باهل الخلاف لهم وقساوة قلوب أهل
الكفر وغلظتهم على أهل الايمان كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله فوالله ان المؤمن ليجب المنافق ويأوى اليه
و يرجه ولو أن المنافق يقدر على ما يقدر عليه المؤمن منه لا بد خضراء حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جبر قال قال المؤمن خسر للمنافق من المنافق للمؤمن يرجه ولو يقدر
المنافق من المؤمن على مثل ما يقدر المؤمن عليه منه لا بد خضراء وكان مجاهدي يقول قلت هذه الآية
في المنافقين حدثني بذلك محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
﴿القول في تاويل قوله﴾ (واذا نكروا فقلوا آمنا وادخلوا معوا عليكم الا ما مل من الغيظ) يعني
بذلك تعالى ذكره ان هؤلاء الذين نهى الله المؤمنين أن يتخذوهم بطانة من دنهم ووصفهم بصفته اذا
لغو المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوهم بالسنة تقية حذرا على أنفسهم منهم
فقالوا لهم قد آمننا وصدقنا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم واذا هم خلوا فصاروا في خلا حيث لا يراهم
المؤمنون عضوا على ما يرون من اتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم أناملهم وهي
طرف أصابعهم تغيطا بما هم من المودة عليهم وأساعلى ظهر يسندون اليه لمكاشفتهم العداوة

بالذين ونحوه بالمطابقة على أن الواو لا تفيد الترتيب وأيضا أراد أن يبين عليه قوله ولو آمن وفي التفسير الكبير
ان أصل الايمان مشترك فيه بين الأديان فلا يمين فيه الخير يتسكن الآية سبقت لبيان الخير يتوالمس ذلك الا لان هذه الامة أقوى في باب الامر

عنب فـ كان التفسير أنكر عليها
فقلت احسب كم هي من مثقال
ذرة وقيل في عرس أو حبس والمراد
في جميع الأحوال لانها لا تتخلو من
حال مسرة ومضرة فهم لا يدعون
الاحسان الى الناس في حالتى فرح
وحزن وقيل ان ذلك الاحسان
والانفاق سواء سرهم بان كان على
وفق طبعهم أو ساء هم بان كان
مخالفا له فانهم لا يتركونه وفي
اقتراحه بذكر الانفاق دليل على
تظم وقعه عند الله لانه طاعة شاقة
اولا لانه كان أهم في ذلك الوقت لاجل
الحاجة تاليه في الجهاد ومواصلة
فقراء المسلمين ومنها قوله
والكاظمين الغيظ كظم اقر به اذا
ملاها وشدهاهاو يقال كظم
غيطه اذا سكت عليه ولم يظهره
لا يعول ولا يفعل كانه كتمه على
امتلائه ورد غيظه في جوفه وكف
غضبه عن الامضاء وهو من أقسام
الصبر والحلم قال صلى الله عليه وسلم
من كظم غيظا هو بقدر على انفاذه
ملا الله قلبه أمنا وإمنا وقال
أيضا ليس الشديد بصرعة انما
الشديد الذي يثبت نفسه عند
الغضب ومنها قوله والعافين عن
الناس قيل يحتمل أن يراد العفو عن
المعسرين لانه ورد عقيب قصة الربا
كما قال في البقرة وان كان ذو عسرة
فتجارة الى مبصرة وان تصدقوا خير
لكم ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم
غضب على المشركين حين مثلوا
بحمزة فقل لا مثان هم فذهب الى
كظم هذا الغيظ والصبر عليه
والعفو عنهم والظاهر انه عام لجميع

(١٠ -) (ابن جرير) - (ربيع)
لا يكون العبد ذا فضل حتى يصل من قطعه ويغفو عن خطيئته يعلى من حرم وعن عيسى بن مريم بن علي عليه وسلم ليس الايجسان ابر تحسن

يوم عند صلاة العصر نزل جبريل عليه السلام بثوبه قتل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين ذلوا فاحشته الى قوله ونعم احرار العالمين فقال عمر يا رسول الله اخاص هذا هذا أم للناس عامة فقال بل للناس عامة في التوبة (٧٥) وعن ابن مسعود ان المسلمين قالوا النبي

بقول الله عز وجل هلا فعلتم اذ قيل لكم قتل نبيكم كفعل هؤلاء الذين كانوا قبلكم من اتباع الانبياء اذ قتل انبياءهم فصبرتم لعدوكم صبرهم ولم تضعفوا تستكينوا العدوكم ففعلوا الارادة على أعقابكم كما لم يضعف هؤلاء الذين لم يستكينوا العدوهم وسألتم بكم النصر والظفر كما سألوا فينصرهم الله عليهم كنصر وان الله يحب من صبر لامر وعلى جهاد عدوه فيعطيه النصر والظفر على عدوه كما حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرايرنا فإنا كنا نؤثر أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين أي فقولوا كما قالوا واعلموا انما ذلك بذنوب منكم واستغفروا كما استغفروا وامضوا على دينكم كما مضوا على دينهم ولا تردوا على أعقابكم راجعين واسألوا كما سألوه أن يثبت أقدامكم واستنصروهم كما استنصروهم على القوم الكافرين فكل هذا من قولهم قد كان وقد قتل نبيهم فلم يفعلوا كما فعلتم والقراءة التي هي القراءة في قوله وما كان قولهم النصب لاجتماع قراء الامصار على ذلك نكلا مستفيضاً ورائته عن الحجة وانما اختيار النصب في القول لان الا أن لا تكون المعرفة فكانت أولى بان تكون في الاسماء دون الاسماء التي قد تكون معرفة أحيانا ونكرة أحيانا ولذلك اختير النصب في كل اسم ولى كان اذا كان بعده ان الخفيفة كقوله وما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه وقوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا فاما اذا كان الذي يلي كان اسما معرفة والذي بعده مثله فسواء لزم والنصب في الذي ولى كان فان جعلت الذي ولى كان هو الاسم رفعت ونصبت الذي بعده وان جعلت الذي ولى كان هو الخبر نصبت ورفع الذي بعده وذلك كقوله جل ثناؤه ثم كان عاقبة الذين أساؤا السواي ان جعلت العاقبة الاسم رفعت وجعلت السواي هو الخبر منصوب وان جعلت العاقبة الخبر نصبت فقلت وكان عاقبة الذين أساؤا السواي وجعلت السواي هي الاسم فكانت مرفوعة وكما قال الشاعر

لقد علم الاقوام ما كان دأها * بشهلان الاخرى بمن يتودها

وروي أيضا ما كان دأها بشهلان الاخرى نصبا ورفعا على ما قد بينت ولو فعل مثل ذلك مع أن كان جازا غير ان أفصح الكلام ما وصفت عند العرب في القول في ما ولى قوله (فأناهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) يعنى بذلك تعالى ذكره فاعطى الله الذين وصفهم بما وصفهم من الصبر على طاعة الله بدمهم قتل انبيائهم وعلى جهاد عدوهم والاستعانة بالله في أمورهم واقتحامهم مناهج امامهم على ما يلو في الله ثواب الدنيا يعني جزاء في الدنيا وذلك النصر على عدوهم وعدو الله والظفر والفتح عليهم والله يكتب لهم في البلاد وحسن ثواب الآخرة يعني وخير جزاء الآخرة على ما أسلفوا في الدنيا من أعمالهم الصالحة وذلك الجنة ومعها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا فقرأ حتى بلغ والله يحب المحسنين أي والله لا نأثم الله الفتح والظهور والله يكتب النصر على عدوهم في الدنيا وحسن ثواب الآخرة يقول حسن الثواب في الآخرة هي الجنة حدثنا المنفي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما كان قولهم ثم ذكر نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج في قوله فأناهم الله ثواب الدنيا قال النصر والعنبة وحسن ثواب الآخرة قال رضوان الله ورحمته حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فأناهم الله ثواب الدنيا حسن الظهور على عدوهم وحسن ثواب الآخرة الجنة وما عدهم وقوله والله يحب المحسنين يقول تعالى ذكره فعل الله ذلك بهم ما حسنتهم فبه يحب المحسنين وهم الذين يفعلون مثل الذي وصف عنهم تعالى ذكره انهم معوه حين قتل نبيهم في لقر في ترويه قوله (يا أيها الذين آمنوا اتبعوا

صلى الله عليه وسلم أنبوا سرايرنا كانوا أكرم على الله منا كانوا اذا أذنب أحدهم أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبة بابه اجدع أذنك اجدع أنفك افضل كذا فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير من ذلك فقرأها عليهم وبين انهم أكرم على الله منهم حيث جعل كفارة ذنبهم الاستغفار والفاحشة نعت محذوف أي فعلوا فعلة فاحشة مترابطة القبح أو ظلموا أنفسهم اذنبوا أي ذنب كان مما يؤخذ الانسان به وقيل الفاحشة هي الرضا لقوله تعالى ولا تقربوا الزنا نه كان فاحشة وظلم النفس مادونه من القبلة والمسة وهذا القول أنسب بسبب النزول الذي روينا وقيل الفاحشة هي الكبيرة وظلم النفس هي الصغيرة والصغيرة يجب الاستغفار منها لانه صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بالاستغفار واستغفر لنبك وما كان استغفاره الا عن الصغار بسل ترك الاولي ذكره الله أي وعيده أو عقابه وانه سألهم أن يه أو بجلاله الموجب للحشية والحياء منه أو ذكره العرض الأكبر على الله وعلى جميع التقادير فلا بد من مضاف محذوف ويكون الذكر بمعنى ضد النسيان واليه ذهب الفضائل ومقاتل واواحدى وتطيره ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشياطين تذكروا فاذا هم بمبرورون وقيل المراد ذكراته بالشاء والتعظيم والاحلال فان من آداب المسئلة

والدعاء تقديم التعظيم والثناء واستغفار والدوم يعنى بالاستغفار لانه من ذنبه يعنى والمراد بالاستغفار الاتيان بالتوبة على الوجه الصحيح وهو الندم على فعل ما مضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل فاما لا استغفار بمجرد اللسان فذلك لا أثر له في إزالة الذنب وانما يجب اظهار هذا

الاستنثار لارادة التوبة ولا طهار كونه منقطعاً الى الله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله لان كمال قدرته وغناه كماله يقتضي ايقاع العبد في العقاب فكيف رجعت وعفوه يقتضي ازالة ذلك

(٧٦)

الذين كفروا بردوكم على أعقابكم فتقبلوا خاسرين) يعني بذلك تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله في وعده وأمره ونهيه ان تطيعوا الذين كفروا يعني الذين جحدوا نبوة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى فيما أمر ونهى منكم به وفيما ينهونكم عنه فتقبلوا أياهم في ذلك وتتعوهوهم فيما تزعمون انهم لكم فيه ناصحون بردوكم على أعقابكم يقول يحملوكم على الردة بعد الايمان والكفر بالله وآياته ورسوله بعد الاسلام فتقبلوا خاسرين يقول فترجعوا عن ايمانكم ودينكم الذي هذاكم الله خاسرين يعني هالكين قد خسرت انفسكم وضللتكم عن دينكم وذهبت دنياكم وآخرتكم ينهى بذلك أهل الايمان بالله أن يطيعوا أهل الكفر في آرائهم ويستعوهوهم في أديانهم كما حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا بردوكم على أعقابكم فتقبلوا خاسرين أي عن دينكم فتذهب دنياكم وآخرتكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا قال ابن جريح لا تتعوهو اليهود والنصارى على دينكم ولا تصدقوهم بشئ في دينكم حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا بردوكم على أعقابكم فتقبلوا خاسرين يقول ان تطيعوا أباسفيان بردوكم كفاراً ﴿القول في تاويل قوله جل ثناؤه﴾ (بل الله مولاكم وخير الناس من) يعني بذلك تعالى ذكره ان الله مسددكم أيها المؤمنون فتعزكم من طاعة الذين كفروا وانما قيل بل الله مولاكم لان في قوله ان تطيعوا الذين كفروا بردوكم على أعقابكم نهيهم عن طاعتهم فكأنه قال يا أيها الذين آمنوا تطيعوا الذين كفروا فبردوكم على أعقابكم ثم ابتدأ الخبر فقال بل الله مولاكم فاطيعوه دون الذين كفروا فهو خير من نصر ولذا رفع اسم الله ولو كان منصوباً على معنى بل اطيعوا الله مولاكم دون الذين كفروا كان وجهاً صحيحاً ويعني بقوله بل الله مولاكم ووليكم وناصركم لي أعدائكم الذين كفروا وهو خير الناس من لا من فروتم اليه من اليهود وأهل الكفر بالله فبأنه الذي هو ناصركم ومولاكم فاعتصموا واوليائه فانتصروا دون غيره ممن يبغيكم الغوائل ويرصدكم بالمكاره كما حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بل الله مولاكم ان كان ما تقولون بالسنتكم مدقاً في قلوبكم وهو خير الناس من أي فاعتصموا به ولا تستنصروا بغيره ولا ترجعوا على أعقابكم مرتدين عن دينكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (سائق في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وما أمأوا هم الا ربهم مشوي الظالمين) يعني بذلك جل ثناؤه سائق الله أيها المؤمنون في قلوب الذين كفروا برجمهم ووجدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من خارجكم باحد الرعب وهو الجزع والهلع بما أشر كوا بالله يعني بشركهم بالله وعبادتهم الاصنام وطاعتهم الشيطان التي لم أجعل لهم بها حجة وهي الاسان التي أخبر عز وجل انه لم ينزل بكفرهم وشركهم وهذا وعد من الله جل ثناؤه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على أعدائهم والعلخ عليهم ما استقاموا على عهده ونصروا بطاعته ثم أخبرهم ما هو فاعل بأعدائهم بعد مصيرهم اليه فقال جل ثناؤه وما أمأوا هم الا ربهم الذي يرجعون اليه يوم القيامة النار وبش مشوي الظالمين يقول وبش مقام الظالمين الذين ظلموا انفسهم باكتسابهم ما أوجب لهم الله النار كما حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق سائق في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وما أمأوا هم الا ربهم مشوي الظالمين اني سائق في قلوب الذين كفروا الرعب الذي به كنت نصركم عليهم بما أشر كوا بما لم أجعل لهم به حجة أي فلا تظنوا أن اليوم عاقبة نصر ولا ظهور عليكم ما عهثتم واتبعتم أمري للعصية في أصابتكم من يذوق قديمه وهذا نفسكم فتميمهم أمرى وعينهم فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد

أرجح ولا سيما اذا اقترن الذنب بالتوبة والاعتدار والتوصل باقضى ما يمكن للعبد في كتاب مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم وبما بكم يوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم وعن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول قال الله يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم انك لو أتيتني بقراب الارض من خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لتييتك بقرابها مغفرة وعن علي رضي الله عنه قال حدثني أبو بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل غسل ذنبه ثم يقوم فيظهر فيصلي ثم يستغفر الله ادغفر له ثم قرأ والذين اذا فعلوا فاحشة الى قوله ومن يغفر الذنوب الا الله وهذه الجملة معترضة والتقدير فاستغفروا لذنوبهم ولم يصروا اليه بغير ما على فح فعلهم غير مستغفرين والتركيب يدل على الشدة ومنه صرورت الصرة شدتها وصر الغرس أذنيه ضمهما الذراع وأصر أضرع النبي صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار وهم يعلمون حال من فاعل أصر واحرف النهي منصب عليهم ما عاكفوا فقلت ما جاءني زيد وهو راكب وأردت في الجحيم

والركوب مع ذلك ان المقام مقام مدح لهم بعدم الاصرار والمعنى ليسوا بمن يصرون على الذنوب وهم علمون ببعدها ابن
و بالنهي عنهم والوعيد عليهم لانه قد عذرا به لم ولا يعذرا به لم ويحلى أن يرده العلم العقل والتمييز وان لم يكن من الاصرار على الفواحش

فيجري مجرى قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث وعلى هذا يجوز ان يراد اني الاصر او في حالة العلم لان فيه مطلقا كما لو اردت في المثال المذكور اني المجيء في حال الركوب لانني المجيء على الاطلاق اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وهي (٧٧) اشارة الى ازالة العقاب وجنات تجري

من تحتها الانهار ولدين فيها وهذه
اشارة الى اصال الثواب ونعم اجر
العاملين ذلك الجزاء قال القاضي
وهذا يبطل قول من قال ان الثواب
تفضل من الله وليس جزاء على عملهم
وذلك انه يسمى الجزاء اجرا والاجر
واجب مستحق فكذلك الجزاء
ولفانسل أن يقول انه على وجه
التشبيه لا الحقيقة واستدلوا أيضا
بالآية على ان أهل الجنة هم
المنقون والثابتون دون المصرين
لقوله ولم يصروا والجواب ما مر ان
كون الجنة متعددة للمتقين الموصوفين
لا يوجب أن لا يدخلها غيرهم بفضل
الله وبرحمته ثم ذكر ما يحتمل
المكفين على فعل الطاعة وعلى
التوبة من المعصية وهو تأمل أحوال
العقرون الخالية فقال قد نطقت من
قبلكم مني وأما من الخلو الانفراد
والمكان الخالي هو انفراد عن
يسكن فيه وكل ما انقرض ومضى
فقد انقرض عن الوجود والسنة
الطريقة المستقيمة والمثال المتبع
وهي فعلة بمعنى مفعول من من الماء
يسنه اذا ولى صبه وكأنه أجراه على
سرع واحد أو من مننت النمل
انه قد نه أو من من الابل اذا أحسن
الرعى والمراد قد مضى من قبلكم
سنت الله تعالى في الامم السالفة
يعني سن الهلاك والاسوءة الى
بدليل قوله فانظروا كيف كان عاقبة
المكذابين فانهم هم لغوار حلهم
للحرص على الدنيا وطلب لذاتها ثم
انقرضوا ولم يبق من دنياهم أثر
وبقي عليهم اللعن في الدنيا والعقاب
في الآخرة هذا قول أكثر المفسرين

ابن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي قال لما ارتحل أبو سفيان والمشركون يوم
أحدم متوجهين نحو مكة انطلق أبو سفيان حتى بلغ بعض العاريق ثم انهم ندموا فقلوا بش ما صنعت
انكم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموهم ارجعوا فاستأملوا فاتفق الله عز وجل في قلوبهم
الرجب فانهم رزموا فقلوا أعربا يافعلوا له جعلوا قالوا ان لقيت محمدا فادبرهم بما تدب عننا لهم فاتخبر الله
عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم فطلبهم حتى بلغ حراء الاسد فاتزل الله عز وجل في ذلك فذكرا
سفيان حين أراد أن يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وما قد في قلبه من الرعب فقال - ناتي في قلوب
الذين كفروا الرعب بما أشر كوا بالله **﴿﴾** القول في تاويل قوله (ولقد صدقكم الله وعده) يعني
بقوله تعالى ذكره ولقد صدقكم الله وعده أيها المؤمنون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم باحد
وعده الذي كان وعدهم على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم والوعد الذي كان وعدهم على لسانه
باحد قوله للرماة اثبتوا مكانكم ولا تبرحوا وان رأيتمونا فدهزمناهم فاما ان تزال غاليين ما ثبتتم مكانكم
وكان وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم النصر يومئذ انتهوا الى أمره كالذي حدثنا محمد قال
ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي قال لما برز رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين باحد
أمر الرماة فقاموا باصل الجبل في وجوه خيل المشركين وقال لا تبرحوا ما كانكم ان رأيتمونا قد
هزمناهم فاما ان تزال غاليين ما ثبتتم مكانكم وأمر عليهم عبد الله بن جبير أخا خوات بن جبير ثم ان طلحة
ابن عثمان صاحب لواء المشركين قام فقال يا معشر أصحاب محمد انكم تراءون ان الله يجلبا بسيفكم
الى النار ويجعلكم بسيفنا الى الجنة فهل منكم أحد يجمله الله بسيفي الى الجنة أو يجملني بسيفه الى النار
فقام اليه علي بن أبي طالب فقال والذي نفسي بيده لا أفرقك حتى يجملك الله بسيفي الى النار أو يجملني
بسيفك الى الجنة فذره به على قطع رجله فسقطا فأنكشفت عورته فقل أنشدك الله والرحم يا ابن عم
فتركه فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعلي أصحابه ما منعك أن تجهز عليه قال ان ابن عمي
ناشدني حين أنكشفت عورته فاستحييت منه ثم شد لزيير بن العوام والمقداد بن الاسود على المشركين
فهزمهم وحمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فهزموا بأبوسفيان فلما رأى ذلك ولد بن الوليد وهو
على خيل المشركين حمل فرمته الرماة فانقمع فلما انظر الرماة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
في جوف عسكر المشركين ينتهبونه بدروا الغنمة فقل بعضهم لا نتركه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانطلق عامتهم فلقوا بالعسكر فلما رأى أن لا دقة الرماة صاح في خيله ثم جل فقتل الرماة ثم حمل على
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى المشركون أن خيلهم تقا تل تسدو فتدوا على المسلمين
فهزمهم وقتلهم حدثنا هرون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدم قال ثنا امرئيل قال
ثنا أبو اسحق عن البراء قال لما كان يوم أحد ولقينا المشركين أجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالا بأزاء الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير أخا خوات بن جبير وقال لهم لا تبرحوا ما كانكم ان
أيتمونا طهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتموهم طهروا عليهم فلا تعينوا فالتقى القوم هزم المشركين
حتى رأيت النساء قد دفعن عن سوقهن وبدأت خلاخلهن فجعلوا يهتدون ولون الغنمة الغنمة قال عبد الله
هلا ما علمتم ما هذا اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يافوا فانطلقوا اليه أتوهم صرف الله وجوههم
اصيب من المسلمين سبعون قتلا حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن امرئيل عن أبي
اسحق عن البراء بنحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن ثني بن عبيد بن جبير
عن ابن عباس قوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونه بذهاب سفيان قبل في ثلاث ليل خلون
من شوال حتى نزل أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ليل خلون

قال مجاهد المراد من ابدى الكافرين واؤمنين هذه المدينة بقيت لامع المؤمنين ولامع الكافرين. ومن بقي له لثناء الجيـسـل والثواب الجزيل والكاف له اللعن والعقاب ثم قال فانظروا كيف كان حال أحد القسمين يكفي في معرفة حال القسم

الأشهر أولان الغرض من جرح الكفار عن كفرهم وذلك إنما يحصل بشأمل أحوال أمثالهم وإيس المراد من قوله فسير وأنى الأرض الآخر
والسير بل المقصود تعرف أحوالهم (٧٨) فان حملت هذه العرفسة بغير السير في الأرض كان المقصود صاعدا ولا يبعد أن يقال نذب

الزبير بن العوام ومعه يومئذ المقداد بن الأسود الكندي وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء
رجل من قريش يقال له مصعب بن عمير وخرج خزيمة بن عبد المطلب بالحسر وبعث خزيمة بين يديه
وأقبل خالد بن الوليد على خيل المشركين ومعه عكرمة بن أبي جهل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الزبير وقال استقبل خالد بن الوليد فكن بازائه حتى أودنك وأمر بجعل أخرى فكانوا من جانب آخر
فقال لا تبرحوا حتى أودنكم وأقبل أبو سفيان يحمل اللات والعزى فارسل النبي صلى الله عليه وسلم
إلى الزبير أن يحمل فحمل على خالد بن الوليد فهزمه ومن معه فقال لقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم
بأذنه حتى إذا قتلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم تتحبون وإن الله وعد المؤمنين أن
ينصرهم وأنه معهم **حدثنا** ابن جندب قال **حدثنا** سلمة عن ابن اسحق قال **حدثني** محمد بن مسلم بن عبد
الله الزبير أن محمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمير بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن
سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا في قصة كرهاض أحد ذكرا أن كلهم قد حدثت ببعضها وأن
حديثهم اجتمع فيما ساق من الحديث فكان فيما ذكر في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل
الشعب من أحد في أدوة الوادي إلى الجبل فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال لا تقتلوا حتى تؤمر
بالقتال وقد سرحت قريش الظهر والكراع في زروع كانت بالصمعة من فناء المسلمين فقال رجل من
الأنصار حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القتال أتري زروع بني قيلة ولما تضارب وصفنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال وهم سبط مائة رجل وتضاف قريش وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائتا
فرس قد جنبوها فجعلوا على منة الخيل خالد بن الوليد وعلى ميسرتها عكرمة بن أبي جهل وأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم إلى الرماة عبد الله بن جبير أخا بني عمرو بن عوف وهو يومئذ معلم شباب بيض
والرماة نخسون رجلا وقال انضج عنا الخيل بالنبل لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فأنبت
مكانك لا تؤتين من قبلك فلما التقى الناس ودنا بعضهم من بعض واقتتلوا حتى جيت الحرب وقاتل أبو
دجانة حتى أمعن في الناس وخزيمة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب في رجال من المسلمين فازل الله
عز وجل نصره وصدقهم وعده ففسوهم بالسيوف حتى كسفهم وكانت الهزيمة لاشك فيها **حدثنا**
ابن جندب قال **حدثنا** سلمة عن محمد بن اسحق عن يحيى بن عباس بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده
قال قال الزبير والله لقد رأيته أنظر إلى خد من هذابته تهتت وصواحبها مشيرات هو أزم مادون أحدا من
قليل ولا كثيرا ذمالت الرماة إلى العسكر حين كسفنا القوم عنه يريدون النهب ودخلوا مأهرونا الخيل
فأتينا من أدبارنا وصرخ صارخ ألا إن محمدا قد قتل فانكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد أن هزمنا أصحاب
الرواح حتى ما بدفؤهم أحد من القوم **حدثنا** ابن جندب قال **حدثنا** سلمة عن ابن اسحق في قوله ولقد
صدقكم الله وعده أي لقد وفيت لكم بما وعدتكم من النصر على عدوكم **حدثت** عن عمار قال **حدثنا**
ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولقد صدقكم الله وعده وذلك يوم أحد قال لهم أنكم ستظهرون
فلا تأخذوا ما أصبتم من غنائمهم شيئا حتى تفرغوا فتركوا أمر النبي صلى الله عليه وسلم وعصوا ووقعوا
في الغنائم ونسوا عهد الذي عهد إليهم وقالوا إلى غير ما أمرهم به في القول في تأويل قوله (اذ
تحسونهم بأذنه) يعني تعالى ذكره بذلك ولقد وفي الله لكم أيها المؤمنون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم بما وعدكم من النصر على عدوكم يا أحد حين تحسونهم يعني حين تقتلونهم يقال منه حسبه يحسه
حسا إذا قتله **حدثنا** محمد بن عبد الله بن سعيد الواسطي قال **حدثنا** يعقوب بن عيسى قال **حدثني**
عبد العزيز بن عمران بن عبد العزيز بن عمرو بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن عبد العزيز عن
زهرى عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف في قوله اذ تحسونهم

إلى السير لأن لما شهدته آثار
القديمين أثر أقوى من أثر السماع
كما قيل إن آثارنا تدل علينا فأنظروا
بعدنا إلى الآثار هذيان المشار
إليه بما أن يكون جميع ما تقدم
من الأمر والنهي والوعود والوعيد
للمحققين والتائبين والمصرين
ويكون قوله قد دخلت جملة معترضة
للبعث على الأمان وما يستحق به
من الأجر وأما أن يكون ما حثهم
عليه من النظر في سوء عواقب
المكذابين ومن الاعتبار بما
يعاينون من آثار هلاكهم أما
البيان والهدى والموعظة فلا بد
من الفرق بينهما لأن العطف يقتضي
المغايرة ففيل البيان كالجنس وهو
إزالة الشبهة وتحتة فوعان
أحدهما الكلام الذي بهدى
المكاف إلى ما ينبغي في الدين وهو
الهدى وثانيهما لكلام الزاجر عما
لا ينبغي في طريق الدين وهو الموعظة
ونخص الهدى والموعظة بالمتقين
لأنهم هم المستفدون به وقيل البيان
عام للناس والهدى والموعظة
خاصان بالمتقين لأن الهدى اسم
للدلالة بشرط كونها موصلة إلى
البغية وأقول يشبهه أن يكون
البيان عاما لجميع المكافين وبأي
طريق كان من طرق الدلالة
والهدى راد به الكلام البرهاني
والجدل والموعظة راد بها الكلام
الاقناعي الخطابي كقوله ادع إلى
سبيل ربك بالحكمة والموعظة
الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن
ونخص المنتقون بالذكرا لأن البيان
في حق غيرهم غير مثمر كما بين هذه

المقدمات ومهد هذا كراه قصود وهو قوله ولا تنهوا كانه قال اذا بحثتم عن أحوال القرون الخالية علمتم ان صولة
البدل عمل وأن العاقبة والعلة لأرباب الحق والوهن الضعف أي لا تضعفوا عن الجهاد ولا يورثكم ما أصابكم يوم أحد وهنا وجبنا ولا

تحرزوا على ما قتل منكم وخرجوا من الاعلوان وقاتلوا منكم اهل منكم واغلب لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم احد و
 انتم الاعلوان شاولان قاتلوا منكم الله وقاتلهم الشيطان وقتلوا كفى الجنة وقتلهم في النار (٧٩)

كقوله والعاقبة للمتقين وفي هذا
 تسلية لهم وبشارة وقوله ان كنتم
 مؤمنين اما ان يكون قيد القوله
 وانتم الاعلوان أي ان كنتم مصدقين
 بما يعدكم الله ويشرحكم به من الغلبة
 واما ان يكون قيد القوله ولا تخنوا
 أي ان صرنا ايمانكم بالله وبحقيقة
 هذا الدين فلا تضعوا والثقتكم بان
 الله سينتقم هذا الامر قال ابن عباس
 انهم زعم أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم أحد فبيناهم كذلك
 اذا قبل خالد بن الوليد بخيل المشركين
 يريدان يعالو عليهم الجبل فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يعلن
 علينا اللهم لا قوة لنا الا بك اللهم
 ايسر يعبدك بهذه البلدة غير
 هؤلاء النفر قال الله تعالى هذه
 الآية وباب نقر من المسلمين ومائة
 فعهدوا الجبل وروموا خيل المشركين
 حتى هزمهم فذلك قوله وانتم
 الاعلوان وقال راشد بن سعد
 لما انصرف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم أحد كتبوا خيلنا جعلت
 المرأة تحيى بزوجه وأبها وابنها
 مقتولين فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أهكذا تفعل برسولك
 فزنت ان عيسى قرح يفتح القاف
 وبضها وهما الغتان كالضعف
 والضعف والجهد والجهد وقيل
 بالفتح لغتهم مائة والجوار وقيل
 بالفتح مصدرو بالضم اسم وقال
 الفراء انه بالفتح الجراحة بعينها
 وبالضم ألم الجراحة وقال ابن مقسم
 هما الغتان الا أن المفتوحة توهم
 انها جمع قريحة ومعنى الآية ان نالوا
 منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبيل

بأذنه قال الحسن القتل حدثني
 عبيد الله بن عبد الله يقول في قول الله عز وجل اذ تحسبونهم قال القتل حدثني محمد بن عمرو
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ تحسبونهم بأذنه قال تقتلونهم
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم أي
 قتلا بأذنه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اذ
 تحسبونهم يقول اذ تقتلونهم حدثني عن عمرو بن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع اذ تحسبونهم
 بأذنه والحسن القتل حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
 ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم بأذنه يقول تقتلونهم حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن
 اسحق اذ تحسبونهم بالسيف أي بالقتل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
 مبارك عن الحسن اذ تحسبونهم بأذنه يعني القتل حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح
 قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله اذ تحسبونهم بأذنه يقول تقتلونهم وأما قوله
 بأذنه فانه يعني بحكمي وقضائي لكم بذلك وتسايطي اياكم عليهم كما حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة
 عن ابن اسحق اذ تحسبونهم بأذني وتسلط على أيديكم عليهم وكفى أيديهم عنكم في القول في تاويل
 قوله جل ثناؤه حتى اذا قتلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون يعني بقوله جل
 ثناؤه حتى اذا قتلتم حتى اذا جئتم ونهيتهم وتنازعتم في الامر يقولوا واختلفتم في أمر الله يقول وعصيتهم
 وه لغتهم نيك فتركتم أمرهم وما عهد اليكم وانما يعني بذلك الرماة الذين كان أمرهم صلى الله عليه وسلم يلزمهم
 مركزهم ومقدمهم من قسم الشعب باحد ياراه خالد بن الوليد ومن كان معهم فرسان المشركين الذين
 ذكرنا قبل أمرهم وأما قوله من بعد ما أراكم ماتحبون فانه يعني بذلك من بعد الذي أراكم الله أيها
 المؤمنون بعد من النصر والظفر بالمشركون وذلك هو الهزيمة التي كانوا همزهم عن أسانهم
 وأما لهم قبل ترك الرماة مقاعدهم التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقعدهم فيها وقبل خروج
 خيل المشركين على المؤمنين من ورائهم وبخو الذي قلنا تظاهرت الاخبار عن أهل التأويل وقدمه في
 ذكر بعض من قال وسند كقول بعض من لم يذكر قوله فيه معنى ذكر من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا قتلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما أراكم
 ماتحبون وذا يوم أحد عهد اليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم بامر فتسوا العهد ووزوا
 وخالفوا ما أمرهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فنصر عنهم عدوهم بعدما أراهم من عدوهم ما يحبون
 حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعث ناسا من الناس يعني يوم أحد فكانوا من ورائهم فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كونوا هاهنا فردوا وجه من قدامنا وكونوا حرسا لنا من قبل ظهورنا ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما هزم القوم هو وأصحابه اختلف الذين كانوا جعلوا من ورائهم فقال بعضهم لبعض لما رأوا
 النساء مصعدات في الجبل ورأوا الغنائم انطلقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركوا الغنمة قبل
 أن يسبقوا اليها وقالت طائفة أخرى بل نطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنثبت مكاننا فذلك قوله
 منكم من يريد الدنيا الذين أرادوا الغنمة ومنكم من يريد الآخرة الذين قالوا نطيع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ونثبت مكاننا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فلاحين تنازعوا أيديهم يقول وعصيتهم من
 بعد ما أراكم ماتحبون كانوا قد رأوا الفتح والغنمة حدثني عن محمد بن ابن أبي جعفر عن أبيه عن
 الربيع حتى اذا قتلتم يقول جئتم عن عدوكم وتنازعتم في الامر يقولوا خلتهم وعصيتهم من بعد ما أراكم

ذلك في يوم بدر لم يظهروا ذلك عن معاودة القتال منهم وولي بان تغرقوا ولا تجبنوا واغفروهم يملون كذا يكون وترجون من الله ما لا يرجون
 وقيل انقروا في يوم أحد وذلك انه قتل يومئذ خلق من الكفار نيف وعشر ونزلوا وقتل صاحبائهم وكثرت الجراحات فيهم وعقرت

مبتدأ خبره نداؤها وتلك مبتدأ
والايام خبره كقولك هي الايام تبلى
كل جديد فان الضمير لا يوصف
ويكون ذلك اشارة الى الوقائع
والاجوال العجيبة التي يعرفها أهل
الغرائب من أبناء الزمان والمراد
بالايام مافى تلك الاوقات من الظفر
والغلبة والحالات الغريبة وقوله
نداؤها كما التفسير لما تقدمه
والداولة نقل الشيء من واحد الى
آخر ويقال نداولته الايدى أى
تناقلته والنداءول أى تنتقل لما
تقدم تفسيره من قوم الى آخر بن
لاندوم مسارها ومغامها فيوم
يحصل فيه السرورة فيه والغنى لغدوه
ويوم آخر بالعكس فلا يبقى شئ
من أحوالها ولا يستقر أثر من
آثارها ونظيره قولهم الحرب بحال
شبهت بالدلاء لكونها تارة مملوءة
وأخرى فارغة وليس المراد من هذه
المدولة انه تعالى تارة ينصر
المؤمنين وأخرى ينصر الكافرين
فان نصرة الله منصب شريف لا يناله
الكافرون بل المراد انه تارة يشدد
المنته على الكافرين وأخرى على
المؤمنين وذلك انه لو شدد المنته على
الكافرين في جميع الاوقات وأزالها
عن المؤمنين في جميعها لحصل العلم
الاضطراري بان الايمان حق وما
سواه باطل ولو كان كذلك لبطل
التكليف والشواب والعقاب
فالحكمة في المدولة أن تكون
الشبهات باقية والمكاف يدفعها
بواسطة النظر في الدلائل الدالة على
صحة الاسلام فيعظم ثوابه الى هذا
يشير في قوله سبحانه وليعلم الله الذين

غامة تخيلهم بالنبل وقد كانت الهزيمة عليهم في أول النهار كما يحى من قوله تعالى ولا قد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فاستلمتم
وتنازعتم والمماثلة في عدد القتلى والجرحى (٨٠) غير لازمة وانما تنك في المثلية في نفس القتل والجراحة وذلك الايام مرصوفة واصفته

ما يحبون وذلك يوم أحد قال لهم انكم ستظهرون فلا تعرفن ما أصبتم من غنائمهم شيأ حتى تفرغوا
فتركوا أمر نبي الله صلى الله عليه وسلم وعصا ووقعوا في الغنائم ونسوا عهد الذي عهد الله اليهم وخالفوا
الى غير ما أمرهم به فانصرف عليهم عدوهم من بعدما أراهم فيهم ما يحبون حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا جراح عن ابن جريح حتى اذا فاستلمتم قال ابن جريح قال ابن عباس الفشل الجبن
حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي حتى اذا فاستلمتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من عد
ما أراكم ما يحبون من الفتح حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق حتى اذا فاستلمتم أى تجادتم
وتنازعتم في الامر أى اختلفتم في أمرى وعصيتهم أى تركتم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم وما عهد اليكم
يعنى الرماة من بعدما أراكم ما يحبون أى الفتح لاشك فيه وهزيمة القوم عن نسايتهم وأموالهم حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن المبارك عن الحسن من بعدما أراكم ما يحبون يعنى من
الفتح وقيل معنى قوله حتى اذا فاستلمتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعدما أراكم ما يحبون انه من المقدم
الذى معناه التأخير وان لو اودخلت في ذلك ومناها السقوط كما قلنا فلما أسلموا وتله للجهنم ونادى بناه
منه نادى بناه وهذا مقول لى حتى اذا فرى فلما ان دنى ومنه قول الله عز وجل حتى اذا فتحنا جوج
وما جوج ثم قال واقرب الوعد الحق ومعناه اقرب وكما قال الشاعر

حتى اذا ملئت بطونكم * ورأيتم أبناءكم شبوا
وقلبتم ظهرا للبحر لنا * ان الاثم العاثر الخلب

القول في تاويل قوله (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) يعنى جل ثناؤه بقوله
منكم من يريد الدنيا الذين تركوا ما عندهم الذى أقعدهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب
من أحد تحليل المشركين ولحقوا بمعسكر المسلمين طلب النهب اذ رأوا هزيمة المشركين ومنكم من يريد
الآخرة يعنى بذلك الذين يتقوا من الرماة في مقاعدهم التى أقعدهم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
واتبعوا أمره ابتغاء ما عند الله من الثواب بذلك من فعلهم والدار الآخرة كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد
قال ثنا اسباط عن السدي منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فالذين انطلقوا يريدون
الغنيمة هم أصحاب الدنيا والذين بقوا وقالوا لا نخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادوا الآخرة
حدثني محمد بن سعد قال ثنا عيسى قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله
حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله
منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فان نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم أحد طائفتين
المسلمين فقال كونوا مسلمة للناس بمنزلة أمرهم أن يشربوا أو أن مرهم أن لا يشربوا كانهم حتى ياذن
لهم فلما اتى نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بأصحابه ومن معه من المشركين هزمهم نبي الله صلى الله
عليه وسلم فلما رأى المسلمون ان الله عز وجل هزم المشركين انطلق بعضهم وهم يتنادون الغنيمة الغنيمة
لا تقتكم وثبت بعضهم مكانهم وقالوا لا نرمي موضعنا حتى ياذن لنا نبي الله صلى الله عليه وسلم ففي ذلك نزل
منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فكان ابن مسعود يقول ما شعرت ان أحدا من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس لما هزم الله المشركين يوم أحد قال الرماة أدر كوا
الناس ونبي الله صلى الله عليه وسلم لا يسبقوكم الى الغنائم فتسكون لهم دينكم وقال بعضهم لا نرمي حتى
ياذن لنا نبي الله صلى الله عليه وسلم فنزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة قال ابن جريح قال
ابن مسعود ما ان أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان

آمنوا وحذف المعطوف عليه ليهذه الوهم كل مذهب يقررا فوالقديري نذالها بين الناس ليكون كيت
وكبت وليعلم وفيه ايدان بان الصلحة في هذه المدولة ليست بواحدة ولا كن في منها صالح جنة لوعدها انقلبتم ماسعهم مسرة منها ان يعلم

التدقيق حاشا من الحكم بظاهر هذه الآيات ونحوها كقوله ولما يعلم الله الذين ياهدوا على أنه تعالى لا يعلم الجواث الا بعد وقوعها وقد سبق الاجابة عنها في تفسير قوله تعالى واذا تبلى ابراهيم ويعقوب واول الآيات ان اخلاق (٨١) لفظ العلم على المعلوم والقدر على المقدور

مجاز مشهور يقال هذا علم فلان
أو قدرته والمراد معلومه أو مقدوره
فكل آية يشعر بظاهرها بتجدد
العلم فالمراد بتجدد المعلوم لان التغير
في علم الله تعالى محال فعنى الآية
ليظهر معلومنا وهو الخاص من
المنافق والمؤمن من الكافر وقيل
معناه الحكم بالامتيار فوضع العلم
مقام الحكم وقيل ليعلمهم علما
يتعلق به الجزاء وهو ان يعلمهم
موجوداتهم الثبات لان الجزاء
تقع على الواقع ادون المعلوم الذي لم
يوجد وقيل ليعلم أولياء الله فاضاف
الى نفسه تفخيما لهم وعلى الاقوال
العلم بمعنى العرفان ولهذا تعدى الى
مفعول واحد وقيل انه بمعنى فعل
القلب الذي يتعدى الى مفعولين
والتقدير وليعلمهم بميزين عن غيرهم
ويحتمل على جميع التقادير ان
يضم متعلق وليعلم بعده ومعناه
وليتبين الثابتون على الايمان من
المضطربين فعلنا ما فعلنا ومن حكم
المدولة قوله ويتخذ منكم شهداء
من يصلح للشهادة على الامم يوم
القيامة كقوله لتكونوا شهداء على
الناس فان كونهم كذلك منصب
شريف لا يناله الا هذه الامة ولن
يكونوا من الامة الا بالصبر على
ما ابتلوا به من الشدائد والمراد
ليكرم باسمكم بالشهادة والشهداء
جمع شهيد كالكرماء والظرفاء
والمقتول من المسلمين بسيف
الكفار يسمى شهيدا قال النضر
ابن شميل لانهم احياء حضروا
دار الاسلام كما تواتر بخلاف غيرهم
وقال ابن الانبارى لان الله وملائكته

يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن المبارك عن الحسن منكم من يريد
 الدنيا هؤلاء الذين يخشون الغنائم ومنكم من يريد الآخرة الذين ينتفونهم يقتلونهم حدثني الحسين
 ابن عمرو بن محمد العبقرى قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى عن عبد خير قال
 قال عبد الله ما كنت أرى أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى تزل فينا يوم
 أحل منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط
 عن السدى عن عبد خير قال قال ابن مسعود ما كنت أظن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يومئذ أحدا يريد الدنيا حتى قال الله ما قال حدث عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
 قال قال عبد الله بن مسعود لما رأهم وقعوا في الغنائم ما كنت أحسب أن أحدا من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى كان اليوم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي
 قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان ابن مسعود يقول ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يومئذ حدثنا ابن جسد قال ثنا سلمة عن
 ابن إسحق منكم من يريد الدنيا أي الذين أرادوا النهب ورغبة في الدنيا وترك ما أمروا به من الطاعة التي
 عليها ثواب الآخرة ومنكم من يريد الآخرة أي الذين جاهدوا في الله لم يخالفوا إلى ما نهوا عنه لعرض
 من الدنيا ورغبة في جزاء ما عند الله من حسن ثوابه في الآخرة ﴿القول في تاويل قوله﴾ ثم صرفكم
 عنهم ليلنيلكم يعني بذلك جل ثناؤه ثم صرفكم أيها المؤمنون عن المشركين بعدما أراكم ما تحبون فيهم
 وفي أنفسكم من هزيمتكم وظهوركم عليهم فرد وجوهكم عنهم لمصبتكم أمر رسول الله وخالفكم طاعته
 وإيثاركم الدنيا على الآخرة عقوبة لكم على ما فعلتم ليلنيلكم ليختبركم فيمميز المنافق منكم من المحلص
 الصادق في إعانته منكم كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى ثم ذكر حين
 مال عليهم خالد بن الوليد ثم صرفكم عنهم ليلنيلكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
 عن المبارك عن الحسن في قوله ثم صرفكم عنهم قال صرف القوم عنهم فقتل من المسلمين بعده من أسروا
 يوم بدر ومثلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت ربايعته وشجع في وجهه وكان يسمع الدم عن
 وجهه ويقول كيف يغلب قوم فعلا وهذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ثم قتل ليس لك من الأمر شيء
 الآية فقالوا أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدنا النصر فأتى الله عز وجل ولقد صدقكم الله
 وعده إلى قوله ثم صرفكم عنهم ليلنيلكم ولقد صدقناكم حدثنا ابن جسد قال ثنا سلمة عن ابن
 إسحق ثم صرفكم عنهم ليلنيلكم أي صرفكم عنهم ليختبركم وذلك ببعض ذنوبكم ﴿القول في تاويل
 قوله﴾ ولقد صدقناكم والله ذو فضل على المؤمنين يعني بقوله جل ثناؤه ولقد صدقناكم ولقد صدقناكم
 أيها المخالفون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والتاركون طاعته فيم تقدم اليكم من لزوم الموضع
 الذي أمركم به بلزوم معكم فصيح لكم من عقوبة ذنوبكم الذي آتيتوه مما هو أعظم مما عاقبكم به من
 هزيمة أعدائكم إياكم وصرف وجوهكم عنهم اذ لم يستأصل جمعكم كما حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن المبارك عن الحسن في قوله ولقد صدقناكم قال قال الحسن وصفيق يديه
 وكيف صدقناكم وقد قتل منهم سبعون وقتل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت ربايعته وشجع في
 وجهه قال ثم يقول عز وجل قد صدقناكم اذ عصيتوني إن لا أكون أمة صلتكم قال ثم يقول الحسن
 هؤلاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله غضاب تهية تلو أعداء الله ثم واثق في قصته
 فوالله ما تركوا حتى نجوا من ذالعم فافسق الفاسقين اليوم يفعل كل كبيرة ويركب كل داهية ويحب
 عليها نياحه ويرزعه أن لا بأس عليه فسوف يعلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

(١١ - (ابن جرير) - رابع) شهدوا به لجنته وأنه لا يجب الظن بأن أي المشركين أن الشرع لظلم عظيم قال ابن عباس وقيل لا يجب من ليس من هؤلاء الثابتين على الأيمان صابر بن علي البجلي وهو أعترض بين بعض المعتزات وبعض وفيه أن دولة

الكافرين على المؤمنين القرائد المذكورة لانه يحبه من الحكم قوله وليحبه الله الذين آمنوا يحق الكافرين والمؤمنين في الله والثنية
والحق النقصان وقال الفصل هو ان (٨٢) يذهب الشيء كما حتى لا يرى منه شيء قال الزجاجة معنى الآية انه ان حصلت الغلبة للكافرين

على المؤمنين كان المراد نقص
ذنوب المؤمنين أي تطهيرهم
وتصفيتهم وان كان بالعكس فالمراد
هو آثار الكفار وهذه مقابلة
لطيفة لان تحبهم هؤلاء باهلاك
ذنوبهم تطهيرهم أو تلك باهلاك
أنفسهم لا بالكيفية فان ذلك غير
واقع بل بتدرج ومنه ليطمع طرفا
بنقصها من أطرافها التأويل لا
تأكلوا الربا ما يؤدي الى الحرص
على طلب الدنيا أضعافا مضاعفة الى
مالا يتناهى فلا علا جوف ابن آدم
الا الشرب واتقوا الله خطاب
للخواص أي اتقوا بالله عن غير
الله في طلب الله لعلكم تغفون
عن حجب ما سوى الله وتظفرون
بالوصول الى الله ثم خاطب العوام
الذين هم أبواب الوسائط بقوله
واتقوا بالقناعة النار أي نار
الحرص التي توري منها نار لقطعة
وجوزوا بقدمي طاعة الله وطاعة
رسوله ثم أخبر عن المسارعة الى
الجنة بمصارعة النفس والجنان
عرضها السموات أي المسافقين
العبد وبينها هذا القدر لان الوصول
اليها بعد العبور عما في السموات
والارض وهو عالم المحسوسات كما
قال النبي صلى الله عليه وسلم من
عبس أي قال لم يبلغ ملكوت
السموات والارض من لم يولد مرتين
فولادة الثانية هي الخروج عن
الصفات الحيوانية بتزكية النفس
عنها ودلوج الملكوت هو الخلقة
بالصفات الروحانية ينفقون أموالهم
في السراء وأرواحهم في الضراء بل
من سوى الله في طلب الله فعلوا

عن ابن جرير قوله ولقد عفا عنكم قال لم يستأملكم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
ولقد عفا عنكم ولقد عفا الله عن عظيم ذلك لم يهلككم بما أتيتم من معصية نبيكم ولكن عذبت بفضلي
عليكم وأما قوله والله ذو فضل على المؤمنين فإنه يعني والله ذو طول على أهل الإيمان به وبرسوله بعفوه
لهم عن كثير ما يستوجبون به العقوبة عليهم من ذنوبهم فان عاقبتهم على بعض ذلك فذروا أحسان اليهم
بجميل أي أباديه عندهم كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولقد عفا عنكم والله ذو
فضل على المؤمنين يقول وكذلك من الله على المؤمنين ان عاقبتهم ببعض الذنوب في عاجل الدنيا أديا
وهو عظة فإنه غير مستأصل لكل ما فيهم من الحق له عليهم لما أصابوا من معصيته رحمة لهم وعائدة عليهم
لما فيهم من الإيمان ﴿القول في تأويل قوله﴾ اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في
أفراكم يعني بذلك جل ثناؤه ولقد عفا عنكم أيها المؤمنون اذ لم يستأملكم اهلا كما منه جمعكم
بذنوبكم وهر بكم اذ تصعدون ولا تلوون على أحد واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء
الحجاز والعراق والشام سري الحسن البصري اذ تصعدون بضم التاء وكسر العين وبه القراءة عندنا
الاجماع الختم من القراءة على القراءة به واستكراههم ما خالفه مروى عن الحسن البصري انه كان يقرؤه
اذ تصعدون بفتح التاء والعين حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا
حجاج عن هرون عن يونس بن عبيد عن الحسن فاما الذين قرؤا تصعدون بضم التاء وكسر العين فانهم
وجوهوا معنى ذلك الى أن القرم حين انهمزوا عن عدوهم أخذوا في الوادي هار بين وذكروا أن ذلك
في قراءة بني اذ تصعدون في الوادي حدثنا أحمد بن يونس قال ثنا أبو عبيد قال ثنا حجاج عن
هرون قالوا الهرب في مستوى الارض وبطن الاودية والشعاب اصعدا لاصعدوا قالوا انما يكون
الصعود على الجبال والسهل والبرج لان معنى الصعود الارتفاع والارتفاع على الشيء علوا قالوا فاما
الاخذ في مستوى الارض والهبوط فانما هو اصعدا كما يقال اصعدنا من مكة اذا ابتدأت في السفر منها
والخروج واصعدنا من الكوفة الى خراسان بمعنى خرجنا منها سفرا اليها وابعدا ما منها الخروج اليها
قالوا وانما جاء تأويل أكثر أهل التأويل بان القوم أخذوا عند انهمزوا عن عدوهم في بطن الوادي
ذ كرم من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تلوون على أحد
ذا كرم يوم أحد اصعدوا في الوادي نبي الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم في أخواهم قال الى عباد الله وأما
الحسن فاني أراه ذهب في قراءة اذ تصعدون بفتح التاء والعين الى أن القوم حين همزوا عن المشركين
صعدوا الجبل وقدر ذلك عددا من أهل التأويل ذ كرم من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي قال لما شد المشركون على المسلمين بأحد فنهزموا وهم دخل
بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل الى الصخرة فقاموا عليها وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدعو الناس الى عباد الله الى عباد الله فذكر الله صعدوا على الجبل ثم ذكر دعاء نبي الله صلى الله عليه
وسلم اياهم فقال اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أفراكم حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انحازوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فعدوا
يصعدون في الجبل والرسول يدعوهم في أخواهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جرير قال قال ابن عباس قوله اذ تصعدون ولا تلوون على أحد قال صعدوا في أحد فراراً قال أبو جعفر
وقد ذكرنا ان أولى القراءتين بالنص اذ تصعدون بضم التاء وكسر العين بمعنى السبق
والهرب في مستوى الارض أو في انما بها لاجماع الختم على ان ذلك هو القراءة الصحيحة في اجماعها

فحشة هي رؤيته غير الله أو صلاوا أنفسهم بالتعلق بما سوى الله ذكر والله بنظر اليه ورؤيته ومن يغفرو من يستر
بكف عواطفه ذنوب وجوده لا غير الا الله ولم يصروا على ما فعلوا من رؤية الوسائط والتعلق بها وهم يعلمون ان كل شيء ما شاء الله باطل أولئك

جزاؤهم مغفرة أي هم مستحقون لمقامات القريب من ربهم وجنت من أصناف الطاعة تجزي من تحتها الأئمة والعناية ونعم أحوال العاملين لان نيل المقصود في بذل الجهد قد نلت من قبلكم أم لهم سير في الأرض نفوسكم الحيوانية (٨٣) بالعبور على أوصافها الدينية لتبلغوا

سماء قلوبكم الروحانية فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين بهذه المقامات الروحانية والمكاشفات الربانية لانهم نوا بها الساترون في السير الى الله ولا تحزنوا على ما فاتكم من اللذات الغانية وأتم الاعمال من أهل الدنيا والآخرة لانكم من أهل الله ان عسى لكم في أثناء المجاهدات قرح ابتلاء وامتحان فقدم القوم من الانبياء والاولياء قرح محن مثله وتلك الايام نداولها بين الناس الساترين يوم انعمه ويوما نعمة ويوما منحة ويوما منحة ويتخذ منكم شهداء ارباب المشاهدات والمكاشفات وليعلم الله فيه اشارة الى ان كل ألم ونصب يصيب المؤمن فهو تطهير لقلبه وتكفير لسره وما يصيب الكافر من نعمة ودولة وغنى وفي فهو سبب لكفره وضرر لطغيانه ويوجه آخر ابلاء لاهل الولاء تمحيص للقلوب عن ظلمات العيوب وتنويرها بنور الغيوب وبحق صفات نفوسهم الكافرة وصحوبات اخلاقهم الفاجرة ليتخلصوا عن قفص الاشباح الى حظائر الارواح (أم حسبتم ان ندخلوا الجنة ولم نعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأتم تنظرون وما يجد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات وقُتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان انفس أن تموت الا بأذن الله

على ذلك دليل الواضح على ان أولى التأويلين بالآية تاويل من قال اصعدوا في الوادي ومضوا فيه دون قول من قال صعدوا على الجبل وأما قوله ولا تلون على أحد فانه يعني ولا تعطون على أحد منكم ولا يلتفت بعضكم الى بعض هربا من عدوكم مع سعد بن في الوادي يعني بقوله والرسول يدعوكم في أنحواكم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوكم أيها المؤمنون به من أصحابه في أنحواكم يعني انه يناديكم من خلفكم الى عباد الله الى عباد الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس والرسول يدعوكم في أنحواكم الى عباد الله ارجعوا الى عباد الله ارجعوا هـ ثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة والرسول يدعوكم في أنحواكم وأما النبي الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى عباد الله هـ ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي مثله هـ ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أنبأهم الله بالقرآن عن نبيهم صلى الله عليه وسلم وهو يدعوهم لا يعطون عليه دعائهم اياهم فقال اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أنحواكم هـ ثني نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والرسول يدعوكم في أنحواكم هذا يوم أحد حين انكشف الناس عنه هـ القول في تاويل قوله (فأنا بكم غما بغم يعني جازا كما بفراركم عن نيك وفشلكم عن عدوكم ومعصيتكم بكم غما بغم يقول غما على غم وهي العقوبة التي عاقبهم من تسلط عدوهم عليهم حتى نال منهم ما نال ثوابا ذلك من عملهم الذي سخطه ولم يرض منهم فدل بذلك جل ثناؤه ان كل عوض كان لمعوض من شيء من العمل خيرا كان أو شرا أو العوض الذي بذله رجل لرجل أو يدسلف له اليه فانه مستحق اسم ثواب كان ذلك العوض تكملة أو عقوبة وتظهير ذلك قول الشاعر

أخاف زيادا أن يكون عطوؤ * دراهم سودا أو محروجة سمرا

فجعل العطاء العقوبة وذلك كقول القائل لا خرساف اليه منه مكره لاجزيتك على ذلك ولا تيسنك ثوابك وأما قوله غما بغم فانه قيل غما بغم معناه غم على غم كما قيل ولا صابكم في جذوع النخل يعني ولا صابكم على جذوع النخل وانما جاز ذلك لان معنى قول القائل أنا بكم غما على غم جاز الله غما بعد غم يقدمه فكان كذلك معني فأنا بكم غما بغم لان معناه جازاكم الله غما بعقب غم يقدمه وهو تظهير قول القائل تزلت بيني فلان وتزلت على في فلان وضربته بالسيف وعلى السيف واختلف أهل التأويل في الغم الذي أثيب القوم على الغم وما كان غمهم الاول والثاني فقال بعضهم أما الغم الاول فكان ما تحدث به القوم أن نبيهم صلى الله عليه وسلم قد قتل وأما الغم الاخر فانه كان ما نالهم من القتل والجراح ذكر من قال ذلك هـ ثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة فأنا بكم غما بغم كانوا يتحدثون منذ أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أصيب وكان الغم الاخر قتل أصحابهم والجراحات التي أصابهم قال وذكر انه قتل يومئذ سبعون رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وستون رجلا من الانصار وأربع مئة من المهاجرين وقوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم يقول ما فاتكم من غنمة القوم ولا ما أصابكم في أنفسكم من القتل والجراحات هـ ثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فأنا بكم غما بغم قال مرة بعد مرة الاولى حين دعوا للصوت أن محمدا قتل والثانية حين رجع الكفار فضر بهم مدبرين حتى قتلوا منهم سبعين رجلا ثم تحزوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يصعدون في الجبل ورسول يدعوهم في أنحواكم هـ ثني ثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن هـ هـ نحوه وقال حرون بن غنيم الاول كان

كأما مؤبلا ومن يرد ثواب الدنيا وثمة من يرد ثواب الآخرة وثمة من يستجري الشاكرين من نبي قاتل معديون كثير فاهلوا لما أصابهم في سبيل الله وضعفوا واستكفوا واهلوا به يجب الصابرين وما يكن قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وذنوب آبائنا وما كنا بمؤمنين

أَعْلَمُوا أَنَّهُمْ عَلَى الْكُفَرِ وَالْكَافِرِينَ فَأَمَّا تِلْكَ الْوُجُوهُ الَّتِي كَانَتْ تَلْبَسُ الْخُفَى وَتَلْبَسُ الْحَسَنِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّي خَشِيتُ
الَّذِينَ تَقَرَّوْا بِوَدُوِكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا (٨٤) خَاسِرِينَ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ اللَّهُ) الْقُرْآنُ أَوَّلُ مَا تَنَوَّهَ بِهِ هَمْزَةً بِعَيْنٍ بِالتَّخْفِيفِ

وَنَحْوَهُ وَأَوَّلُ مَا رَأَوْهُ رَوَى هَبَّةُ اللَّهِ
ابن جعفر عن الأصمغاني عن
ورش وحمزة في الوقف برذوناب
وبابه مسدداً أبو عمرو وشان ابن
عامر وسهل وحمزة وعلي وخلف ثوبته
مثل يوده وكان بالمد والهمز مثل
كما عن - يث كان ابن كثير وقرأ
يزيد وكان بالمد بغير همزة وقرأ أبو
عمرو وسهل ويعقوب وعلي بغير
ثون في الوقف وكأي الباقون
وكان في الحالين قتل أبو عمرو
وسهل ويعقوب وابن كثير ونافع
ووقية والمفضل الباقون قاتل
في الوقوف الصابرين تلوه ص
لطول الكلام رسول ج لان
نابعه يصلح صفتا استنفا الرسل
ط أعقابكم ط لنهاى الاستفهام
حين ط الشاكري ط مؤجلا
ج لابتداء الشرط منها ج
للعطف منها ط الشاكري ط
قتل ط ليكون قتل النبي صلى الله
عليه وسلم الزاماً للعبء على من
اعتذر في الامتزام بما سمع من نداء
ابليس ألا ان محمداً قتل والتقدير
ومعه ربيون كثير ولو وصل كان
الريون مقتولين ومن قرأ قاتل
فله ان لا يقف كثير ج لابتداء
النسب مع فاء التعقيب
ما استكنا بوا ط الصابرين ط
الكافرين ط الاخرة ط
الحسين ط حسرين ط موليكم
ج انصرون ط التفسير انه
سببه لما ذكر فوائده ودولة
الايام وحكمها تبه هو سبب
الاصلي في ذلك بقتل محمداً
تدخلوا الجنة بدون تحمل المشاق

وتم منقطع معنى الهمزة في انكر ونبت معنى مع ريدة استوقع وليس المراد نبي العلم بالهدى وليكن المراد نبي
المعلوم وانما حسن فامثلة المقدم هذا لان اهم متعلق بالمعلوم كما هو عليه فلما حصلت بينهما هذه المعانيقة حسن اقامة أحدهما مقام الآخر

تقول ما علم الله في ثلاث خيرات أي ما فيه خير مني في علمه فغافل الكلام لا تحسبوا أن تدخلوا الجنة ولم تجاهدوا بغير ما أنكره هذا الحبيب لأنه تعالى أوجب الجهاد قبل هذه الواقعة وأوجب الصبر على تحمل متاعها وبين وجوه (٨٥) المصالح المنوطة به في الدين والدنيا وإذا

كان كذلك فمن البعيد أن يصل الإنسان إلى السعادة والجنس مع أهمال مثل هذه الطاعة والوافية قوله ويعلم الصابرين وأما الجمع في قولهم لا تأكل السمك وتشرب اللبن كأنه قيل إن دخول الجنة وترك المصاهرة على الجهاد مما لا يجتمعان فليس كل من أقرب دين الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسليط المكروهات ومخالفتها النفس فإن الحب هو الذي لا ينقص بالجفاء ولا يزداد بالوفاء وقيل التقدير أطنتم أن تدخلوا الجنة قبل أن يعلم الصابرين ووجه آخر وهو أن يكون مجزوما أيضا لكن الهم لما حركت لساكنين حركت بالفتنة اتباعا للفتنة قبلها وهذا كما ترى ولما يعلم الله بفتح الميم إلا أن أرادوا يعلم بالنون الخفيفة ثم حذفت وقرأ الحسن ويعلم بالجزم على العطف وروى عن أبي عمرو ويعلم بالرفع على الحال كأنه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون ولقد كنتم تمنون الموت الخطاب فيه للذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى المشركين وكان رأيه في الإقامة بالمدينة يتوارد بالموت سببها والجهاد والقتل قال المحققون أنه لم يكن تمنيتهم للموت تخيلا بل يقتلوا لأن قتل المشركين لهم كفر ولا يجوز للمؤمن أن يتنفي الكفر أو يريد أو يرضى به بل إما تنفي القوز بدرجات الشهداء والوصول إلى كراماتهم وشبهوا ذلك بمن شرب دواء الطيب النصراني فان غرضه حصول الشفاء ولا يخطر

بني سلمة قال عرفت عينيه تبرقان تحت المنقر فتأديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين ابشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إلى رسول الله أن أنصت فلما عرف المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضوابه ونمض نحو الشعب معه على بن أبي طالب وأبو بكر بن أبي قحافة وعمر بن الخطاب وطلحة ابن عبيد الله والزبير بن العوام والحرف بن الصامت في رهط من المسلمين قال فينه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ومعه أولئك النفر من أصحابه إذ عاتت عاتية من قريش الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إني لا ينبغي لهم أن يعاونوا فقاتل عمر بن الخطاب ورهطهم من المهاجرين حتى أهبطوهم عن الجبل ونمض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معزة من الجبل ليعاوها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بدد فظاهر بين درعين فلما ذهب إيهض فلم يستطع جلس تحت طلمحة بن عبيد الله فتمض حتى استوى عابها ثم إن أباسغيان حين أراد الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته فقال إن الحرب سجال يوم يوم يدرك أهل أي ظهر دينك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر قم فاجبه فقل الله أعلى وأحد لا سواء قتلا في الجنة وقتلا في النار فلما أجاب عمر رضى الله عنه أباسغيان قال له أبوسغيان هلم إلى يا عمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنته فانظر ما شأنه فغاه فقال له أبوسغيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمد فقال عمر اللهم لا والله ليس مع كلامك الآن فقال أنت أصدق عندي من ابن يثمت وأشار لقول ابن يثمت لهم إني قتل محمد ثم نادى أبوسغيان فقال الله قد كان في قتلاكم مثلي والله ما رضى ولا يخطى ولا نهيت ولا أمرت حد ثنا ابن جند قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق فأنابكم غمابكم لكيلا تحزوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم أي كر بأبعد كرب قتل من قتل من أخوانكم وعاونوكم عليكم وما وقع في أنفسكم من قول من قال قتل نبيكم فكان ذلك مما تتابع عليكم غمابكم لكيلا تحزوا على ما فاتكم من ظهوركم على عدوكم بعد أن رأيتهم بأعينكم ولا ما أصابكم من قتل أخوانكم حتى فرجت بذلك الكرب عنكم والله خير بكم تعملون وكان الذي فرج عنهم ما كانوا فيه من الكرب والغم الذي أصابهم أن الله عز وجل رد عنهم كذبة الشيطان بقتل نبيهم فلما أروا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا بين أظهرهم هان عليهم ما فاتهم من القوم فهان الظهور عليهم والمصيبة التي أصابهم في أخوانهم حين صرف الله القتل عن نبيهم صلى الله عليه وسلم حد ثنا القاسم قال ثنا الحصين قال ثنا حجاج عن ابن جريج فأنابكم غمابكم قال ابن جريج قال مجاهد أصاب الناس حزن وغم على ما أصابهم في أصحابهم الذين قتلوا فلما توجهوا إلى الشعب يتصافون وقف أبوسغيان وأصحابه بباب الشعب فظن المؤمنون أنهم سوف يموتون عليهم فيقتلونهم أيضا فاصابهم حزن في ذلك أيضا أنسأهم حزنهم في أصحابهم فذلك قوله فأنابكم غمابكم لكيلا تحزوا على ما فاتكم قال ابن جريج قوله على ما فاتكم يقول على ما فاتكم من غنائم القوم ولا ما أصابكم في أنفسكم حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن عبيد بن عمير قال جاء أبوسغيان ابن جريج من معصني وقف بالشعب ثم نادى أي القوم ابن أبي كبشة فسكنوا فقال أبوسغيان قتل ورب الكعبة ثم قال أي القوم ابن أبي قحافة فسكنوا فقتل ورب الكعبة ثم قال أي القوم عمر بن الخطاب فسكنوا فقال قتل ورب الكعبة ثم قال أبوسغيان هل يهل يوم يوم يدرك وحظلة بحظلة وأنتم واجدون في القوم مثلام تكن عن رأي سرائرنا وخيارنا ولم نكره حين رأينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب قم فناد فقل الله أعلى وأجل نعم هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهما أئذا لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الذين قتلوا في الجنة وقتلا كما في النار وقال آخرون في ذلك بما صدق به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي

ببالة جوفعة واحسان إلى عدو الله وتضييق صنعه قالت الائمة عروة ههنا من أراد شيئا راحما هو من لوازمه وثواب الشهداء لا يحصل إلا بالشهادة ولا ريب أنه تعالى أراد به لثواب شهداء المؤمنين وهذا ورد من الترجمة ما ورد في هذا المصنف من شهداء المؤمنين لا شهداء الكافرين

الاذاقتهم الكفار فلا بد ان يذبحوا يقتلهم الكفار وذلك القتل كفر ومعية ثبت انه تعالى يريد الكفر والايمان والطاعة والعصيان من قبل ان تلقوه من قبل ان تشاهدوه (٨٦) وتعرفوا شدة وصعوبة مقاساته فقد رأيتوه وأنتم تنظرون قال الزجاج أي وأنتم

بصراء كقولهم رأيته بعيني أي رأيته ورأيتوه معاينين حين قتل بين أيديكم من قتل من اخوانكم وشارفتم ان تقتلوا ويحتمل ان يراد رأيتم اقدام القوم وشدة حرصهم على قتلهم وعلى قتل الرسول ثم بقيتم أنتم تنظرون اليهم من غير جد في دفعهم ولا اجتهد في مقتلتهم وفيه توبيخ لهم على تنهيه الجهاد وعلى إلحاحهم في الخروج اليه ثم انهم زامهم وقلة ثباتهم عنده قال ابن عباس ومجاهد والضحاك لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالشعب أمر الرواة ان يلزموا أصل الجبل ولا ينتقلوا سواء كان الامر لهم أو عليهم فلما وقعوا وحلوا على الكفار هزموهم وقتل على عيسى السلام طلحة بن أبي طلحة صاحب لوائهم والزبير والمقداد شدا على المشركين ثم حل الرسول صلى الله عليه وسلم مع أصحابه فهزموا بأسيان ثم ان بعض القوم لما رأوا انهم زام الكفار بادروهم من الرماة الى الغنيمات وكان خالد بن الوليد صاحب ميمنة الكفار فلما رأى تفرق الرماة حمل على المسلمين فهزمهم وفرق جمعهم وكثر القتل في المسلمين ورمى عبيد الله بن قيس الخزازي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر وكسر ربايته ونمى وجهه وأقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر يوم أحد حتى قتله ابن قيسة واحتمل طلحة بن عبيد الله رسول الله ودافع عنه أبو بكر وصلى عليه السلام وظن ابن قيسة انه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ثقي أبي عن أبيه عن ابن عباس اذ تمسعدون ولا تلاون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فرجعوا فقتلوا والله لنا دينهم ثم لقتلهم قد خرجوا منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا فاما أصابكم الذي أصابكم من أجل انكم عصيتوني فيمنعهم كذلك اذا أناهم القوم قد أنسوا وقد اخترطوا سيوفهم فكان غم الهزيمة وغمهم حين آتوهم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من القتل ولا ما أصابكم من الجراح فانا بكم غمنا بكم لكيلا تحزنوا الآية وهو يوم أحد وأولى هذه الاقوال بتأويل الآية قول من قال معنى قوله فانا بكم غمنا بكم أيها المؤمنون بحرمان الله اياكم غنمة المشركين والظفر بهم والنصر عليهم وما أصابكم من القتل والجراح يومئذ بعد الذي كان قد أراكم في كل ذلك ما تحبون بمصيبتكم وبكم وخلافكم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم غم ظنكم ان نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قتل وميل العدو عليكم بعد فلولكم منهم والذي يدل على ان ذلك أولى بتأويل الآية من خالفه قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم أو الفات لا شك انه هو ما كانوا يرجوا الوصول اليه من غيرهم اما من ظهور عليهم بغاهم واما من غنمة يحترزونها وان قوله ولا ما أصابكم هو ما أصابهم اياهم ابدانهم واما في اخوانهم فاذا كان ذلك كذلك فاعلم ان العلم الثاني هو معنى غير هذين لان الله عز وجل أخبر بعباده المؤمنين به من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أتابهم غمنا بكم لئلا يحزنكم ما ناله من الغم الثاني عما فاتهم من غيرهم ولا ما أصابهم قبل ذلك في أنفسهم وهو الغم الاول على ما تدينه قبل وأما قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم فان تأويله على ما قد بينت من انه لكيلا تحزنوا على ما فاتكم فلم ندركوه مما كنتم ترجون ادراكه من عدوكم بالظفر عليهم والظهور وحيارة غنائهم ولا ما أصابكم في أنفسكم من جرح من جرح وقتل من قتل من اخوانكم وتذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه قبل على السبيل التي اختلفوا فيه كما حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم قال صلى الله عليه وسلم من الغنمة التي كنتم ترجون ولا تحزنوا على ما أصابكم من الهزيمة وما قولة والله خير بما تعملون فانه يعني جمل ثناؤه والله بالذي تعملون أيها المؤمنون من اصعادكم في الوادي هر بامن عدوكم وانهم زامكم منهم وترككم نبيكم وهو يدعوكم في أخراكم وحزنكم على ما فاتكم من عدوكم وما أصابكم في أنفسكم ذوخبرة وعلم وهو محص ذلك كله عليكم حتى يجازيكم به المحسن منكم باحسانه والمسيء باسائه أو يعفو عنه في القول في تأويل قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفتين منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) يعني بذلك جل ثناؤه ثم أنزل الله أيها المؤمنون من بعد الغم الذي أنابكم ربكم بعد غم تقدمه قبله أمنة وهي الامان على أهل الاخلاص منكم واليقين دون أهل النفاق والشك ثم بين جل ثناؤه عن الامنة التي أنزلها عليهم ما هي فقال نعاسا ينصب النعاس على الابدال من الامنة ثم اختلفت القراء في قراءة قوله يغشى طائفتين منكم فقرأ ذلك عامة قراء الجواز والمدنية والبصرة وبعض الكوفيين بالتذكير بالياء يغشى وقرأ آج عثمان قراء الكوفيين بالتانيث يغشى بالتاء وذهب الذين قرؤا ذلك بالتذكير الى ان النعاس هو الذي يغشى الطائفة من المؤمنين دون الامنة فقد ذكره بتذكير النعاس وذهب الذين قرؤوا ذلك بالتانيث الى ان الامنة هي التي تغشاهم فانثو لتانيث الامنة والصواب من القول في ذلك عندي انهم قراءه تان معروفتان مستقيضتان في قراءة الامصار غير مختلفة في معنى ولا غير لان الامنة في هذا الموضع هي النعاس والنعاس هو الامنة وسواء ذلك وبأينهما قرأ القاري فهو مصيب الحق في قراءته وكذلك جمع في القرآن من ظن من نحو قوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم كلهم تغلي في البعاون ولم يك نطق من مبي عن وهزي اليك بجذع النخلة تساقط فان قال قائل وما

وسلم فقتل قد قتل محمد بن قيس وكان صارخا شيطانا فغشى الناس خبر قتله صلى الله عليه وسلم فانكفوا وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى عبادته حتى انجازت اليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول

الله صلى الله عليه وسلم فديناك يا بائنا وأمنها تنانانا ما نذكر قتلك فرصت قلوبنا فنزلت وما محمد إلا رسول أي هو رسول قال أبو علي وقد يكون الرسول في غير هذا الموضع بمعنى الرسالة أي حاله معصوم على الرسالة لا يتخطاها إلى البقاء والدمام (٨٧) قد دخلت من قبله الرسل فخلوا كابدوا

وكان اتباعهم بقوام تنسكين
يديهم بعد خلوعهم فكونوا أنتم
كذلك لأن الغرض من إرسال الرسل
التبليغ والزام الخبيثة لا وجودهم
بين أمتهم أبدأ أكان مات أو قتل انقلبتم
على أعقابكم الغناء لتسبب الجسلة
الشرطية عن الجسلة التي قبلها
والهزيمة لانكار الجزاء لانه في
الحقيقة كانه دخل عليه والمعنى
أفتقبلون على أعقابكم ان مات
محمد أو قتل وسبب الانكار ما تقدم
من الدليلين أحدهما ان الحاجة
إلى الرسول هي التبليغ وبعد ذلك
لا حاجة اليه فيلزم من قتله أو موته
الادبار عما كان هو عليه من الدين
وما يلزم كالجهاد ونائبهما القيام
على موت سائر الانبياء وقتلهم فان
موسى عليه السلام مات ولم يرجع
أمتة عن ذلك الدين والنصاري
زعموا ان عيسى عليه السلام قتل
وهم لم يرجعوا عن دينه وانما ذكر
القتل وقد علم انه لا يقتل لكونه
مجاورا عند مخاطبين وقوله والله
يعصمك من الناس أو سلم انه متقدم
في النزول فانه مما كان يختص
بعرفته العلماء منهم على انه ليس
نصافي العصمة عن القتل بل يحتمل
العصمة من فتنه الناس واضلالهم
وقوله انك ميت يراد به المفارقة إلى
الآخرة بأي طريق كان بدليل
وانهم ميتون وكثير منهم قد قتلوا
ويمكن أن يقال صدق القضية
الشرطية لا يتوقف على صدق جزأها
لصدق قولنا ان كانت الخبيثة زوجا
فهى تنقسم بتساويين مع كذب
جزئها ومعنى أو هو التردد

كان السبب الذي من أجله افترقت الطائفتان اللتان ذكرهما الله عز وجل فيما اترقنا فيه من
صفتيهما فامنت احدهما بنفسها حتى نعست وأهملت الاخرى انفسها حتى ظنت بالله غير الحق ظن
الجاهلية قبل كان سبب ذلك فيما ذكرنا كما حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا
أسباط عن السدي أن المشركين انصرفوا يوم أحد بعد الذي كان من أمرهم وأمر المسلمين فواعدوا
النبي صلى الله عليه وسلم بدر من قابل فقال لهم نعم فتخوف المسلمون أن يزلوا المدينة فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجلا يقال انظر فاذا رأيتمهم قد عدوا على أنفعلهم وجنبوا خيولهم فان القوم ذاهبون
وان رأيتمهم قد قدعدوا على خيولهم وجنبوا على أنفعلهم فان القوم يزلون المدينة فأتاه الله واصبروا
وطنهم على القتال فلما أبصرهم الرسول قد عدوا على الانتقال سراعا على الا نادى بأعلى صوته فدهاهم
فلما رأى المؤمنون ذلك صدقوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فناموا وبقى أناس من المنافقين يظنون ان
القوم ياتونهم فقل الله جل وعز يزك كرحين أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان كانوا ركبا الانتقال
فانهم منطلقون فناموا ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة تعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم
أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس أمنهم يومئذ بنعاس غشاهم وانما ينهس من يأمن يغشى طائفة منكم
وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية حد ثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي
عدي عن جندب عن أنس بن مالك عن أبي طلحة قال كنت فيمن أنزل عليه النعاس يوم أحد أمنة حتى
سقط من يدي مرارا قال أبو جعفر يعني سوطه أو سيفه حد ثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن
مهدى قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال رفعت رأسي يوم أحد فقلت
ما أرى أحدا من القوم الا تحت جففته بعيد من النعاس حد ثنا ابن بشار وابن اشعثي قال ثنا أبو
داود قال ثنا عمران عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال كنت فيمن صب عليه النعاس يوم أحد
حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أنه
كان يومئذ من غشبه النعاس قال كان السيف يسقط من يدي ثم آخذه من النعاس حدثت عن
عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذكر لنا والله أعلم عن أنس ان أبا طلحة حدثهم
أنه كان يومئذ من غشبه النعاس قال فجعل سيفي يسقط من يدي وآخذه ويسقط وآخذه ويسقط
والطائفة الاخرى المنافقون ليس لهم همة الا أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية الآية كلها
حد ثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا ضرار بن مردق قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن
عبد العزيز بن زعن الزهري عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبيه قال سألت عبد الرحمن بن عوف
عن قول الله عز وجل ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة تعاسا قال ألقى عليه يوم أحد حد ثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة تعاسا الآية وذا يوم أحد
كانوا يومئذ فريقين فاما المؤمنون فغشاهم النعاس أمنة ووجه حد ثنا المشي قال ثنا
اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس نحوه حد ثنا المشي قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله أمنة تعاسا قال لقي عليهم انعاس فكان ذلك
أمنة لهم حد ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن قيس بن سفيان عن عاصم عن أبي رزين قال
قال عبد الله النعاس في القتال أمنة والنعاس في الصلاة من الشيطان حد ثنا ابن جندب قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة تعاسا قال أنزل النعاس أمنة على أهل البقيع به
فهم نيام لا يخافون حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في

واتشكك أي سواء فرض وقوع الموت أو القتل فلا تأثير له في ضعف الدين وجوب الادبار والارتداد ومن ينقلب على عقبيه فان يضرب الله
شدة بل لا يضرب الانفس وهذا كما يقول الولولاء عند العتاب ان هذا الذي تأت به من الافعال غير الله والارض بريدانه يعرذ ضرره عليه

في الرد أحد من المسلمين ذلك اليوم إلا ما كان من قول المنافقين ويخبرون أن يفتكروا على وجه التغليب عليهم فثبت ذلك عليهم من الغرر
والاكتشاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبي يا عبد الله

(٨٨)

أما ما من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل أجمعوا إلى أن يسوانكم وإلى دينكم فقل أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قل اللهم اني أعوذ بك مما يقول هؤلاء وأمرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم تدبسه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين انه مر بانصاري يتخط في دمه فقل يا فلان أشعرت أن محمد قد قتل فقال ان كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم في أمثالهم قال تعالى وسعزى الله الشاكرين لانهم شكر وانعمة الاسلام فمفعولوا من الصبر والسيات ثم قال وما كان انفس أن تخون وجهه النظم ان المنافقين أوجبوا ان محمد اقتل فأرجعوا إلى ما كنتم عليه من الاديان فأبطل قولهم بأن يقتل مثل الموت في انه لا يحصل الا في الوقت المقدر وكأنه لو مات في بلده لم يدل ذلك على فساد دينه فكذلك الوقت وفيه تحريض المؤمنين على الجهاد باسمهم ان الحذر لا يغني عن القدر وان أحد الاموات قبل الاجل وان خوض المهالك واقتحم المعارك أو الغرض بيان حفظه وكلامه لنبينا صلى الله عليه وسلم فانه ما بقي في تلك الواقعة سبب من أسباب الهلاك والشر الا وقد حصل الا انه تعالى لما كان سافرا نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يقدر في ذلك وقت

قوله أمنة تعاسا قال ألقى الله عليهم النعاس فكان أمنة لهم وذكر ان أبا طلحة قال ألقى على النعاس يومئذ فكنت نعس حتى يسقط سيفي من يدي حدثنا ابن بشار قال ثنا اسحق بن ادريس قال ثنا جاد بن سلمة قال أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك عن أبي طلحة وهشام بن عروة عن عروة بن الزبير انه ما قال لقد رعدت فعدنا وسنا يوم أحد جعلنا ننظر فامتهم من أحد الا وهو عيسل بجنب جفته قال وتلا هذه الآية ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة تعاسا في القول في تاويل قوله (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) يعني بذلك جل ثناؤه وطائفة منكم أيها المؤمنون قد أهمتهم أنفسهم يقولهم المنافقون لاهم لهم غير أنفسهم فهم من حذر القتل على أنفسهم وخوف النبوة عليهم في شغل قد طار عن أعينهم الكري يظنون بالله الظنون الكاذبة ظن الجاهلية من أهل الشرك بالله شكافي أمرائه وتكذيبا لنبينا صلى الله عليه وسلم وبحسبة منهم ان الله خاذل نبيه ومعل عليه أهل الكفر به يقولون هل لنا من الامر من شيء كاذبي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ول والطائفة الاخرى المنافقون ليس لهم الا هم أنفسهم أجبن قوم وأرعبه وأخذله للحق يظنون بالله غير الحق ظنونا كاذبة انما هم أهل شك وريبة في أمر الله يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هاهنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال والطائفة الاخرى المنافقون ليس لهم هممة الا أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هاهنا قال الله عز وجل قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم الآية حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وطائفة قد أهمتهم أنفسهم قال أهل النفاق قد أهمتهم أنفسهم يخوف القتل وذلك انهم لا يرجون عاقبة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله وطائفة قد أهمتهم أنفسهم الى آخر الآية قال هؤلاء المنافقون وأما قوله ظن الجاهلية فانه يبنى أهل الشرك كاذبي حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ظن الجاهلية قال ظن أهل الشرك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ظن الجاهلية قال ظن أهل الشرك وفي رفع قوله وطائفة وجهان أحدهما ان تكون مردوعة بالعادم ذكرها في قوله قد أهمتهم والا آخر يقول يظنون بالله غير الحق ولو كانت منصوبة كان جاثرا وكانت الواو في قوله وطائفة طرفا للفعل بمعنى وأهدت طائفة أنفسهم كقول والسما بيناها بايد في القول في تاويل قوله (يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هاهنا يعني بذلك الطائفة المنافقة التي قد أهمتهم أنفسهم يقولون ليس لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله ولو كان له من الامر شيء ما خرجنا لقتال من ما قاتلنا فقتلونا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قيل لعبد الله بن أبي قتل بنو الخزرج اليوم قال وهل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله وهذا أمر مبتدأ من الله عز وجل يقول لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المنافقين ان الامر كله لله بعرفه كيف يشاء ويذكره كيف يحب ثم عاد الى الخبر عن ذكر نفاق المنافقين فقال يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقول يخفي يا محمد هؤلاء المنافقون الذين وصفت لك صفتهم في أنفسهم من الكفر والشك في الله ما لا يبدون لك ثم أظهر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما كانوا يخفونه بينهم من نفاقهم والخسرة التي أصابته على حضورهم مع المسلمين مشهدهم بأحد فقال يخبر عن قلوبهم الكفر واعلامهم النفاق يدبرهم يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هاهنا

أجله صلى الله عليه وسلم لم يضره ذلك وفيه تفرع لا يحابه صلى الله عليه وسلم انهم قد قصروا في الذب عنه صلى الله عليه وسلم وجواب عما قاله المنافقون لا يحابه صلى الله عليه وسلم انهم قد قصروا في الذب عنه صلى الله عليه وسلم وجواب عما قاله المنافقون لا يحابه صلى الله عليه وسلم انهم قد قصروا في الذب عنه صلى الله عليه وسلم

الاباذن الله وقال ابن عباس الاذن هو قضاء الله وقدره فانه لا يحدث شيء الا بمشيئة الله وادبه فاراد الكلام على سبيل التمثيل كانه فعل لا ينبغي لاحد أن يقدم عليه الا ان يأذن الله فيه وذلك ان اسناد الموت الى النفس نسبة الفعل (٨٩) الى القابل لا الى الغاعل فاقم القابل مقام

الفاعل وقال أبو مسلم الاذن هو الامر والمعنى ان الله تعالى يأمر ملك الموت بقبض الارواح فلا يعوت أحد الا بهذا الامر وقيل المراد التكوين والخلق لانه لا يقدر على خلق الموت والحياة أحد الا الله وقيل الخلية والاطلاق وترك المنع بالقبض والاجبار والمعنى ما كان لنفس أن تموت بالقتل الا بان يحل الله بن القاتل والمقتول وفيه انه تعالى لا يحل بين نبيين أحد ليقوله صلى الله عليه وسلم ولكنه جعل من بين يديه صلى الله عليه وسلم ومن خلفه رصدا لئلا يتولى يديه بلاغ ما أرسله به فلا تنهوا في غزواتكم بعد ذلك بارحاف مرجف وقيل الاذن العلم أي ان تموت نفس الا في الوقت الذي علم الله موته فليس في الآية دليل على ان المقتول ميت باجله وان تغير الاجال بمنع ولذا أكد هذا المعنى بقوله كتابا مؤجلا وهو صدور مؤكده لنفسه للدلالة ما قبله عليه أي كتب الموت كتابا مؤجلا مؤقلا له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر وقيل الكتاب المؤجل هو المشعل على الآجل وقيل هو اللوح المحفوظ الذي كتب فيه جميع الحوادث من الخلق والرزق والاجل والسعادة والشقاوة قال القاضي الاجل والرزق مضاف الى الله تعالى وأما الكفر والفسق والاعيان والطاعة فكل ذلك مضاف الى العبد فاذا كتب تعالى ذلك فانما يكتب ما يعلمه من اختيار العبد وذلك لا يخرج العبد من ان يكون مذنوبا أو ممدوحا

يعني بذلك ان هؤلاء المنافقين يقولون لو كان الخروج الى حرب من خرجنا لخر به من المشركين لينا ما خرجنا اليهم ولا قتل منا أحد في الموضع الذي قتلوا فيه باحد ذلك ان من قاده هذا القول معتب بن بشير أحد بني عمرو بن عوف ذكر الخبر بذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال قال ابن ابي عمير بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عبد الله بن الزبير قال قال الله اني لا سمع قول معتب بن بشير أحد بني عمرو بن عوف والنعمان يغشاني ما سمعته الا كالحلم حين قال لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا هاهنا حدثنا سعيد بن يحيى الاموي قال ثنا أي عن ابن اسحق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الحجاز والعراق قل ان الامر كله بنصب الكل على وجه النعت للامر والصفة وقرأه بعض قراء أهل البصرة قل ان الامر كله برفع الكل على توجيه الكل الى أنه اسم وقوله لله خبره كقول القائل ان الامر بفضله لعبد الله وقد يجوز أن يكون الكل في قراءة من قراه بالنصب منصوبا على البسول والقراءة التي هي القراءة عندنا النصب في الكل لا جاع أكثر القراء عليه من غير أن تكون القراءة الاخرى خطأ في معنى أو غير يستولو كانت القراءة بالرفع في ذلك مستغنية في القراء لكانت سواء عند القراء باي ذلك قرئ لا تفاق معاني ذلك باي وجهيه قرئ القول في تأويل قوله (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليدلي الله ما في صدوركم وليسمع ما في تلو بكم والله عليم بذات الصدور) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد للذين وصفت لك صفتهم من المنافقين لو كنتم في بيوتكم لم تشهدوا مع المؤمنين مشهدهم ولم تحمروا معهم حرب أعدائهم من المشركين فتظاهر للمؤمنين ما كنتم تحفونه من نفاقكم وتسكهنونه من شرككم في دينكم لبرز الذين كتب عليهم القتل يقول لظهور الموضع الذي كتب عليه مصرعه فيه من قد كتب عليه القتل منهم ويخرج من بيته اليه حتى يصريح في الموضع الذي كتب عليه أن يصريح فيه ومما قرأه وليدلي الله ما في صدوركم فانه يعني به وليدلي الله ما في صدوركم أي ما في صدوركم من بيوتكم الى مضاجعكم ويعني بقوله وليدلي الله ما في صدوركم وليختبر الله الذي في صدوركم من الشك فيهم كما يظهره المؤمنون من نفاقكم من المؤمنين وقد دللنا في ما مضى على أن معاني نظائر قوله وليدلي الله وليعلم الله وما أشبه ذلك وان كان في ظاهر الكلام مضافا الى الله الوصف به مراد به أهله وهل طاعته وان معني ذلك وليختبر أولياء الله وأهل طاعته الذي في صدوركم من الشك والمرض فيهم من أهل الاخلاص واليقين وليسمع ما في قلوبكم يقول وليبينوا ما في قلوبكم من الاعتقاد لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين من العداوة والاولا يتو الله عليهم بذات الصدور يقول والله ذو علم بالذي في صدور خلقه من خير وشر وإيمان وكفر لا يخفى عليه شيء من أمورهم سرا وعلانية وهو لجميع ذلك حافظ حتى يجازي جميعهم جزاءهم على قدر استحقاقهم وينحو الذي قلنا في ذلك كان ابن اسحق يقول حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قل ذكر الله تلاومهم يعني تلاوم المنافقين وحذرهم على ما أصابهم ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لو كنتم في بيوتكم لم تحضروا هذا الموضع الذي أظهر الله جل ثناؤه فيهم ما هم من سرايركم لا يخرج الذين كتب عليهم قتل ومواصن غيره يصرون فيه حتى يبتلى به ما في صدوركم وليسمع ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور أي لا يخفى عليه شيء مما في صدورهم من تخفوا به منكم حدثنا يحيى بن عوف قال ثنا اسحق قال ثنا الحارث بن مسلم عن بحر السقا عن عمرو بن عيسى عن الحسن بن سفيان عن قوله قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم قال كتب الله على المؤمنين ان يقتلوا في سبيله وليس كل

(١٢ - (ابن جرير) - رابع)

والحق ان هذا تعكيس للقضية فان الله تعالى اذا علم من العبد الكفر استحال ان ياتي هو بالامانة واقلب علم الله جهلا واذا كان هو غير قادر على الامانة يتدبر معنى الآية ومثله كن في الذين حضرنا يوم أحد من يريد

فلن بعضهم انه امم فاعل من كان وليكنه بنى لكثرة الاستعمال وهاتان الايتان فيه شهرتان ولهذا قرئ بهما وفيه لغات اخرى مشهورة ترك ذكرها لانهم يقرأها واعلمك تجدناها في كتبنا الادبية ومجل كائن ههنا رفع (٩١) على الابتداء وقوله قتل او قاتل خبر والضمير

يعود الى لفظ كائن فانه مفرد اللفظ وان كان مجموع المعنى والريون معناه الالوف او الجماعات الكثيرة الواحد ربي عن القراء والزجاج قال ابن قتيبة اصله من الرواة الجماعة حذف الهاء في النسبة ويقال تربوا أي تجمعوا وقال ابن زيد الربانيون الائمة والولة والريون الرعية والكسرة فيه من تفسيرات النسب كالضمير في زهرى والقياس النسخ ثم من قرأ قتل فعنى الايتان كبر من الانبياء قتلوا والذين بقوا بعده ما وهنوا في دينهم بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة دينهم وكان ينبغي أن يكون لكم فهم اسوة حسنة ليكون المقصود من الآية حكاية ما جرى لاسائر الانبياء لتتدى هذه الامة بهم ومن قرأ قاتل فانهى وكم من نبى قاتل معه الاعداء الكثير من اعدائه فاصابهم من عدوهم قروح فساووهوا فعلى هذا يكون الغرض من الآية ترغيب الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في القتال ودرعا تؤيد هذه القراءة بما روى عن سعيد بن جبير انه قال ما سمعنا بنى قتل في القتال ويحتمل ان تنزل القراءة الاولى على هذه الآية ايضا بان يقل المعنى وكائن من نبى قتل من كان معه وعلى دينه ربيون كثيرا ضعفا لباقيون وما استكفوا لقتل من قتل من اخوانهم بل مضوا على جهاد عدوهم ثم انه تعالى مدح هؤلاء الربيين بصفتهم وذلك قوله فساووهوا ولا بد من تغايرها فقبل فساووهوا عند

نوس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله في توليهم يوم احدث الله عقابا الله عنهم فلان يرى ذلك العفو عن تلك العصاة أم عفوعن المسلمين كلهم وقد بينا تاويل قوله ان الله غفور رحيم فيما مضى القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لالاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غرا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) يعنى بذلك جل ثناؤنا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاء به محمد من عند الله لا تكونوا كمن كفر بالله ورسوله فجاء بنوهم محمد صلى الله عليه وسلم وقال لالاخوانه من أهل الكفر اذا ضربوا في الارض فخرجوا من بلادهم فمروا في تجارة أو كانوا غرا يقول أو كان خروجهم من بلادهم غزاة فهلكوا فماتوا في سفرهم أو قتلوا في غزوهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا يخبر بذلك عن قول هؤلاء الكفار انهم يقولون ان غزائهم بقتل أو مات في سفر خرج فيه في طاعة الله أو تجارة لو لم يكونوا خرجوا من عندنا وكانوا قاتلوا في بلادهم ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم يعنى أنهم يقولون ذلك كي يجعل الله قلوبهم ذلك حزنا في قلوبهم وعجزا ويجهلون ان ذلك الى الله جل ثناؤه ويده وقدره فيل ان الذين نهي الله المؤمنين بهذه الآية أن يتشبهوا بهم فيما نهاهم عنه من سوء اليقين بالله هم عبد الله بن أبي ابن سلول وأما به ذكر من قال ذلك حديث محمد بن ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لالاخوانهم الآية قال هؤلاء المنافقون أصحاب عبد الله بن أبي حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وقالوا لالاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غرا قول المنافق عبد الله بن أبي ابن سلول حديث المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون في ذلك هم جميع المنافقين ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لالاخوانهم الآية أي لا تكونوا كمنافقين الذين يهون اخوانهم عن الجهاد في سبيل الله والضرب في الارض في طاعة الله وطاعة رسوله ويقولون اذا ماتوا أو قتلوا أو طاعونا ما ماتوا وما قتلوا أو ماتوا في الارض فانه اختلف في تاويله فقال بعضهم هو السفر في التجارة والسير في الارض لطلب المعيشة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي اذا ضربوا في الارض وهي التجار وقال آخرون بل هو السير في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق اذا ضربوا في الارض الضرب في الارض في طاعة الله وطاعة رسوله وأصل الضرب في الارض الابعاد فيها سيرا أو ما قوله أو كانوا غرا فانه يعنى أو كانوا غزاة في سبيل الله والغزى جمع غاز جمع على فعلى كما يجمع شاهداه وقائلوا قول وقد ينشد بيت ربيعة

فليوم قد نمتني تنهني * وأول حلم ليس بالنسفة * وقولهم الاده فلاده ٧ وانما قيل لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لالاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غرا فانه ما مضى الفعل الحرف الذي لا يصحب مع الماضى منه الا المستقبل فقيل وقالوا لالاخوانهم ثم قيل اذا ضربوا وانما يقال في الكلام أكرمك اذرتني ولا يقال أكرمك اذا زرتني لان القول الذي في قوله وقالوا لالاخوانهم وان كان في لفظ الماضى فانه بمعنى المستقبل وذلك ان ٧ في انما موس وقولهم الاده فلاده أي ان لم يكن هذا الامراء تن فلا يكون بعد الا تن أي ان لم تقم الفرصة ساعة تلت تصدقها أبدا اه واكن ليضرم وجهه نشد فيس قد لوروبة فانه ليس فيه جمع وعن علي بن فضال اه معجمه

قتل اني وما منعوا ان اجهد بعدهم مستكفوا بعدوى لم يحضروه وفيه تعريض بقصص المسلمين من الوهن والاكسار عند الارجاف يقتل ولله صلى الله عليه وسلم وبعثهم عند ذلك عن جهاد الكفار واستكفهم لهم حين أرادوا أن يعضدوا بانفاق عبد الله بن أبي

في طلب الامان من آبي سفيان وقيل الوهن استيلاء الخوف عليهم والضعف ضعف الاعيان واختلاج الشبهات في صدورهم والاستكانة
الاتقال من دينهم الى دين عدوهم (٩٢) وقيل الوهن ضعف يطق القلب والضعف مطلقا لخلال لقوة الجسمية والاستكانة اظهار ذلك

العرب تذهب بالذين مذهب الجزاء وعملها في ذلك معاملة من وما لتقارب معاني ذلك في
كثير من الاشياء وان جمعهم اشياء مجهولات غريبة وفتات توفيت ورووز يد فلما كان
ذلك كذلك وكان صحبا في الكلام فسيحا أن يقال للرجل أكرم من أكرمك وأكرم كل رجل
أكرمك فيكون الكلام خارجا بلفظ الماضي مع من وكل مجهول ومعناه الاستقبال اذ كان
الموصوف بالفعل غير موقت وكان الذين في قوله لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا
في الارض غير موقنين أجريت بحري من وما في ترجعها التي تذهب الجزاء واخراج صلاتها بما غلط
الماضي من الافعال وهي بمعنى الاستقبال كما قال الشاعر في ما

فاني لا تيك بشكر ماضى * من الامر واستجاب ما كان في غد

فقال ما كان في غد هو يريد ما يكون في غد ولو كان أراد الماضي لقال ما كان في أمس ولم يجز له أن
يقول ما كان في غد ولو كان الذي موقتا لم يجز أن يقال ذلك خطأ ان يقال لكن من هذا الذي
أكرمك اذ ارتفع لان الذي ههنا موقت فخرج من معنى الجزاء ولو لم يكن في الكلام هذا لكان
جائزا فصيح لان الذي يصير حيث تذهب مجهولا غير موقت ومن ذلك قول الله عز وجل ان الذين كفروا
ويصدون عن سبيل الله فرد يصدون على كفروا لان الذين غير موقت بقوله كفروا وان كان في لفظ ماض
فمعناه الاستقبال وكذلك قوله الامن تاب وآمن وعمل صالحا وقوله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا
عليهم معناه الا الذين يتوبون من قبل أن تقدروا عليهم والامن يتوب ويؤمن ونظائر ذلك في القرآن
والكلام كثير والعلة في كل ذلك واحدة وأما قوله ليحعل الله ذلك حسرة في قلوبهم فانه يعني بذلك
حز في قلوبهم كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قوله في قلوبهم قال يحزنهم قوله لا ينفعهم شيئا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ليحعل الله
ذلك حسرة في قلوبهم لقلة يقيض برهم جل ثناؤه ﴿القول في تاويل قوله جل ثناؤه﴾ (والله يحيي
ويعيت والله بما تعملون بصير) يعني جل ثناؤه والله يحيي ويعيت والله المحجل الموت لمن يشاء من حيث
يشاء والميت من يشاء كما شاء دون غيره من سائر خلقه وهذا من الله عز وجل ترغيب لعباده
أو منسبين على جهاد عدوه والاعبر على قتالهم واخراج هيبتهم من صدورهم وان قل عددهم وكثر عدد
أعدائهم وعداء الله واعلام منه لهم ان الامانة والاحياء بيد الله وان يموت أحد ولا يقتل الا بعد قضاء
أجله الذي كتب له ونهى منه لهم اذ كان كذلك أن يجزوا الموت من مات منهم أو قتل من قتل منهم
في حرب المشركين ثم قال جل ثناؤه والله بما تعملون بصير يقول ان الله يرى ما تعملون من خير وشر
فاتقوه أيها المؤمنون فانه محص ذلك كله حتى يحصى كل عامل عمله على قدر استحقاقه وهو الذي
قلنا في ذلك قل بن سحوق حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله يحيي ويعيت أي
يجل ما يشاء ويؤخر ما يشاء من أجله بقدرته ﴿القول في تاويل قوله جل ثناؤه﴾ (ولئن قتلتم في سبيل
الله أو متم لغفره من الله ورحتهم يجمعون) نفاط بجل ثناؤه عباده المؤمنين يقول لهم
لا تكونوا أيها المؤمنون في شك من ان الامور كلها بيد الله وان اليه الاحياء والامانة كما شك المنافقون
في ذلك ولكن جاهدوا في سبيل الله وقاتلوا أعداء الله على يقين منكم فانه لا يقتل في حرب ولا يموت في
سفر الا من بلغ أجله وحانت وفاته ثم وعدهم على جهادهم في سبيله المغفرة والرحمة وأخبرهم ان موتا في
سبيل الله وقتلا في الله خير لهم مما يجمعون في الدنيا من حطامها ورغبت عيشها الذي من أجله
يتوبون عن الجاهل في سبيل تهوية تخرون عن لقاء أعدائهم حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة

العجز والضعف واستكان قيل
افتعل من السكون كانه سكن
لصاحبه ليفعل به ما يريد وعلى هذا
قاله شاذ كقولهم هو منه بمنزح
أي ببعد براد بمنزح والاصح انه
استفعل من كان والقياسي كان
صاحبه تغير من كون الى كون
أي من حال الى حال والله يحب
الصابرين بان يريد اكرامهم
والحكم بالثواب والجنة لهم ثم أخبر
انهم كانوا مستعنيين عند ذلك
التصبر والتجمل بالدعاء والتضرع
وطلب الامداد والنصر من الله
والغرض ان تعتدي هذه الامة بهم
فان من عول في تحصيل مهماته على
نفسه وعلى عدده وعدده ذل ومن
اعتصم بالله والتجأ اليه فاز بالظفر
وفي اضافتهم الذنوب والاسراف
الى أنفسهم وهم ياتون هضم
لنفس واستغفارها قال المحققون
انما قدموا الاستغفار عليهم بانه
تعلى ضمن نصر المؤمنين فاذا لم
يحصل النصره وهزم امارات استيلاء
الاعداء دل ذلك على صدور ذنب
وتقصير من المؤمنين فيلزم تقديهم
التوبة والاستغفار على طلب النصره
ليكون طلبهم الى ربهم عن ذكاه
وطهارة اقرب الى الاستجابة ثم انهم
جمعوا الذنوب أولا العفو
والكبار بقولهم ربنا غفر لنا
ذنوبنا ثم خصوا الذنوب الكبار
بقولهم واسرافنا في أمرنا لان
الاسراف في كل شيء هو الافراط
فيه والمراد بنشيت الاقدام ازالة
الخوف عن قلوبهم واماطة
الخواطر فاسدة عن صدورهم

والمراد بنصر الامور زيادة على اقود ونصرة كقوله نزع في قلوب الاعداء وكذا حداث احوال مما يوبة
أو رضية توجب انهم زامهم كهجوب ربح تشير لعبور في وجوههم واجراء سبل في مواضع وقوفهم وفي الآية تأديب وارشاد من الله تعالى في

كيفية الطلب عند النوايب جهادا كان أو غير ذلك ما هم الله ثواب الدنيا من النصر والغلبة والعز وطيب الذكر وانشراح الصدر وثواب الآخرة وهو الجنة وما فيها من المآقع واللذات وذلك شير حاصل في الحال والمراد به (٩٣) حكم لهم بحصولها في الآخرة وحكم الله

بالحصول كنفس الحصول أو المراد أنه سيؤتيهم مثل أنى أمر الله أى سيأتى قال القاضي ولا يمنع أن تكون الآية مختصة بالشهداء وأنهم في الجنة عند ربه كما كانوا أحياء وثواب الآخرة كله حسن فإظنك بحسن ثوابها وانما يصف ثواب الدنيا بالحسن قاتلها ومتراجها بالمضار وكثر صفوها بالانقطاع والزوال قال القفال بحتمل أن يكون الحسن هو الحسن كقوله وقولوا للناس حسنا والغرض منه المباينة كما يقال فلان جود وعدل إذا كان غاية في الجود ونهاية في العدل وهما نكتة وهي أنه أدخل من التبعية في الآية المتقدمة في قوله أوته منساقا للمؤمنين ولم يذكر في هذه الآية لأن أولئك اشتغلوا بالثواب عن العبودية فلم ينالوا إلا البعض بخلاف هؤلاء فاتهم لم يذكروا أنفسهم إلا بالعب والقصور ولم يسألوا ربه إلا بما يوجب إعلاء كرامته فلا جرم فازوا بالكل وفيه تنبيه على أن من أقبل على خدمة الله قبل على خدمته كل ما سوى الله ثم قال والله يحب المحسنين والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وهما سر وهو نه تعالى وفقهم للطاعة ثم أتاهم عليهم ثم مدحهم على ذلك فسمي هم محسنين ليعلم العبد أن الكل بعنايته وفضله يأثمها الذين آمنوا وأن طيعوا الذين كفروا عن السبى المراد بالذين كفروا هو يوسف بن وأصحابه فإنه كان كبيرا قويا في ذلك اليوم والمعنى

عن ابن اسحق ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم اغفره من الله ورجة خير مما يجمعون أى إن الموت كان لا بد منه فموت في سبيل الله أو قتل خيرا لو علموا فليقتلوا مما يجمعون في الدنيا التي لها يتأخرون عن الجهاد تخوفاً من الموت والقتل لما جمعوا من زهد الدنيا وزهاده في الآخرة وانما قال الله عز وجل لغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون وابتدأ الكلام ولئن متم أو قتلتم بحذف جزاء لئن لأن في قوله لغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون معنى جزاء الجزاء وذلك أنه وعد مخرج مخرج الحرب فتأويل الكلام ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم ليغفر الله لكم وليرحمكم فدل على ذلك بقوله لغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون وجع مع الدلالة به عليه الخيرة عن فضل ذلك على ما يؤثره من الدنيا وما يجمعون فيها فذكرهم بعض أهل العربية من أهل البصرة أنه إن قيل كيف يكون لغفرة من الله ورجة جوابا لقوله ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم فإن القول فيه أن يقال فيه كنهه قال ولئن متم أو قتلتم فذكر لهم رحمة من الله ومغفرة إذ كان ذلك في السبيل فدل لغفرة من الله ورجة يقول بذلك خير مما يجمعون بمعنى تلك المغفرة والرجة خير مما يجمعون ودخلت اللام في قوله لغفرة من الله لدخولها في قوله ولئن كما قيل ولئن نصر وهم ليولن الأديار ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولئن متم أو قتلتم لا إلى الله تحشرون) بمعنى بذلك جعل ثأوة ولئن متم أو قتلتم أيها المؤمنون فإن إلى الله مرجعكم ومحشركم فيجازيكم بأعمالكم فاتروا ما يقربكم من الله ويوجب لكم رضاه ويقربكم من الجنة من الجهاد في سبيل الله والعمل بطاعته عن الركون إلى الدنيا وما يجمعون فيها من حظائها الذي هو غير باق لكم بل هو زائل عنكم وعلى ترك طاعة الله والجهاد فإن ذلك يبعدكم عن ربكم ويوجب لكم خطئه ويقربكم من النار وبخو الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولئن متم أو قتلتم أي ذلك كان لا إلى الله تحشرون أى إن إلى الله المرجع فلا تغرنكم الدنيا ولا تغتروا بها وليكن الجهاد ما رغبتكم الله فبسمه آثر عندكم منها وأدخلت اللام في قوله لا إلى الله تحشرون لدخولها في قوله ولئن ولو كانت اللام مؤخرة إلى قوله تحشرون لأحدثت النون الثقيلة فيه كما تقول في الكلام لئن أحسنت إلى فلان لئن أحسنت إلى فلان لئن أحسن يغفرون مثله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنتم غايطا القلب لا تغفوا من حولك) بمعنى جل ثناؤه بقوله فبما رحمة من الله فبما رحمة من الله ومما صله وقد بينت وجه دخولها في الكلام في قوله إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فيها من مائة في المعرفة والنكرة كما قال فيما ينقضهم بشقيهم والمعز فينقضهم بشقيهم وهذا في المعرفة وقال في النكرة عذرا قليل ليصحن نادمين والمعنى عن قليل ورجع جعلت اسم وهو في مذهب له فرفع ما بعدها أحياء على وجه الصلة ويخفض على اتباع الآلة ما قبلها كما قال الشاعر

فكفى بنا فضلا على من غيرنا * حب النبي محمد يا أبا

ذا جعلت غير ما رفعت بأضمار هو وإن خفضت اتبعته من فاعر بته فذلك حكمه على ما وصفنا من النكرات فاما إذا كانت الصلة معرفة كان التصريح من الكلام الاتباع كما قيل فيما ينقضهم بشقيهم والرفع جائز في العربية نحو ما قلنا في قوله فبما رحمة من الله لنت لهم قال حماد بن عيسى في تأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فبما رحمة من الله لنت لهم يقول فبما رحمة من الله لنت لهم وأما قوله ولو كنتم غايطا القلب لا تغفوا من حولك فإنه

أنت تكتبوا لهم وتسد منوهم وعن علي عليه السلام هم من ففوت غير الله بين نبي وشيعة فلو لم يؤمنوا عندا هزيمة رجعوا إلى أخوانكم وادخلوا في دينهم وعن الحسن هم اليهود والنصارى بسوءهم ويوقعون لهم شبهة في الدين ولا يسمعون هذه الواقعة كانوا يقولون لو كان

فليس لنا طلب ولا أصابة وأصحابه ما أصابهم وأصحابه ما أصابهم كمال غير من الناس يومه ويوم عليه والاقرب الله عام في جميع الكفار فان
 خصوص السبب لا ينافي ارادة لعموم (٩٤) فعلى المؤمنين ان لا يطيعوه في شيء ولا ينزلوا على حكمهم وعلى مشورتهم حتى لا يستخبرهم

الى موافقتهم وهو المراد بقوله
 يردكم على أعقابكم أي الى الكفر
 بعد الايمان فتقلبوا خاسرين في
 الدنيا وهو استبدال ذلة الكفر
 بعزة الاسلام والانقياد للاعداء
 الذي هو أشق الاشياء لدى العقلاء
 وفي الآخرة بالحرمات عن الثواب
 المؤبد والوقوع في العقاب المخلد
 بل الله مولاكم ناصرهم وهو اضراب
 عما كانوا يصدده من طاعة الكفار
 والمعنى انكم انما تطيعون الكفار
 لينصروكم ويعينوك على مطالبكم
 وهذا خطأ وجهالة لانهم عاجزون
 مثلكم متخبرون وبغير اذن الله
 لا ينفعون ولا يضرون وهو خير
 الناصر من لو فرض أن لا حد سواء
 قدرة على النصر لانه خير بمواقع
 الحيات قد بر على انجاز الطلبات
 ينه في الدنيا والآخرة بلا شائبة
 تله من العلات ونصرة غيره لو
 فرض فانه مخصوص بالدنيا وبعض
 الامور وفي بعض الاوقات لغرض
 من الأغراض الفاسدات كيقولا
 ناصر بالحقيقة سواء بالتأويل أم
 حسبتم أن تدخلوا الجنة ان تجلوا
 عالم الملكوت ولم تظهر منكم
 مجاهدات نور المشاهدين ولا
 الصبر على ترك النفوس وتصفية
 القلوب على وفق الشرع بقانون
 الطريقة لتخلي الارواح بانوار
 الحقيقة ولقد كنتم يا أرباب الصدق
 وأرباب الطلب تخشون موت
 النفوس عن فاتها تركها لها
 من قبل أن تلقوه المجاهدات
 والرياضات في خلاف أنفس
 وقهره عند لقاء العدو في الجهاد

يعني بالغنا الجاني وبالغليظ القلب القامى القلب غير ذي رجة ولا رافة وكذلك كانت صفته صلى الله
 عليه وسلم كلوصة الله به بالوثة: رؤوف رحيم فتأويل الكلام فبرجته الله يا محمد ورأفته بك وبين
 آمن بك من أصحابك انت لهم لتباعك وأصحابك فسميت لهم خلافتك وحسنت لهم أخلاقك حتى
 احتملت أذى من نال منهم أداء وعفوت عن ذى الجرم منهم حرمه وأنضيت عن كثير من لوجفوت به
 وأغلظت عليه لترك في غار قك ولم يتبعك ولا ما بعثت به من الرحمة ولكن الله رحيم ورحمهم
 فبرجته من الله لنت لهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو كانت فظا
 غليظ القلب لانفضوا من حولك أي والله لظهره الله من اقطاطة والغلظة وجهه قريبا رحيم بالموثمين
 روقا وذكر لنا ان نعت محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة وايس بفظ ولا غليظ ولا هبوب في الاسواق
 ولا يجزى بالسيفتتهاه ولكن بعفو ويصفح حدثت عن عبد الله قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
 الربيع بن خثيم حدثنا ابن زيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في قوله فيمارة من الله لنت لهم
 ولو كنت تظاظا ظ القلب لانفضوا من حولك قال ذكر ابنه لهم وصبر عليهم لضعفهم وقلة صبرهم
 على الغلظة لو كانت مندي كل ما لغوا فيه من افتراض عليهم من طاعة نبيهم وأما قوله لانفضوا من
 حولك فانه يعني انهم قواعن كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج
 قال قال ابن عباس لانفضوا من حولك قال نصر فواعنك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن
 اسحق لانفضوا من حولك أي تركوك في القول في تأويل قوله (فاعف عنهم واستغفر لهم
 وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين) يعني تعالى ذكروه بقوله
 فاعف عنهم فحاورهم فباعد عن تباعك وأصحابك من المؤمنين بك وبما جئت به من عندي ما نالك من
 أذاهم ومكروه في نفسك واستغفرهم وادع ربك لهم بالمغفرة لما توامن جرم واستحقوا عليه عقوبة
 منه كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاعف عنهم أي فحاورهم واستغفر لهم
 ذنوب من قارف من أهل الايمان منهم ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي من أجله أمر تعالى
 ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاورهم وما المعنى الذي أمر أن يشاورهم فيه فقال بعضهم
 أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وشاورهم في الامر مشاورة أصحابه في مكاييد الحرب وعند لقاء
 العدو تطييبا منه بذلك نفسه ومالغالهم على دينهم وليروا أنه يسمع منهم ويستعين بهم وان كان الله
 عز وجل قد أمناه بتدبيره له أمور وسياسته اياه وتقوية أسبابه عنهم ذكر من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان
 الله يحب المتوكلين أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاور أصحابه في الامور وهو ياتيه
 وحى السماء لانه أطيب لانفس القوم وان القوم اذا شاور بعضهم بعضا وادوا بذلك وجهه الله عز
 لهم على أرشده حدثت عن عبد الله قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وشاورهم في الامر
 قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاور أصحابه في الامور وهو ياتيه الوحي من السماء لانه
 أطيب لانفسهم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وشاورهم في الامر أي اترهم
 انك تسمع منهم وتستعين بهم وان كنت عنهم غنيا فالقوم بذلك على دينهم وقال آخرون بل أمره
 بذلك في ذلك وان كان له الرأي وأصوب الامور في التدبير لما علم في المشورة تعالى ذكره من الفضل
 ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن زياد عن النخعي بن مزاحم قوله
 وشاورهم في الامر قال ما أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشورة الا لما علم فيها من الفضل
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معمر بن سليمان عن اياس بن دعفر عن الحسن

الاصغر ظاهره في الجهاد لا كبر باطنه بقدر يتم هذه الاسباب التي كنتم تمنون اعياناً وانتم ظنون لا تفقدون
 أرواحكم ولا يجاهدون حق الجهاد في الله بار وحكيم وأصحابكم أفاضل مات وقيل انقلبتم على أعقابكم فيه ان الايمان التقليدي لا اعتبار له

فيقلب القلبي من ايمانه عند اعدام القلبي من الوالدين أو الاستاذ وكذا عند موت القلبي فيجوز عند سؤال الملكين في قولهما له من ربك فيقول
هاهنا لا أدري فيقولان ما تقول في هذا الرجل فيقول هاهنا لا أدري كنت أقول فيه ما قال (٩٥) الناس فيقولان له لا أدري ولا تلبس

وسيجزي الله بالاعيان الحقيقين
الشاكرين الذين شكروا نعمته
الاعيان التقليديين بأداء حقوقه
وهو الالتزام بأوامر الشرع
والانتهاء عن فواهيسه وما كان
لنفس أبغوت عن أوصافها الدنية
وأخلاقها الرديئة وتخاصر عنها
بطبعها الابتوفيق لله وجذب
واضراق نوره كأن ظلمة الليل
لا تنتهي الا بأشراق طلوع الشمس
ثم أثبت للعبد كسبا في طلب
الهداية واستجلاب العناية بقوله
ومن يرد ثواب الدنيا ثوبته بها وهذه
رتبة الخواص أي من عمل شوقا إلى
الحق فقد رأى نعمته وجود المنعم
فتوابعه نقد في الدنيا لانه حاضر
لا غيبته وهو معنى قولهم الصوفي
ابن الوقت وفيه أشد

خليلي هل أبصر غما أو عسما

باكرم من مولى ثمى إلى عبد
أنى زار من غير وعد وقال لي
أصونك عن تعذيب قلبك بالوعد
ومن عمل شوقا إلى الجنة فنظره على
النعمه فتوابعه في الآخرة وسيجزي
الله الشاكرين أي كلاً الفريقين
على قدر شكرهما وكما بين نبى
فان أعدى العدو الذى بين جنبيه
ومعربين متخلفون بأخلاق
الرب فذهبا لما أصابهم من
نعم المجاهدات وما ضعفوا في طلب
الحق وما استكانوا باحتمال الآفة
والالتفات إلى غير الله ان تطيعوا
الذين كفروا أي النفوس الكافرة
وصفاتهم يردوكم إلى أسفل سافلين
بشريةكم وبعيبتكم (سائق في
قلوب الذين كفروا الرعب بما
أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأوامرهم النار وبشر مشوي الظالمين وقد صدقكم الله وعدده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم
في الامور عصبتم من بعد ما راكم يحبون منكم من يرب الدنيا ومنكم من يرب الآخرة ثم صرتم عنهم ليتابعكم ولقد عني عنكم والله ذو فضل

ما شاور قوم طاهرا الا هدايا الارشاد أمورهم وقال آخرون انما أمره الله بشاورة أصحابه فيما أمر
بشاورة من فيه مع اخلائه بتقوية اياه عنهم وتبديره أسبابه عن آرائهم ليقبضه المؤمنون من بعده فيما
خرمهم من أمر دينهم ويستنوا بسنته في ذلك ويحتذوا المثال الذى رأوه يفعل في حياته من مشاوريته
في أمورهم مع المنزلة التي هو بها من الله أصحابه وتباعه في الامر ينزلهم من أمر دينهم ودنياهم
فيتشاوروا بينهم ثم يصدر أعمالهم جميعا عليهم لان المؤمنين اذا تشاوروا في أمور دينهم متبعين
الحق في ذلك لم يخطئهم الله عز وجل من لطفه وتوفيقه للصواب من الراى واقول فيه قالوا ذلك تقرير قوله
عز وجل الذى مدح به أهل الايمان وأمرهم شورى بينهم ذكر من قال ذلك حديثا سوار بن
عبد الله العنبري قال قال سعيد بن عيينة في قوله وشاورهم في الامر قال هي للمؤمنين ان يتشاوروا
فيمال بينهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب في ذلك أن يقال ان
الله عز وجل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بشاورة أصحابه فيما خربه من أمر عدوه ومكايده تالفا
منه بذلك من لم تكن بصيرته بالاسلام البصيرة التي يؤمن عليها معها فتنت الشيطان وتعرف غامنه آمنه
ما في الامور التي تخرجه من بعده ومطلبه بالعدو به في ذلك عند النوازل التي تنزل بهم فيتشاوروا
فيمال بينهم كما كانوا يرونه في حياته صلى الله عليه وسلم يفعلها فاما النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان
يعرفه مطالب وجوه ما خربه من الامور بوجهه أو الهامه اياه صواب ذلك وأما أمته فانهم اذا تشاوروا
مستنين بفعله في ذلك على تصديق وناصح الحق واردة جميعها للصواب من غير ميل الى هوى ولا حيد عن
هدى فانه مسددهم وموفقهم وأما قوله فاذا عزم فتوكل على الله فانه يعنى فاذا صحت عزمك بتثبيتنا
ايالك وتسديد نالك فيما نالك وخزبك من أمر دينك ودنياك فامض لما أمرناك به على ما أمرناك به
وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أو خالفها وتوكل في كل فيما تأتى من أمورك وتذع وتجاوز أو
تزاو على ربك فتق به في كل ذلك وارض بقضائه في جميعه دون آراء سائر خاقه ومعونتهم فان الله يحب
المتوكلين وهم الراضون بقضائه واستسارون لحكمه فيهم وافق ذلك منهم هوى أو خالفه كما حديثا
ان جيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاذا عزم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين فاذا عزم
أي على أمر جاهل منى أو أمر من دينك في جهاد عدوك لا يصح لك ولا يصح لهم الا ذلك فامض على
ما أمرت به على خلاف من خالفك وموافقة من وافقك وتوكل على الله أي ارض به من العباد ان الله
يحب المتوكلين حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاذا عزم فتوكل على
الله أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم اذا عزم على أمر أن يعصى فيه ويستقيم على أمر الله ويتوكل على الله
حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فاذا عزم فتوكل على الله الآية أمره
الله اذا عزم على أمر أن يعصى فيه ويتوكل عليه ٥ اقول في تأويل قوله (ان ينصركم الله فلا غالب
لكم وان يخذلكم فتن ذا الذى ينصركم من بعده وعلى انه فليتوكل المؤمنون) يعنى تعنى ذكره
بذلك ان ينصركم الله أي المؤمنين بالله ورسوله على من ناوا كبره اياكم من أعدائه والكافرين به فلا
غالب اياكم من الله من يقول فلن يغلبكم مع نصره ياكم احدثوا اجتماع عليكم من بين قضاة من خلقه
ولا تنهبوا أعداء الله اقله عددكم وكثرة عددهم كنتم على أمر واستقمتم على طاعته وطاعة رسوله فان
الغلبة لكم وانظفروا منهم وان يخذلكم فتن ذا الذى ينصركم من بعده يعنى ان يخذلكم ربكم بخلافكم
أمره وتوكلكم طاعته وطاعة رسوله في كل ما أتى أنفسكم من ذا الذى ينصركم من بعده يقول فيسوا من
نصره فانكم لا تجدون أمرا من بعد خذلان الله اياكم ان خذلكم يقول فلا تتركو أمري
وطاعتي وطاعة رسولي فتهلكوا بخذلانى اياكم وعلى الله فليتوكل المؤمنون يعنى ولكن على ربكم أيها

أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأوامرهم النار وبشر مشوي الظالمين وقد صدقكم الله وعدده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم
في الامور عصبتم من بعد ما راكم يحبون منكم من يرب الدنيا ومنكم من يرب الآخرة ثم صرتم عنهم ليتابعكم ولقد عني عنكم والله ذو فضل

على المؤمنين اذ تصعدون ولا تلوون على احد والرسول يدعوكم في اثراكم فانابكم فجاوبوا له لئلا تخزوا على ما فاتكم ولا ما اسابكم والله شفيق
بما تعملون ثم انزل عليكم من بعد الخمر (٩٦) امانة تعداسا يغشى طائفتينكم وطاقتهم قد اهدتهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن

الجاهلية يقولون هل انما من الامر
من شيء قل ان الامر كله بيدنا
في انفسهم ما لا يبذلون لك يقولون
لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا
هنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين
كتب عليهم القتل الى مضاجعهم
وليتلى الله ما في صدوركم وليحصى
ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور
ان الذين تولوا منكم يوم النقي الجماع
انما استزاهم الشيطان ببعض
ما كسبوا ولقد عفي الله عنهم ان الله
غفور حلیم يا ايها الذين آمنوا
لا تكفروا كالذين كفروا وقالوا
لأنحوانهم اذا ضربوا في الارض أو
كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما
قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في
قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما
تعملون بصير ولئن قتلتهم في سبيل الله
أو متهم لغفرة من الله ورجة خيرة مما
يجمعون ولئن متهم أو قتلتم لآلئ الله
تخشرون فيما رجوة من الله لئن
لهم ولو كنت فظا غليظ القلب
لانتفضوا من حولك فاعف عنهم
واستغفر لهم وشاورهم في الامر
فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله
يحب المتوكلين ان ينصركم الله فلا
غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا
الذي ينصركم من بعده وعلى الله
فليتوكل المؤمنون (القرآن
الزعب بضمين حيث كان ابن عامر
وعلى وزيد وسهل ويعقوب
الباقون بسكون العين وما واوهم
وبابه بغير همز أبو عمر وغيره نجاع
وزيد والاعشى والاصفغوني عن
ورش وحسرة في الوقف وقد
صدقكم وبابه بادغام الدال في الد

المؤمنون فتوكلوا وادون سائر خاقه وبه فارضوا من جميع من دونه ولقضائه فاستسأوا وجاهدوا فيه
أعداءه يكفكم بعونه ونددكم بنصره كما حدثنا ابن حبان قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان ينصركم
الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون أي ان ينصركم
الله فلا غالب لكم من الناس ان ينصركم خذلان من خذلك وان يخذلك فلن ينصركم الناس فمن الذي
ينصركم من بعده أي لا يترككم أمركم الناس وان قصر الناس لا مري ولا مري وعلى الله فليتوكل المؤمنون
﴿ التول في تاويل قوله ﴾ (وما كان لبي أن يغفل) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءة جماعة
من قراء الجاهل والعراق وما كان لبي أن يغفل بمعنى أن يخون أعداءه فيما آفاه الله عليهم من أموال
أعدائهم واحتج بعض قارئ هذه القراءة أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل رسول الله
قطيعة فقدت من مغنم القوم يوم بدر فقال بعض من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم لعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم أخذها ورواها في ذلك روايات منها ما حدثنا به محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب
قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف قال ثنا مقسم قال ثنا ابن عباس ان هذه
الآية نزلت وما كان لبي أن يغفل في قطيعة جراه فقدت يوم بدر قال فقال بعض الناس أخذها قال
فاكثر ورواها في ذلك فانزل الله عز وجل وما كان لبي أن يغفل ومن يغفل يات بما غفل يوم القيامة حدثنا
ابن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد قال ثنا خصيف قال سألت سعيد بن جبير كيف تقرأ هذه
الآية وما كان لبي أن يغفل أو يغفل قال لا بل يغفل فقد كان النبي والله يغفل ويقتل حدثني اسحق بن
ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عطاء بن بشير عن خصيف عن مقسم عن ابن عباس وما كان
لبي أن يغفل قال كان ذلك في قطيعة جراه فقدت في غزوة بدر فقال أناس من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم لعل النبي أخذها فانزل الله عز وجل وما كان لبي أن يغفل قال سعيد بن جبير والله ان النبي يغفل
ويقتل حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن زهير عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال
كانت قطيعة فقدت يوم بدر فقالوا أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل وما كان لبي
أن يغفل حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا زهير قال ثنا خصيف عن
سعيد بن جبير وعكرمة في قوله وما كان لبي أن يغفل قال يغفل قال قال عكرمة أو غيره عن ابن عباس
قال كانت قطيعة فقدت يوم بدر فقالوا أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فانزل الله هذه الآية وما
كان لبي أن يغفل حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا قزعة بن سويد الباهلي عن
حيد الاخرج عن سعيد بن جبير قال نزلت هذه الآية وما كان لبي أن يغفل في قطيعة جراه فقدت يوم
بدر من الغنمة حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا معتمر عن أبيه عن سليمان الاعمش قال
كان ابن مسعود يقرأ ما كان لبي أن يغفل فقال ابن عباس بلى ويقتل قال فذكر ابن عباس انه انما
كانت في قطيعة قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبه يوم بدر فانزل الله وما كان لبي أن يغفل وقال
آخرون من قرأ ذلك كذلك بفتح الباء وضم الغين انما نزلت هذه الآية في طلوع كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم وجههم في وجهه ثم عم الي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم لطلوع فانزل الله عز وجل هذه
الآية على نبي صلى الله عليه وسلم يعلم فيها نفعه الذي فعله خطأ وان الواجب عليه في الحكم أن يقسم
لطلوع مثل ما قسم لغيرهم ويعرفه الواجب عليه من الحكم فيما آفاه الله عليه من الغنائم والله ليس له
أن يخص بشيء منها أحدا ممن شهد الواقعة أو ممن كاد رد ألهم في غزوهم دون أحد ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنا عبيد الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن عباس قال وما
كان لبي أن يغفل ومن يغفل يات بما غفل يوم القيامة يقول ما كان لبي أن يقسم لطلوع من المسلمين
ويترك طائفة ويجوز في انفسهم ولكن يقسم بالعدل ويأخذ به بامر الله ويحكم فيه بما أنزل الله يقول

جزء وعلى وخلف أبو عمر ووهشام وسهل وتغشي به افوقه يتوب بالامانة جزرة وعلى وخلف الباقون ما غيبة كله
بالرفع أبو عمر وسهل ويعقوب الباقون بالتصغير يعقوب بن كثير وعيسى بن علي وخلف الباقون بالخطاب منهم ومثابكم

الميم من مات عات حيث كان نافع وعسلى وحزق وخلف وافق - فصلا الهنا الجواز قتلهم الباكون بضم الميم من مات يهون يجمعون بياء الغيبة
حضر والمفضل وسائر القراء بقاء الخطاب والوقوف سلطانا ج لعطف المختلفين (٦٧) النار ط الظالمين • باذنه ج لان حتى

تحتمل انتهاء الحس ووجه الابتداء
أظهر لاقتراان اذا مع حذف الجواب
أى اذا فعلتم وفعلتم انقلب الامر
وعنهكم نصره والوقوف على تحبون
ظاهر في الوجهين الآخر ج
لان ثم اثيريب الاخبار وقيل اعطف
صرفكم على الجواب المحذوف
ليبتليكم ج معاذكم ط
المؤمنين • أصابكم ط تعدلون
طائفة منكم لان الواو للحال
الجاهلية ط من شئ ط لله ط
يبدون لك ط ههنا ط مضاجعهم
ج لان الواو مقحمة أو عاطفة على
محذوف أى لينفذ الحكم فيكم
وليبتلى ما في قلوبكم ط الصدور
الجماع لان انما خبر ان كسبوا
ج لاحتمال الواو حالا واستثنافا
عنهم ط حلیم • وما قتلوا ج
لان لام لعمل قديتعلق بقوله
وقالوا الاخوانم - أو بمحذوف أى
ذلك ليصنع في قلوبهم ط وبعت
ط بصير • فجمعون •
نحشرون • انت لهم ج لان
الواو لامعطف ولوللشرط من
حولك ص والوصل أولى لعطف
الامر بالرجعة على النهي عن الغاظة
تعريض الامر ج لغناء التعقيب
مع اذا الشرطية على الله ط
اشوكلين • لكم ج لابتداء
شرط آخر مع الواو من بعده ط
المؤمنون • التفسير انه تعالى
يذكر في هذه الآيات وجوها
كبيرة في باب الترغيب في الجهاد
وعدم المبالاة بالكفار من جملتها
الوعدة لانه الرعب في قلوب الكفرة
ولاشك ان هذا من معاطم أسباب

ما كان الله ليصنع نبياً يغفل من أصحابه فاذا فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم استنوا به حدثنا يعقوب
ابن ابراهيم قال ثنا هشيم عن جويرج عن الضحاك انه كان يقرأ ما كان لني أن يغفل قال أن يعطى
عضاويترك بعضا اذا أصاب مغنما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيه عن الضحاك
قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم طلائع فغنم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم لطلائع فانزل الله
عز وجل وما كان لني أن يغفل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان
عن الضحاك ما كان لني أن يغفل يقول ما كان لني أن يقسم لطلائع من أصحابه ويترك طائفة
ولكن يعدل ويأخذ في ذلك بامر الله عز وجل ويحكم في نفسه بما أنزل الله حدثنا يحيى بن أبي طالب
قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويرج عن الضحاك في قوله وما كان لني أن يغفل قال ما كان له اذا أصاب
مغنما أن يقسم له من أصحابه ويدع بعضا ولكن يقسم بينهم بالسوية وقال آخرون من قال ذلك
بفتح الياء وضم الغين انما أنزل ذلك تعريفا للناس ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكتف من وحي الله شيئا
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان لني أن يغفل ومن يغفل
يأت بما غفل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أى ما كان لني أن يكتف الناس
ما بعث الله به اليهم عن رهبة من الناس ولا رغبة ومن يعمل ذلك يات به يوم القيامة قنأ ويل قراءه من
قرأ ذلك كذلك ما ينبغي لني أن يكون غلاما معنى انه ليس من أفعال الانبياء خيانة أمهم - يقال منه غل
الرجل فهو يغفل اذا غفل ولا يقال أيضا منه أغل الرجل فهو يغفل اغلالا كما قال سريج ليس على
المستعير غير المغل ضمان يعنى غير الخائن ويقال منه أغل الجار اذا سرق من المهرم شيئا مع الجلد
وبما قلنا في ذلك جاء تاويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي ما كان لني أن يغفل يقول ما كان ينبغي له أن يخون فكلما
لا ينبغي له أن يخون فلا تخونوا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما كان لني أن يغفل قال أن يخون وقرأ ذلك آخرون وما كان لني أن يغفل
بضم الياء وفتح الغين وهي قراءة عظم قراء أهل المدينة والكوفة واختلف ورث ذلك كذلك في تأويله
فقال بعضهم معناه ما كان لني أن يغله أصحابه ثم أسقطوا أصحاب فبقى الفعل غير مسمى فاعله وتأويله
وما كان لني أن يخان ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا
عوف عن الحسن انه كان يقرأ ما كان لني أن يغفل قال عوف قال الحسن ان يخان حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سماعة عن قتادة قوله وما كان لني أن يغفل يقول وما كان لني أن يغله
أصحابه الذين معهم المؤمنين ذكر لنا هذه الآية تنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقد غل
طوائف من أصحابه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في
قوله وما كان لني أن يغفل قال أن يغله أصحابه حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع قوله وما كان لني أن يغفل قال الربيع بن أنس يقول ما كان لني أن يغله أصحابه الذين معه
قال ذكرنا والله أعلم ان هذه الآية تزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقد غل طوائف من
أصحابه وقال آخرون منهم معنى ذلك وما كان لني أن يتهم بالهوى فيخون ويسرق وكان من ذلك
كذلك وجهوا قوله وما كان لني أن يغفل الى انه مراد به يغفل بفعل ثم خفف لعين من فعل فصرحت
بفعل كما قرئ من قراءه فانهم لا يكذبونك ولا يكذبونك وأولى اقراءه بغيره صواب في ذلك عندى
قراءة من قرأ وما كان لني أن يغفل بمعنى ما الغلول من صفة لا يـ ولا يكون من فعل ومن خسر
ذلك لان الله عز وجل أوعد عقيب قوله وما كان لني أن يغفل من فعل ومن يغفل يتبغل

الانبياء يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وذهب كثير من المفسرين الى انه مختص بيوم أحد لوروده في مساق تلك
القصة قال السدي لما رتل أبو سفيان (٩٨) والمشركون يوم أحد متوجهين الى مكة انطلقوا حتى باغوا بعض الطريق ثم انهم ندموا

وقالوا انفس ما صنعنا قتلناهم حتى
اذ لم يبق منهم الا الشريد تركناهم
اوجعوا فاستأملوهم فلما عزموا
على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم
فتركوهم وفروا منهم من غير سبب
حتى روى ان أبا سفيان سعد
الجبل من الخوف وقال ابن أبي
كثير يعني رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابن أبي كعبا أن
ابن الخطاب فاجابه عمرو بن
مسن الكلاب ماجرى والرعب
الخوف الذي علا القلب فزعوا منه
سبل راعب اذ ملأ الاودية والانهار
والقاء الرعب في قلوبهم لا يقتضي
القاء جميع أنواعه فيها وانما
يقتضي وقوع هذه الحقيقة فيها
من بعض الوجوه ولكن ظاهر
قوله في قلوب الذين كفروا
يقتضي وقوع الرعب في قلوب
جميع الكفرة وهكذا هو في الواقع
لانه لا أحد يخاف من الاسلام الا
وفي قلبه خوف المسلمين وهيبتهم اما
في الحرب واما في الحاجة وقيل انه
مخصوص بأولئك الكفار بما
أشركوا أي بسبب أشراكهم بانه
وفي وجهه معقول وهو ان الدعاء
انما يصير في محل الاجابة عند
الاضطرار كما قال أمن بحسب المضطر
اذا دعاه ومن اعتقد ان الله مريب كالم
يحصل له الاضطرار لانه يقول ان
كان هذا المعبود لا ينصرني فذاك
الاخر ينصرني فلا يحصل له الاجابة
فيلزمهم الرعب والخوف هذا على
تقدير ان معبودهم يصح لهم
الاجابة كيف وأنهم لا يمكن ان يكون
نفع ولا ضار ما لم ينز به سلطانا

آلهة لم ينزل الله بأسرا كهاتجة والتركيب يدل على القدرة وا شدة وحدة ومنه يقال للوالي سلطان ومنه سلاطة
اللسان والسيطرة التي كانت كانه استخرج باقهر قال الجوهرى السلطان بمعنى الخبز لبرهان لا يجمع لان مجراه مجرى المصدر وليس المراد ان

يوم القيامة الآية والتي بعدها فكان في وعيده عقيب ذلك أهل الغلول الدليل الواضح على انه انما هي
بذلك عن الغلول وأخبر عباده أن الغلول ليس من صفات أنبيائه بقوله وما كان لنبي أن يغفل الآية ولو
كان انما هي بذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالغلول لعقب ذلك بالوعيد على التهمة وسوء الظن برسول الله صلى الله عليه وسلم لا بالوعيد على الغلول
وفي تعقيب ذلك بالوعيد على الغلول بيان بين انه انما عرف المؤمنين وغيرهم من عباده أن الغلول منتف
من صفة الانبياء وأخلاقهم لان ذلك حرم عظيم والانبياء لا تأتي مثله فان قال قائل فمن قرأ ذلك كذلك
قوله وما كان لنبي أن يخونه أصحابه ان ذلك كذب كرتولم يعقب الله قوله وما كان لنبي أن يغفل الا
بالوعيد على الغلول ولو كان كما يجب الحكم بالصحة لقراءة من قرأ يغفل بضم الياء وفتح الغين لان معنى
ذلك وما كان لنبي أن يغفل أصحابه يخونونه في الغنائم قيل له أفكان لهم أن يغفلوا غير النبي صلى الله عليه
وسلم فيخونونه حتى يخاصوا بالنهي عن خيانة النبي صلى الله عليه وسلم فان قالوا نعم خرجوا من قول أهل
الاسلام لان الله لم يبع خيانة أحد في قول أحد من أهل الاسلام قط فان قال قائل لم يكن ذلك لهم في نبي
ولا غيره قيل فما وجه خصوصهم اذا بالنهي عن خيانة النبي صلى الله عليه وسلم وغلوله وغلول بعض
اليهود بمنزلة فبما حرم الله على الغال من أموالهم او ما يلزم المؤمن من أداء الامانة اليهم واذا كان ذلك
كذلك معلوم أن معنى ذلك هو ما قلنا من ان الله عز وجل في ذلك أن يكون الغلول والخيانة من
صفات أنبيائه ناهيا بذلك عباده عن الغلول وأمرهم بالاستئذان بمحتاج إليهم كما قال ابن عباس في
الرواية التي ذكرناها من رواية عطية ثم عقب تعالى ذكره منهم عن الغلول بالوعيد عليه فقال
ومن يغفل يات بمغفل يوم القيامة الآية معنى ذلك تعالى ذكره ومن يغفل يات بمغفل (ومن يغفل يات بمغفل
يوم القيامة) يعني بذلك تعالى ذكره ومن يغفل يات بمغفل من غنائم المسلمين شيئا وفيهم وغير ذلك يات به يوم
القيامة في المحشر كما حد ثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن يحيى بن سعيد عن ابن حبان عن أبي
زرعة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قام خطيبا فوعظ وذكر ثم قال ألا غشي رجل
منكم يحيى يوم القيامة على رقبته شاة له تغاء يقول يا رسول الله أغشني فاقول لا أملاك لك شيئا قد
أبلغتكم الاهل غشي رجل منكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس لها حمة يقول يا رسول الله أغشني
فاقول لا أملاك لك شيئا قد أبلغتكم الاهل غشي رجل منكم يحيى يوم القيامة على رقبته صامت فيقول
يا رسول الله أغشني فاقول لا أملاك لك شيئا قد أبلغتكم الاهل غشي رجل منكم يحيى يوم القيامة على
رقبته بقرة لها خوار يقول يا رسول الله أغشني فاقول لا أملاك لك شيئا قد أبلغتكم الاهل غشي رجل
منكم يحيى يوم القيامة على رقبته رفاع تخفق يقول يا رسول الله أغشني فاقول لا أملاك لك شيئا قد أبلغتكم
ه ثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن عن أبي حبان عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم مثل هذا زاد فيه على رقبته بعير له رغاء لا الفين أحدكم على رقبته نفس لها صياح حدثن
يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو حبان عن أبي زرعة عن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا يوما فذكر الغلول فعظم وعظم ثم رعد فقال لا الفين أحدكم يحيى يوم
القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله أغشني ثم ذكر نحو حديث أبي كريب عن عبد الرحمن
ه ثنا أبو كريب قال ثنا حفص بن بشر عن يعقوب القمي قال ثنا حفص بن جهم عن
عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعرفن أحدكم ياتي يوم القيامة يحمل شاة
لها ثغاء ينادي يا محمدا فاقول لا أملاك لك شيئا قد أبلغتكم ولا أعرفن أحدكم ياتي يوم القيامة
يحمل جلا رغاء يقول يا محمدا فاقول لا أملاك لك شيئا قد أبلغتكم ولا أعرفن أحدكم ياتي يوم القيامة

يحمل
اللسان والسيطرة التي كانت كانه استخرج باقهر قال الجوهرى السلطان بمعنى الخبز لبرهان لا يجمع لان مجراه مجرى المصدر وليس المراد ان

هناك جهة الا أنهم لم ينزل لان الشريك لم يقوم عليه حجة ولكن المراد نفي الحجة ونزولها جميعا كقوله ولا ترى الضب بما ينبغي بحرف المتكلمون
التقليد باطل لان كل ما لا دليل عليه لم يحرث اثباته ومنهم من يبالغ فيقول ما لا دليل عليه (٩٩) فيجب تنقيح ومنهم من احتج بهذا الحرف

على وحدانية الصانع فقال لا سبيل
الى اثبات الصانع الا باحتياج
المدنات اليه ويكتفي في رفع هذه
الحاجة اثبات الصانع الواحد
زاد لا سبيل الى اثباته فلم يحرث اثباته
أقول هذا اذا استدللنا بعدم الدليل
على وجود الشريك على نفيه أما
اذا استدللنا بوجود الدليل على
نفيه فلا شريك لأجل الدليل ولا
دليل على الاشتراك لوجود الدليل
على نفي الشريك ولما ذكر حال
الكفرة في الدنيا وهو استيلاء
الوعب عليهم اتبعه حالهم في الآخرة
فقال وما واهم أي والمكان الذي
ياورن اليه النار ونس منوى
الظالمين مقام المشركين من نوى
بالمكان ينوى اذا أقام به ثم أكد
وعد القاء العرب بقوله ولقد
صدقكم الله وعدة اذ تحسونهم
نستأسلونهم قتل قال أصحاب
الاشتقاق حسه أي قتله لانه أبطل
حسه بالقتل كما يقال بطنه اذا
أصاب بطنه ورأسه اذا أصاب رأسه
بأذنه بعلمه وقيل المراد بهذا الوعد
أنه صلى الله عليه وسلم رأى في المنام
أنه يذبح كبشاً فصدق الله رؤياه
بقتل هذه صاحب الواء المشركين
يوم أحد وقتل تسعة مائة بعدد
الوواء وقيل هو ما ذكره من قوله
ان تصبروا وثباتوا وبأنوكم من
فورهم هذا عدد كبريكم الا أن هذا
كان مشروطا بشرط هو الصبر
والتقوى وقيل المراد هو أن الرسول
صلى الله عليه وسلم قال للمرأة
لا تبرحوا هذا المكان فان لا تزال
غائبين ما دمتم فيه فسا قبل

يحمل فرسالة حميمة ينادي يا محمد يا محمد فاقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغت ولا أعرفن أحدكم
باتي يوم القيامة يحمل صغما من آدم ينادي يا محمد يا محمد فاقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغت ولا أعرفن أحدكم
أبو كريب قال ثنا اسباط بن محمد قال ثنا أبو اسحق الشيماني عن عبد الله بن ذكوان عن عروة
ابن الزبير عن أبي جند قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقاً فجاء بسواد كثير قال فبعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم من يقبضه منه فلما أتوه جعل يقول هذا الذي وهذا لكم فقالوا من أين لك هذا
قال أهدي الى فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنجزوه بذلك فخرج فخطب فقال أيها الناس ما بالي
أبعث قوما الى الصدقة فيجيء أحدهم بالسواد الكثير فاذا بعثت من يقبضه قال هذا الذي وهذا لكم
فان كان صادقا فلا أهدي له وهو في بيت أبيه وفي بيت أمه ثم قال أيها الناس من بعثناه على عمل فعل
شجاع يوم القيامة على عنقه يحمله فاتقوا الله أن يأتي أحدكم يوم القيامة على عنقه بغيره رغاء أو بقره
تغور أو شاة تنغو حدثنا ابن كريب قال ثنا أبو معاوية وابن نمير وعبد بن سليمان عن
هشام بن عروة عن أبيه عن أبي جند الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من
الازد يقال له ابن اللثبية على صدقات بني سليم فلما جاء قال هذا لكم وهذا هدية أهديت لي فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أفلا يجلس أحدكم في بيته فثأبته هديته ثم جد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فاني
استعمل رجلا منكم على أمور مما ولا في الله فيقول أحدهم هذا الذي الذي لكم وهذا هدية أهديت
الى أفلا يجلس في بيت أبيه أو بيت أمه فثأبته هديته والذي نفسي بيده لا يأخذ أحدكم
من ذلك شيئا الا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه فلا أعرفن ما جاء رجل يحمل بغيره رغاء أو بقره لها
خوار أو شاة تنغو ثم رفع يده فقال لا اهل بلغت حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحيم عن هشام
ابن عروة عن أبيه عن أبي جند حدثته بهذا الحديث قال أفلا جلست في بيت أبيك وأملك حتى
تأتيك هديتك ثم رفعة يده حتى اني لا اظن الى بياض ابطنه ثم قال اللهم هل بلغت قال أبو جند بصري
وسمع أذني حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو
ابن الحارث أن موسى بن حنين حدثه أن عبد الله بن عبد الرحمن بن الحباب الانصاري حدثه أن عبد
الله بن أنيس حدثه أنه تذاكر هو وعمرو يوما الصدقة فقال ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
ذكر غلول الصدقة من غل من بغيره أو شاة فانه يحمله يوم القيامة قال عبد الله بن أنيس بلى حدثنا
سعيد بن يحيى الاموي قال ثنا أبي قال ثنا يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة مصداقاً فقال يا أبا سعد ان تجي يوم القيامة بغير
تحمله له رغاء قال لا أجده ولا أجي به فاعفاه حدثنا أحمد بن المغيرة الحمصي أبو جند قال ثنا
الربيع بن رويح قال ثنا ابن عباس قال ثنا عبيد الله بن عمر بن حفص عن نافع عن مولى ابن
عمر عن عبيد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال استعمل سعد بن عبادة حاني النبي
صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فله النبي صلى الله عليه وسلم اياله سعد أن تجي يوم القيامة
تحمل على عنقك بغيره رغاء فقال سعد فان فعلت يا رسول الله ان ذلك لكان قال نعم قال
سعد قد فعلت يا رسول الله اني سأل فاعطى فاعفاه حدثنا أبو كريب قال ثنا زيد
ابن حباب قال ثنا عبد الرحمن بن الحارث قال ثنا جند بن عبيد بن أبي عبيد وكن أول مولود
بأندلس قال استعملت على صدقة دوس فجاءني يوم بركة في اليوم الذي خرجت فيه فسمعت نرجس
اليه فسلمت عليه فقال كيف أنت وبنيك وكيف أنت وبنيك وكيف أنت وبنيك ثم خرجت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ بغيره غير حق بغيره يوم القيامة رغاء ومن أخذ بقره

المشركون يحمل ثمة برقوق خيلهم وبه قور صبرونهم سيوف حتى أمزموه الموت على ما روي في بعض الروايات
قال ناس من المؤمنين من يرأسه هذا وقد وعدناه ان نصرته حتى اذا قتلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم قال بعض العلماء هذا ليس بشرط

فلهذا لم يقتض الجواب والمعنى قد نصر كرام الله الى حين كانت حنك الفشل الا ان وعدهم بالنصر كان شروطا بالصبر وقال اخرون انه للمجازاة ثم اختلفوا في الجزاء على وجوه أحدها (١٠٠) قال البصريون انه محذوف كما مر في الوقوف وذلك لدلالة سياق الكلام عليه وثانيها قال

المكوفيون جوابه وعصيتهم والواو
 زائدة والمراد بالعصيات خروجهم
 من ذلك المكان فان الغسل
 والتنازع أخرجه من المكان
 الذي وقفهم فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وثالثها قال أبو مسلم
 جوابه ثم صرفكم ثم ههنا
 كالساقطة وقيل جوابه ما يدل عليه
 قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم
 من يريد الآخرة والتقدير حتى إذا
 فسلمتم صرتم فريقين والمراد
 بالغسل الجبر والخور وبالتنازع
 ان الرماة لما هزم المشركون
 ونسأوهم بصعدن الجبل وكشفن
 عن سوقهن بحيث بدت لاخلهن
 قالوا الغنمة فقال عبد الله بن جبير
 أمير الرماة عهد اليك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن لا تبرح هذا المكان
 فابوا عليه وذهبوا الى طلب الغنمة
 وبقي عبد الله مع طائفة دون
 العشرة الى أن قتلهم المشركون
 وقوله في الامر اما أن يكون بمعنى
 الشأن والقصة ثم زعم فيما
 كنتم فيمن الشأن أو بمعنى الامر
 الذي يضاد النهي أي تنازعتم
 فيما أمركم الرسول به وعصيتهم بترك
 ملازمة ذلك المكان وانما قد ذكر
 الغسل على التنازع والمعصية
 كأنهم فشلوا في أنفسهم عن الثبات
 ضمعا في الغنمة ثم تنازعوا من
 طريق القول في اهل تذهب في
 طلب الغنمة ثم لا ثم اشتغل بعضهم
 بطلب الغنمة واعدوا الخطاب
 عاما وان كانت المعصية بمنزلة ذلك
 الموضع خاصة ببعض عندنا على
 الخصوص بعده وهو قوله ومنكم من

بِرِيدِ الْآخِرَةِ وَهَذِهِ قَوْلُهُ مِنْ بَعْدِهِ
بِأَنْجَاؤِ الْوَعْدِ كُنْ مِنْ حَقِّهِ يَا عَتَمُوا

بغير حجة جاءهم اليوم القيامة اهل اخوار ومن اتخذ شاة بغير حجة جاءهم يوم القيامة على عنقه لها ناعه
فايلك والبقر فانها احد قرونا واشد اطلاها حد ثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا
محمد بن عبد الرحمن بن الحرث عن جده عبيد بن أبي عبيد قال استعملت على صدقة دوس فلما قضيت
العمل قدمت فجاءني أبو هريرة فسلم علي فقال أخبرني كيف أنت والابل ثم ذكر نحو حديثه عن زيد
لانه قال جاء به يوم القيامة على عنقه رغاء حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
ممر عن قتادة في قوله وما كان لبي أن يغفل ومن يغفل يات بما غفل يوم القيامة قال فتاده كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا غنم مغنما بهت مناديا الا لا يغفل رجل بخيطا فدونه الا لا يغفل رجل بعيرا فأنتي به
على ظهره يوم القيامة وغانم الا لا يغفل رجل فرسا فأنتي به على ظهره يوم القيامة حمزة القول في
تاويل قوله (ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ثم توفي كل نفس
ثم تعطي كل نفس جزاء مما كسبت بكسبها واذا غير مقوص مما استحقه واستوجبته من ذلك وهم
لا يظلمون يقول لا يفعل بهم الا الذي ينبغي أن يفعل هم من غير أن يعتدي عليهم فينقصوا عما استحقوه
كما حد ثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ثم
يجزي بكسبه غير مظلوم ولا معتدى عليه القول في تاويل قوله (أذن اتبع رضوان الله كن باء
بسخط من الله وماواه جهنم وبئس المصير) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم
معنى ذلك أذن اتبع رضوان الله في ترك الغلول كن باء بسخط من الله بغلوله ما غل ذكر من قال ذلك
حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن مطرف عن الضحاك في قوله
أذن اتبع رضوان الله قال من لم يغسل كن باء بسخط من الله كن غسل حد ثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف بن طريف عن الضحاك قوله أذن اتبع رضوان الله
قال من أدى الخس كن باء بسخط من الله فاستوجب بسخط من الله وقال آخرون في ذلك بما حد ثنا
به ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أذن اتبع رضوان الله على ما أحب الناس وسخطوا كن باء
بسخط من الله لرضي الناس وسخطاهم بقول أفن كان على طاعتي فتوابه الجنة ورضوان من ربه كن
باء بسخط من الله فاستوجب غضبه وكان ماواه جهنم وبئس المصير أسوأ منه لان أي فاعرفوا أولي
التأويلين بتاويل الآية عندى قول الضحاك بن مزاحم لان ذلك عقيب وعد الله على الغلول ونفيه
عباده عنه ثم قال لهم بعد نهيهم عن ذلك ودعيده أسوأ المطيع لله فيما أمره ونهى والعاصي له في ذلك
أي أنهم لا يستويان ولا تستوى حالهما عنده لان لمن أطاع الله فيما أمره ونهى والجنة ولئن عصاه
فما أمره ونهى النار معنى قوله أفن اتبع رضوان الله كن باء بسخط من الله اذا أفن ترك الغلول وما
نهاه الله عنه من معاصيه وعمل بمعصية الله في ترك ذلك وفي غيره مما أمره ونهى من فرائضه متبعاني
كل ذلك رضي الله ومجتنباً بسخطه كن باء بسخط من الله يعني كن انصرف مخملاً بسخط الله وغضبه
فاستحق بذلك سكنى جهنم يقول ليس أسوأ وأما قوله وبئس فاته يعني وبئس المصير الذي يصير اليه
ويؤثر اليه من بقاء بسخط من الله جهنم القول في تاويل قوله جل ثناؤه (هم درجات عند الله
والله بصير بما يعملون) يعني تدعى ذكراً بذات ان من اتبع رضوان الله ومن بقاء بسخط من الله
مختلفو المنازل عند الله فلان اتبع رضوان الله الكرامة والثواب الجزيل ولن بقاء بسخط من الله المهانة
والعقاب الاليم كما حد ثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق هم درجات عند الله والله بصير بما
يعملون أي لكل درجات مما عملوا في الجنة والنار ان الله لا يحفى عليه أهل طاعته من أهل معصيته
حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا ثوبان عن عيسى قال ثنا ثوبان عن أبيه عن ابن عباس هم

درجات

كَمْ مَا تُحِبُّونَ تَشْبِيهِ عَلَى نَفْسِهِ شَيْءٌ الْعَصِيَّةَ لِأَنَّهُمْ شَاهِدُوا أَنَّهُ كَرَمُهُمْ

يَأْتِيهِمْ فِي الْبُيُوتِ فَأَقْصَى الْأَعْيُنُ عَنْهُمْ هُمْ يَقْضُونَ ۖ وَكَانَ بَيْنَهُمْ سُلَيْمَانُ أَوْسَعُ نَظِيرًا ۚ قَالَ سُلَيْمَانُ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فِي الْبُيُوتِ فَأَقْصَى الْأَعْيُنُ عَنْهُمْ هُمْ يَقْضُونَ ۖ وَكَانَ بَيْنَهُمْ سُلَيْمَانُ أَوْسَعُ نَظِيرًا ۚ قَالَ سُلَيْمَانُ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فِي الْبُيُوتِ فَأَقْصَى الْأَعْيُنُ عَنْهُمْ هُمْ يَقْضُونَ ۖ وَكَانَ بَيْنَهُمْ سُلَيْمَانُ أَوْسَعُ نَظِيرًا ۚ

الاشاعة معنى هذا الصرف انه تعالى رد المسلمين عن الكفار وحال الرجوع دوراوا كانت صبا حتى وقعت الهزيمة جعل المسلمين وقتل منهم من قتل واستولى الكفرة ولا يتوجه عليهم اشكال لان من مذهبهم ان الخير والشر بارادة الله (١٠١) وتخليقوا ما المعتزلة فلم يرضوا بهذا

التفسير وقالوا كيف يضيف
الصرف بهذا المعنى الى نفسه
والصرف عن الكفار معصية وقد
أضافها الى الشيطان في قوله انما
استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا
وأضافه تعالى عاتبهم على ذلك
الانصراف ولو كان بفعل الله لم يجز
معاقبة القوم عليه كما لا يجوز المعاقبة
على طولهم وقصرهم ومجتهدهم
ومرضهم فعند ذلك ذكر وافي
تاويل الآية وجوها قال الجبائي
ان الرماة كانوا فريقين بعضهم
فارقوا المكان أولا لطلب الغنائم
وبعضهم بقوا هناك الى ان أحاط
بهم العدو وعلما أنهم لو استمروا
على المكث هناك لقتلهم العدو
من غير فائدة أصلا فلما هذا السبب
جازلهم أن يتنحروا عن ذلك الموضع
يتحرزون فيه عن العدو لا ترى ان
النبي صلى الله عليه وسلم ذهب الى
الجبل في جماعة من أصحابه فخصموا
به فلما كان ذلك الانصراف جازرا
أضافه الله الى نفسه بمعنى انه كان
بامرهم وبإذنه ثم قال ليتلىكم والمراد
انه تعالى لما صرفهم الى ذلك المكان
وتخصموا فيه أمرهم هناك بالجهاد
والذب عن بقية المسلمين ولا شك ان
الاقدام على الجهاد بعد الانهزام
وبعد ان شاهدوا في تلك المعركة
قتل قاريهم واحببهم من أعظم
نواع الابتلاء فاذن الآية مشتملة
على المعذرين في الانصراف وعلى
غير المعذرين في قتله ثم صرفكم
عنهم يرجع الى المعذرين وسبب
الغفوة ما علم من نعمهم اعلى ما قرط
منهم من عصيان أمر رسول الله

درجات عند الله يقول يا عمالهم وقال آخرون معنى ذلك انهم درجات عند الله يعني ان اتبع رضوان
الله منارل عند الله كريمة ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله هم درجات عند الله قال هي كقوله لهم درجات عند الله
ثم قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي هم درجات عند الله يقول لهم درجات عند
الله وقيل قوله هم درجات كقول القائل هم طبقات كما قال ابن هرمه

ان جلالهم يكون قوم * لرب الهرام درج السبول

وأما قوله والله بصير بما يعملون فانه يعني والله ذو علم بما تعمل أهل طاعته ومعصيته لا يخفى عليه من
أعمالهم شيء يخصي على الفريقين جميعا أعمالهم حتى توفي كل نفس منهم جزاء ما كسبت من خير
وشر كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله بصير بما يعملون يقول ان الله لا يخفى
عليه أهل طاعته من أهل معصيته في القول في تاويل قوله (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم
رسولا من أنفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل في
ضلال مبين) يعني بذلك لقد تطول الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا حين رسل فيهم رسولا من
أنفسهم نبيا من أهل لسانهم ولم يجعله من غير أهل لسانهم فلا يفقهوا عنه ما يقول يتلوا عليهم آياته
يقول يقرأ عليهم أي كتابه وتزيله ويزكيهم يعني يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم آياه وطاعته
فيما أمرهم ونهاهم ويعلمهم الكتاب والحكمة يعني ويعلمهم كتاب الله الذي أنزل عليه وبين لهم
تاويله ومعانيه والحكمة يعني بالحكمة السنية التي سنّها الله جل ثناؤه للمؤمنين على لسان رسول
الله صلى الله عليه وسلم وبيانه لهم وان كانوا من قبل في ضلال مبين يعني ان كانوا من قبل ان بعث الله
عليهم بارساله رسوله الذي هدى صفته لفي ضلال مبين يقول في جهالة جهلاء وفي حيرة عن الهدى عبياء
لا يعرفون حقا ولا يبطلون باطلا وقد بينا أصل الضلالة فيما مضى وانه الانحلال على غير هدى عما أغنى عن
إعادته في هذا الموضع والمبين الذي بين لمن تأمله بعقله ونذره بفهمه انه على غير استقامة ولا هدى
وبخواله في قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم من
الله عليهم من غير دعوى ولا رغبة من هذه الامم تجعله استراحة لهم لخرجهم من الظلمات الى النور
ويهديهم الى صراط مستقيم قوله ويعلمهم الكتاب والحكمة السنن وان كانوا من قبل في ضلال مبين
ليس والله كما تقول أهل حروا محنة عالية من أخطاها الهريق دمولكن الله بعث نبيه صلى الله عليه
وسلم الى قوم لا يعلمون فعلهم ذلك قوم لا أدب لهم فادبهم حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق قال لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم ليعلمهم الكتاب والحكمة السنن وان كانوا من قبل في ضلال مبين
فيكم رسولا من أنفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة السنن وان كانوا من قبل في ضلال مبين
لنعرفوا الخير فنعلموا به والشر فنتقوه ويخبركم برضاه عنكم ودا طعنوه لتسه كنروا من طاعته
وتجتنبوا ما سخط منكم من معصيته فتخلصوا بذلك من نعمته ونذكروا بذلك ثوابه من بهته وان كنتم
من قبل في ضلال مبين في عبي من الجاهلية لا تعرفون حسنة ولا تستغيثون من سيئة صم عن الحق
عنى عن الهدى في القول في تاويل قوله جل ثناؤه (أولنا أصابكم مصيبة قد صبتم من قبل فكنتم
أنى هذا قل هو من عند أنفسكم ان الله على كل شيء قدير) يعني تعدى ذكره بذات وحين صبتكم
أبها المؤمنين مصيبتوهي القتل الذين قتلوا منهم والجرحى الذين جرحوا منهم جرحا حادا وكان
المشركون قتلوا منهم يومئذ سبعين نفرا قد صبتكم من قبل يقول قد صبتكم ثم يها المؤمنين من

صلى الله عليه وسلم وقال الكعبى ثم صرفكم عنهم بغير أمر بمعادتهم من فورهم ليتلىكم بكرة لا نعام عليكم وان تحقيف عنكم وقال أبو مسلم
الاصفهانى المعنى من الصرف انه تعالى أزال ما كان في قلوب الكفار من لوعب من اهل عاقبة لهم على عاصيتهم وقتلهم ومعنى الابتلاء

الله جل ذلك الصنف من تعليمهم ليتوبوا من الغواصية أمرهم ثم أعلمهم الله قد غفرا عنهم قال القاضي طاهر قوله ولقد غفرا عنكم يقتضى تقدم ذنبهم فان كان ذلك الذنب من الصغائر (١٠٢) مع أن يصف نفسه بالعموم من غير توبة وان كان من باب الكبائر فلا بد من

اضمه وتوبتهم لقيام الدلالة على ان صاحب الكبيرة اذا توب لم يكن اهل العفو وفات الاشاعة لا شك ان ذلك الذنب كان من الكبائر لانهم حالقوا صريح نص الرسول وصارت تلك المخالفة سببا لانهم زاموا عسكر الاسلام وقتلوا جمعا من الصحابة ثم ان طاهر الآية دل على انه تعالى قد غفرا عنهم من غير توبة لانهم اغيروا كورة فصارت الآية دليلا على انه قد يعفو عن أصحاب الكبائر والله ذو فضل على المؤمنين يتفضل عليهم بالعفو او هو متفضل عليهم في جميع الاحوال سواء كانت الدولة اهل او عليهم لان الابتلاء راحة كيان النصره ورحمة قد يستدل بالآية على ان صاحب الكبيرة مؤمن لانه سماهم مؤمنين خلاف ما يقوله المعتزلة من انه لا مؤمن ولا كافر قوله سبحانه اذ تصعدون اما مستأنف يا ضمير واذا كروا اما ان يتعلق بما قبله أى عني عنكم اذ تصعدون لان مصدر عنهم من مارة فذلك المكان والاختصاص في الوادي كالتهزيب من ذنب اقترفوه او المعنى ليتليكم اذ تصعدون او ثم صرفكم حين اصعدكم والاصعاد الذهاب في الارض والابعاد فيها قال أبو معاذ النهوى كل شئ له أسفل وعلى كلاً وادى والنهر والارض فية قال فيه اصعد اذا اخذ من أسفله الى أعلاه وأما ما ارتفع كالسلم والجبل فانه يقال صعودا وتلوون على أحد لا تلتفتون اليه وصله بفتح على اشئ يوى لبعقه وعذت

المشركين مثلى هذا المصيبة التي أصابواهم منكم وهي المصيبة التي أصابها المسلمون من المشركين بدر ذلك انهم قتلوا منهم سبعين وأسر واسبعين قتلتم انى هذا يعني قتلتم لما أصابتمكم مصيبةكم باحد انى هذا من أى وجه هذا ومن أين أصابنا هذا الذي أصابنا ونحن مسلمون وهم مشركون وفيما نبى الله صلى الله عليه وسلم يأتيه الوحي من السماء وعدونا اهل كفر بالله وشركه قل يا محمد للمؤمنين بك من أصحابك هو من عند أنفسكم يقول قل لهم أصابكم هذا الذي أصابكم من عند أنفسكم بخلافكم أمرى وترككم طاعتى لامن عند غيركم ولا من قبل أحد سواكم ان الله على كل شئ قدير يقول ان الله على جميع ما أراد مخلقه من عفو وعقوبة وتفضل واتقام قدير يعنى ذو قدرة ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله قل هو من عند أنفسكم بعد اجماع جميعهم على ان تأويل سائر الآيات على ما قلنا في ذلك من التأويل فقال بعضهم تأويل ذلك قل هو من عند أنفسكم بخلافكم على نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا اشار عليكم بترك انطروح الى عدوكم والاصحاب لهم حتى يدخلوا عليكم مدينتكم ويصبروا بين أطامكم فايتم ذلك عليه وقلتم اخرج بنا اليهم حتى نصرهم فنقاتلهم خارج المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم انى هذا أصيبت يوم أحد قتل منهم سبعون ومثذوا وأبو امثليهم اليوم بدر فتسألوا من المشركين سبعين وأسر واسبعين قتلتم انى هذا قل هو من عند أنفسكم ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يوم أحد حين قدم أبو سفيان والمشركون فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه انى جنة حصينة يعنى بذلك المدينة قد دعوا القوم ان يدخلوا ايننا فقاتلهم فقال له ناس من أصحابه من الانصار يابى الله ان انا نكره ان نقتل في طريق المدينة وقد كنا نمتنع من الغزو في الجاهلية قبل الاسلام أحق ان نمتنع فيه فبرزنا الى القوم فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس لامته فتلاوم القوم فقالوا عرض نبي الله صلى الله عليه وسلم بامر وعرضتم بغيره اذهب يا حزة فقل لنبي الله صلى الله عليه وسلم أمرنا لا امرك تبع فأتى حزة فقال له يا نبي الله ان القوم قد تلاوموا وقالوا أمرنا لا امرك تبع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس لنبي اذا لبس لامته ان يضعها حتى يناجز وانه ستكون فيكم مصيبة قالوا يا نبي الله خاصة أو عامة قال سترونها ذكر لنا ان نبي صلى الله عليه وسلم رأى في المنام ان قرا تخرقنا واولها قتلنا في أصحابه ورأى ان سيفه ذا الفقار بن انقصم فكان قتل حزة فقتل يومئذ وكان يقال له أسد الله ورأى ان كبشاً أغبر فقاتله كبش الكتيبة عثمان بن أبي طلحة أصيب يومئذ وكان معه لواء المشركين حدثت عن عمار عن ابن جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثعم عن غيره انه قال قد أصبتم مثليها يقول مثلى ما أصيب عنكم قتلتم انى هذا قل هو من عند أنفسكم يقول بجماعتهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أصيب المسلمون يوم أحد مصيبة وكانوا قد أصابوا مثليها يوم بدر من قتلوا وأسر وافق الله عز وجل أولاً أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عمار عن عكرمة قال قتل المسلمون من المشركين يوم بدر سبعين وأسر واسبعين وقتل المشركون يوم أحد من المسلمين سبعين فذلك قوله قد أصبتم مثليها قتلتم انى هذا اذ نحن مسلمون نقاتل غرضنا لله وهو لا مشركون قل هو من عند أنفسكم عقوبة لكم بمعصيتكم النبي صلى الله عليه وسلم حين قال ما قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مبارك عن الحسن أول أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قتلتم انى هذا قل هو من عند أنفسكم ووافى ما بناه لا ناقبلنا هذا يوم بدر من لاسرى وعصيتنا لنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد من قتل من كن شهيداً ومن بقى من كن معطراً رضينا بما ربنا حدثنا القاسم قال ثنا

دايته رسول الله صلى الله عليه وسلم من كفره جنة فيجتمعون به كن يدعوهم الحسين الى نفسه حتى يجمعوا عنده ولا يفرقوا ويحتمل أنه كان يدعوهم الى محاربة اعدائهم في قتلهم وجماعتهم الاخرى لان القوم

بسبب الهزيمة قد تقدموا على الله عليه وسلم وفيه صلى الله عليه وسلم في الجساسة المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم تأويل قدمتهم وجاءتهم الأولى فأتاكم قال في الكشف أنه عطف (١٠٣) على صرفكم وأقول لا يبعد أن يعطف

على تصعدون لأنه يعنى أصعدتم بدليل أن يقال تاب إليه أي رجع والمرأة تسمى ثيبان واطنها عائد إليها فاصل الثواب كل ما يعود إلى الفاعل من جزاء فعله خيرا كان أو شرا لأن العرف خصه بالخير فان جازما لفظ الآية على أصل اللغة استقام بلا تأويل وان جازما على مقتضى العرف كان واردا على سبيل التمسك ~~بما~~ قوله عتابك السيف ونحو ذلك الضرب أي جعل مكان ما يرجون من الثواب الغم وهو في الأصل التغطية ومنه الغمام فكان الغم يستروجه اللذة والسرو والباء في بغم يحتمل أن تكون بمعنى المعارضة نحو بعت هذا بذاك ويحتمل أن تكون بمعنى المصاحبة أما الاحتمال الأول ففيه وجوه قال الزجاج انكم لما أذقم الرسول غما بسبب عصيان أمره أذاقكم الله ثم الأثم زام وقيل المجازاة والمعنى جازاكم من ذلك الغم هذا الغم وقال الحسن يريد غم يوم أحد لما لم يكن بغم يوم بدر للمشاركين وفي الكشف يجوز أن يكون الضمير في فاتاكم لرسول أي فاتاكم في الاقتحام فكأنكم ما نزل به من كسر ربايته ونحو وجهه وقتل غيره فله ما نزل بكم من قتل الاعزة ومن الانضمام في سلك لعصاة لطلب الغلبة ثم الحرمان عنها وما لا احتمال الثاني ففيه وجهان أحدهما أن يكون ذلك غم الأول ما أصابهم عند الغسل والتأزع والثاني ما حصل عند الهزيمة والأول غم فون الغنائم

الحسين قال ثنى حجاج عن مبارك عن الحسن وابن جريح قالوا معصيتهم أنه قال لهم لا تتبعوهم يوم أحد فأتبعوهم حدثنا محمد قال ثنا أسباط عن السدي ثم ذكر ما أصيب من المؤمنين يعني ما حذو قتلهم سبعون أناسا أولا أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها كانوا يوم بدر أسروا سبعين رجلا وقتلوا سبعين فليس في هذا أي من أين هذا قل هو من عند أنفسكم انكم عصيتهم حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولا أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها يقول انكم أصبتم من المشركين يوم بدر مثل ما أصابوا منكم يوم أحد حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ثم ذكر المصيبة التي أصابتهم فقال أولا أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم اني هذا قل هو من عند أنفسكم أي ان تلك قد أصابتكم مصيبة في أخوانكم فبذنبكم قد أصبتم مثليها قتلنا من عدوك في اليوم الذي كان قبله يدر قتل وأسرى ونسيتهم معصيتكم وخلافكم ما أمركم به نبيكم صلى الله عليه وسلم انكم أحلتم ذلك بأنفسكم ان الله على كل شيء قدير أي ان الله على كل ما أراد عباده من نعمة أو عقوبة قدر حدثنا عن الحسن قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبد الله قال سمعت النخلك يقول في قوله أولا أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها الآية يعني بذلك انكم أصبتم من المشركين يوم بدر مثلي ما أصابوا منكم يوم أحد وقال بعضهم بل تأويل ذلك قل هو من عند أنفسكم بأسياءكم المشركين يوم بدر وأخذكم منهم الغداة وترككم قتالهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن أشعث بن سواد عن ابن سيرين عن عبيدة قال أمر المسلمون من المشركين سبعين وقتلوا سبعين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختاروا ان ناخذوا منهم الغداة فتقربوا به على عدوك وان قبلتموه قتل منكم سبعون أو ثمة لوهم فقالوا بل ناخذ الغداة منهم ويقتل منا سبعون قال فاخذوا الغداة منهم وقتلوا منهم سبعين قال عبيدة وطلبوا الخيبرتين كلتيهما حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة أنه قال في أسارى بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتم قتلتهم وان تتم فديتهم واستشهد منكم بعدتم قالوا بل ناخذ الغداة فتمتع به واستشهد منا بعدتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى اسمعيل عن ابن عون عن عبيدة السلماني عن علي قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا محمد ان الله قد كره ما صنع قريشا في أخذهم من الأسارى وقد أمرنا أن نخبرهم بين أمرين ان يقدموا فنضرب أعناقهم وبين أن ياخذوا الغداة على أن يقتل منهم هدمهم قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فذكر ذلك لهم فقالوا يا رسول الله هت ثراواخواننا لابل ناخذ فداهم فنتقوى به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فليس في ذلك ما يكره قال فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلا عدة أرى هل يدر في القول في تأويل قوله (وما أصابكم يوم لتي الجمعة فبأذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) يعني ته في ذكره بذلك وأدى أصابكم يوم لتي الجمعة وهو يوم أحد حين التقى جمع المسلمين والمشركين ويعني الذي أصابهم من نال من القتل من قتل منهم ومن الجراح من جرح منهم فبأذن الله يقول فهو بأذن الله كن يعني بقضائه وقدره فيكم وجب ما يشاء لان ما حرق جزاء وقد بينت ظهير ذلك في معنى وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا يعني وليعلم الله المؤمنين وليعلم الذين نافقوا أصابكم ما أصاب يوم لتي الجمعة ان ياخذوا لتي الجمعة بآية ورسوله المؤمنين منكم من المنافقين فيعرفونهم لا يخفى عليهم ثم لغيري قين وقد بينا تأويل قوله وليعلم المؤمنين فبأذن الله وما وجه ذلك بما عني عن عادته في هذا الموضع ونحوه فله في ذلك قال ابن إسحاق حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وما أصابكم يوم لتي الجمعة فبأذن الله وليعلم المؤمنين

والثاني ان أبا عبد الله بن الوليد طاع على أنسابه فحملوا عليه وقتلوا منهم سبعين عظيم الأول هذا والثاني خوفهم من رجوع المشركين واستئصال المسلمين والأول ما أصابهم في أنفسهم ومواليهم ولشئ فيهم لاراد في قتل الرسول صلى الله عليه وسلم والأول خوف عقاب المعصية

والثاني غم الثوبة فانه لا يتم الا بالعدو والى الحاربة واذا امر بالمعصية بعد القلة والثلثة فان فعل غلب على طمعه القتل وان لم يفعل خاف للكفر وعقوبة الاثمة وتناهيهما ان يراى مع غم (١٠٤) مواصلة الغموم وتناهيها وكثرتها في شمل جميع الغموم المعصية وما يخرط على

ساكنها في الالم في قوله استكبرا تحزنوا يحتمل ان يتعلق بقوله ولقد عسى عنكم لان في معصية تعالى ما يزيل كل هم وحزن واما ان يتعلق بقوله فانابكم فيكون المعنى على قول الزجاج انه عاقبهم بغم الهزيمة ليحزنوا على سجع الغموم واحتمال الشدة فلا يحزنوا فيها بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار وليصبر ذلكواجر الهيم عن الاقدام على المعصية والاشغال بما يخالف امر الله وعلى قول الحسن جعلكم مغمومين يوم احدث في مقابلة ما جعلهم مغمومين يوم بدر لكيلا تحزنوا يا دار الدنيا ومصائبها ولا تغرخوا باقبالها وعلى عوائدنا قالت الاشاعر معنى انابة الغم من الله تعالى خلق الغم فيهم ولا يقع منه شيء واما المعتزلة فانهم يقولون الغم فعل العبد لكنه استند الى تعالى لانه طبع العباد طبعاً فغثون بالمصائب وهم لا يحمدون على ذلك ولا يذمرون وان سم انه يخلق الله فلرعاية المصالح وليس العرض تسلط الكفار على المسلمين فان ذلك كفر ومعصية ولكن عرض ان لا يبقى في قلوب المؤمنين اشتغال بغسيرة الله ولا يحزنوا بالادبار ولا يغرخوا بالاقبال وان جعل الانابة مسنداً الى الرسول فانما فعل ذلك ليسلمهم وينفخ عنهم لئلا يحزنوا على ما فاتهم من نصرته ولا على ما صاحبهم من غلبة العدو وان جعلت الانابة بمعنى مع فاعني كفي قول الزجاج وفسر انكم قتلتمو بقينا في هذا المكان وامتنعوا

ما اصابكم حين التقيتم اتم وعدوكم فباذني كان ذلك حين فعلتم ما فعلتم بعد ان جاءكم نصري وصدقتم وعدى لغيري بين المنافقين والمؤمنين وليعلم الذين تافقوا منكم أي ليظهر واما فيهم في القول في تاويل قوله جعل ثنائهم (وقيل لهم تعالى فاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو تعلم قتالا لا تبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والله علم بما يكتمون) يعني تعالى ذكره بذلك عبد الله بن أبي ابن سلول المذاق وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه حين سارني الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين باحد لقتالهم فقال لهم المسلمون تعالى فاتلوا المشركين معنا وادفعوا بشركهم سوادنا فقالوا لو تعلم انكم تقاتلون لسرنا معكم اليهم ولكننا معكم عليهم ولكن لا نرى انه يكون بينكم وبين القوم قتال فابذوا من نفاق أنفسهم ما كانوا يكتمونه وابدوا بالسنتهم بقولهم لو تعلم قتالا لا تبعناكم غير ما كانوا يكتمونه ويخفونه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الايمان به كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا كلهم قد حدث قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين خرج الى أحد في ألف رجل من أصحابه حتى اذا كانوا بالشوط بين أحد والمدينة انخرل بهم عبد الله بن أبي ابن سلول بثلاث الناس فقال أطاعهم فخرج وعصاني والله ما ندري علام نقل أنفسنا ههنا أم الناس فرجع بمن اتبعوا من الناس من قومه من أهل النفاق وأهل الريب واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول يقولون اذكركم الله ان تحذروا نبيكم وقومكم عند ما حضر من عدوكم فقالوا لو تعلم انكم تقاتلون ما سلمناكم ولكننا لا نرى ان يكون قتال فلما استعصوا عليه وأبو الا انصرف عنهم قال بعدكم الله أغنى الله نفسي عن الله عنكم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وقيل لهم تعالى فاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا يعني عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار الى عدوهم من المشركين باحد وقوله لو تعلم قتالا لا تبعناكم يقولون تعلم انكم تقاتلون لسرنا معكم ولادعنا عنكم ولكن لا نمان ان يكون قتال فظهر منهم ما كانوا يخفون في أنفسهم يقول الله عز وجل هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان وليس في قلوبهم والله علم بما يكتمون أي يخفون حدثنا محمد قال ثنا اسباط عن السدي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم أحد في ألف رجل وقد وعدهم الفخ ان صبروا فلما خرجوا رجع عبد الله بن أبي ابن سلول في انما تبعهم أبو جابر السلمي يدعوهم فلما غلبوه وقالوا له ما علم قتالا وان طعنتنا لرجع معنا قال فذكر انه أحب عبد الله بن أبي ابن سلول وقول عبد الله بن جابر بن عبد الله الا صارى حين دعاهم فغلبوا ما تعلم قتالا ولئن أطعتمونا لرجعنا معه فقال الذين قالوا الاخوان هم وقد دوا لوطاً طاعاً ونما فاعل فادروا عن أنفسكم الموت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جبر قال عكرمة قالوا لو تعلم قتالا لا تبعناكم قال ثنى في عبد الله بن أبي ابن سلول قال ابن جبر وأخبرني عبد الله بن كبر عن مجاهد لو تعلم قتالا قال لو تعلم اننا واجدون معكم قتالا لو تعلم مكان قتالنا تبعناكم وانما غفوا في تاويل قوله أو ادفعوا فقال بعضهم معناه أو أكثرنا عنكم اذ كنتم دفعتم القوم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا اسباط عن السدي وأدفعوا قول وكثروا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جبر أو ادفعوا قال بكثرتكم اذ دوا وان لم يكن قتال وقال آخرون معني ذلك وادفعوا انما تعذبوا ذكر من قال ذلك حدثنا اسباط بن محمد بن حفص الاملي وعلي بن سهل

في غم قوت الغلبة فاهوا وانكم من غم الرسل وطبعت الغلبة وقوتهم في غمهم فخرى واحده من غمهم من ذلك الرمي في صبرهم امانا عليهم من ربحوا على فوات المعصية في وقعة أخرى ثم كثر حرمهم على تلك المعصية براح ذنبوى زجرهم براح أخرى فقال والله

شعبهم بما تعملون عالم بجميع أعمالكم وقصودكم ودواعيكم فيجازيكم بحسب ذلك ثم أخبرنا الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فريقان أحدهما الجازمون بحقيقة هذا الدين وإن هذا الواقعة لا تؤدي (١٠٥) إلى الاستئصال لأخبار الصائغ (هذا الدين)

سيظهر على سائر الأدلة في كتاب

الجماعة بقوله ثم أنزل عليكم من بعد الخ أمانة أعاسوا وأراد هؤلاء بقوله يغشي طائفتكم والأمين مصدر كالامن ومثله من المصادر العظيمة والغلبة والنعمان فتورق أوائل النوم وانتصاب أمانة على أنها حارة مقدمة من أعاسوا مثل رأيت را كبار جلا أو معول به بمعنى نعستم أمانة أو على أنه حال من الخطابين بمعنى ذوى أمانة أو على أنه جمع من كبار وبررة أو على أنه معول أنزل ونه أسا بدل منه قال أبو طه الغشانا الأعاس ونحسن في مصافنا فكان السيف يسقط من يدا أحدنا فبأخذه ثم يسقط فبأخذه وما أخذوا يمل تحت حجته وعن أنزير كنت مع الرسول صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف فأرسل الله علينا الذنوم وأنه في لاسمع قول معقب بن قشير والنعمان يغشاني يقول لو كان لنا من الأمر شيء ماقتناه ههنا وعن ابن مسعود والنعمان في القتال أمانة والنعمان في الصلاة من الشيطان وذلك أنه في القتال لا يكون الأمن غاية الوفاق بانه والغراغ عن الدنيا ولا يكون في الصلاة الأمن غاية البعد عن الله وكان في ذلك النعمان فوائدها أن شهوة للمؤمنين كلهم لاني الوقت المعتاد بحجة طاهرة جديدة له صلى الله عليه وسلم موجبة لزيادة وثوقهم بأن الله ينجز وعده وينصرهم فيزداد جدهم واجتهادهم في الجهاد ومنه ان الارق والسهرة بوجوب الغرور والكلال والنعمان

الرملي قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا عتبة بن شمير قال سمعت أبا عبيد الله الانصاري في قوله قاتلوا في سبيل الله قال رابطوا أو أقاتلوا والله أعلم بما يكنون فانه يعني به والله أعلم من هؤلاء المنافقين الذين يقولون للمؤمنين منزلة لم يقاتلوا تبعنا كهم يضمرون في أنفسهم للمؤمنين ويكتفونهم فيسترونهم من العداوة والشقاق وانهم لو علموا قتالنا لماتوا تبعوهم ولادافعوا عنهم وهو تعالى ذكره محيط بما يخفونه من ذلك مطلع عليه ومحيط به عليهم حتى ليهلك أستارهم في عاجل الدنيا فيفضهم به ويصلهم به البركة الأسفل من النار في الآخرة ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعوا ما قاتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) يعني به لذكره بذلك وليعلم الله الذين نافقوا الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا فوضع الذين نصب على الأبدال من الذين نافقوا وقد يجوز أن يكون رفعا على الترجمة عما في قوله يكتمون من ذكر الذين نافقوا فعني الآية وليعلم الله الذين قالوا لآخوانهم الذين أصيبوا مع المسلمين في حريمهم المشركين بأحد يوم أحد فقتلوا ههنا لك من عشارهم وقومهم وقعدوا يعني وقعد هؤلاء المنافقون لقائلون ما قالوا بما أخبر الله عز وجل عنهم من قتلهم عن الجهاد مع آخوانهم وعشارهم في سبيل الله لو أطاعوا يعني لو أطاعنا من قتل بأحد من آخواننا وعشارنا ما قاتلوا يعني ما قاتلوا ههنا لك قال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الغائلين هذه المقالة من المنافقين فادرؤا يعني فادفعوا من قول القائل درأت عن فلان القتل بمعنى دفعت عنه أدروءه درأ منه قول الشاعر

أقول وقد درأت لهما وضيتي * وهذا دينه أبدا ودينى

يقول تعالى ذكره قل لهم فادفعوا ان كنتم أيها المنافقون صادقين في قتلهم لو أطاعنا لآخواننا في ترك الجهاد في سبيل الله مع محمد صلى الله عليه وسلم ووقت لهم أباسغيان ومن معهم من قريش ما قاتلوا ههنا لك بالسيف ولكانوا أحياء فعودهم معكم وتحلفهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وشهود جهاد أعداء الله معه الموت فانكم قد قعدتم عن حريمهم وقد تخافتهم عن جهادهم وأنتم لا محالة ميتون كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق الذر قالوا لآخوانهم الذين أصيبوا معكم من عشارهم وقومهم لو أطاعونا ما قاتلوا الآية أي أنه لا بد من الموت فان استطعتم أن تدفعوه عن أنفسكم فافعلوا ذلك انهم انما نافقوا وتركوا الجهاد في سبيل الله حرصا على البقاء في الدنيا وفرارا من الموت ذكر من قال الذين قالوا لآخوانهم هذا القول هم الذين قال الله فيهم وليعلم الذين نافقوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قاتلوا الآية ذكر لنا أنهم أنزلت في عدو الله عبدالله بن أبي حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي قال هم عبدالله بن أبي وأصحابه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال هو عبدالله بن أبي الذي قعد وقال لآخوانه الذين خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد لو أطاعونا ما قاتلوا الآية قال ابن جريح عن مجاهد قال قال جابر بن عبدالله هو عبدالله بن أبي بن سلول حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا الآية قال نزلت في عدو الله عبدالله بن أبي ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) يعني به ذكره ولا تحسبن ولا تظنن كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق لا تحسبن ولا تظنن وقوله الذين قتلوا في سبيل الله يعني الذين قتلوا بأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أموات يقول ولا تحسبنهم بأحمد أمواتا لا يحسبون شيئا ولا يلتذون ولا يتنعمون فأنهم أحياء عند الله متنعمون في رزق

يجدد اقوة وانشاط ومنها شعاعه عن مشهدة قتل الاعزة والاحبة ومنها

لن الاعداء كانوا حراسا من المسلمين في قتلهم فبه وهو سائلي في ثبوت انكرتهم في النوم من أدل الدلائل على ان حفظ الله وكلامه معهم ومن

الناس من رستم ان ذكر النعاس ههنا كناية عن غاية الامن وهذا صرف اللفظ عن ظاهره من غير ضرورة مع ان فيه ابطال الغوائد والحكم المذكورة واعلم ان من قرأ تغشى بالناء (١٠٦) فالعود الى الامنة يؤيده ان الامنة مقصودة بالذات والنعاس مقصود بالعرض ولائها

متبوع وانه تابع ومن قرأ بالباء فالعود الى النعاس وينصره كونه اقرب وكون المبدل في حكم المخي وموافقة لقوله في قصة بدراد يغشاكم النعاس ولان العرب تقول غشبه النعاس وقيل يقولون غشبه الامن ولان النعاس والامنة لما كانا شيئا واحدا كان التذكير اولى واما الفريق الثاني فهم المنافقون الذين كانوا في شك من نبوته صلى الله عليه وسلم وما حضر والالطلب الغنية كعبد الله بن أبي ومعتب بن قشير ونظرائهم فان خبر عنهم بقوله وطائفة قد اهتمهم انفسهم ما بهم الاهم انفسهم لاهم الدين ولا هم النبي ولا المسلم والهم الامر الشديد وبقال هم بذلك الامر أي أقلقوه وأحزنه فالله أي أوقعهم انفسهم وما حل بهم في الهموم والاشجان منهم بسبب التذلل وعدم الثبات والتحقيق فيدان الانسان اذا اشتد اشتغاله بالشئ واستغرقه فيه صار غافلا عما سواه فلما كان أحب الاشياء عندهم هو النفس وكانت أسباب الخوف على النفس هناك موجودة والدافع لذلك وهو الوثوق بنصر الله ووعده غير حاصل لهم فلم يكن لهم هناك الاهم انفسهم يظنون بانه غير الحق وهو في حكم المصدر أي غير الظن الحق الذي يجب أن يظربه وضمن الجاهلية بدل منسه والغائبة في هذا الترتيب ان غير الحق أديان كثيرة وأرداها مقالات أهل الجاهلية فذكر أولاهم يظنون بانه غيبا فلا يميزون انهم اختاروا من الاديت رذائل

فرحون مسرورون بما آتيتهم من كرامتي وفضلتي وجبوتهم به من خزيل ثوابي وعطائي كما حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة بن محمد بن اسحق وثني نونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا اسمعيل بن عباس عن ابن اسحق عن اسمعيل بن أمية عن أبي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم باحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتناكل من ثمارها وتاوي الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب من ربهم وما كلهم وحسن مقيلمهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا يشكوا عن الحرب فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم فانزل الله عز وجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الآيات حدثنا ابن جندب قال ثنا جرير بن عبد الحميد وثنا ابن جندب قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن الاعشى عن أبي النضر عن مسروق بن الاعدع قال سألتنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية قال أما ان اقدس الساعات فقبل لنا انه لما أصيب اخوانكم باحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتناكل من ثمارها وتاوي الى قناديل من ذهب في ظل العرش فطلع الله اليهم اطلاعة فيقول يا عبادي ما تشتهون فازيدكم فيقولون ربنا لا فوق ما أعطيتنا الجنة ما كل منها حيث شئنا ثلاث مرات ثم يطلع فيقول يا عبادي ما تشتهون فازيدكم فيقولون ربنا لا فوق ما أعطيتنا الجنة ما كل منها حيث شئنا الا اننا نخاف ان ترد أرواحنا في أجسادنا ثم تردنا الى الدنيا فنقتل فيك حتى نقتل فيك مرة أخرى حدثنا الحسن بن أبي يحيى المقدسي قال ثنا وهب بن حزن قال ثنا شعبة عن الاعشى عن أبي النضر عن مسروق قال سألتنا عبد الله عن هذه الآية ثم ذكر نحوه وزاد فيه اني قد قضيت أن لا ترجعوا وحدثنا ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألتنا عبد الله عن أرواح الشهداء ولولا عبد الله ما أخبرنا به أحد قال أرواح الشهداء عند الله في أجواف طير خضر في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم ترجع الى قناديلها فيطلع اليها فيقول ماذا تريدون فيقولون ترجع الى الدنيا فنقتل مرة أخرى حدثنا ابن كريب قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان وعبد بن سليمان عن محمد بن اسحق عن الحرث بن فضيل عن مجاهد بن لبيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق من ثم رباب الجنة في قبة خضراء وقال عنده في روضة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا حدثنا أبو كريب وأنبأنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا الحرث بن فضيل عن مجاهد بن لبيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق وثني بن الفضل الانصاري عن مجاهد بن لبيد الانصاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق ثم رباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا أيضا يعني اسمعيل بن عيسى عن ابن اسحق عن الحرث بن الفضل عن مجاهد بن لبيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق وثني بعض أصحابي عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشرك بعبادة بليل يا رسول الله قال ان أبالك حيث أصيب باحد حبه الله ثم قال ما أحب باعبد الله بن عمر وان أفعل بك قال يا رب أحب أن تردني الى

يقول فلان دينه ليس بحق دينه دين الملاحدة وضمن الجاهلية مصدر وغير الحق تاكيد ليظنون كقولك هذا القول غير الدنيا ما تقول وضمن الجاهلية كقولك ما خير الجود ورجل صدق مما تصيف له ملائمة أي اذن المختص بالمال الجاهلية وهي زمان الغفرة قبل الاسلام

أو أريد ظن أهل الجاهلية وهم أهل الشر الجاهلون بالله فالجاهلية مصدر كالجاهلية والقادرية قيل إن ذلك الظن هو أنهم كانوا ينكرون الله
العالم بكل المعلومات القادر على كل المقدورات وينكرون النبوة والمعاد فلا حرم (١٠٧) ما وثقوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله

يقومهم وينصرهم وقيل الظن هو أنهم كانوا يقولون لو كان محمد حق لم يسلط الله الكفار عليه وهذا ظن فاسد أما عند أهل السنة فلأنه تعالى فاعل لما يشاء ولا اعتراض لاحد عليه وإذا شرف المولى عبده بالعبادة لم يجب أن يشرفه بأخرى وأما عند من يعتبر المصالح في أفعاله وأحكامه فلا يبعد أن يكون في الخلقة بين الكافر والمسلم وغير ذلك من المصائب حكم خفية ولو كان كون المؤمن محققا بوجوب زال المصائب عنه اضطر الناس إلى معرفة الحسنى وكان ينال التكليف واستحقاق الثواب والعقاب وإنما يعرف ككون الإنسان محققا باللائل والبيّنات ولا يجوز الاستدلال بالدولة والشوكة ووفرة القوة والمال والجاه على حقيقة ما جاء به الله أعلم يقولون هل لنا من الأمر من شيء حكاية شبيهة بحسبك يا أهل النفاق فاستفهموا عنها على سبيل الإنكار وإنما يحتمل وجوها أحدها هل لنا من التدبير من شيء يعنون رأي عبد الله بن أبي وإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل قوله حين أمره أن يسكن في المدينة ولا يخرج منها ونظيره ما حكى عنه لو أطاعونا ما قتلوا ونابها من عادة العرب أنه إذا كانت الدولة لاحد قالوا له الأمر وإذا كانت لعدوه قالوا عليه الأمر أي هل لنا من الأمر الذي كان يعدنا به محمد صلى الله عليه وسلم وهو النصر والقدرة مني وثالثها أنطاع أن يكون لنا القلبة على هؤلاء

الدنيا فاقابل فيك فاقبل مرة أخرى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا ليتنا نعلم ما فعل أخواننا الذين قتلوا يوم أحد فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك القرآن ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون كذا تحدث أن أرواح الشهداء تعارف في طير بيض نا كل من ثمار الجنة وإن مساكنهم السدرة حدثت عن عمار وأبنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثعم قال قال تعارف في طير خضر وبيض وزاد فيه أيضا وذكر لنا عن بعضهم في قوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء قال هم قتلوا بدر وأحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن محمد بن قيس بن مخرمة قال قالوا يا رب أليس رسول لنا يخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنا بما أعطينا فقال الله تبارك وتعالى أنا رسولكم فأمر جبريل عليه السلام أن يأتيهم بهذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآيتين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألتنا عبد الله عن هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أرواح الشهداء عند الله كطير خضر ألقنا ديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت قال فاطم البهم ربك أطلعة فقال هل تشتهون من شيء فازيدكموه قالوا بئس السنان تسرح في الجنة في أيها شاءت ثم أطلع عليهم الثالثة فقال هل تشتهون من شيء فازيدكموه قالوا تعبدوا أو احنا في أجسادنا فاقابل في سبيلك مرة أخرى فسكت عنهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عطاء بن السائب عن ابن عيينة عن عبد الله بن أنس قالوا في الثالثة حين قال لهم هل تشتهون من شيء فازيدكموه قالوا تقرئ نبينا عنا السلام وتخبره إن قدروا رضينا ورضينا عنا حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال قال الله تبارك وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يرغب المؤمنين في ثواب الجنة ويهتدون عليهم القتل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون أي قد أحييتهم فهم عند ربهم يرزقون في درج الجنة وفضلهم مسرورين بما آتاهم الله من ثوابه على جهادهم عنه حدثت عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال الضحاك قال كان المسلمون يسألون ربهم أن يرهم يوما كيوم يذريهم فيمخبروا برزقون فيه الشهادة برزقون فيه الجنة والحياة في الرزق فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ الله منهم شهداء وهم الذين ذكرهم الله فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ولا هم يحزنون زعم أن أرواح الشهداء في أجواف طير خضر في قناديل من ذهب معلقة بالعرش فهي ترقى بكرة وعشبة في الجنة تبث في القناديل فإذا سرحن نادى مناد ماذا تريدون ماذا تشتهون فيقولون ربنا نحن فيها اشبهت أنفسنا فبأسألهم ربهم أيضا ماذا تشتهون وماذا تريدون فيقولون نحن فيها شتهت أنفسنا فيسألون الثالثة فيقولون ما قالوا ولكننا نحب أن تردنا في أجسادنا لما يرون من فضل الثواب حدثنا ابن جندب قال ثنا عباد قال ثنا إبراهيم بن معمر عن الحسن قال ما زال ابن آدم يتحمد حتى صار حيا ما يموت ثم تلا هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون حدثنا محمد بن مرزوق قال ثنا عمرو بن بونس قال ثنا أحمد بن محمد قال ثنا أنس بن مالك في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين أرسلهم نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل بئر معونة قال لا أدري أربعين أو سبعين قال وعلى ذلك أنبأ عامر بن الطائي عن الجعفي نخرج أولئك

والغرض منه تعيير المسلمين على التشديد في الجهاد مراعاة تعني أن يجب عنها بقوله قل إن الأمر والحوادث بأسرها مستندة إلى قضائه وقدره فإذا كان قدر الخروج إلى الكفار واختصاص جمع من الصحابة بالشهادة فلا مفر من ذلك وإذا أراد إعلاء كلمة الإسلام وإظهار هذا

الله على الأديان وقع لا يفتنون في أنفسهم في ضلالتهم أو في ما بينهم لا يسدون له ذلك الخفي قوله سمعوا كل الذين إلا من هو
ما قلنا ههنا أي لو كان هذا الدين حقا (١٠٨) سلطان الكفار على من يذب عنه ولم يقتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة فامر الله

تعالى نبيه أن يجيبهم بقوله قل لو
كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب
عليهم القتال إلى مضاجعهم - وهي
مصارعهم التي قتلوا فيها لان
ما كتب الله في الوح لم يكن بد من
وجوده فلو قعدتم في بيوتكم
نخرج منكم من كتب الله عليهم
قتال الكفار إلى مصارعهم ولم
يخلفوا عن هذه الطاعة بسبب
تخلفكم على ان البر وزالى هذه
المصارع لا يحلوا عن القوائد وذلك
قوله وليتلى على الله ما في صدوركم
وليمحص ما في قلوبكم يخص
الابتلاء بما في الصدور والتمحيص
بما في القلوب بالاختلاف العبارة
واما لان الابتلاء عمله القلب الذي
في الصدور والتمحيص موده الهيئات
والعقائد التي في القلب واعلم ان
نسق هذه الآية أنيق ونظامه
عجيب اما نسقه فقوله وطائفة مبتدأ
وأهمهم مغمته و يظنون خبره
ويحتمل أن يكون خبره محذوفا
أي وخجة أو ومنهم طائفة أهمهم
ويظنون صفة أخرى أو حال بمعنى
أهمهم أنفسهم طين أو استئناف
على وجه البيان للجملة قبلها
ويقولون بدل من يظنون أو بيان
والمصح وقوع القول الذي مقوله
انشاء بدلا من الاخبار بالظن لان
والهم كان صادرا عن الظن
ويخفون حال من يقولون وقيل ان
الامر كلمته اعتراض بين الحال
وذي الحال فنقرأ كلمة بالرفع فلانه
مبتدأ والله خبره والجملة خبران
ومن قرأ بالنصب فليكونه تأكيد
لأمر الله خبران كما لو قلت ان الامر

النفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - حتى أتوا غار امشرفا على الماء فعدوا فيه ثم قال بعضهم لبعض
أيكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل هذا الماء فقال أراء أبا ملحان الانصاري أنا أبلغ
رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج حتى أتى حيا منهم فاحتجى امام البيوت ثم قال يا أهل بئر معونة
اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم اني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فآمنوا
بالله ورسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح فضرب به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال
الله أكبر فزرت ورب الكعبة فاتبعوا أثره حتى أتوا أصحابه فقتلواهم أجمعين عامر بن الطفيل قال قال
اسحق حدثني أنس بن مالك ان الله تعالى أنزل فيهم قرآنا رفع بعد ما قرأناه زمانا وأزل الله ولا تحسب
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا
زيد قال أخبرنا جوير بن عن الضحاك قال لما أصيب الذين أصيبوا يوم أحد من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم لقواربهم فأكرمهم فاصابوا الحياة والشهادة والرزق الطيب قالوا يا ليت بيننا وبين اخواننا
من يبلغهم ما اقمنا بنا فرضي عنه وأرضا فقال الله تبارك وتعالى أنا رسولكم إلى نبيكم واخوانكم
فأنزل الله تبارك وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء
عند ربهم يرزقون الى قوله ولا هم يحزنون فهذا الشاهد الذي بلغ الله رسوله والمؤمنين ما قال الشاهد
وفي نص قوله فرحين وجهان أحدهما أن يكون منصوبا على الخروج من قوله عند ربهم ولا آخر
من قوله يرزقون ولو كان رفعا بالرد على قوله بل أحياء فرحون كان جائزا ﴿القول في تأويل قوله
جل ثناؤه﴾ ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني
بذلك تعالى ذكره ويفرحون بمن لم يلحق بهم من اخوانهم الذين فارقوهم وهم أحياء في الدنيا على
مناهجهم من جهة أعداء الله مع رسوله لعلمهم بانهم ان استشهدوا فلحقوا بهم صاروا من كرامة الله
الى مثل الذي صاروا هم اليه فهم لذلك مستبشرون بهم فرحون انهم اذا صاروا كذلك لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون يعني بذلك لا خوف عليهم لانهم قد آمنوا عقاب الله وأيقنوا برضاه عنهم فقد آمنوا
الخوف الذي كانوا يخافونه من ذلك في الدنيا ولا هم يحزنون ما خلفه وادراهم من أسباب الدنيا ونكد
عيشها الخفض الذي صاروا اليه والدعة والزلفة ونصب الابهة يعني يستبشرون لهم بانهم لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون وبخبر ما قلنا في ذلك قال جاء عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية
يقول لاخوانهم الذين فارقوهم على دينهم وأمرهم لما قدموا عليه من الكرامة والفضل والنعيم الذي
أعطاهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ويستبشرون بالذين لم
يلحقوا بهم من خلفهم الآية يقول اخواننا يقتلون كما قلنا يلحقونا فيصيبون من كرامة الله تعالى
ما أصبنا حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذكر لنا عن بعضهم في قوله
ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال هم قتلوا بدر وأحذر عوان
الله تبارك وتعالى لما قبض أرواحهم وأدخلهم الجنة جعلت أرواحهم في طير خضر ترعى في الجنة
وتأوي الى قناديل من ذهب تحت عرش فلما رأوا ما أعطاهم الله من الكرامة قالوا ليت اخواننا الذين
بعدنا يعلمون ما نحن فيه فاذا شهدوا قتالا تجلوا الى ما نحن فيه فقال الله تعالى اني منزل على نبيكم وخبر
اخوانكم بالذي أنتم فيه ففرحوا به واستبشروا وقالوا يخبر الله نبيكم واخوانكم بالذي أنتم فيه فاذا
شهدوا قتالا فكم قال فذلك قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله الى قوله أجرا المؤمنين حدثنا ابن
جيد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أي ويسرون بلحوق

أجمع تدوقه يقولون ستشاف وقوله وليتلى تقدم ذكره في الوقوف وما نظمناه من خبر عن هذه الطائفة
بأنهم يظنون من الجاهلية فسر ذلك لظن بنهم يقولون هل لسان لا يمر من شيء لان هذا القول لا يصدر الا ممن كان ظاهرا بل شاك في حقيقة

هذه الدنيا والدين وفي المبدأ والمعاد وفي الجنة والنار قال ذلك الظن بقوله قل ان الامر كله لله يسجد له الامم والاحياء والافراد والانس والجن والبر والبراءة ثم لما كان سؤالهم ذلك مظنة ان يكون سؤال المؤمنين المسترشدين للمعاند (١٠٩) المنكرين اراد ان يكشف عن حالهم

وبين مقالهم كى لا يفتربه المؤمنين فقال يخفون في أنفسهم ما لا يدون لك أي ذلك القول انما صدر عنهم في هذه الحالة فكان لسائل ان يسأل ما الذي يخفونه في أنفسهم فقيل يقولون لو كان لنا من الامر شيء ماقتلناهم هنا وقدمناهم فيهم ويحتمل أن يراد لو كان لنا رأى مطاع لم نخرج من المدينة قتلهم هنا فيكون كالطعن في قوله قل ان الامر كله لله قال في التفسير الكبير هذا بعينه هو المناظرة الدائرة بين السني والمعتزلي فذلك يقول العصيان والكفر والايان من الله وهذا يقول الانسان مختار مستقل ان شاء آمن وان شاء كفر فامر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيب عن هذا الاعتقاد بان ما قضى الله فهو كائن والحد لا يرد القدر والتدبير لا يبطل التقدير وان شئت المصالح ففائدته ابتلاء وهو أن يميز الموافق عن المناققي كما في المشل لا تكرر هو الفتن فانها حصار المناققين ونظير القلوب عن وساوس الشبهات وتبعات المعاصي والسيئات ثم قال والله عليهم بذات الصدور صاحبها وهي الامرار والضمائر يعلم ان ابتلاءه ليس لانه لا يخفى عليه شيء وانما ذلك لمحض الالهية أو للاستهلاك قوله عز من قائل ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان يوم أحد وذكر محمد بن اسحق أن ثلث الناس كانوا مجروحين وثلثهم انهزموا وثلثهم ثبتوا ومن المهزمن من ورد المدينة وكان ولهم سعد بن عثمان أخير

من لحقهم من اخوانهم على ما مضى وعليهم من جهالهم ليشركوهم فيما هم فيه من ثواب الله الذي أعطاهم وأذهب الله عنهم الخوف والحزن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم قال هم اخوانهم من الشهداء ممن يستبشرون بهم بعدهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون حتى بلغ وان الله لا يضيع أجر المؤمنين حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي أما يستبشرون بالذي لم يلحقوا بهم من خلفهم فان الشهيد يوتى بكاتب فيه من يقدم عليهم من اخوانه وأهله فيقال يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويقدم عليك فلان يوم كذا وكذا فيستبشرون حين يقدم عليه كما يستبشرون بأهل الغائب يقدمونه في الدنيا في القول في تأويل قوله (يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) يقول جل ثناؤه يستبشرون يفرحون بنعمة من الله يعني بما جاءهم به تعالى ذكره من عظيم كرامته عند ورودهم عليه وفضل يقول وبما أصبح عليهم من الفضل وجزيل الثواب على ما سلف منهم من طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وجهاد أعدائه وان الله لا يضيع أجر المؤمنين كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يستبشرون بنعمة من الله وفضل الآية لما عاينوا من وهاء الموعود وعظيم الثواب واختلفت القراء في قراءة قوله وان الله لا يضيع أجر المؤمنين فقرأ ذلك بعضهم بفتح الالف من ان بمعنى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وبان الله لا يضيع أجر المؤمنين وبكسر الالف على الاستئناف واحتج من قرأ ذلك كذلك بانها في قراءة عبد الله وفضل والله لا يضيع أجر المؤمنين فافاد ذلك دليل على ان قوله وان الله مستأنف غير متصل بالاول ومعنى قوله لا يضيع أجر المؤمنين لا يبطل جزاء أعمالهم صدق رسوله واتبعه موعول بما جاءه من عند الله وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وان الله بفتح الالف لاجتماع الجسمة من القراء على ذلك في القول في تأويل قوله (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه وان الله لا يضيع أجر المؤمنين المستجيبين لله والرسول من بعد ما أصابهم الجراح والكوم وانما عني الله تعالى ذكره بذلك الذين تبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حراء الاسد في طلب العدو أبي سفيان ومن كان مع من مشركي قريش منصرفهم عن أحد وذلك أن أبا سفيان لما انصرف عن أحد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثره حتى لمخ حراء الاسد وهي على ثمانية أميال من المدينة ليرى الناس ان به وأصحابه قوة على عدوهم كالذي حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى حسان بن عبد الله عن عكرمة قال كان يوم أحد السبت للنصف من شوال فلما كان الغد من يوم الأحد لست عشرة ليلة مضت من شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وأذن مؤذنه لا يخرج من معنا أحد الا من حضر يومنا بالامس فكلهم جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام فقال يا رسول الله ان أبي كان خلفني على أخواني لي سبع وقال لي يا بني انه لا ينبغي لي ولا لك أن تترك هؤلاء النسوة لا رجل فيهن ولست بالذي أوثر بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي فتخلف على أخواني فتقتلت عليهن فذنله رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبا للعدو لئلا يهزمهم انه خرج في طلبهم ليقتلوا به قوفوا الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال حدثني عبد الله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السائب مولى عائشة بنت عثمان ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني عبد لاشهل كان شهدا أحدًا قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدًا وأنا وخن في فزعنا حين فلب أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج في طلب العدو فالت لاني أو قال لي

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل ثم بعد ذلك ودخلوا على نسائهم وجعل النساء يلقن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرون وكن يحسن الثراب في وجوههم ويقلن هالك المعتزل أغزل وقال بعض الرواة ان المسلمين لم يعدوا الجبل قال القفال الذي تدل عليه الاخبار في الجملة

ان نقرأ قليلا قولوا وابتعدوا عنهم من دخل المدينة ومنهم من ذهب الى سائر الجوانب واما الاكثرون فانهم تزلوا عند الجبل واجتمعوا هناك ومن المنزمن عمر الا انه لم يكن في أوائل (١١٠) المنزمن ولم يعد بل ثبت على الجبل الى ان صعد النبي صلى الله عليه وسلم وهم ايضا عثماني

انهم هم مع رجلين من الانصار يقال لهما سعد وعقبة انهم زموا حتى باتوا موضعا بعيدا ثم رجعا بعد ثلاثة ايام فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم لقد ذهبت فيهما ريضة واما الذين ثبتوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فكانوا اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين اربعة وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد ابن ابي وقاص وطه من عبيد الله وابو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام وسبعة من الانصار الحباب ابن المنذر وأبو حارثة وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وأسيد بن حضير وسعد بن معاذ وذكوان ثمانية من هؤلاء كانوا بايعوه يومئذ على الموت ثلاثة من المهاجرين علي وطه والزبير وخمسة من الانصار أبو حارثة والحارث بن الصمة وجباب بن المنذر وعاصم بن ثابت وسهل بن حنيف ثم لم يقتل منهم أحد وروى ابن عتيبة انه أصيب بسين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو من ثلاثين كلمة يحيى ويحيى بين يديه ويقول وجهي لوجهك الغداة وعليك السلام غير ودع فما استرلهم الشيطان تقول زلت يا فلان تزل زليلا اذا زل في طين أو منطق والاسم الزلة واسترله غيره كانه طلب منه الزلة ودعا اليها والباء في بعض ما كسب والاستعانة مثلها في كسب بالقلم والمعنى انه كان قد صدر عنهم خيالات فبواسطة تلك الخيالات قدر الشيطان ان على استرلهم في التولي وعلى هذا

أثرتنا غزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله النامن دابة تركها وما منا الا حرج نقبل فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت أيسر حرامنه فكنت اذا غلب جلننه عقبة وشي عقبة حتى انتهينا الى ما انتهى اليه المسلمون فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى جراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال فقام بهم ثلاثا الاثني والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة بن ابن اسحق قال فقال الله تبارك وتعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع أي الجراح وهم الذين ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم أحد الى جراء الاسد على ما بهم من ألم الجراح الذين أحسنوا منهم واتقوا أجمعين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع الآية وذلك يوم أحد بعد القتل والجراح وبعد ما انصرف المشركون أبو سفيان وأصحابه فقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه ألا عصاة تشددوا مرا الله تطلب عدوها فانه انكسر للعدو وأبعد للسمع فانطلق عصاة منهم على ما يعلم الله تعالى من الجهد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا اسباط عن السدي انطلق أبو سفيان منصرفا من أحد حتى بلغ بعض الطريق ثم انهم ندموا وقالوا بشما صنعتم انكم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموه ارجعوا واستأصلوهم فخذف الله في قلوبهم الرعب فخرجوا فاجابهم الله رسوله فطلبهم حتى بلغ جراء الاسد ثم رجعوا من جراء الاسد فآثر الله جل ثناؤه فيهم الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عبيدة عن ابن عباس قال ان الله جل وعز قد خذف في قلب أبي سفيان الرعب يعني يوم أحد بعد الذي كان منه ما كان فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أبا سفيان قد أصاب منكم طرفا وقد رجع وقد خذف الله في قلبه الرعب وكانت وقعة أحد في شوال وكان التجار يقدمون المدينة في ذي القعدة فينزلون بيد الصغرى في كل سنة مرة وانهم قدموا بعد وقعة أحد وكان أصاب المؤمنين القرع واشتدوا ذلك الى نبي الله صلى الله عليه وسلم واشتد عليهم الذي أصابهم وان رسول الله نذب الناس لينطلقوا معه ويتبعوا ما كانوا يتبعين وذلك انهم لم يحلوا الا في تون الحرج فلا يقدرون على مثلها حتى عام مقبل فجاء الشيطان بخوف أوليائه فقال ان الناس قد جمعوا لكم فابى عليه الناس أن يتبعوه فقال اني ذاهب وان لم يتبعني أحد لا انحصص الناس فانتدب معه أبو بكر الصديق وعمر وعثمان والزبير وسعد وطه وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح في سبعين رجلا فساروا في طلب أبي سفيان فطلبوه حتى بلغوا الصفا فآثر الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع الذين أحسنوا منهم واتقوا أجمعين حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هاشم بن القاسم قال ثنا أبو سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة انها قالت لعبد الله بن الزبير يا ابن أخي ما والله ان أباك وجدك تعي أبا بكر والزبير ان قال الله تعالى فيهم الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح عن ابن جريح قال أخبرني ان أبا سفيان بن حرب لما راح هو وأصحابه يوم أحد قال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم انهم عائدون الى المدينة فقال ان ركبوا الجبل وتركوا الا فقال فانهم عائدون الى المدينة ان جلسوا على الاثقال وركبوا الخيل فقد أزعجهم الله وليسوا بعامد فيها فركبوا الاثقال فرعبهم الله ثم نذب ناسا يتبعونهم ليرؤوا انهم قوة فاتبعوهم ليلة في أولنا ففرزنا الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع حدثني سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت لي عائشة ان كن أبوك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد

٧ هكذا نسحق ولعل الصواب في تون الموسم يعني السوق التي يباع فيها اه

ما التقدر وجوه قول الزجاج انهم لم يتروا على جهة واحدة ولا على جهة العرا من ترحف رغبة منهم في الدنيا واما ذكرهم الشيطان ذنوبا كانت لهم فكرهه القاء الله الا على حال يرضونهم والاعداء خلاص في التوبة فهذا خطر يبالهم وكانوا خطئين

ما كسبوا لان الكسب قد يكون
 خيرا كقوله لهما ما كسبتا اولان
 جميع الذنوب لا يؤخذ بها الله تعالى
 كقوله وما اصابكم من مصيبة فيها
 كسبتا ايديكم ويعفو عن كثير وقال
 الحسن استرلهم بقبول ما زين
 لهم من الهزمنو يحتمل ان تكون
 الباء بمعنى في أي السبب في توليهم
 انهم كانوا اطاعوا الشيطان في
 بعض الاعمال اما قبل هذه الغزوة
 واما فيها كالفشل والتنازع
 والحوار عن المركز وطلب الغنيمة
 فاسترفوا ذنوبا فلذلك منعهم
 التأنيد وتقوية القلوب حتى تولوا
 وعلى هذا التقدير لا يكون الفعل
 المستدالي استرلال الشيطان فيه
 هو التولي وانما يكون أمعالا آخر
 اما في هذه الغزوة وقبلها ولقد عفا
 الله عنهم فيه بيان انهم ما كفروا
 وما تركوا دينهم لان العفو عن
 الكفر لا يجوز بقا بحث في انه أي
 ذنب هو وانما ظاهر انه التولي لان
 التوبخ وقع عليه والاية تسبقت
 لاجله ثم انه من الصغائر او من
 الكبائر قلت المعتزلة كلاهما
 يحتمل لكنه ان كان من الصغائر فلا
 حاجة الى اضمرة التوبة وان كان
 من الكبائر فلا بد من اضمرة
 التوبة وان كانت غير مذكورة في
 الآية قال القاصي الاقرب انه من
 الصغائر لانه لا يكاد يقال في الكبائر
 ثمارة ولا تنهم ضوا ان الهزء
 ما وقعت على المشركين لم يبق في
 قلوبهم حجة فلا حرم تحولو الطالب
 الغنيمة والخط في الاجتهاد ليس من
 الكبائر وقت الاشاعة انه من

التي كانت لانهم خافوا من وحيث عده من غير ذلك كقولهم لا توبيتوه من عدم الاصل رغب عن الغنى ان العفو عن كبره واقع من غير شرط ثم ندب المؤمنين الى مزيد رغبته في الحظ دفعه اليه ابن آمنوا لا تكونوا كدين كفووا قبل الله عام وقيل يعني المذنبين وقيل من انقي

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ فَهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ حَتَّى يَحْكُمَ لَهُمْ فِي أُمُورِهِمْ كَمَا هُمْ فِيهَا يَكْفُرُونَ (١١٢) مثل وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه وذلك أنهم قالوا لو كانوا كفرا

عنسنا ما ماتوا وما قتلوا والميت والمقتول لا يكلم وعلى تقدير فرض التكم كان المناسب ان لو قيل لو كنتم عنسنا ما ماتتم وما قتلتم ومعنى الانعوت اشترائه النسب ففعل المقتولين كانوا اقارب المنافقين وان كانوا مسلمين أو اتفقا الجنس ففعل بعض المنافقين صار مقتولا في بعض الغزوات والضرب في الارض الابعاد فيها القارة وغيرها والغزو قصد ماربة العدو قريبا كان أو بعيدا والفاعل غاز والجمع غزى مثل سائق وسبق وراكع وركع وانما قال اذا ضربوا دون اذ ضربوا أو حين ضربوا ليسا كل في المعنى قوله وقالوا لانه أراد حكاية الحال الماضية والمعنى ان اخوانهم اذا ضربوا في الارض فالكافرون يقولون لو كانوا عنسنا ما ماتوا وما قتلوا ان أخبر عنهم بعد ذلك لا بد ان يقول قالوا ويجوز ان يكون قالوا في تقدير يقولون لكنه وقع التعبير عنه بلفظ الماضي لانه لازم الحمول في المستقبل مثل أنى أمر الله وفيه دلالة على ان جدهم واجتهادهم في تقرير هذه الشبهة قد بلغ غاية فكان هذا المستقبل كالكان الواقع ويمكن ان يقال عبر عن المستقبل بلفظ الماضي ليعلم ان المقصود الاخبار عن جدهم واجتهادهم في تقرير هذه الشبهة وقال تطارب كلمة اذا اذا يجوز إقامة كل منهما مقام الاخرى وهذا وان لم يوجد في كلام العرب نظير لكن القرآن أولى ما يستشهد به وهو حجة على غيره وليس غيره حجة عليه قال

تردى بأحد منكم لاثباته * عند اللقاء ولا حرق معازيل قتل عدوا أعلن الارض ماثلة * لما سمعوا برئيس غير مخذول قتل ويل ابن حرب من لقائكم * اذا تم طمطت البطحاء بالخيول أنى تذروا هل النسل صاحبه * لكل ذي اربة منهم ومعقوله من جيش أحمد لا وحش بنائله * وايس بوصف ما أتدت بالخيول قال فثنى ذلك أباسفيان ومن معه وقرب به وركب من عبد القيس فقال أين تريدون قالوا نريد المدينة قال ولم قالوا نريد الميرة قال فهل أنتم مبلغون عنى محمد ارساله أرسلكم بهم وأجل لكم ابلكم هذه غداة يبيها به كما اذا وافتموها قالوا نعم قال فاذا جئتموه فاخبروا انا قد أجمعنا السير اليه وإلى أصحابه لنستأصل بقيتهم فرأى كعب بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحمره الاسد فاخبروه بالذي قال أبوسفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبنا الله ونعم الوكيل حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فقال الله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والناس الذين قال لهم ما قالوا انهم من عبد القيس الذين قال لهم أبوسفيان ما قال ان أباسفيان ومن معه راجعون اليكم يقول الله تبارك وتعالى فانقلبوا بنعمة الله وفضل لم يمسسهم سوء الآية حدثنا محمد قال ثنا أحمد بن محمد قال ثنا اسباط عن السدي قال لما ندموا يعني أباسفيان وأصحابه على الرجوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا ارجعوا فاستأصروهم فقتل الله في قلوبهم الرعب فهزموا دلة والعرايا فجعلوا له جعلا فقالوا له ان لقيت محمدا وأصحابه فاخبرهم انا قد جمعنا لهم فاخبر الله جل ثناؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم فطأهم حتى بلغ حراء الاسد فلقوا الاعراب في الطريق فاخبرهم الخبر فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ثم رجعوا من حراء الاسد فانزل الله تعالى فيهم وفي الاعراب الذي لقيهم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال استقبل أبوسفيان في منصرفه من أحد عبرا واردة المدينة ببضاعة لهم وبينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم حبال فقال ان لكم على رضاكم ان أنتم رددتم عنى محمدا ومن معه ان أنتم وجدتموه في طابى وأخذ برأيه انى قد جعلت له جوعا كثيرة فاستقبلت العبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا له يا محمد انا نخبرك ان أباسفيان قد جمع لك جوعا كثيرة وانه مقبل الى المدينة وان شئت ان ترجع فافعل ولم يرد ذلك ومن معه الا يقينا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تبارك وتعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعد بن قنادة قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصاة من أصحابه بعد ما نصرف أبوسفيان وأصحابه من أحد خلفهم حتى كانوا بذي الحليفة فجعل الاعراب والناس يأتون عليهم فيقولون لهم هذا أبوسفيان ما تل عليكم بالناس فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تعالى فيهم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقال آخرون بل قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من قال ذلك له في غزوة بدر الصغرى وذلك في مسير النبي صلى الله عليه وسلم عام قابل من وقعة أحد للقاء عدوه أبي سفيان وأصحابه للموعد الذي كان أوعدها للقاء به اذ كرم قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي عمير عن مجاهد في قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم قال هذا أبو سفيان قال محمد بن سعد بن محمد بن أبي سفيان قال محمد بن أبي سفيان قال محمد بن أبي سفيان قال محمد بن أبي سفيان

الواحد في الكلام محذوف والتقدير اذا ضربوا في الارض فأتوا أو كانوا غزى فقتلوا لو كانوا عنسنا ما ماتوا وما قتلوا وأما اللام في قوله اجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ففي متعلق وجهان الاول انه قالوا أي قالوا ذلك الكلام واعدة قدوه ليجعل الله

ذلك الكلام حسرة فيكون لآدم العاقبة كقوله تعالى فالتقاه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وكيما استعقب ذلك القول حصول الحسرة فيه وجوه قبيلة لان آثار ذلك المقتول اذا ساء هذا الكلام تحبوا انهم لو بالغوا في منعه (١١٣) عن ذلك السفر والغزو لم يقتل

فازدادت حسرتهم وتلفهم بسبب انهم قصر واقي منعه بخلاف المسلم المعتقد في أن الحياة والموت لا يكون الا بتقدير الله فانه لا يحصل له شيء من هذا النوع من الأسف وقيل لانهم اذا ألغوا هذه الشبهة الى انخوانهم تشبوا عن الجهاد فاذا نال المساواة في الجهاد غنمة بقي أولئك المقتلون في النجاة والندامة وقيل المراد حسرتهم يوم القيامة اذا رأوا أبواب الجاهدين وقيل المقصود خيبتهم عن ترويح شهنتهم بعدما أعلم الله المؤمنين بطلانهم او قيل الغرض أن جددهم واجتهادهم في تنكسر

الشبهات يقضي قلوبهم ويضيق صدورهم فيقعون لذلك في الجيرة والحسرة الوجه الثاني أن متعلق اللذم قوله لا تكونوا وذلك إشارة الى ما دل عليه النهي أي لا تكونوا مثاهم ليحل الله ذلك الانتفاء انتفاء كونهم مثاهم حسرة لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون مما يغضبهم ويفظهم والله يحبي ويميتود لجملتهم وجواب عن مقتلهم أي الامر بيده والخلق له ففقد يي المسافر والغزى ويميت المقسم والقاعد فعلى المكلف أن يتلقى أوامره بالامتثال فانه أعلم بحقيقة الاحوال ولا يجري الا به والاعلى وفق امضائه وأحكامه ونقضه وابطاله وكل ميسر لخلق له عن حاله بن الوليد انه قال عنده مائة مائة موضع شبرا لا وفيه ضربية أو طعنة وهما اذا أموت كنتم موت العبر فلا نمت أعين الجبناء وفي أمثالهم الشجاع موفى والجبان ملق وكان على ية قول ان لم

الله عليه وسلم او عده حتى نزل بدر افقوا السوق فيها وابشعوا فذلك قوله تبارك وتعالى فقلبوا بنعمته من الله وفضل لم يحسبهم سوء وهي غزوة بدر الصغرى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه وزاد فيه وهي بدر الصغرى قال ابن جريح لما عهد النبي صلى الله عليه وسلم لموعد أبي سفيان فغلبوا يلقون المشركين ويسألونهم عن قريش فيقولون قد جعوا لكم يكيدونهم بذلك يريدون أن يربوهم فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى قدموا بدرا فوجدوا أسواقها عافية لم ينازعهم فيها أحد قال وقدم رجل من المشركين وأخبر أهل مكة بخيل محمد عليه السلام وقال في ذلك

نفرت قلوبى عن خيل محمد * وبجوة مشورة كالعجد

* واتخذت ماء قديم وعد *

قال أبو جعفر هكذا أنشدنا القاسم وهو خطأ وانما هو

قد نفرت من رفقتى محمد * وبجوة من يرب كالعجد

يهدى على دين البها الاتك * قد جعلت ماء قديم وعد

* وما صحت لها ضهى الغد *

حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن عكرمة قال كانت بدو متعبراني الجاهلية تفرج ناس من المسلمين يريدونه ولقيهم ناس من المشركين فقالوا لهم ان الناس قد جعوا لكم فاحشواهم فاما الجبان فرجع وأما الشجاع فاحذ الالهة للقتال واهبة التجارة وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فاتوهم فلم اتوا أحدًا فأنزل الله عز وجل فيهم ان الناس قد جعوا لكم فاحشواهم قال ابن يحيى قال عبد الرزاق قال ابن عيينة أخبرني زكريا عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال هي كلمة ابراهيم صلى الله عليه وسلم حين ألقى في النار فقل حسبنا الله ونعم الوكيل * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ان الذي قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من ان الناس قد جعوا لكم فاحشواهم كان في حال خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروج من خرج معه في أثر أبي سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم عن أحد الى جراء الاسد لان الله تعالى ذكره انما مدح الذين وصفهم بقلوبهم حسبنا الله ونعم الوكيل لما قيل لهم ان الناس قد جعوا لكم فاحشواهم بعد الذي قد كان نالهم من القروح والكاهم بقوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح ولم تكن هذه الصفة الا صفة من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرحى صحابه باحد الى جراء الاسد أو ما قول الذي خرجوا معه الى غزوة بدر الصغرى فانه لم يكن فيهم جريح الا جريح قد تقدم اندمال جرحه وبراءة كلمة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خرج لي بدر الخرجة الثانية البها الموعد أبي سفيان الذي كان واعده اللقاء بعد سنة من غزوة أحد في شعبان سنة أربع من الهجرة وذلك ان وقعة أحد كانت في النصف من شوال من سنة ثلاث وخروج النبي صلى الله عليه وسلم لغزوة بدر الصغرى البها في شعبان من سنة أربع ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم بين ذلك وقعة مع المشركين كانت بينهم فيها حرب خرج فيها أصحابه ولكن قد قال قتل في وقعة الرجيع من صحابه جماعة لم يشهد أحد منهم غزوة بدر الصغرى وكانت وقعة الرجيع فيما بين وقعة أحد وغزوة النبي صلى الله عليه وسلم بدر الصغرى في القول في تأويل قوله (فانقلبوا بنعمته من الله وفضل يحسبهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) يعني جل ثناؤه بقوله فانقلبوا بنعمته من الله وفضل يحسبهم سوء استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح من قرحهم الذي وجهوا فيه وهو سيرهم في مرعدوهم

(١٥ - (ابن جرير - رابع))

تقتلوا وتموتوا والذي نفسي بيده لا انف ضربة بالسيف أهون من موت على فراش ويجوز أن يكون المراد والله يحيى قلوب أوليائه بنور اليقين والعرفه ويميت قلوب أعدائه بظلمة الشك والخذلان والله تعالى بصير فلا

فمكثوا مثلهم ومن قرأ على الغيبة فالضمير الذين كفروا ويكون وعيد الله لهم ثم انه لما كذب الكافرين في قولهم لاخوانهم لو كانوا عندنا ما مالوا وما قتلوا ونهى المؤمنين عن كونهم مثلهم (١١٤) لانه سبب التقاعد عن الجهاد وينتشر الطبع عندهم فيسبب قوله ولئن قتلتم في سبيل الله

أو تم اغفر من الله شي من مغفرته ورجته خبير بما يجمعون فاللام الاولى هي الموطنة والثانية لام جواب القسم المقدر وكذا في الآية الاخرى والمعنى أن القتل والموت في السفر غير لازم الحصول لان ذلك منوط بالقدور لا بالسفر وان سلم أنه لازم فإنه يستعقب المغفرة ويستقبل الرحمة من الله وان ذلك خبير بما يجمعون من الدنيا وما قبلها ولم يمتوا وعن ابن عباس خبير من تلاح الأرض ذهبة حمراء ومن قرأ بالياء فالضمير لا كفار لان الذي يجمعونه في الدنيا قد يكون من باب الحلال الذي يعد ذبيرا أو ورد على حسب معتقدهم ان أموالهم خبرات لهم وانما كانت المغفرة والرحمة خيرا من المال لان المال الذي يجمع لاجل الغد قد عوت صاحبه قبل الغد وان لم يمت فلعل المال لا يبقى في الغد فكم من أمير أصبح أسيرا وعلى تقدير بقاء المال وبقائه صاحبه الى الغد فلعل ما نأمن مرض أو خوف يمنعه عن الانتفاع به وبه قد عديم المنافع فلذات الدنيا مشوبة بالآلام ومنافعها مخلوطة بالآثار وبتقدير مصفاتها عن الشوائب فلا بد لها من الزوال والانقطاع ومنافع الآخرة أصفى وأضفى وأبقى وأبقى ولا سيما منافعها العقلية وأى نسبة لانتفاع الجار بالمدة تبعه فذببه الى ابتهاج الملائكة المقربين بشروق أنوار العزة عليهم ثم رغبهم بنوع آخر فقال ولئن كنتم أو قتلتم لالى الله تحشرون كأنه قيل ان تركتم الجهاد وتم لكم الاستراzen

الى جراء الاسد بنعمة من الله يعنى بعافية من ربه لم يلقوا ما وعدوا وفضل يعنى أصابوا فيه من الارواح بتجارهم التي تجروا بها والاجر الذي اكتسبوه لم يحسبهم سوء يعنى لم ينلهم ما مكروه من عدوهم ولا أذى واتبعوا رضوان الله يعنى بذلك انهم أرضوا الله بفعلهم ذلك واتباعهم رسوله الى ما دعاهم اليه من اتباع أمر العدو وما دعاهم الله ذو فضل عظيم يعنى والله ذو احسان وطول عاينهم فصرف عدوهم الذي كانوا قد هموا بالكراهة اليهم وغير ذلك من أياديه عندهم وعلى غيرهم بنعمة عظيم عندهم من أنعم به عليه من خلقه ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأنقلبو ابنعمة من الله وفضل قال والفضل ما أصابوا من التجارة والاجر حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال وافقوا السوق فابتاعوا وذلك قوله فأنقلبو ابنعمة من الله وفضل قال الفضل ما أصابوا من التجارة والاجر قال ابن جريج ما أصابوا من البيع نعمة من الله وفضل أصابوا غنوه وعزته لا ينارعه في أحد قال وقوله لم يحسبهم سوء قال قبل ٧ واتبعوا رضوان الله قال طاعة النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله ذو فضل عظيم لما صرف عنهم من لقاء عدوهم حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال أطاعوا الله وابتغوا حاجتهم ولم يؤذهم أحد فأنقلبو ابنعمة من الله وفضل لم يحسبهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم حديثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى حين خرج الى غزوة بدر الصغرى بيد دراهم ابتاعوا بها من موسم بدر فاصابوا تجار ذلك قول الله فأنقلبو ابنعمة من الله وفضل لم يحسبهم سوء واتبعوا رضوان الله أما النعمة فهي العافية وأما الفضل فالتجارة والسوء القتل في القول في تأويل قوله (انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه) يعنى بذلك تعالى ذكره انما الذي قال لكم أيها المؤمنون ان الناس قد جمعوا لكم خوفاً فكم يجمعون عدوكم ومسيرهم اليكم من فعل الشيطان ألقاه على أفواههم من ذلك لكم يخوفكم بأولياءه من المشركين أبي سفيان وأصحابه من قر يش لترهبوههم وتجنبوا عنهم كما حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه يخوف والله المؤمن بالكافر ويرهب المؤمن بالكافر حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه قال يخوف المؤمنين بالكفار حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه يقول الشيطان يخوف المؤمنين بأولياءه حديثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه أى أولئك الرهط يعنى النفر من عبد القيس الذين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا وما ألقى لشيخان على أفواههم يخوف أولياءه أى يرهبكم بأولياءه حديثنا يونس قال أخبرنا علي بن معبد عن غياث بن بشير مولى قريش عن سالم الافطس في قوله انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه قال يخوفكم بأولياءه وقال آخرون معنى ذلك انما ذلكم الشيطان يعظم أمر المشركين أيها المنافقون في أنفسكم فتخافوه ذكر من قال ذلك حديثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر أمر المشركين وعظمتهم في أعين المنافقين فقال انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه يعظم أولياءه في صدوركم فتخافونهم فان قال قائل وكيف قيل يخوف أولياءه وهل يخوف الشيطان أولياءه قيل ان كان معناه يخوفكم بأولياءه يخوف أولياءه قيل ذلك نظير قوله لينذر بأسا شديداً يعنى لينذركم بأسه الشديد وذلك ان البأس لا ينذر وانما

الموت أو القتل بقيتم أيا ما قلنا في الدنيا مع الذات الحسية والخيالية فتركتوه لا محالة فتسكون لذاتها الخبركم وينعائم عليكم ولو أعرضتم عن الذات الغائية وبذلتكم النفس والمال في دين الله وصاتم لي أعلى البرجات وهي مقام العندية وانما قدم القتل على

الموت في الآية الاولى وعكس في الثانية ليقع الابتداء والختم على ما هو افضل اولان الآية الاولى سبقت لبيان فضل الجهاد والقتل في سبيله
فقدم ما هو الاغلب من حال المجاهدين الذين يفارقون الدنيا وهو القتل والثانية سبقت (١١٥) لبيان أن حشر الخلائق كلهم اليه باي وجه

ينذره وقد كان بعض أهل العربية يقول معنى ذلك يخوف الناس أولياءه كقول
القاتل هو يعطى الدراهم ويكسو الثياب بمعنى هو يعطى الناس الدراهم ويكسوهم الثياب فحذف
ذلك للاستغناء عنه وليس الذي شبه ذلك بمشبه لان الدراهم في قول القاتل هو يعطى الدراهم معلوم
ان المعطى هي الدراهم وايس كذلك الاولياء في قوله يخوف أولياء مخوفين بل القوي يف من الاولياء
لغيرهم فلذلك افرقا ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) يقول
فلا تخافوا أيها المؤمنون المشركين ولا يعظم عليكم أمرهم ولا ترهبوا جمعهم مع طاعتكم أي أي
ما أطعتموني واتبعتم أمري وأني متكفل لكم بالنصر وانظروا لكن خافون واتقوا أن تعصوني
وتخافوا أمري فتهاكوا ان كنتم مؤمنين يقول ولكن خافوني دون المشركين ودون جميع خلقي أن
تخالفوا أمري ان كنتم مصدقوني وما جاءكم به من عندي ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ولا
يجزئك الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا) يقول جل ثناؤه ولا يجزئك يا محمد كفر
الذين يسارعون في الكفر مرتدين على أعقابهم من أهل النفاق فانهم لن يضروا الله يسارعونهم في
الكفر شيئا كما أن مسارعهم لو سارعوا الى الإيمان لم تكن بنافعته وكذلك مسارعهم الى الكفر غير
ضرته كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر يعني أنهم المنافقون حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر أي المنافقون ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (يريد
الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه يريد الله أن لا يجعل لهم
حظا هؤلاء الذين يسارعون في الكفر نصيبا في ثواب الآخرة فلذلك خذلهم فسارعوا فيه ثم أخبر
أنهم مع حرمانهم ما حرموا من ثواب الآخرة لهم عذاب عظيم في الآخرة وذلك عذاب النار وقال ابن
اسحق في ذلك بما حدثني ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في
الآخرة أن يحبط أعمالهم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن
يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم) يعني بذلك جل ثناؤه المنافقين الذين تقدم الى نبيه صلى الله عليه
وسلم فيهم أن لا يحزنه مسارعهم الى الكفر فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء الذين ابتاعوا
الكفر بايمانهم فارتدوا عن ايمانهم بعد دخولهم فيسوروا بالكفر بالله ورسوله عوضا من
الايمان لن يضر الله بكفرهم وارتدادهم عن ايمانهم شيئا بل انما يضرون بذلك أنفسهم باجبابهم
بذلك لهما من عقاب الله ما لا قبل لهما به وانما حث الله جل ثناؤه بهذه الآيات من قوله وما صابكم يوم
التقى الجمعان فباذن الله الى هذه الآية عبادة المؤمنين على اخلاص اليقين والانقطاع اليه في أمورهم
والرضا به ناصرا وحده دون غيره من سائر خلقه ورغبهم في جهاد أعدائهم وأعداء دينه وسمعهم
قلوبهم واعلمهم ان من وليه بنصره فلن يخذل ولو أجمع عليه جميع من خالفه وحاده وان من خذله فلن
ينصره ناصر ينفعه نصره ولو كثرت أعوانه ونصراؤه كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق ان الذين اشتروا الكفر بالايمان أي المنافقين لن يضر الله شيئا ولهم عذاب أليم أي موجه
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هم المنافقون
﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ولا تحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا
انما ولهم عذاب مقيم) يعني بذلك تعالى ذكره ولا تظن الذين كفروا بالله ورسوله وما جاء به من
عند الله ان املاء نالهم خيرا لانفسهم ويعني بالاملاء الاطالة في العمر والانساء في الاجل ومنه قوله جل
ثناؤه واهجرني مليا أي حينما طويلا ومنه قيل عشت طويلا وتليت حينما والملا نفسه الدهر والملاوان

ينذره وقد كان بعض أهل العربية يقول معنى ذلك يخوف الناس أولياءه كقول
القاتل هو يعطى الدراهم ويكسو الثياب بمعنى هو يعطى الناس الدراهم ويكسوهم الثياب فحذف
ذلك للاستغناء عنه وليس الذي شبه ذلك بمشبه لان الدراهم في قول القاتل هو يعطى الدراهم معلوم
ان المعطى هي الدراهم وايس كذلك الاولياء في قوله يخوف أولياء مخوفين بل القوي يف من الاولياء
لغيرهم فلذلك افرقا ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) يقول
فلا تخافوا أيها المؤمنون المشركين ولا يعظم عليكم أمرهم ولا ترهبوا جمعهم مع طاعتكم أي أي
ما أطعتموني واتبعتم أمري وأني متكفل لكم بالنصر وانظروا لكن خافون واتقوا أن تعصوني
وتخافوا أمري فتهاكوا ان كنتم مؤمنين يقول ولكن خافوني دون المشركين ودون جميع خلقي أن
تخالفوا أمري ان كنتم مصدقوني وما جاءكم به من عندي ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ولا
يجزئك الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا) يقول جل ثناؤه ولا يجزئك يا محمد كفر
الذين يسارعون في الكفر مرتدين على أعقابهم من أهل النفاق فانهم لن يضروا الله يسارعونهم في
الكفر شيئا كما أن مسارعهم لو سارعوا الى الإيمان لم تكن بنافعته وكذلك مسارعهم الى الكفر غير
ضرته كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر يعني أنهم المنافقون حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر أي المنافقون ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (يريد
الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه يريد الله أن لا يجعل لهم
حظا هؤلاء الذين يسارعون في الكفر نصيبا في ثواب الآخرة فلذلك خذلهم فسارعوا فيه ثم أخبر
أنهم مع حرمانهم ما حرموا من ثواب الآخرة لهم عذاب عظيم في الآخرة وذلك عذاب النار وقال ابن
اسحق في ذلك بما حدثني ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في
الآخرة أن يحبط أعمالهم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن
يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم) يعني بذلك جل ثناؤه المنافقين الذين تقدم الى نبيه صلى الله عليه
وسلم فيهم أن لا يحزنه مسارعهم الى الكفر فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء الذين ابتاعوا
الكفر بايمانهم فارتدوا عن ايمانهم بعد دخولهم فيسوروا بالكفر بالله ورسوله عوضا من
الايمان لن يضر الله بكفرهم وارتدادهم عن ايمانهم شيئا بل انما يضرون بذلك أنفسهم باجبابهم
بذلك لهما من عقاب الله ما لا قبل لهما به وانما حث الله جل ثناؤه بهذه الآيات من قوله وما صابكم يوم
التقى الجمعان فباذن الله الى هذه الآية عبادة المؤمنين على اخلاص اليقين والانقطاع اليه في أمورهم
والرضا به ناصرا وحده دون غيره من سائر خلقه ورغبهم في جهاد أعدائهم وأعداء دينه وسمعهم
قلوبهم واعلمهم ان من وليه بنصره فلن يخذل ولو أجمع عليه جميع من خالفه وحاده وان من خذله فلن
ينصره ناصر ينفعه نصره ولو كثرت أعوانه ونصراؤه كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق ان الذين اشتروا الكفر بالايمان أي المنافقين لن يضر الله شيئا ولهم عذاب أليم أي موجه
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هم المنافقون
﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ولا تحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا
انما ولهم عذاب مقيم) يعني بذلك تعالى ذكره ولا تظن الذين كفروا بالله ورسوله وما جاء به من
عند الله ان املاء نالهم خيرا لانفسهم ويعني بالاملاء الاطالة في العمر والانساء في الاجل ومنه قوله جل
ثناؤه واهجرني مليا أي حينما طويلا ومنه قيل عشت طويلا وتليت حينما والملا نفسه الدهر والملاوان

ورأي عليهم سماء الطاعة فقال ماذا تطالبون فقالوا نخشى عذاب الله فقال هوأ كرم من أن لا يخلصكم من عذابه ثم مر بآخرة فرأى عليهم
تلك الآخرة فسألهم فقالوا نطلب الجنة والجنة فقال هوأ كرم من أن يمنعكم رحمة ثم يقوم ثالثا ورأى عليهم سماء العبودية أ كثر فقالوا

تعبده لانه الهنا ونحن صبيده لالهة ولا لرغبة فقال انتم العبيد المخلصون والمحبسون المحقون قال القاضى في الايتديل على أن المقتول ليس بجيت والا كان قوله ولئن متم أو قتلتم عطفا (١١٦) للشي على نفسه قلت لا ولكنه عطفا لاختص على الاعم ثم انه سبحانه لما ارشدهم في

الآيات المتقدمة الى ما ينفعهم في معاشهم ومعادهم وكان من جملة ذلك ان عفا عنهم زاد في الفضل والاحسان بان مدح الرسول صلى الله عليه وسلم حين عفا عنهم وترك المتغلب عليهم في انهم زامهم روى ان امرأة عثمان دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى يغسلان السلاح فقالت ما فعل عثمان أما والله لا تجدونه الا ثم القوم فقال لها على الا ان عثمان فضح الزمار اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مبرورى انه قال حينئذ اعياني أزواج للاخسوان أن يتحابوا ولم ادخل عثمان مع صاحبه ما زاد على ان قال لقد ذهبت فيها عريضة وعنه انه قال انما أنا لكم مثل الوالد لولده فاذا ذهب أحدكم الى الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وقال صلى الله عليه وسلم لا حلم أحب الى الله من حلم امام ورفقه ولا جهل أبغض الى الله من جهل امام وخرقه فلما كان صلى الله عليه وسلم امام العالمين وجب أن يكون أكثرهم حلما وأحسنهم خلقا لان الغرض من البعثة وهو التزام التكليف لا يتم الا اذا ماتت ذلوب الامة اليه وسكنت نفوسهم لديه ورأوا فيه آثار الشفقة وأمارات النصيحة وعن بعض الصحابة انه قال لقد أحسن الله البنا كل الاحسان كنا مشركين فسأله ما رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الدين جملة وبالقرآن دفعة لنقلت هذه التكليف علينا فإنا كنا ندخل في الاسلام ولكنه دعانا الى

الاي والنهار ومنه قول عيسى بن مقبل ألا ياديار الحى بالسبعان * أمل علمه بابا بلى الملوان يعنى بالملوان الليل والنهار وقد اختلفت القراء في قراءة قوله ولا تحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم فقرأ ذلك جماعة منهم ولا يحسبن بالياء ويفتح الالف من قوله انما على المعنى الذى وصفت من تاويله وقرا آخرون ولا تحسبن بالناء وانما أيضا يفتح الالف من انما يعنى ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم فان قال قائل فما الذى من أجله نعت الالف من قوله انما فى قراءة من قرأ بالناء وقد علمت ان ذلك اذا قرئ بالناء فعدت تحسبن فى الذين كفروا واذا علمت ان ذلك لم يحز لها أن تقع على انما لان انما انما يعمل فيها عامل يعمل فى شيئين نصبا قبل أما الصواب فى العربية ووجه الكلام المعروف من كلام العرب كسر ان اذا قرئت تحسبن بالناء لان تحسبن اذا قرئت بالناء فانها قد نصبت الذين كفروا فلا يجوز أن تعمل وقد نصبت اسمها فى ان ولكنى أظن ان من قرأ ذلك بالناء فى تحسبن وفتح الالف من انما انما أراد تكرير تحسبن على انما كأنه قصد الى أن معنى الكلام ولا تحسبن يا محمد أنت الذين كفروا ولا تحسبن انما على لهم خيرا لانفسهم كما قال جل ثناؤه فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة بتاويل هل ينظرون الا الساعة هل ينظرون الا أن تأتيهم بغتة وذلك وان كان وجهها جازا فى العربية فوجه كلام العرب ما وصفتنا قبل والصواب من القراءة فى ذلك عندنا قراءة من قرأ ولا تحسبن الذين كفروا بالياء من يحسبن ويفتح الالف من انما على معنى الحسبان للذين كفروا دون غيرهم ثم يعمل فى انما نصبا لان تحسبن حينئذ لم يشغل بشئ عمله فيه وهى تطلب منصوبين وانما انحسرنا ذلك لاجماع القراء على فتح الالف من انما الاولى فدل ذلك على ان القراءة الصحيحة فى تحسبن بالياء لما وصفتنا وأما الف الثانية فالكسر على الابتداء باجتماع من القراء عليه وتاويل قوله انما على لهم ليزدادوا وانما انما تخرجوا جألهم فنطيلها ليزدادوا وانما يقول يستجوبوا المعاصى فترداد آتامهم وتكثروا لهم عذاب مهين يقول ولولاه الذين كفروا بالله ورسوله فى الآخرة عقوبة لهم مؤينة مثله ونحو ما قلنا فى ذلك جاء الاثر حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعشى عن خزيمة عن الاسود قال قال عبد الله ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها وقرأ ولا تحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا وانما وقرأ تولا من عند الله وما عند الله خير لا زرار القول فى تاويل قوله (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يغير الخبيث من الطيب) يعنى بقوله ما كان الله ليذر المؤمنين ما كان الله ليبدع المؤمنين على ما أنتم عليه من التباس المؤمنين منكم بالمنافق فلا يعرف هذا من هذا حتى يغير الخبيث من الطيب يعنى بذلك حتى يغير الخبيث وهو المنافق المستسر للكفر من الطيب وهو المؤمن المخلص الصادق الايمان بالحق والاختبار كما ميز بينهم يوم أحد عند لقاء العدو عند خروجهم اليهم واختلف أهل التأويل فى الخبيث الذى عنى الله به هذه الآية فقال بعضهم فيه مثل قولنا ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يغير الخبيث من الطيب قال مير بينهم يوم أحد المناق من المؤمنين حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يغير الخبيث من الطيب قال ابن جريج يقول يبين الصادق بامانه من الكاذب قال ابن جريج قال مجاهد يوم أحد ميز بعضهم عن بعض المناق من المؤمنين حديثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يغير الخبيث من الطيب أى المنافق وقال آخرون معنى ذلك حتى يغير المؤمنين من الكافر بالهجرة والجهاد ذكر من قال ذلك حديثنا بشر

كامة واحدة فلما قبلهاها وعرفنا حلاوة الايمان قبلنا ما وراءها كلمة بعد كلمة على سبيل الرفق الى ان تم هذا الدين وكملت هذه الشريعة واعلم أن من عرف سر الله فى القدر هانت عليه المصائب فانه يعلم أن الحوادث الارضية كلها ممدودة الى الاسباب الالهية فبهم أن

الحذر لا يدفع القدر فلا حرم اذا فاته مطلوبه لم يغضب واذا حصل له مطلوب لم يانس به لانه مطلع على الروحانيات التي هي اشرف من هذه
الجسمانيات فلا يزعج احد في هذا العالم في طلب شيء من لذاتها وطيباتها ولا يغضب على (١١٧) شيء بسبب فوات شيء من مطالبها فيكون

حسن الخلق طيب العيش مع
الخلق ولما كان صلى الله عليه وسلم
أكمل البشر في القوتين النظرية
والعملية وقد بعث اليهم مكارم
الاخلاق وجب أن يكون أكمل
الناس خلقا وذلك من فضل الله
ورحمته على الناس كما قال فيمارة
من الله لنت ائهم وما مزيدة لا توكيد
أما الحكم بزيادته فالنظر الى أصل
المعنى وعمل حرف الجر فيما بعده
فكانه قال فيرجسة وأما فادتها
الزكية فلا استحالة زيادة حرف
لأفائدة فيه أصلا وجوز بعضهم أن
تكون استفهامية للتعجب والتقدير
فبأي رجسة وإذا كان لينمورفة
رجسة من الله لان الدواعي والقصود
والارادات كلها بفعل الله تعالى فلا
رجسة بالحقيقة الا له ولا رحيم الا هو
لان كل رحيم سواه فانه يستفيد
برحمته عوضا كالحوف من العقاب
أو الطمع في الثواب أو الثناء أو
يحملة على ذلك رقة طبع أو حجة
أو عصبية الى غير ذلك من الاغراض
وأيضا رجسة الخلق على غيره لن تتم
ولن يتفع بها المرحوم الا بعد موأاة
سائر الاسباب السماوية من سلامة
الاعضاء وغيرها فلا رجسة الا ما عانة
الله وتوفيقه برطمة على جاش الراحم
وضبطه حال المرحوم ثم بين أن
الحكمة في اين جانب ما هي فقال
ولو كنت فظا سيي الخلق وأصله
فظا كذا فظطت يارجل بالكسر
فظاظة غليظ القلب قاسيه بحيث
لا يتأثر عن شيء بوجوب الرقة والعطف
لانفضوا من حولك لتفرقوا عنك
حتى لا يبقى حولك أحد والتركيب

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه يعني الكفار
يقول لم يكن الله ليدع المؤمنين على ما أنتم عليه من الضلالة حتى يخرجهم من الطيب يخرجهم في
الجهاد والهجرة **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في
قوله حتى يخرجهم من الطيب قال حتى يخرجهم من المؤمنين **هـ** ثنا محمد قال ثنا أحمد قال
ثنا أسباط عن السدي ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يخرجهم من الطيب قالوا ان
كان محمد صادقا فليخرجنا من يؤمن بالله ومن يكفر فليترك الله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه
حتى يخرجهم من الطيب حتى يخرج المؤمنين من الكافر والتاويل الأول أولى بتاويل الآية لان
الآيات قبلها في ذكر المنافقين وهذه في سياقها فكونها بان تكون فيهم أشبه منها بان تكون في
غيرهم **في** القول في تاويل قوله (وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من
يشاء) اختلف أهل التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم بما **هـ** ثنا به محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وما كان الله ليطلعكم على الغيب وما كان الله ليطلع
محمد على الغيب ولكن الله اجتبا محمد رسولا وقال آخرون بما **هـ** ثنا به ابن جبر قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق وما كان الله ليطلعكم على الغيب أي فيما يريد أن يبليكم به لتحذروا ما يدخل عليكم
فيه ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء بعلمه وأولى الاقوال في ذلك بتاويله وما كان الله ليطلعكم على
ضمائر قلوب عباده فتعرفوا المؤمن منهم من المنافق والكافر ولكنه يخرج بينهم بالحق والابتلاء كما ميز
بينهم بالأساء يوم أحد وجهاد عدوه وما أشبه ذلك من صنوف الحق حتى تعرفوا مؤمنهم وكافرهم
ومنافقهم غير أنه تعالى ذكره يجتبي من رسله من يشاء فيصطفيه فيطلعهم على بعض ما في ضمائر
بعضهم بوجه ذلك اليه ورسالته كما **هـ** ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي
نحيج عن مجاهد في قوله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء قال يخلصهم لنفسه وانما طلائها هذا التاويل
أولى بتاويل الآية ابتداء خبر من الله تعالى ذكره أنه غير تارك عباده يعني بغير محن حتى يفرق
بالابتلاء من مؤمنهم وكافرهم وأهل نفاقهم ثم عقب ذلك بقوله وما كان الله ليطلعكم على الغيب فكان
فيما افتخ به من صفة اظهار الله نفاق المنافق وكفر الكافر دلالة واضحة على ان الذي ولي ذلك هو الخبر
عن أنه لم يكن ليطلعهم على ما يخفى عنهم من باطن سرائرهم الا بالذي ذكر أنه ميز به نعتهم الامن
استثناء من رسله الذي خصه بعلمه **في** القول في تاويل قوله (فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا
فلكم أجر عظيم) يعني بذلك دل تهاؤبه قوله وان تؤمنوا وان تصدقوا من اجتهاده من رسله على
وأطاعته على المنافقين منكم وتتقوا ربكم بطاعته فيما أمركم به نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم وفيما
نهاكم عنه فلكم أجر عظيم يقول فلكم بذلك من إيمانكم واتقائكم ربكم ثواب عظيم كما **هـ** ثنا ابن
جبر قال ثنا سنان عن ابن اسحق فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا أي ترجعوا وتتوبوا
فلكم أجر عظيم **في** القول في تاويل قوله (ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو
خبراهم بل هو شر لهم) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء جماعة من أهل الحجاز والعراق ولا
يحسبن الذين يخلون بالياه من يحسبن وقراءه جماعة آخر ولا تحسبن بالآء ثم اختلف أهل العربية في
تاويل ذلك فله بعض نحوي الكوفة معنى ذلك لا يحسبن الباخلون البخل هو خير الهم فاكثي
بذكر يخلون من البخل كما تقول قدم فلان فسر رتبته وأنت تريد فسر رتبته بقدمه وهو عباد وقال
بعض نحوي أهل النصرة انما أراد بقوله ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير
لهم بل هو شر لهم لان محسبن البخل هو خير الهم فاكثي الاسم الذي أوقع عليه الحسبان به وهو البخل لانه

يدل على التفريق ومنه فض الخيام ويقال لا يفض الله فاك أي اسألك ومهم من حمل الآية على واقعة أحد فله فيمارة من الله لنت
لهم يوم أحد حين عادوا اليك بعد الانهزام ولو كنت فظا غليظ القلب تشابههم باللامعة على ذلك لافضوا هبة منك وحياء بسبب ما كان منهم

فكان ذلك مما يطمع الغدوفيك وفيهم وههنا دقيقتي أن الدين والرقن انما يجوز اذا لم ينقض الى اهمال حق من حقوق الله ولهذا اضر بالغلظة في قوله يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين (١١٨) واغلظ عليهم وقال في إقامة حد الزنا ولا تأخذ بهم حاراً فتي دين الله ان كنتم تؤمنون

قد ذكر الحسين وذكروا آتاهم الله من فضله فاضعهم اذ ذكرهم اقال وقد جاء من الحذف ما هو أشد من هذا اقال لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ولم يقل ومن لم ينفق من بعد الفتح لانه لما قال أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد كان فيسه دليل على أنه قد عناههم وقال بعض من أنكر قول من ذكرنا قوله من أهل البصرة ان من في قوله لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح في معنى جمع ومعنى الكلام لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح في منازلهم وحالاتهم فكيف من أنفق من بعد الفتح فالاول مكنت وقال في قوله لا تحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بمحذوف غير أنه لم يحذف الا وفي الكلام ما قام مقام المحذوف لان هو عائد البخل وخير الهم عائد الاسماء فقد دل هذان العائدان على ان قباهما اسمين واكتفى بقوله يدخلون من البخل قال وهذا اذا قرئ بالتاء فالبخل قبل الذين واذا قرئ بالياء فالبخل بعد الذين وقد اكتفى بالذين يدخلون من البخل كما قال الشاعر اذا نهي السفيه جرى اليه * وخالف والسفيه الى خلاف

كانه قال جرى الى السفيه فاكنتى عن السفيه بالسفيه كذلك اكتفى بالذين يدخلون من البخل وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندى قراءة من قرأ ولا تحسبن الذين يدخلون بالتاء بتا ويل ولا تحسبن أنت يا محمد بخل الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم من ترك ذكر البخل اذ كان في قوله هو خيرا لهم دلالة على أنه مراد في الكلام اذ كان قد تقدمه قوله الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله وانما قلنا قراءة ذلك بالتاء أولى بالصواب من قراءته بالياء لان المحسبة من شأنها طلب اسم وخبر فاذا قرئ قوله ولا تحسبن الذين يدخلون بالياء لم يكن للمحسبة اسم يكون قوله هو خيرا لهم خبرا عنه واذا قرئ ذلك بالتاء كان قوله الذين يدخلون اسما له قد أدى عن معنى البخل الذي هو اسم المحسبة المتروك وكان قوله هو خيرا لهم خبرا لها فكان جاريا مجرى المعروف من كلام العرب الفصح فلذلك اخترنا القراءة بالتاء في ذلك على ما بيناه وان كانت القراءة بالياء غير خطأ ولكنه ليس بالفصح ولا الاظهر من كلام العرب وأما تاويل الآية التي هو تاويلها على ما اخترنا من القراءة في ذلك ولا تحسبن يا محمد بخل الذين يدخلون بما آتاهم الله في الدنيا من الاموال فلا يخرجون منه حق الله الذي فرضه عليهم فيهم من الزكوات هو خيرا لهم عند الله يوم القيامة بل هو شر لهم عنده في الآخرة كما حدثننا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم هم الذين آتاهم الله من فضله فدخلوا أن ينفقوها في سبيل الله ولم يؤدوا زكاتها وقال آخرون بل عني بذلك اليهود الذين يملأون الناس ما أنزل الله في التوراة من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ذكر من قال ذلك حدثننا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا محمد بن عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله الى سبط وقون ما يدخلونه يوم القيامة يعني بذلك أهل الكتاب أنهم يدخلوا بالكتاب أن يبينوه للناس حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح عن ابن جريح عن مجاهد قوله ولا تحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله قال هم يودون قوله والكتاب المنير وأولى التأويلين بتا ويل هذه الآية التأويل الاول وهو أنه معنى بالبخل في هذا الموضع منع الزكاة لتظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تاول قوله سبط وقون ما يدخلونه يوم القيامة قال البخل الذي منع حق الله منه انه يصير عبدا في عنة ولقول الله عقيب هذه الآية لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء فوصف جل ثناؤه قول المشركين من اليهود الذين زعموا عند أمر الله اياهم بالزكاة ان الله فقير القول في تاويل قوله (سبط وقون ما يدخلونه يوم القيامة) يعني بقوله جل ثناؤه سبط وقون

قاله واليوم الآخر ومثله أدلة على المؤمنين أعززة على الكافر من أشداء على الكفار وجاه بينهم فيعلم من المدح على الدين في موضع ومن الامر بالغلظة في موضع آخران الفضيلة في الوسط وهو استعمال كل شيء في موضعه وان طر في الافراط والتفريط مذمومان ومنه المثل لا تسكن حلوا فتسرت ولا مراقتني واحسبت الاشاعة بالآية في مسئلة القضاء والقدر وذلك ان حسن خلقه مع الخلق انما كان بسبب رحمة الله وهي عند المعتزلة عامة في حق جميع المكلفين فكل ما فعله مع محمد صلى الله عليه وسلم من الهداية والدعوة والبيان والارشاد فقد فعل مثل ذلك مع فرعون وهامان وأبي جهل وأبي لهب فطاف الله ورحمته مشترك بين أصفي الاصفياء وبين أشقى الاشقياء فلا يكون اختصاص بعضهم بحسن الخلق وكالعارفة مستغاد من رحمة الله وهذا خلاف نص الآية فاذن جميع أفعال العباد بقضاء الله وقدره والمعتزلة يحملون هذا على زيادة اللطاف واستبعده الاشاعة لان كل ما كان ممكن من اللطاف فقد فعله في حق كل المكلفين والذي يستحقه المكاف بناء على طاعتهم من مزيد اللطاف فذلك بالحقيقة كسب نفسه ويجب عندهم ايصاله اليه فلا يكون بركة من الله ثم قال فاعف عنهم فيما يختص بكم واستغفر لهم فيما يختص بحق الله انما ما للشفقة عليهم قيل في فاه التعقيب دلالة على انه أوجب عليه أن يعفو عنهم في الحال كما انه تعالى قد عفا عنهم كأنه قيل اعف عنهم فاني قد عفرت لهم قبل أن تستغفر لهم وهذا من كمال رحمة الله بهذه الامة ثم قال وشاورهم في الامر والمشاورة مأخوذة من قولهم شرت العسل أي اجتذبتها واستخرجتها من موضعها

وقيل من شئت الدابة شوراء عرضتها على البسيع أقبلت بها وأدبرت والمكان الذي تعرض فيه الدواب مشواوا يقال أياك والخطب فانها مشواوا
كثير العثار ونزكيبه يدل على الاطهار والكشف في المشاورة يظهر خسر الامور (١١٩) وحسن الآراء وقد ذكر العلماء لامر الرسول

بالمشاورة مع انه أعلم الناس
وأعقلهم فوائدها انها توجب علو
شانهم ورفعة قدرهم وزيادة
اخلاصهم ومحبتهم وفي ترك ذلك
نوع من الاهانة والفظاظة وكان
سادات العرب اذا لم يشاوروا في
الامر شق ذلك عليهم ومنها أن علوم
الانسان متناهية فلا يبعد أن يخطئ
ببإل أحد ما لم يخطر بباله ولا سيما
فيما يتعلق بأمور الدنيا ومنها قال
الحسن وسفيان بن عيينة قد علم الله
انه ما به اليهم حاجة ولكنه أراد أن
يستنبه من بعده ومنها انه شاورهم
في وقعة أحد فاختطوا فلوترك
مشاورتهم بعد ذلك لكان مظنة
انه قد سبق في قلبه أثر من تلك الواقعة
ومنها أن يظهر له مقادير عقولهم
فيتركهم على قدر منازلهم ومنها أن
تصبر النفوس الطاهرة مطابقة على
تحصيل أصل الوجوه فيكون أعون
على الظفر بالمقصود وهذا قال صلى
الله عليه وسلم ماتشاور قوم قط الا
هدوا الارشد أمرهم وهذا هو
السرف في الجماعات والجمعات ومنها
انه تعالى ما أمر رسوله بالمشاورة
قبل تلك الواقعة وأمره بها بعدها
مع صدور المعصية عنهم ليعلم انهم
الآن أعظم حالا مما كانوا وان
عفوه أعظم من كل ذنب وان
الاعتماد على فضله وكرمه لا على
العمل والطاعة ثم ان العلماء اتفقوا
على ان كل ما نزل به وحى لم يجز
للسؤل ان يشاور الامة فيه لانه اذا
جاء النص بطل الرأي والقياس كما
قيل اذا جاء نهي الله بطل نهي عيسى
وفيما وراء ذلك هل تجوز المشاورة

سيجعل الله ما يخل به المانعون الزكاة طوقا في أعناقهم كهيئة الاطواق المعروفة كالذي
الحسن بن قزعة قال ثنا سلمة بن علقمة قال ثنا داود عن أبي قزعة عن أبي مالك العبدى قال
ما من عبد ياتيه ذورحم له يسأله من فضل عنده فيخل عليه الا يخرج له الذي يخل به عليه شجاعا أقرع
قال وقرأوا لتحسين الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون
ما يخلوا به يوم القيامة الى آخر الآية حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الله بن داود عن
أبي قزعة عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذي رحم ياتي ذارحمه فيسأله من فضل جعله الله
عنده فيخل به عليه الا يخرج له من جهنم شجاع يملط حتى يطوقه حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو
معاوية بن محمد بن حازم قال ثنا داود عن أبي قزعة عن جابر بن بيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من ذي رحم ياتي ذارحمه فيسأله من فضل أعطاه الله ما به فيخل به عليه الا يخرج له يوم القيامة شجاع
من النار يملط حتى يطوقه ثم قرأوا لتحسين الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله حتى انتهى الى
قوله سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة حدثني زياد بن عبيد الله المزني قال ثنا مروان بن
معاوية وحدثني محمد بن عبد الله الكلبي قال ثنا عبد الله بن بكر السهمي وحدثني
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا عبد الواحد بن واصل أبو عبيدة الحداد واللفظ ليعقوب جميعا عن حمزة بن
حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده قال سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ياتي رجل
مولا فيسأله من فضل مال عنده فيمنعه اياه الا دعا له يوم القيامة شجاعا يملط فضله الذي منع حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود
سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة قال ثعبان بن قيس رأس أحدهم يقول أنا مالك الذي يخل به حدثنا
محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا وائل يحدث أنه
سمع عبد الله قال في هذه الآية سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة قال شجاع يلتوى برأس أحدهم
حدثني ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة قال ثنا خالد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن
شميل قال أخبرنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي وائل عن عبد الله بن نمير قال قال شجاع أسود
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي اسحق عن أبي وائل عن
ابن مسعود قال يحيى ماله يوم القيامة ثعبان فينقر رأسه فيقول أنا مالك الذي يخل به فينطوى على
عنقه حدثت عن سفيان بن عيينة قال ثنا جامع بن شداد وعبد الملك بن أعين عن أبي وائل عن
ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد لا يؤدى زكاة ماله الا مثل له شجاع أقرع
يطوقه ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله
هو خيرا لهم الا آية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن
السدي اما سيطوقون ما يخلوا به فانه يجعل ماله يوم القيامة شجاعا أقرع يطوقه فيأخذ بعنقه فيتبعه
حتى يقذفه في النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خلف بن خليفة عن أبي هاشم
عن أبي وائل قال قال هو الرجل الذي يرزقه الله مالا فيمنع قرابته الحق الذي جعل الله لهم في ماله فيجعل
حية فيطوقها فيقول مالي ولك فيقول أنا مالك حدثنا المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا
اسرائيل عن حكيم بن جوير عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق قال سالت ابن مسعود عن قوله
سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة قال يطوقون شجاعا أقرع ينهر رأسه وقال آخرون معنى ذلك
سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة فيجعل في أعناقهم طوقا من نار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة

في كاهلهم لا قال السكبي وكثير من العلماء ان الامر به مخصوص بالحرب لان اللام في لفظ الامر ليس للاستغراق لخروج ما نزل فيه الوحي بالاتفاق
فهو اذن لعموم سابق وليس ذلك الا ما جرى من امر الحرب في وقعة أحد وقد أشار الحبيب بن المنذر يوم بدر على النبي صلى الله عليه وسلم بالنزول على

التي قبل منها وأشار عليه السعدان سعد بن معاذ وسعد بن عباد يوم الخندق بترك مصالحهما على بعض ثمار المدينة فينصرفوا فقبيل
منهما ونحو العديته ومنهم من قال اللفظ (١٢٠) عام من منمازل فيه وحى فيبقى حجة في الباقي وكيف لا وانه كان مأمورا بالاجتهاد فيما لم

ينزل فيه وحى له موم فاعتبروا يا أولى
الابصار والاجتهاد يتقوى بالمناظرة
وللناحثة قد شاورهم يوم بدر في
الاماري وكان من أمور الدين
توطيد المشاورة من جملة ما يخص
النبي صلى الله عليه وسلم بالوجوب
لأن ظاهر الامر للوجوب وقد

روى عن الشافعي انه حمله على التنب
قال وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم
البكر تستأمر في نفسها ولوأكرهها
الأب على الذكاح جاز لك الأولى
ذلك تطيبا لنفسها فكذاها هنا
فاذا عزمت أي قطعت الرأي على
شيء بعد الشورى فتوكل على الله
لأن الاعتماد في جميع الأمور عليه
لأعلى الفكر والتدبير والرأي
الحسن عن جابر بن زبداته قرأ فإذا
عزمت بالضم إذا أرشدت إلى شيء
والزمت أياك فتوكل على ولا تشاور
بعد ذلك أحدا ان ينصركم الله عن
ابن عباس ان ينصركم كما ينصركم يوم
بدر فلا تخفكم أحد وان يخذلكم كما
خذلكم يوم أحد فمن ذا الذي ينصركم
من بعده أي من بعد خذلانهم لدلالة
الفعل عليه أو هو من قولك ليس لك
من يحسن إليك من بعد فلان تريد
إذا جاوزته وقبل ان ينصركم بجذبات
العناية فلا غالب لكم من الصفات
البشرية وان يخذلكم بترك الجذبات
فمن ينصركم بعده من الانبياء والاولياء
فانه القادر على الاخراج عن هذا
الوجود كما انه القادر على الادخال
فيه وعلى الله وليخص المؤمنين اياه
بالتوكل لما علم أن الامر كله ولا
وادفع ضائه ولا دافع لبلائه ولان
الايمن بوجوب ذلك ويقتضيه وليس

قال طوقا من النار حدثنا ابن المني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن
ابراهيم أنه قال في هذه الآية سيطون ما يخلوها يوم القيامة قال طوقا من نار حدثنا الحسن قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم في قوله سيطون ما يخلوها يوم القيامة قال طوقا من نار
حدثنا ابن جبر قال ثنا جبر عن منصور عن ابراهيم سيطون ما يخلوها يوم القيامة قال طوقا
من نار وقال آخرون معنى ذلك سيجعل الذين كنتم وانبؤة محمد صلى الله عليه وسلم من أجبار اليهود
ما كنتموا من ذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سيطون ما يخلوها يوم القيامة ألم تسمع أنه قال يخلون ويأمرون
الناس بالخل يعني أهل الكتاب يقول يكتون ويأمرون الناس بالكتمان وقال آخرون معنى
ذلك سيكفون يوم القيامة أن يأتوا بما يخلوها في الدنيا من أموالهم ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سيطون
ما يخلوها يوم القيامة قال سيكفون أن يأتوا بما يخلوها في قوله والكتاب المنير حدثنا ابن المني
قال ثنا أبو ذؤيب قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سيطون سيكفون أن يأتوا بما
ما يخلوها من أموالهم يوم القيامة وأولى الأقوال بتاويل هذه الآية التاويل الذي قلناه في ذلك في
مبدأ قوله سيطون ما يخلوها فلا يخبر التي ذكرنا في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد
أعلم بما في الله تبارك وتعالى تنزيهه منه عليه السلام ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ولله ميراث
السموات والارض والله بما تعملون خبير) يعني بذلك جل ثناؤه أنه الخي الذي لا يموت والباقي بعد
فناء جميع خلقه فان قال قائل فامعنى قوله ميراث السموات والارض والميراث المعروف هو ما انتقل
من ملك مالك الى وارثه بموته والله الدنيا تبطل فناء خلقه وبهذه قبل ان معنى ذلك ما وصفنا من وصفه
نفسه بالبقاء واعلام خاتمة كتب عليهم الغناء وذلك ان ملك المالك انما يصير ميراثا بعد وفاته فانما
قال جل ثناؤه والله ميراث السموات والارض اعلاما بذلك منه عباده ان أملاك جميع خلقه منتقلة
عنهم بموتهم وانه لا أحد الا وهو فان سواه فانه الذي اذا ملك جميع خلقه فزال أملاكهم عنهم لم يبق
أحد يكون له ما كانوا يملكونه غيره وانما معنى الآية لا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله
هو خير اهلهم بل هو شر اهلهم سيطون ما يخلوها يوم القيامة بعد ما لم يكون وتزول عنهم أملاكهم في
الحين الذي لا يملكون شيئا وصار الله ميراثه وميراث غيره من خلقه ثم أخبر تعالى ذكره بما يعمل
هؤلاء الذين يخلون بما آتاهم الله من فضل وغيره من ما خلقه ذو خيرة وعلم بحب بذلك كله حتى
يجازي كل منهم على قدر استحقاقه المحسن بالاحسان والمسي على ما يرى تعالى ذكره ﴿القول
في تاويل قوله﴾ (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم
الانبياء بغير حق) ذكر ان هذه الآية وآيات بعدها نزلت في بعض اليهود الذين كانوا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الاثار بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير
قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدثه عن ابن
عباس قال دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه بيت المدراس فوجد من يهودنا ساكنا كثيرا قد اجتمعوا الى
رجل منهم يقال له فتاح كان من علماءهم وأجبارهم ومعه حبر يقال له أشيع فقال أبو بكر
رضي الله عنه لفتاح ويحك يا فتاح ان الله وأسلم فوالله انك لتعلم أن محمدا رسول الله قد جاءكم
بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل قال فتاح والله يا أبا بكر ما بنا الى الله من
فقروا له البنا لفقير وما نتضرع اليه كما يتضرع البنا وانا عنه لا غنىا ولو كان غنىا ما أعطانا الربا

المراد بالتوكل أن يهمل الانسان حال نفسه بالكيفية ويرفض الوسائط والاسباب كما يتصور الجاهل والا كان الامر بالمشاورة
مناقب الامر بالتوكل وانما التوكل هو أن يراعى الاسباب الظاهر فلو لم يكن لا يعول بقلبه ولم يبل يعول على عهدة الحق وتأييده وتوفيقه وتسدده

التأويل ولقد صدقكم الله أيها الطلاب وعداء لمن طمى وجدنى اذ تقتلون جنود الصفات البشرية بأمره لا على وفق الطبع حتى اذا تر كنتم قتال النفس ونالتم في أمر الطلب وعصيتم الدليل المربى من بعد ما أراكم الدليل بالتربية (١٢١) ماتحبون من دلالة الطريق وانما عصيت

الدليل اذ دللكم على الله لان منكم من كان همته زخارف الدنيا ومنكم من كان همته طلب نعيم الآخرة قرئت هذه الآية عند الشبلى فصاح صيحة وقال ما كان من أحد يقال له ومنكم من يريد الله ثم صرفكم عن جهاد النفس وقتل صفاتها باستيلائها عليكم ليهتكم بالسر بما تجلى لكم أنوار المشاهدات وبالصحو بعدما أكرهكم باقداح الواردات وبالغطام بعدما أرضعكم بالبان الملاطقات ولقد عفا عنكم بعضى بعد ابتلائكم عفا عن التغاياتكم الى الدنيا والآخرة بالعناية الأزلية والله ذو فضل على المؤمنين في الأزل اذ تصعدون في طريق الحق طامبين بعدما كنتم هاربين ولا تلتفتون الى أحد من الامر من الدنيا والآخرة ورسول الوارد من الحق يدعوكم الى عبادى بخازا كبدل غم الدنيا والآخرة غم طلب الحق لكى لا تنحروا على ما فاتكم من زخارف الدنيا ولما أصابكم من نعيم الآخرة والله خبير بما تعملون من ترك نعيم الدنيا والآخرة في طاب وجدانه فلا يخيب وجاءكم وبوفى جزاءكم ثم أخبر عن انزال حقائق أصناف الطائفة على عبادته في صور مختلفة فأنزل الامن في صورة النعاس على الصحابة وأخرج جسواهر الوقائع السنية لارباب القلوب والمكاشفات من معدن النعاس فان أكثرها يقع بين النوم واليقظة وطائفة من أرباب النفوس ومدعى الاسلام لاهم لهم الاهم أنفسهم من استغناء

فغضب أبو بكر فضرب وجهه فخصاص ضربة شديدة وقال والذي نفسى بيده لولا العهد الذى بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله فاكذبوا ما لم استطعتم ان كنتم صادقين فذهب فخصاص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انظر ما صنعنى صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما جعلت على ما صنعت فقال يا رسول الله ان عدو الله قال قولا عظيما زعم ان الله فقير وأنهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت له فقال فضررت وجهه فذهب ذلك فخصاص وقال ما قلت ذلك فانزل الله تبارك وتعالى فيما قال فخصاص رداعليه وتصديق لابي بكر لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق وفى قول ابي بكر وما بلغنى فى ذلك من الغضب لسمعت من الذين أوثروا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا اذى كثير وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور حدثنا ابن حبان قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن ابي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس قال دخل أبو بكر فذكر نحوه فغضب عنه قال وانما عنه لا غنياء وما هو عنا بغنى ولو كان غنياءم ذكر سائر الحديث نحوه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء قالها فخصاص اليهودى من بنى مرثد لقيه أبو بكر فبكاهم فقال يا فخصاص اتق الله وأمن وصدق وأقرض الله قرضا حسنا فقال فخصاص يا أبا بكر تزعم ان ربنا فقير يستقرضنا أموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغنى ان كان ما تقول حقا فان الله اذا لفقير فانزل الله عز وجل هذا فقال أبو بكر فلو لا هدنة كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين بنى مرثد لقتلته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال صك أبو بكر رجلا منهم الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء لم يستقرضنا وهو غنى وهم يهود حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء لم يستقرضنا وهو غنى قال شبل بلغنى انه فخصاص اليهودى وهو الذى قال ان الله ثالث ثلاثة وبدا لله مغلولة حدثنا ابن حبان قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عطاء عن الحسن قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود ان ربكم يستقرض منكم فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا ابن حبان قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن الحسن البصرى قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال عجب اليهود فقال ان الله فقير يستقرض فنزلت لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء ذكر لنا انهم نزلت في حبي بن أخطب لما أنزل الله من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فبضاعفه أضعافا كثيرة قال يستقرضنا ربنا انما يستقرضه الفقير الغنى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود يستقرض الفقير من الغنى قال فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول فى قوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء قال هؤلاء اليهود فتأويل الآية اذ القد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير الياء ونحن أغنياء عنه سنكتب ما قالوا من الافك والغربة على ربهم وقتلهم انبياءهم بغير حق واختلعت القراء فى قراءة قوله سنكتب ما قالوا وقتلهم فقر اذ ذلك قراء الحجاز وعامة قراء العراق سنكتب ما قالوا بالنون وقتلهم الانبياء بغير حق نكتب القتل وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين سيكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق بضمها ورفع القتل على مذهب مالم

(١٦ - (ابن جرير) - (راج) - فلو طها واستغفاء لذاتها طن الجاهلية وهوان الامور الى الخلق لا الى الله ولا بقضاءه وقدره هل لنا من أمر النصر والظفر من شئ ما قتله ههنا با باطل على أيدي حزب الشيطان وليتلى الله ما فى صدوركم أيها

للمنافقون لان الصدور معدن النفاق والغل ووسوسة الشيطان ونزعنا في صدورهم من غل يوسوس في صدور الناس وليجمعهم ما في قلوبكم أيها المؤمنون لان القلوب محل (١٢٢) الايمان والاطمئنان كتب في قلوبهم الايمان ألا بد كرامته تطمئن القلوب ونسبة الاسلام

بسم فاعله اعتبارا بقراءة تذكرا أنهم من قراءة عبد الله في قوله ونقول ذوقوا عذابي كفر أنهم في قراءة عبد الله ويقال فاعله قارئ ذلك وجه الصواب فيما قصد اليه من تأويل القراءة التي تنسب الى عبد الله وخالف الحجة من قراءة الاسلام وذلك ان الذي ينبغي لمن قرأ سيكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء على وجهه ما لم بسم فاعله أن يقرأ أو يقال لان قوله ونقول عطف على قوله سيكتب فالصواب من القراءة أن يوفق بينهما في المعنى بان يقرأ جميعا على مذهب ما لم بسم فاعله أو على مذهب ما يسمى فاعله فاما أن يقرأ أحدهما على مذهب ما لم بسم فاعله والاخر على وجه ما قد يسمى فاعله من غير معنى الجأه على ذلك فاختيار خارج عن الفصح من كلام العرب والصواب من القراءة في ذلك عندنا سيكتب بالنون وقتلهم بالنصب لقوله ونقول ولو كانت القراءة في سيكتب بالياء وضربها القيل ويقال على ما قد بينا فان قال قائل كيف قيل وقتلهم الانبياء بغير حق وقد ذكرت الآيات التي رويت ان الذين عنوا بقوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير بعض اليهود الذين كانوا على عهد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن من أولئك أحد قتل نبيا من الانبياء لانهم لم يدركوا نبيا من أنبياء الله فيقتلوه قيل ان معنى ذلك على غير الوجه الذي ذهب اليه وانما قيل ذلك كذلك لان الذي عنى الله تبارك وتعالى بهذه الآية كانوا راضين بما فعل أو أنهم من قتل من قتلوا من الانبياء وكانوا منهم وعلى مناجهم من استحل ذلك واستحارته فاضاف جل ثناؤه فعل ما فعله من كانوا على مناجهم وطريقته الى جميعهم اذ كانوا أهل ملّة واحدة ونحلة واحدة وبالرضى من جميعهم فعل ما فعل فاعل ذلك منهم على ما بينا من نظائره فيما مضى ﴿ اقول في تأويل قوله ﴾ (ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد) يعني بذلك جل ثناؤه ونقول للقائلين بان الله فقير ونحن أغنياء القائلين أنبياء الله بغير حق يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق يعني بذلك عذاب نار محرقة ملتهبة والنار اسم جامع للمتهبتة وانما الحريق صفة لها يراد به المحرقة كما قيل عذاب أليم يعني مؤلّم وجميع يعني مومّج وأما قوله ذلك بما قدمت أيديكم أي قولنا لهم يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق بما أسلفت أيديكم واكتسبتم أيا م حياتكم في الدنيا وبان الله عدل لا يجور وفي عاقب عبد الله بغير استحقاق منه العقوبة ولكنه يجازي كل نفس بما كسبت ويوفي كل عامل جزاء ما عمل فجازي الذين قال لهم يوم القيامة من اليهود الذين وصف صفتهم فأنخبر عنهم أنهم قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء وقتلوا الانبياء بغير حق بما جازاهم به من عذاب الحريق بما اكتسبوا من الآثام واجترحوهم السيئات وكذبوا على الله بعد الا عذاب اليم بالانذار فلم يكن تعالى ذكره بما عافهم به من اذاقهم عذاب الحريق ظالما ولا واضع عقوبته في غير أهلها وكذلك هو جل ثناؤه غير ظلام أحد من خلقه ولكنه العادل بينهم والمنصف على جميعهم بما أحب من فواضله ونعمه ﴿ اقول في تأويل قوله ﴾ (الذين قالوا ان الله عهدنا لينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تاكله النار قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموه ان كنتم صادقين) يعني بذلك جل ثناؤه لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهدنا لينا ألا نؤمن لرسول وقوله الذين قالوا ان الله في موضع خفض ردا على قوله الذين قالوا ان الله فقير ويعني بقوله قالوا ان الله عهدنا لينا ألا نؤمن لرسول أو صانا وتقدم البينا كتيبه وعلى السن أنبيائه ألا نؤمن لرسول يقول أن لا نصدق رسولا فيما يقول انه جاء به من عند الله من أمر ونهي وغير ذلك حتى يأتينا بقربان تاكله النار يقول حتى يجيئنا بقربان وهو ما تقرب به العبد الى ربه من صدقة وهو مصدر مثل العدوان والخسران من قولك قربت قربا أو ما قال تاكله النار لان أكل النار ما قرب به أحدهم لله في ذلك الزمان كان دليلا على قبول الله منه ما قرب به ودلالة على صدق ما قرب فيما ادعى انه حق فيما نازع أو قال كما حد ثنا

باللسان الى الايمان بالجناب كنسبة الصدر الى القلب انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا الشيطان خلق من نار فلهذا استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولى لبعده مرآة ظهور صفاته العفو والمغفرة والحلم ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم ليعلم ان الله تعالى في كل شيء من الخير والشر أسرار لا يعلمها الا هو ومن هنا قال لولم تذبوا لجاه الله يقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم اذ ضربوا في الارض ساقروا في البلاد مستغدين من العباد أو سلكوا في أرض نفوسهم سبيل الرشاد أو كانوا غزى مجاهدين مع كسار النفس والهوى والشيطان لو كانوا موافقين معنا ما اتوا بمقاساة الرضا وما قتلوا بسيف المجاهدة ليعمل الله ذلك القول حمرة في قلوب الصديقين والله يحيي قلوب أهل المجاهدة بانوار المجاهدة فلا يحسرون على ما يقاسون ويميت قلوب المنكرين بظلمة الانكار وغلبة صفات النفس فيحسبون أنهم يحسنون وباقي الحقائق قد مرّت في التفسير وقد نسخ عند تحرير هذا الموضع ان قوله فبما رحمة من الله لنت لهم يكن ان يفهم منه الخطاب مع الروح الانساني انه لان رحمة الله لصفات النفس وقواها الشهوية والغضبية حتى يستوفي كل منها حظها ويرتبط بذلك بقاء النسل وصالح المعاش ولولا ذلك لاضمحلت تلك القوى وانقضت من الجوانب

وتلاشت واختاست حكمة النعم وفقدت الكمالات التي خلق الانسان لاجلها ثم الكلام في ان هذا اللين لا بد له من الغلظة - حتى لا يتجاوز عن الوسط ولا يخرج عن قانون الشريعة (وما كان لني أن يغفل ومن يغفل يأت بما غفل يوم القيامة ثم توفي كل نفس

ما كسبتوهم لا يظلمون آمن الله رضوان الله لمن يأت بصدق من الله وما واجههم وبش المصير هم كذبوا عن الله والله بصير بما يعملون أقدم الله على المؤمنين أذبعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته وتزكهم (١٢٣) ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل أني ضلال مبين أولا

أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شيء قدير وما أصابكم يوم التقى الجمعان فياذ الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فأتوا في سبيل الله أوادفعوا قالوا لو علم قتالنا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكفون الذين قالوا لاخوانهم وقعوا وأطاعونا ماقتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين (القرآن يغل بفتح الياء وضم الغين ابن كثير وأبو عمرو وعاصم غير المفضل ويعقوب غير رويس الباقر بالضم والغنخ على البناء للمفعول ولا يحسن بياء

محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى ياتينا بقربان تاكله النار كان الرجل يتصدق فاذا تقبل منه أترأت عليه نار من السماء فاكتته حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضال يقول في قوله بقربان تاكله النار كان الرجل إذا تصدق بصدقة فتقبلت منه بعث الله نارا من السماء فترلت على القربان فاكتته فقال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألا تؤمن لرسول حتى ياتينا بقربان تاكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات يعني بالحجج الدالة على صدق نبوتهم وحقبة قولهم وبالله الذي قلتم يعني وبالله الذي ادعيتم أنه إذا جاء به لزمكم تصديقهم والقرار بنبوته من أكل النار قرب الله دلاله على صدقه فلم تقتله وهم أن كنتم صادقين يقول له قل لو هم قد جاءكم الرسل الذي كانوا من قبلي بالذي زعمتم أنه حجة لهم عليكم فقتلوه وهم ولم يقتلوه وأنتم مقرون بالذي جاؤكم به من ذلك كان حجة لهم عليكم أن كنتم صادقين في أن الله عهد إليكم أن تؤمنوا بمن آتاكم من رسله بقربان تاكله النار حجة له على نبوته وانما أعلم الله عبادهم بهذه الآية أن الذين وصف صفتهم من اليهود الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يقرؤا أن يكونوا في كذبهم على الله وافترائهم على ربههم وتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعاونونه صادقا بما جحدوا به وجودهم بنبوته وهم يجدونه مكتوبا عندهم في عهد الله تعالى إليهم أنه رسوله إلى خلقه مفروضة طاعته لا كن مضي من أسلافهم الذين كانوا يقتلون أنبياء الله بعد قطع الله عنهم الحجج التي أبدهم الله بها والأدلة التي أبان صدقهم بها افتراء على الله واستخفافا بحقوقه ﴿ القول في تاويل قوله جل ثناؤه ﴾ (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) وهذا تعزية من الله جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على أن الأذى الذي كان يناله من اليهود وأهل الشرك بالله من سائر أهل الملل يقول الله تعالى لا يحزنك يا محمد كذب هؤلاء الذين قالوا إن الله فقير وقالوا إن الله عهد إلينا ألا تؤمن لرسول حتى ياتينا بقربان تاكله النار وافترأوهم على ربههم اغترارا بامهال الله إياهم ولا يعظم عليكم تكذيبهم إياك وادعائهم الأباطيل من عهد الله إليهم فانهم أن فعلوا ذلك بك فكذبوك وكذبوا على الله فقد كذبت أسلافهم ورسول الله قبلك من جاءهم بالحجج القاطعة العند والأدلة الباهرة العقل والآيات المعجزة الخلق وذلك هو البينات وأما الزبر فانه جمع زبور وهو الكتاب وكل كتاب فهو زبور ومنه قول امرئ القيس

لمن طلل أبصرته فشحاني * نكط زبور في عسيب عياني

وبعني بالكتاب التوراة والإنجيل وذلك أن اليهود كذبت عيسى ورجاء به وحرفت ما جاء به موسى عليه السلام من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبدلت عهده إليهم فيه وأن النصارى جحدت ما في الإنجيل من نعمته وغير ما أمرهم به في أمره وأما قوله المنير فانه يعني الذي ينير فيبين الحق لمن التبس عليه وبوضعه وانما هو من النور والاضاءة يقال قد أنار لك هذا الأمر يعني أضاء لك وتبين فهو ينير نارة والشئ المنير وقد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الفضال فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حجاج عن ابن جريح قوله فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا الحرف في مصاحف أهل الحجاز والعراق والزبر بغير ياء وهو في مصاحف أهل الشام والزبر بالياء منسل الذي في سورة قاطر ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا لامتاع الغرور) يعني

الغيبة الخلو في عن هشام الباقر بن بناء الخطاب قتلوا بالتشديد ابن عمر الباقر بالتحفيف وإن الله بالكسر على الابتداء الباقر بالغنخ وخافوني بالياء في الحاليين سهل ويعقوب وابن شيبوذ عن قبيل وادق أبو عمرو ويزيد واسم عيل في الوصل الباقر بالحذف والوقوف ان يغل

ط لا ابتداء الشرط يوم القيامة ج لانتهاء جزاء الشرط مع العطف لا يظنون ه نصف الجزع جهنم ط المصير ه هذا الله لا بما شملون ه
والحكمة ج لمكان العطف مبين ه (١٢٤) مثابها ج لان استغناء الانكار دخل على قلتم دنا ط أنفسكم ط قدبر ه وليعلم

بذلك تعالى ذكره أن مصير هؤلاء المغترين على الله من اليهود المكذبين برسوله الذين وصف صفتهم
وأخبر عن جزاءهم على ربهم ومصير غيرهم من جميع خلقه تعالى ذكره و مرجع جميعهم اليه لانه
قد حتم الموت على جميعهم فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم لا يحزنك تكذيب من كذبك يا محمد من هؤلاء
اليهود وغيرهم وافتراء من افترى على فقد كذب قبلك رسول جاؤا من الآيات والحجج من أرسلاوا اليه بمثل
الذي جئت من أرسلت اليه فلك فيهم أحوة تغزي بهم ومصير من كذبك وافترى على وغيرهم
ومرجعهم الى فاروق كل نفس منهم جزاء عمله يوم القيامة كقالب جعل ثماؤه وانما توفون أجوركم يوم
القيامة يعني أجور أعمالكم ان خير انخير وان شر افشرفن زخر عن النار يقول فن نحى عن النار
وأبعد منها فقد فاز يقول فقد نجوا طفر بحاجته يقال منه فاز فلان بطلته يغور فورا ومقاروا ومقاروة
اذا طفر بها وانما معنى ذلك فن نحى عن النار فاعدها وأدخل الجنة فقد نجوا طفر بعظيم الكرامة
وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور يقول وما الذات الدنيا وشهوتها وما فيها من زينتها وزخارفها الا متاع
الغرور يقول الامتعة تمتعكم بها الغرور والخذاع المنجمل الذي لا حقيقة له عند الامتحان ولا صفة
له عند الاختبار فأنتم تلتذون بامتعم الغرور من دنياكم ثم هو عائد عليكم بالفجائع والمصائب والمكاره
يقول تعالى ذكره ولا تركنوا الى الدنيا فتسكنوا اليها فانما أنتم منها في غرور وتمتعون ثم أنتم عنها بعد
قليل راحلون وقد روي في تاويل ذلك ما حدثني به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جريح عن
الاعشى عن بكر بن الانخس عن عبد الرحمن بن سابط في قوله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور قال
كراد الراعى تزوده الكف من الثمر أو الشئ من الدقيق أو الشئ يشرب عايه اللبن فكان ابن سابط
ذهب في تاويله هذا الى أن معنى الآية وما الحياة الدنيا الا متاع قليل لا يبلغ من تمتعه ولا يكفيه لسفره
وهذا التاويل وان كان وجهه من وجوه التاويل فان الصحيح من القول فيسه هو ما قلنا لان الغرور وانما
هو الخداع في كلام العرب واذ كان كذلك فلا وجه لصرفه الى معنى القلة لان الشئ قد يكون قليلا
ومصاحبه منه في غير خداع ولا غرور وأما الذي هو في غرور فلا قليل به حله ولا الكثير ما هو منه في
غرور والغرور مصدر من قول القائل غرني فلان فهو يغرنى غرور راضم الغين وأما اذا فتحت الغين
من الغرور فهو وصف للشيطان الغرور الذي يغري ابن آدم حتى يدخله من معصية الله فيما يستوجب به
عقوبته وقد حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدة وعبد الرحيم قالا ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو
سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة تنسب من الدنيا وما فيها
واقروا ان شتم وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور ه القول في تاويل قوله (لتبطلون في أموالكم
وأنفسكم ولنسبكم من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثير وان تصبروا
وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور) يعني بذلك تعالى ذكره لتبطلون في أموالكم لتختبرن بالمصائب في
أموالكم وأنفسكم يعني وبهلاك الاقرباء والعشائر من أهل نصرتكم وملئكم ولنسبكم من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم يعني من اليهود وقولهم ان الله فقير ونحن أغنياء وقولهم يد الله مغلوله وما
أشبه ذلك من افترائهم على الله ومن الذين أشركوا يعني النصاري أذى كثير والاذى من اليهود ما ذكرنا
ومن النصاري قولهم المسيح ابن الله وما أشبه ذلك من كفرهم الله وان تصبروا وتتقوا يقول وان
تصبروا والامر الله الذي أمركم به فيهم وفي غيرهم من طاعته وتتقوا يقول وتتقوا الله فيما أمركم ونهاكم
فتعملوا في ذلك بطاعته فان ذلك من عزم الأمور يقول فان ذلك الصبر والتقوى مما عزم الله عليه
وأمركم به وقيل ان ذلك كله نزل في قحاص اليهودي سيد بني قينقاع كالذي حدثنا به القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عكرمة في قوله لتبطلون في أموالكم وأنفسكم

المؤمنين ه لانافقوا ج لاحتمال
العطف والاستئناف والوصل أولى
على تقدرو وقد قيل لهم أوادفوا
ط لا تبعناكم ط للامعان ج
لاحتمال الحال والاستئناف في
قلاوبهم ط يكتمون ج لاحتمال
كون الذين بدلا عنهم - يريكمون
أو خبر مبتدأ محذوف ماقتلوا ط
صادقبن أمواتا ط عند ربهم
ص برزقون ه لان فرحين
حالمهم من فضله لا للعطف من
خلقهم لا لتعلق ان يحزنون ه م
للآية واستئناف الفعل اذ يستحيل
أن يكون الاستبشار حالا للذين
يحزنون وفضل لا لان انتقد
وبان ومن كسروفت والجله حينئذ
اعتراضية المؤمنين ه ج لان
الذين يصلح صفة للمؤمنين ومبتدأ
خبره للذين أحسنوا أو نهى على
المدح والاول أوجه لاتحاد الصفة
القرح ط لمن لم يقف على المؤمنين
عظيم ج لاحتمال البدل وكونه
خبره مبتدأ محذوف ايمانا ق
والوصل أولى للعطف واتصال توكل
اللسان بيقين الغاب الوكيل ه
سوءا للعطف وضوان الله ط عظيم
ه أولياء ص لوصل النهى عن
انطوف بعد ذكر القويف مؤمنين ه
* التفسير هذا حكم من أحكام
الجهاد وأصل الغلول أخذ الشئ في
خفية يقال أغل الجازر والسالح
اذا أبق في الجلد شيئا من اللحم ليسرقه
والغل الحقد الكامن في الصدر
والغلاة الثوب الذي يلبس تحت
الدرع والنياب والغلل الماء الذي
يجري في أصول الشجر لانه ستر

بالاخبار وقال صلى الله عليه وسلم من بعثناه على عمل فغل شيئا جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وقال أيضا هدايا لولا غلول ولنسبكم
وقال الجوهري غل يغل غلولا أي خان وأغل مثله الا ان العرف جعله في الغالب خصوصا بالحياة في الغنمة حتى قال أبو عبيدة الغلول في المقم

خاصة وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم من الكبائر فمن ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثوب واحد جسد وهو يرى من ثلاثه تحمل الجنة الكبرى والغلول والدين وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال قام فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول (١٢٥) عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول

فَعظَمَهُ وَعَظَّمَ أَمْرَهُ حَتَّى قَالَ لِلْأَلْفِينَ
أَحَدٌ كَمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى
رَقَبَتِهِ بَعِيرُهُ رِغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَغْنَيْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلَكَ لَكَ
شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لِلْأَلْفِينَ أَحَدٌ كَمْ
يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ
لَهُ حِمَّةٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ
فَأَقُولُ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ
لِلْأَلْفِينَ أَحَدٌ كَمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا تَغَاءٌ يَقُولُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ فَأَقُولُ لَا أَمْلَكَ
لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لِلْأَلْفِينَ أَحَدٌ كَمْ
يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ
نَفْسٌ لَهَا مِصْبَاحٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَغْنَيْ فَأَقُولُ لَا أَمْلَكَ لَكَ
شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لِلْأَلْفِينَ أَحَدٌ كَمْ
يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ
رِفَاعٌ تَخْفَقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَغْنَيْ فَأَقُولُ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا
قَدْ أَبْلَغْتُكَ لِلْأَلْفِينَ أَحَدٌ كَمْ يَجِيءُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ فَأَقُولُ لَا أَمْلَكَ
لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ وَمَعْنَى الْآيَةِ
فَبِمَنْ قَرَأَ بَفَتْحِ الْبَاءِ وَضَمِّ الْغَيْنِ
مَا كَانَ لَنَبِيِّ أَنْ يَخُونُ أَيْ مَا صَحَّ
وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّةَ تَنَاقَى
الْفُتُولُ لِأَنَّهَا أَعْلَى الْأَرَاتِبِ الْإِنْسَانِيَّةِ
فَلَا يَلِيقُ بِصَاحِبِهَا مَا هُوَ عَارِفِي الدُّنْيَا
وَنَارِ فِي الْآخِرَةِ كَيْفَ وَانَّهُ أَمْسَيْنَ
عَلَى الْوَحْيِ النَّازِلِ عَلَيْهِ مِنْ فَوْقِ
سَبْعِ سَمَاوَاتٍ أَفَلَا يَكُونُ أَمِينًا فِي
الْأَرْضِ هِبَاتٍ وَقِيلَ اللَّامُ مَنْقُولَةٌ
وَالْتَقْدِيرُ وَمَا كَانَ نَبِيٍّ لِيُغْلَ كَقَوْلِهِ
مَا كَانَ اللَّهُ أَنْ يَخْتَنِمَ وَلَدٌ أَيْ وَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيَتَّخِذَ وَلَدًا وَمَنْ قَرَأَ بَضَمِّ
الْبَاءِ وَفَتْحِ الْغَيْنِ فَفِيهِ وَجْهَانِ

ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرًا قال تزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وفي أبي بكر ورضوان الله عليه وفي فخاص اليهودي سيد بني قينقاع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رجه الله إلى فخاص يستمه وكتب إليه بكتاب وقال لا بكر لا تفتات على بشي حتى ترجع لجاء أبو بكر وهو متوشح السيف فاعطاه الكتاب فلما قرأه قال قد احتاجوكم أن غده فهم أبو بكر أن يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تفتات على بشي حتى ترجع فكف وتزلت ولا تحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير إليهم بل هو شر لهم وما بين الآيتين إلى قوله لتبلون في أموالكم وأنفسكم تزلت هذه الآيات في بني قينقاع إلى قوله فان كذبوك فقد كذب رسلي من قبلك قال ابن جرير يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم قال لتبلون في أموالكم وأنفسكم قال أعلم الله المؤمنين أنه سيأتيهم فينظر كيف صبرهم على دينهم ثم قال ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود والنصارى ومن الذين أشركوا أذى كثيرًا فكان المسلمون يسمعون من اليهود والنصارى عزير ابن الله ومن النصارى المسيح ابن الله فكان المسلمون ينصبون لهم الحرب ويسمعون أشراكم فقال الله وان تصبروا وتوعدوا فان ذلك من عزم الأمور يقول من القوة مما عزم الله عليه وأمر كيه وقال آخرون بل تزلت في كعب بن الأشرف وذلك أنه كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتشبه بنساء المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرًا قال هو كعب بن الأشرف وكان يحرض المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في شعره ويهجو النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق إليه خمسة نفر من الأنصار فيهم محمد بن مسلمة ورجل يقال له أبو عيسى فاتوه وهو في مجلس قومه بالعوالي فلما رأهم ذعروهم فأنكر شأنهم وقالوا اجئناك لحاجة قال فليدن إلى بعضكم فليحدثني بحاجته فجاء رجل منهم فقال جئناك لنبيحك أدراء عندنا لنستنفق بها فقال والله لئن فداكم لقد جئتم منذول بكم هذا الرجل فواعدوه أن يأتوه عشاء حين هدى عنهم الناس فاتوه فنادوه فقالت امرأة ما طرقتك هؤلاء ساعتهم هذه لشيء مما تحب قال انهم حدثوني بحديثهم وشأنهم قال معمر فاخبرني أبو ب عن عكرمة أنه أشرف عليهم فكلما هم أترهون أبناءكم وأرادوا أن يبيعهم ثم قال فقالوا انا نسحق أن نعتبر أبناءنا فيقال هذا وهينئوسق وهذا وهينئوسق فقال أترهون نساءكم قالوا أنت أجمل الناس ولا نأمنك وأى امرأة تمتنع منك لجمالك ولذكنا نرهنك سلاحنا فقد علمت حاجتنا إلى السلاح اليوم فقال اتوني بسلاحكم واسموا ما شئتم قالوا فارتل البنا ناخذ عليك وناخذ علينا فذهب ينزل فتعلقته امرأة وقالت ارسل إلى أمثالهم من قومك يكو فوامعك قال لو وجدني هؤلاء نأتمنا أي يظفوني قالت فكلما هم من فوق البيت فابى عليها فنزل إليهم يفرح ويحبه قالوا ما هذه الرحمة يا فلان قال هذا عطر أم فلان امرأة فدنا إليه بعضهم يشم رائحته ثم اعتنقه ثم قال اقتلوا عدو الله فطعنه أبو عيسى في خصره وعلاء محمد بن مسلمة بالسيف فقتلوه ثم رجعوا فاصبحت اليهود مذعورين فجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قل سيدنا محمد فذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم صنيعه وما كان يحض عليهم ويحرض في قتالهم ويؤذيهم ثم دعاهم إلى أب يكتب بينه وبينهم صلحا قال فكان ذلك الكتاب مع علي رضي الله عنه ١٠ القول في ماويل قوله (واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتدينن للناس ولا تكفونه فنبذوه وراء ظهورهم واشرأبوا به ثمنا فلبلا فبش ما يشرون) يعني بذلك تعالى ذكره واذا كرا أيضا من هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب منهم يا محمد إذا أخذ الله ميثاقهم ليدينن للناس أمر الذي أخذ ميثاقهم على

أحدهما يخاف أن يؤخذ من غنيته وفي تحميمه بهذه الحرمة والحياة محرمه على الاطلاق فواتد منها ان المجنى عليه كلما كان أجل منصباً كانت الحياة في حقه أغش و. نهائه لا يكاد يخفى عليه من قبل الوحي فكان في مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا ومنها ان المسلمين في ذلك الوقت

كانوا في غاية الفقر فكانت تلك الحياة وقتئذ اقبح وناهب ما يخشون أي ينسب إلى الحياة فيكون من الاغلال قال المبرد تقول العرب اكفرت الرجل جعلته كافرا ونسبته إلى (١٢٦) الكفر قال القتيبي لو كان هذا هو المراد لقل بغل كما يقال يغسق ويكفر والاولى أن يقال هو

من أهله أي وجدته غاللا ولا يوجد غاللا إذا كان غاللا وكان ابن عباس ينكر هذه القراءة ويقول كيف لا ينسب إلى الحياة وقد كان يقتل وقال خفيف قلت لسعيد بن جبيرة ما كان لني أن يغل فقال بل يغل ويقتل ولا يخفى أن الانكار لا يتوجه إذا كان أغل بمعنى جسده غاللا وانما يتوجه إذا كان الاغلال بمعنى النسبة إلى الحياة كما روي أن قطيفة جراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وقد طعن بعضهم في هذه القراءة وقال إن أكثر ما جاء من هذا القبيل في التزيل أسند الفعل فيه إلى الفاعل ما كان لنا أن نشرك ما كان لناخذ أخاه ما كان لنفس أن تموت ما كان الله ليضل قوما وما كان الله ليطلعكم وحكي أبو عبيدة عن نونس أنه قال ليس في الكلام ما كان أن تضرب بضم التاء والحق أن القرآن محجة على غيره لا بالعكس ووافق هذه القراءة ما روي أنه صلى الله عليه وسلم لما وقعت غنائم هوازن في يده غلها وجلس بمخيط فترلت وعلى هذا يغل بمعنى يخان وإن جعل يغل بمعنى يوجد غاللا فالقراءتان متعاقدتان ووافقهما أسباب النزول أكثرها تروى أنه تآخرت قسمة الغنيمة في بعض الغزوات لمانع فجاءه قوم وقالوا ألا تقسم غنائمنا فقال صلى الله عليه وسلم لو كان لكم مثل أحد فذهب ما حبست منكم درهمي أترون أني أغلكم مغنمكم فترلت وعن

بيانه للناس في كتابهم الذي في أيديهم وهو التوراة والانجيل وانك الله رسول مرسل بالحق ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم يقول فتر كوا أمر الله وضيعوه وتقضوا ميثاقه الذي أخذ عليهم بذلك فكتبوا أمرك وكذبوا بك واشتروا به ثمنا قليلا يقولوا ابتاعوا بكتبهم ما أخذ عليهم الميثاق أن لا يكتموه من أمر نبوتك عوضا منه شيئا قليلا من عرض الدنيا ثم جمل ثناؤه شراءهم ما اشتروا به من ذلك فقل فبئس ما يشترون واختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية فقال بعضهم عني هم اليهود خاصة ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب قال ثنا نونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدثه عن ابن عباس وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليدينه للناس ولا يكتمونه إلى قوله عذاب أليم يعني فخاص وأشيع وأشبههم من الأخبار حديثا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس مثله حديث محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليدينه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم كان أمرهم أن يتبعوا النبي الذي يؤمن بالله وكلماته وقال اتبعوه لعلكم تهتدون ولما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم قال أوفوا بعهدكم وأياي فارهبون عاهدكم على ذلك فقال حين بعث محمد صدقوه وتلقون الذي أحيتكم عندي حديثا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليدينه للناس الآية قال إن الله أخذ ميثاق اليهود ليدينه للناس محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي الجحاف عن مسلم البطين قال سألت الجراح بن يوسف جلساءه عن هذه الآية وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب فقام رجل إلى سعيد بن جبيرة فسأله فقال وإذا أخذ الله ميثاق أهل الكتاب يهود ليدينه للناس محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يكتمونه فنبذوه حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليدينه للناس ولا يكتمونه قال وكان فيه أن الإسلام دين الله الذي افترضه على عباده وأن محمدا يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وقال آخرون عني بذلك كل من أوتي علما بأمر الدين ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليدينه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم الآية هذا ميثاق أخذ الله على أهل العلم فن علم شيئا فليعلموا بما كرمهم العلم فان كتمان العلم هلكة ولا ينسكفن رجل ما لا علم له به فيخرج من دين الله فيكون من المتكافين كان يقال مثل علم لا يقال به كمثل كثر لا ينفع منه ومثل حكمته لا يخرج كل مسلم فاعلم لا يأكل ولا يشرب وكان يقال طوبى لعالم ناطق وطوبى لسميع واع هذا رجل علم علمه وبذله ودعا إليه ورجل مع خير حافظه ووعاه وانتفع به حديث يحيى بن ابراهيم السعدي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال جاء رجل إلى قوم في المسجد وفيه عبد الله بن مسعود فقال إن أنا كم كعبا يقرئكم السلام ويشركم هذه الآية ليست فيكم وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليدينه للناس ولا يكتمونه فقال له عبد الله وأنت فاقره السلام وأخبره أنها تركت وهو يهودي حديثا ابن جندب قال ثنا جرير عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة بن جراح عن عبد الله وكعب وقال آخرون معنى ذلك وإذا أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم ذكر من قال ذلك حديثا ابن جندب قال ثنا يحيى بن سعيد عن صفيان قال ثنا يحيى بن أبي نابت عن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس إن أصحاب عبد

ابن عباس إن أشرف الناس طمعا أن يحضهم النبي صلى الله عليه وسلم من الغنائم بشي زائد فترلت وقال الكلبي ومقاتل تزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز ما بالغنمة وقالوا انخشي أن يقول رسول الله من أخذ شيئا فهو له وإن لا يقسم الغنائم كالم

يقسمها يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى ياتيكم امرى فقالوا ان كنا بقيةنا نحو اننا وقوا فقال صلى الله عليه وسلم بل طنتم انا نغل ولا نقسم لكم وروى انه صلى الله عليه وسلم بعث طلحة فغنم (١٢٧) بعدهم غنائم فقسمها ولم يقسم للطلحة

فزلت بالغة في النهي لرسوله يعني وما كان انبي أن يعطى قوما ويمنع آخرين بل عليه ان يقسم بالسوية وتسمى حومان بعض الغزاة غلولا تغلبوا وتقبها بصورة الامر وقيل زلت في أداء الوحي كان يقرأ القرآن وفيه عيب دينهم وسب آلهم فسألوه أن يترك ذلك فعيل ما كان لنبي أن يكتم الناس ما بينه الله به اليهم رغبة في الناس أو رهبة عنهم ومن يغفل بات بما غفل يوم القيامة أكثر المفسرين أحروه على طاهره وتظيره في مانع الزكاة يوم يحصى عليها في نار جهنم وبدل عليه الحديث الذي روينا وعن ابن عباس انه قال يمثل له ذلك الشيء في قعر جهنم ثم يقال له انزل اليه فخذ فيه يبط اليه فاذا انتهى اليه حمله على طهارة فلا يقبل منه وعن بعض جماعة الاعراب انه سرق ناقة مسل فثلث عليه هذه الآية فقال اذن أجملها طيب الرج خفيفة المحمل فثلث ذلك الشيء قاس الامور الانحروية على الامور الدنيوية ولم يعلم ان ذلك المسك وقتئذ يكون أنثى من الجيفة أو ثقل من الجبل وذلك ليس ذوق وبال أمره ويرى نقبض مقصوده قال الحق تعقون والغائبة فيه انه اذا جاء يوم القيامة وعلى رقبته ذلك الغلول ازدادت فضيحه ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة وقال أبو مسلم هذا على سبيل التمثيل والتصوير لولاه وتبعته والمراد انه تعالى يحفظ عليه هذا الغلول ويقرر عليه يوم القيامة ويجازيه

الله يقرؤن واذا أخذوا من الذين أتوا الكتاب ميثاقهم قال من النبيين على قومهم حد ثنا أبو كريب قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن حبيب بن سعيد قال قلت لابن عباس ان أصحاب عبد الله يقرؤن واذا أخذوا ميثاق الذين أتوا الكتاب واذا أخذ الله ميثاق النبيين قال فقال أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم وأما قوله ليبينه للناس فانه كما حد ثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا أبي قال ثنا محمد بن ذكوان قال ثنا أبو نعامة السعدي قال كان الحسن يفسر قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبينه للناس ولا يكتمونه ليحكم بالحق وليصدق به بالعمل واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم لتبينه للناس ولا تكتمونه بالتاء وهي قراءة أعظم قراء أهل المدينة والكوفة وعلى وجه الخطاب بمعنى قال الله لهم لتبينه للناس ولا تكتمونه وقرأ ذلك آخرون ليبينه للناس ولا يكتمونه بالياء جميعا على وجه الخبر الغائب لانهم في وقت اخبار الله نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك عنهم كانوا غير موجودين فصار الخبر عنهم كخبر عن الغائب والقول في ذلك عندنا انهما قراءتان صحيحة وجوهها مستقيمتان في قراءة الاسلام غير مختلفة في المعاني فبأيتهم ما قرأ القارئ فقد أصاب الحق والصواب في ذلك غير أن الامر في ذلك وان كان كذلك فان أحب القراءتين الى ان أقرأهم ما ليبينه للناس ولا يكتمونه بالياء جميعا استدلالا بقوله فنبدوه انه اذا كان قد خرج مخرج الخبر عن الغائب على سبيل قوله فنبدوه حتى يكون متسقا كله على معنى واحد ومثال واحد ولو كان الاول بمعنى الخطاب لكان أن يقال فنبدوه وراء ظهوركم أولى من أن يقال فنبدوه وراء ظهورهم وأما قوله فنبدوه وراء ظهورهم فانه مثل لتضييعهم القيام بالميثاق وتركهم العمل به وقدينا المعنى الذي من أجله قيل ذلك كذلك فبما مضى من كتابنا هذا فكرهنا اعادته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حد ثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا يحيى بن أيوب الجلي عن الشعبي في قوله فنبدوه وراء ظهورهم قال انهم قد كانوا يقرؤنه اغائبوا العمل به حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح فنبدوه وراء ظهورهم قال نبذوا الميثاق حد ثنا محمد بن سنان قال ثنا عثمان بن عمرو قال ثنا مالك بن مغول قال نبذوا عن الشعبي في هذه الآية فنبدوه وراء ظهورهم قال تذفوه بين أيديهم وتركوا العمل به وأما قوله واشتروا به ثمنًا قليلًا فان معناها قلنا من أخذهم ما أخذوا على كتمانهم الحق ونحريرهم الكتاب كما حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي واشتروا به ثمنًا قليلًا أخذوا طمعوا وكتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم وقوله فبش ما يشترون يقول فبش الشراء يشترون في تضييعهم الميثاق وتبديلهم الكتاب كما حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فبش ما يشترون قال تبديل اليهود التوراة في القول في تأويل قوله (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمغازة من العذاب وهم عذاب أليم) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ذلك فقال بعضهم عن ذلك قوم من أهل النفاق كانوا يفتقدون خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا العدو فاذا انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن سهل بن عسكر وابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا محمد بن جعفر بن أبي كشير قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ان رجلا من المنافقين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتخلعوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله واذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فانزل

لانه لا يخفى عليه خافية وقيل المراد انه يشتر بذلك مثل اشتهار من يحمل ذلك الشيء وفيه صرف اللفظ عن ظاهره من غير دليل ولا ضرورة ثم توفي كل نفس ما كسبت اثبات للجزاء كل كاسب على سبيل العوم يعلم صاحب الغلول انه غير متخلص من بينهم مع عظيم ما اكتسب وهذا

أبلغ مما لو نحص الغالب بتوفية الجزاء فقبل ثم توفي ما كسب ثم فصل ما أجعل فقال أفن أتبع والهمزة لانكار والغاء للعطف على محذوف
تقديره أمن اتقى فاتبع قال الكافي (١٢٨) والفصل أفن أتبع وضوان الله في ترك الغلول كن بآء بسخط من الله رجوع منه بشدة
أرواة انتقام لا بجل الغلول وقال
الزجاج أفن أتبع وضوان الله
بامتثال أمر النبي صلى الله عليه
وسلم حين دعاهم إلى دفع المشركين
يوم أحد كن بآء بسخط من الله
وهم الذين لم يثقلوا وقيل الأولون
المهاجرون والآخرون المنافقون
وقيل أفن أتبع وضوان الله بالاعان
والعمل بطاعته كن بآء بسخط من
الله بالكفر به والاشتغال بعصيته
وهذا القول أقرب لنكون الآية
مجرأة على العموم وإن كان سبب
النزول خاصا وقوله وما أواه جهنم
من تمام صلة من بآء وقوله وبش
المصير اعتراض قال القفال لا يجوز
في الحكمة أن يسوي بين المسيء
والمحسن والا كان أغراء بالمعاصي
واباحة لها وأهملها للطاعات
وتفريقها عنهم درجات قيل أي لهم
درجات وحسن هذا الحذف لأن
اختلاف أعمالهم كان قد صيرهم
بمیزلة الأشياء المختلفة في ذواتها
وقالت الحكماء النفوس الانسانية
مختلفة بالمهابة يدل عليها اختلاف
صغانتها بالاشراق والاطلام ومن
هنا قال صلى الله عليه وسلم الناس
معادن كعادن الذهب والفضة
فهم في أنفسهم درجات لأن لهم
درجات وقيل المراد ذو درجات ثم
الضمير إلى أي شيء يعود قيل إلى من
اتبع رضوان الله لأن الغالب في
العرف استعمال الدرجات في أهل
الثواب والبركات في أهل العقاب
ولأنه قد ذكر وصف من بآء بسخط
من الله وهو أن ما أواه جهنم فيكون
هذا مصفا لمن اتبع الرضوان

الله تعالى فيهم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا يحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا قال هؤلاء
المنافقون يقولون النبي صلى الله عليه وسلم لو قد خرجت لخرجنا معك فإذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم
تخلفوا وكذبوا يفرحون بذلك ويرون أنها حيلة احتالوا بها وقال آخرون عني بذلك قوم من
أحبار اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس ونسبة الناس إياهم إلى العلم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى
ابن عباس أو سعيد بن جبيرة إذا أخذناهم ميثاق الذين أتوا الكتاب إلى قوله ولهم عذاب أليم عني
فتخاص وأشيع وأشباههما من الأحبار الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما زينوا للناس من
الضلالة ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا أن يقول لهم الناس علماء وليسوا بأهل علم لم يحمداهم على
هدى ولا خبر ويحبون أن يقول لهم الناس قد فعلوا حدثنا ابن كريب قال ثنا يونس بن بكير
قال ثنا محمد بن إسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدثني عن ابن
إسحق بنحو ذلك إلا أنه قال وليسوا بأهل علم لم يحمداهم على هدى وقال آخرون بل عني بذلك قوم من
اليهود فرحوا باجتماع كلمتهم على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا
أهل صلاة وصيام ذكر من قال ذلك حدثني عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول
أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي بن مزاحم يقول في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما
أتوا فاتهم فرحوا باجتماعهم على كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقالوا قد جمع الله كلمتنا ولم
يخالف أحدا منا أحدا أنه نبي وقالوا نحن أناء الله وأحبائه ونحن أهل الصلاة والصيام وكذبوا بل هم
أهل كفر وشرك واقتراء على الله قال الله يحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا حدثني يحيى بن أبي
طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخعي في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا
ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا قال قالت اليهود أمر بعضهم بعضا فكتب بعضهم إلى بعض أن يحمدا
ليس بنبي فاجتمعوا كلمتهم ونسكروا دينهم وكتابكم الذي معكم ففعلوا وفرحوا بذلك وفرحوا
باجتماعهم على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن أبي محمد قال ثنا أسباط عن السدي قال كتموا
عن السدي قال كتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم وفرحوا بذلك وفرحوا باجتماعهم على الكفر
بمحمد صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن أبي محمد قال ثنا أسباط عن السدي قال كتموا
اسم محمد صلى الله عليه وسلم وفرحوا بذلك حين اجتمعوا عليه وكانوا يزكون أنفسهم فيقولون نحن
أهل الصيام وأهل الصلاة وأهل الزكاة ونحن على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم فانزل الله فيهم لا تحسبن
الذين يفرحون بما أتوا من كتمان محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا أحبوا
أن يحمداهم العرب بما يزكون به أنفسهم وليسوا كذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي الجحاف عن مسلم البطين قال سأل الجراح جالساه عن هذه الآية
لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا قال سعيد بن جبيرة بكتمانهم محمدا ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا
قال هو قولهم نحن على دين إبراهيم عليه السلام حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي
أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا يحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا وهم
أهل الكتاب أنزل عليهم الكتاب فحكموا بهما الحق وحرفوا الكلام عن مواضعه وفرحوا بذلك وأحبوا
أن يحمدا وبما لم يفعلوا فرحوا بانهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل الله وهم يزعمون أنهم
يعبدون الله ويصومون ويصلون ويطيحون الله ذلك الله جل ثناؤه لمحمد صلى الله عليه وسلم لا تحسبن

ويؤيده قوله عند الله وهذا وإن كان معناه في علمه وحكمه كما يقال هذه المسئلة تمد الله في كذا ولا يراد به عدية المكان الذي
لتنزهه تعالى عن ذلك إلا أنه يفيد في إجلاله تشريفا وأنه يليق بأهل الثواب وقال الحسن يعودني من بآء بسخط لأنه أقرب لأنهم مضافون في

العذاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن منها صغائر وأخرى قال إن أهول النار عذابا رجس نخذي له ثعلان من نار يغلي من حرها
دماغه ينادي يارب وهل يعذب أحد عذابي والأوجه أن يكون عائدا إلى الكل لأن درجات (١٢٩) أهل الثواب متفاوتة وكذا درجات أهل

العقاب حسب تفاوت أعمال الخلق وقد يستعمل الدرجات في مراتب أهل النار كقوله ولكل درجات مما عملوا والله بصير بما يعملون فيجوز لهم بمقدارها قوله عز من قائل لقد مددنا الله على المؤمنين في النظم وجوه منها أن هذا الرسول نشأ فبما بينهم ولم يظهر منه طول عمره إلا الصدق والأمانة فكيف يليق من هذا حالة الخيانة ومنها كأنه تعالى قال لا أكتفي في وصيته بأن أتزمه من الخيانة ولكني أقول إن وجوده فيكم من أعظم نعمي عليكم ومنها أنكم كنتم خاملين جاهلين وأنما حصل لكم الشرف والعلم بسبب هذا الرسول فالطعن فيه الطعن فيكم ومنها أن مثل هذا الرجل يجب على كل عاقل أن يعينه بأقصى ما يقدر عليه ويكون معه باليد واللسان والسيف والسنان فيكون المقصود العود إلى ترغيب المسلمين في الجهاد ومعنى المن ههنا الانعام على من لا يطلب الجزاء منه والوجه في المنة أما أن يعود إلى أصل البعثة وأما أن يعود إلى بعثة هذا الرسول فن الأول أن الخلق مجبولون على النقصان والجهالة والنبي يورد عليهم وجوه دلائل الكمال ويرزقهم في كل حال وأيضا أنهم وإن شهدوا فطرتهم بوجوب خدمة مولا لهم لكن لا يعرفون كيفية تلك الخدمة إلى أن يشرحها النبي صلى الله عليه وسلم لهم وأيضا أنهم جبلا على الكسل والملل فهو يورد عليهم أنواع الترغيبات والتهيبات فيزول فتورهم ويتجدد نشاطهم وبالجملة فمقول البشر

الذين يفرحون بما أتوا كفرًا بالله وكفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الصلاة والصوم فقال الله جل وعز لمحمد صلى الله عليه وسلم فلا تحسبنهم مغفارة من العذاب ولهم عذاب أليم وقال آخرون بل معنى ذلك لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا من تبديلهم كتاب الله ويحبون أن يحمدوا الناس على ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا قال يهود قال فرحوا بأعجاب الناس تبديلهم الكتاب وحمدهم إياهم عليه ولا تملكهم وذلك وقال آخرون معنى ذلك أنهم فرحوا بما أعطى الله تعالى آل إبراهيم عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي المعلى عن سعيد بن جبيرة أنه قال في هذه الآية ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال اليهودي يفرحون بما أتى الله إبراهيم عليه السلام حدثنا ابن المنثري قال ثنا وهب بن جبيرة قال ثنا شعبه عن أبي المعلى العطار عن سعيد بن جبيرة قال هم اليهودي فرحوا بما أعطى الله تعالى إبراهيم عليه السلام وقال آخرون بل معنى ذلك قوم من اليهود سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكنتموه ففرحوا بكم أنتم ذلك إياه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن علقمة بن أبي وقاص أخبره أن مروان قال لرافع اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل له لئن كان كل امرئ منافرا بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لبعثنا الله أجمعين فقال ابن عباس ما لكم ولهذه افتداعا للنبي صلى الله عليه وسلم يهود فساء لهم عن شيء فكنتموه إياه وأخبروه بغيره فاروه أن قد استخفوا الله بما أخبروه عنه مما سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم إياه ثم قال وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله بن أبي مليكة أن جريد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره أن مروان بن الحكم قال لبوابه يارافع اذهب إلى ابن عباس فقل له لئن كان كل امرئ منافرا بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لنعذبن جميعا فقال ابن عباس ما لكم ولهذه الآية إنما نزلت في أهل الكتاب ثم تلا ابن عباس وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس إلى قوله أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكنتموه إياه وأخبروه بغيره ففرجوا وقد أرووه أن قد أخبروه بما قد سألهم عنه فاستحمدوا بذلك وفرحوا بما أتوا من كتمانهم إياه ما سألهم عنه وقال آخرون بل معنى ذلك قوم من يهود أظهر واللفظ للنبي صلى الله عليه وسلم محبة منهم للحمد والله عالم منهم خلاف ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن أعداء الله اليهودي ودخبر أتوانبي الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا منهم راضون بالذي جاء به وإنهم متابعون وهم متمسكون بصلاتهم وأرادوا أن يحمدوا نبي الله صلى الله عليه وسلم بما لم يفعلوا فأنزل الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال إن أهل خير أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا أعالى رأيكم وهيئتكم وأفأ بالكم رده كذبهم الله فقال لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال جاء رجل إلى عبد الله فقال إن كعبا يقر أعليك السلام ويقول إن هذه الآية لم تنزل فيكم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال أخبروه أنهم أنزلت وهو يهودي وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية

(١٧ -) (ابن جرير) - (رابع)

بمنزلة أنوار البصر وعقل الذي بمنزلة نور الشمس فكما لا يتم الانتفاع بنور البصر

الاعند سطوع نور الشمس فكذلك لا يحصل الهدى بمجرد العقل ما لم يضم إليه ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الثاني أن هذا الرسول بعث

من أنفسهم أي من جنسهم عرب يماثلهم أو من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده فعلى هذا يكون المراد بالمؤمنين من آمن مع الرسول من قومه وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المتفعون به ووجه (١٣٠) المنه أنه إذا كان اللسان واحدا سهل عليهم أخذ ما يجب أخذه عنه وإذا كانوا واقفين على

أحواله في الصدق والامانة كان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به وفيه أيضا شرف لهم ونحر كما قال وأنه لا ذكر لك ولقومك وذلك أن الافتخار بآبائهم صلى الله عليه وسلم كان مشتركا فيه بين اليهود والنصارى والعرب ثم اليهود والنصارى كانوا يفتخرون بموسى وعيسى وبالتوراة والانجيل وما كان للعرب لا يقابل ذلك فلما بعث الله محمدا وأتزل القرآن صار شرف العرب بذلك زائدا على شرف جميع الأمم وقيل من أنفسهم أي من جنس الانس لا من الملك لأن الجنس إلى الجنس أميل ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن فاطمة أنها سألت عن أنفسهم بفتح الفاء أي أشرفهم وعلى هذا يكون المؤمنون عاما ويحتمل أن يراد بهم العرب ويصح لأن عدنان ذروة ولد اسمعيل ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة مضر ومدر كذروة وخندف وقريش ذروة مدر كذروة وقريش محمد صلى الله عليه وسلم وأما سائر أوصافه من قوله يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فقد مر تفسيرها في البقرة عند قوله ربنا وابعث فيهم رسولا وأعراب قوله وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين كما سلف في قوله وإن كانت لكبيرة ومعنى المنفعة فيه أن النعمة إذا وردت بعد المحنة كان موقعها أعظم فبعثه هذا الرسول عقيب الجهل والذهاب عن الدين يكون أعم نفعاً وأتم وقعاً لما أجاب عن نسبة النبي صلى الله عليه وسلم إلى

قول من قال عن ذلك أهل الكتاب الذين أخبر الله جل وعز أنه أخذ ميثاقهم ليبين للناس من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكتفونه لأن قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية في سياق الخبر عنهم وهو شبهه بقصصهم مع اتفاق أهل التأويل على أنهم المعنيون بذلك فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية لا تحسبن يا محمد الذين يفرحون بما أتوا من كتبهم الناس أمرت وأنك لرسول مرسل بالحق وهم يحسدونك مكنو باعندهم في كتبهم وقد أخذت عليهم الميثاق بالقرار بنبوتك وبين أن أمرت للناس وأن لا يكتفونهم ذلك وهم مع نقضهم ميثاق الذي أخذت عليهم بذلك يفرحون بمصبتهم إياي في ذلك ومخالفتهم أمرى ويحبون أن يحمدهم الناس بأنهم أهل طاعة لله وعبادة وصلاة وصوم وإتباع لوجيه وتنزيله الذي أنزل على أنبيائه وهم من ذلك أرباء أخطباء لتكذيبهم رسوله ونقضهم ميثاقه الذي أخذ عليهم لم يفعلوا شيئا مما يحبون أن يحمدهم الناس عليه فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب وإلهم عذاب أليم وقوله فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب فلا تظننهم بمغارة من العذاب الذي أعد له أعدائه في الدنيا من الخسف والمسخ والرجف والقتل وما أشبه ذلك من عقاب الله ولا هم بعيد منه كما حدثنى زبونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب قال بمغارة من العذاب قال أبو جعفر وإلهم عذاب أليم يقول وإلهم عذاب في الآخرة أيضاً ولم مع الذي لهم في الدنيا مجمل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولله ملك السموات والأرض والله على كل شيء قدير) وهذا تكذيب من الله جل ثناؤه الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء يقول تعالى ذكره مكنوا لهم الله ملك جميع ما حوته السموات والأرض فكيف يكون أيها المفترون على الله من كان ملك ذلك له فقير أيهم أخبر جل ثناؤه أنه القادر على تحجيل العقوبة إنا نل ذلك ولا كل مكذب به ومفتري عليه وعلى غير ذلك مما رادوا أحب ولكنهم يتفضل على خلقه فقال والله على كل شيء قدير يعني من أهلاك قائل ذلك وتحجيل عقوبته لهم وغير ذلك من الأمور ﴿القول في تأويل قوله﴾ (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار) وهذا احتجاج من الله تعالى ذكره على قائل ذلك وعلى سائر خداه بأنه المدبر المصرف الأشياء وأضرما أحب وأن الأغنياء والأفقر إليه وبه فقال جل ثناؤه تدبروا أيها الناس واعتبروا ففيها أنشأته خلقته من السموات والأرض لمعاشكم وأفواتكم وأرزاقكم وفيها عقب بينة من الليل والنهار فجعلتها مختلفة ليعتقبا أن عليكم تتصرفون في هذا المعاشكم وتلكون في هذا راحة لأجسادكم معتبر ومذكروا آيات وعظمت فمن كان منكم ذالبا وعقل يعلم أن من نسبني إلى الفقر فهو غني كاذب مفتر فان ذلك كله بيدي أظفاره وأصرفه ولو أبطلت ذلك لهلكتم فكيف ينسب فقر إلى من كان كل ما به عيش ما في السموات والأرض بيده واليه أم كيف يكون غنيا من كان رزقه بيد غيره إذا شاع رزقه وإذا شاء حرمه فاعتهبروا يا أولي الأبصار ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وقوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا من نعت أولي الأبصار والذين في موضع خفض ردا على قوله لا ولي إلا الله ومعنى الآيات في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لا آيات لا ولي إلا الله إذا كثر بن الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم يعني بذلك قياما في صلواتهم وقعودا في تشهداتهم وفي غير صلواتهم وعلى جنوبهم نياما كما حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية قال هو ذكر الله في الصلاة وفي غير الصلاة وقراءة القرآن حدثننا بشر قال ثنا سعد بن قنادة قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وهذه حالات كل واحد من آدم فاذا ذكره وأنت على جنبك يسرا من

الغلول حتى عنهم شبهة أخرى وهي قراءتهم لو كان رسولا من عند الله ما نزلهم عسكره وهو المراد بقوله أني هذا وأجاب عنها الله بقوله قل هو من عند أنفسكم والواو في قوله أو ما أصابتكم لعطف هذه الجملة الاستفهامية على ما قبلها من قصة أحد الان حرف الاستفهام قدم

على واد العطف لان له صدر الكلام ولما طرف قلتم ومقول القول انى هذا واصابتكم في محل الجرح باضافة الىه والتقدير اقلتم حين اصابتكم ويجوز ان تكون الجملة معطوفة على محذوف كانه قيل انعلم كذا وقلتم حيثئذ من أين (١٣١) أصابتنا هذا وكيف نصر وأعلينا ونحن على

الحق ومعنا الرسول وهم على الباطل ولاني معهم والمراد بالمصيبة واقعة أحد يوم لها وقعة بدر وذلك ان المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعين وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين وأسروا سبعين وقيل أراد نسبة الضعف في الهزيمة لافي عدد القتلى والأسرى فالمسلمون هزموا الكفار يوم بدر وهزمواهم أيضا في الاولى يوم أحد ثم لما عصوا الله هزمهم المشركون فانهم هزموا المشركين حصل مرتين وانهم هزموا المسلمين حصل مرة واحدة فخرج عن قوله قد أصبتم مثلها جواب ضمني يعني ان أحوال الدنيا لا تدوم على حالة واحدة فاذا أصبتم منهم مثل ما نالوا منكم فواجبه الاستبعاد لكنه صرح بجواب آخر فقال قل هو من عند أنفسكم وفي تقريره وجهان الاول ان هذه المصيبة بشؤم معصيتكم وذلك انهم عصوا الرسول في أمور في الخروج عن المدينة وكان رأيهم في الإقامة ثم في الفشل وفي التنازع وفي مفارقة المركز وفي الاستغلال بطلب الغنيمة الثاني ما روى عن عدي رضي الله عنه انه قال جاء جبريل عليه السلام الى انبي صلي الله عليه وسلم لم يوم بدر فقال يا محمد ان الله قد كره ما صنع قومك في أخذهم الفداء من الأسارى وأمرك ان تخبرهم بين أن يقدموا الأسارى فيضربوا أعناقهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لقومه فقالوا يا رسول الله عشائرونا وانا نأخذ

الله ونخففنا فان قال قائل وكيف قيل وعلى جنوهم فاعطف بعلى وهي صفة على القيام والقعود وهما اسمان قيل لان في قوله وعلى جنوهم في معنى الاسم ومعناه ونياما أو مضطجعين على جنوهم فحسن عطف ذلك على القيام والقعود لذلك من المعنى كما قيل واذا مس الانسان الضر دعاء لجنبه أو قاعدا أو قائما فعطف بقوله أو قاعدا أو قائما على قوله لجنبه لان معنى قوله لجنبه مضطجعا فعطف بالقاعد والقائم على معناه فكذلك ذلك في قوله وعلى جنوهم وأما قوله ويتفكرون في خلق السموات والارض فانه يعني بذلك انهم يعتبرون بصنعة صانع ذلك فيعلمون انه لا يصنع ذلك الا من ليس كذله شيء ومن هو مالك كل شيء ورزقه وخلق كل شيء ومديره من هو على كل شيء قدير ويبداه الغناء والافقار والاعزاز والاذلال والاحياء والاموات والشقاء والسعادة ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه انك تعلم انك ذكره ونبه كرون في خلق السموات والارض قائليز ربنا ما خلقت هذا باطلا بترك ذكر قائليز اذ كان فيما ظهر من الكلام دلالة عليه وقوله ما خلقت هذا باطلا يقول لم تخلق هذا الخلق عبثا ولا لعبا ولم تخلقه الا لامر عظيم من ثواب وعقاب ومحاسبة ومجازاة وانما قال ما خلقت هذا باطلا ولم يقل ما خلقت هذه ولا هؤلاء لانه أراد بهذا الخلق الذي في السموات والارض يدل على ذلك قوله سبحانه فتناء عذاب النار ورجبتهم الى ربهم في ان يعقوبهم عذاب الجحيم ولو كان المعنى بقوله ما خلقت هذا باطلا السموات والارض لما كان لقوله عقوب ذلك فتناء عذاب النار معنى مفهوم لان السموات والارض أدلة على بارئها على الثواب والعقاب وانما الدليل على الثواب والعقاب الامر والنهي وانما وصف جلالته وه اولى الالباب الذين ذكرهم في هذه الآية انهم اذ ارادوا المسامحة والمنهين قالوا يا ربنا لم تخلق هؤلاء باطلا عبثا سبحانه يعني نزل بها لك من ان تفعل شيئا عبثا ولا تكن خلقتهم لعظيم من الامر الجنة أو نار ثم فرغوا الى درهم بالمسئلة أن يجبرهم من عذاب النار وأن لا يجعاهم من عصاه وخالف أمره فيكونوا من أهل جهنم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتهم وما للظالمين من أنصار) اختلف أهل التاويل في ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتهم قالوا ولا يخزي مؤمن مصيره الى الجنة وان عذب بالنار بعض العذاب ذكر من قال ذلك حدثني أبو حفص الجبيري ويحمد بن بشير قال أخبرنا المؤمل أخبرنا أبو هلال عن قتادة عن أنس في قوله ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتهم قال من يحسد الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن ابن المسيب ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتهم قال هي خاصة لا يخرج منها حدثني المشي قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا قبيصة بن مروان عن الاشعث الجلي قال قلت للحسن يا أبا سعيد أرايت ما تذكر من الشفاعات حق هو قال نعم حق قال قلت يا أبا سعيد أرايت قول الله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتهم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال فقال لي انك والله لا تستطيع على شيء ان النار أهلا لا يخرجون منها كما قال الله قال قلت يا أبا سعيد فبن دخلوا ثم خرجوا قال كانوا أصاواد فوفا في الدنيا فآخذهم الله بها فآخذهم بها ثم أخرجهم بما يعلم في لوهم من الايمان والتصديق به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله انك من تدخل النار فقد أخزيتهم قال هو من يخلد فيها وقال آخرون معنى ذلك ربنا انك من تدخل النار من يخلد فيها وغير يخلد فيها فقد أخزى بالعذاب ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا الحسن بن مسلم عن يحيى بن عمرو بن دينار قال قدم علينا جابر بن عبد الله في عمرة فأتيت اليه أبا وعطاء فقلت ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتهم قال وما أخزاه

الفداء منهم فتمت قوتى به على قتل العدو ورضي أن يشهد منابعدهم فقتل يوم أحد سبعون رجلا بعدد أسارى بدر يعني هو من عند أنفسكم هو بأخذكم الفداء واختياركم قتل وتمسك المعتزلة بالآية على ان العبد اختيار في الفعل والتروك منه من عند نفسه وعارضهم الاشاعرة بقوله

ان الله على كل شيء قدير فان فعل العبد من جملة الاشياء فيكون الله قادرا عليه فلو وجد يا عباد العباد تمنع من الله أن يقدر عليه اذ لا قدرة على
 ايجاد الموجود والحق أن وجوده بواسطة (١٣٢) لا ينافي انتفاء الكل الى مسبب الاسباب ويؤيد قوله وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبأذن
 الله قال ابن عباس أي وقع بقضائه وحكمه وفيه تسلية للمؤمنين لان الرضا بالقضاء لازم وقيل بتخليته لان الاذن محل بين المأذون له ومراده فاستعير الاذن للتخليه وان اعتبرتم المصالح فذاك قد وقع ليعلم المؤمنون أي ليتبرزوا عن أهل النفاق وانما لم يقل وليعلم المنافقين ليناسب المؤمنين لفظا لان العرض تصور انهم شرعوا في الاعمال الثلاثة بالنفاق في ذلك الوقت وأحدثوها ولانه عطف على الصلة وقيل لهم قال الاصم هذا القتال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم الى القتال وقيل هو أبو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري لما انخرل عبد الله بن أبي بن ثعلبة الناس تبعهم وقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم تعالوا فأتوا في سبيل الله ان كان في قلبكم حب هذا الدين أو ادفعوا عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم ان لم يكن بكم هم الآخرة وطلب مرضاة الله أي كونوا من رجال الدين أو من رجال الدنيا وقال السدي وابن جرير ادفعوا العدو بتكثير سوادنا ان لم تقاؤا معنا لان الكثرة أحد أسباب الهيبة والرجب ثم انه كان سائلا سأل فإذا أجاب الله فقول عند دعاء المؤمنين اياهم الى القتال فقيس قالوا لو تعلم قتالا لا تبعناكم كأنهم يجدوا أن يكون بين الفريقين قتال البتة والمراد لو تعلم ما يصح أن يسمى قتالا لو افقناكم عليه ولكنكم تلقون بأيديكم الى التهلكة وذلك ان رأي عبد الله كان في الإقامة وما كان يستصوب الخروج من

حين أخره بالنار وان دون ذلك الخزي وأولى القولين بالصواب عندي قول جابر ان من أدخل السار فقد أخرى بدخوله اياها وان أخرج منها وذلك ان الخزي انما هو هتك ستر الخزي وفضيحه ومن عاقبه ربه في الآخرة على ذنوبه فقد فضحه بعقابه اياه وذلك هو الخزي وأما قوله وما لا ظالمين من أنصار يقول ومال من خالف أمر الله فمضاه من ذي نصرة له ينصره من الله فيدفع عنه عقابه وينقذه من عذابه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاعف لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع البرار) اختلف أهل التأويل في تاويل المنادي الذي ذكره الله تعالى في هذه الآية فقال بعضهم المنادي في هذا الموضع القرآن ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال هو الكتاب ليس كلهم لقي النبي صلى الله عليه وسلم حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا منصور بن حكيم عن خارجة عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال ليس كل الناس سمع النبي صلى الله عليه وسلم ولكن المنادي القرآن وقال آخرون بل هو محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال هو محمد صلى الله عليه وسلم حديثي بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى القولين في ذلك بالصواب قول محمد بن كعب وهو أن يكون المنادي القرآن لان كثرا ممن وصفهم الله بهذه الصفة في هذه الآيات ليسوا ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولا عايناه فسمعوا دعاءه الى الله تبارك وتعالى ونداءه ولكنه القرآن وهو ناطق بقوله جل ثناؤه يخبر عن الجن اذ سمعوا كلام الله يتلى عليهم انهم قالوا اننا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد ويخوذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان الى قوله وتوفنا مع البرار سمعوا دعوة من الله فاجابوها فاحسنوا الاجابة فيها وصبروا عليها ينشكركم الله عن مؤمن الانس كيف قال وعن مؤمن الجن كيف قال فاما مؤمن الانس فقال اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاعف لنا ذنوبنا الآية وقيل اننا سمعنا مناديا ينادي الى الايمان كما قال تعالى ذكره الحمد لله الذي هدانا لهذا لم كنا لعلنا نعتي هدانا الى هذا وكما قال الرازي

أوحى لها القرآن فاستقرت * وشدها بالراسيات الثابت
 بمعنى أوحى اليها ومنه قوله بان ربك أوحى لها وقيل يحتمل أن يكون معناه اننا سمعنا مناديا ينادي ينادي ان آمنوا بربكم فآمنوا الآية اذ اننا سمعنا دعاء يدعو الى الايمان يقول الى التصديق بك والاقرار بوحدا نيتك واتباع رسولك وطاعته فيما أمرنا به ونهانا عنه مما جاء به من عندك فآمنوا ربنا يقول فصدقتا بذلك يا ربنا فاعف لنا ذنوبنا يقول فاستر علينا خطايانا ولا تغف لنا في القيامة على رؤس الاشهاد بعقوبتك ايانا عليها ولكن كفرها عنا ونيئات أعمالنا فاحبها بفضلك ورحمتك اياها وتوفنا مع البرار يعني بذلك واقبضنا اليك اذ قبضت اليك في عدد البرار واحشرنا محشرهم ومعهم والبرار جمع بر وهم الذين بروا الله تبارك وتعالى بطاعتهم اياه وخدمتهم له حتى أرضوه فرضى عنهم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ربنا أوأ تناموا وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخطئ الميعاد) ان قال لنا قائل وما وجه مسأله هؤلاء القوم وبيهم أن يؤتيتهم ما وعدهم وقد علمت ان الله منجز وعده وغير جائز أن يكون منه اخلاف موعد قيل اختلف في ذلك أهل البحث فقال بعضهم ذلك

المدينة وكلا المعنيين منهم في الجواب فاسد أما الاول فلا طهورا مارات الحرب كاف في وجوب القتال والدفع عن النفس قول والمال والطن في أمور الدنيا قائم مقام العلم ولا اماره أقوى من قرب الاعداء من المدينة عند جبل أحد وأما الثاني فلا نه تعالى لم وعدهم النصر

والغلبة انصبر واوانتقوا لم يكن الخروج الى ذلك القتال انقاء النفس الى التهلكة ولما كانت جوابهم قال هم الكفر يومئذ اقرب منهم للايمان لانهم تبعوا جواب هذا الجواب المنبئ عن الدغل والنفاق عن الايمان المقتنون بهم قبل اليوم (١٣٣) والمراد انهم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم

لاهل الايمان لان تقليبهم سود المسلمين بالانحسار الى تقوية الجانب المشركين وعلى الاول قال أكثر العلماء انه تنصيص من الله تعالى على انهم كفار لان القرب من الكفر حصول الكفر قال الحسن اذا قال الله اقرب فهو اليقين بانهم مشركون كقوله مائة ألف أو يزيدون فهذه الزيادة لاشك فيها وقال الواحدى فيمدائيل على ان الآية بكلمة التوحيد لا يكفر لانه تعالى لم يظهر القول بتكفيرهم يقولون بانفواهم ما ليس في قلوبهم أى لا يتجاوز الايمان حناجرهم ويخرج الحروف منهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة قلوبهم ما تطقوا به من التوحيد والله أعلم بما يكتمون من بغض الاسلام والمسلمين وسائر مجاري أحوالهم فيما بينهم وذلك ان المؤمنين قد علموا بعض ذلك بالقرآن والامارات وهو تعالى عالم بتفاصيل ذلك لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء الذين قالوا منصوب على الذم أو على البسذل من الذين نافقوا أو مرفوع على الذم أى هم الذين أو على البدل من ضمير يكتمون وقيل يجوز أن يكون مجرورا بلامن الضمير في أفواهم أو قلوبهم لانحوالهم لاجل اخوانهم المقتولين يوم أحد اخسوة في النسب أو في سكنى الدار أو في الجنسية في النفاق وانه ثلثون عند جهور المفسرين عبد الله بن أبي وائيه واعترض الاصم بأنه قد خرج يوم أحد فكيف وصف بالعمودى قوله وقعدوا أى والحال انهم قد قعدوا عن القتال

والجواب أن التعمد عن القتال وهو لجبن عنه وتركه لا ينافي الخروج لو أطاعوا ما أمرنا اياهم بالتمرد ما قتلوا كما أنهم قعدوا وما اكتبوا بذلك بل أراد وانشط غيرهم وذلك لما في الطباح من محبة الحياة وكره الموت ومن يسمع يحل في فعل بعض ضعة المسلمين اذا سمع ذلك رغب في القعود

قول خرج مخرج المسئلة ومعناه الخبر قالوا وانما نويل الآية والكلام ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا بنا فاعفونا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار وتبيننا ما وعدتنا على رسالتك ولا تخزنا يوم القيامة قالوا وليس ذلك على أنهم قالوا ان توفيتنا مع الابرار فانتخزلنا ما وعدتنا لانهم قد علموا ان الله لا يخلف الميعاد وان ما وعد على السنن رساله ليس يعطيه بالدعاء ولكنه تفضل بابتدائه ثم يخبره وقال آخرون بل ذلك قول من قاله على معنى المسئلة والدعاء الله بان يجعلهم ممن آتاهم ما وعدهم من الكرامة على السنن رساله لانهم كانوا قد استحقوا منزلة الكرامة عند الله في أنفسهم ثم سأله أن يؤتيهم ما وعدهم بعد علمهم باستحقاقهم عند أنفسهم فيكون ذلك منهم مسئلة لهم أن لا يخلف وعده قالوا ولو كان القوم انما سألوا ربهم أن يؤتيهم ما وعد الابرار لكانوا قد ذكروا أنفسهم وشهدوا لها أنهم من قد استوجب كرامة الله وثوابه قالوا وليس ذلك صفة أهل الفضل من المؤمنين وقال آخرون بل قالوا هذا القول على وجه المسئلة والرغبة منهم الى الله أن يؤتيهم ما وعدهم من النصر على أعدائهم من أهل الكفر والظفر بهم واعلاء كلمة الحق على الباطل فيجبل ذلك لهم قالوا ومحال أن يكون القوم مع وصف الله اياهم بما وصفهم به كانوا على غير يقين من أن الله لا يخلف الميعاد فيرغبوا الى الله جل ثناؤه في ذلك ولا يكفهم كانوا وعدوا النصر ولم يوقت لهم في تعجيل ذلك لهم لما في تعجيله من سرور والظفر وراحة الجسد والذي هو أولى الاقوال بالصواب في ذلك عندي ان هذه الصفة صفة من هاجر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من وطنه وداره مغارقالاهل الشرك بالله الى الله ورسوله وغيرهم من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين رغبوا الى الله في تعجيل نصرتهم على أعداء الله وأعدائهم فقالوا ربنا آتنا ما وعدتنا من نصرتك عليهم عاجلا فانك لا تخلف الميعاد ولكن لا صبر لنا على اناء تلك وحملك عنهم فمجل حرمهم ولما الظفر عليهم يدل على صفة ذلك آخر الآية الاخرى وهو قوله فاستجاب لهم ربهم انى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلى وقتلوا وقتلوا الايات بعدهما وليس ذلك مما ذهب اليه الذين حكيت قولهم في شئ وذلك أنه غير موجود في كلام العرب أن يقال افعل بنا يارب كذا وكذا بمعنى افعل بنا كذا الذي ولو جاز ذلك لجاز أن يقول القائل الآخر أقبل الى وكلمنى بمعنى أقبل الى لتكلمنى وذلك غير موجود في الكلام ولا معروف جوازه وكذلك أيضا غير معروف في الكلام آتنا ما وعدتنا بمعنى اجعلنا ممن آتيتهم ذلك وان كان كل من أعطى شيئا منيا فقد صير نظير لمن كان مثله في المعنى الذى أعطيه ولكن ليس الظاهر من معنى الكلام ذلك وان كان قد بول معناه اليه فتأويل الكلام اذا ربنا أعطنا ما وعدتنا على السنن رسالتك تعلى كلمتك كلمة الحق بتأييدنا على من كفر بك وحادك وعبد غيرك وعجل لنا ذلك فانا قد علمنا انك لا تخلف ميعادك ولا تخزنا يوم القيامة فتعاضدنا بذنوبنا التي سلفت منا ولو كن كفرها عنا واغفرها لنا وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ربنا آتنا ما وعدتنا على رسالتك قال يستعجز موعود الله على رساله في القول في تأويل قوله (فاستجاب لهم ربهم انى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض) يعنى تعالى ذكره فاجاب هؤلاء الداعين بما وصف الله عنهم أنهم دعوه به ربهم بانى لا أضيع عمل عامل منكم عمل خير اذ كرا كان العامل أو أنثى وذكر أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال رجال يذكرون ولا تدكر النساء في الهجرة فانزل الله تبارك وتعالى في ذلك هذه الآية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله تدكر الرجال في الهجرة ولا تدكر النساء انى لا أضيع عمل عامل منكم من

يُثَرِّطُ طَبْعَهُ عَنِ الْجِهَادِ فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ قُلْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُغْنِيَ عَنْكُمْ دِينَهُمْ أَوْ يُزِيلَهُمْ وَلَهُ الْحُكْمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٣٤) وفيه استهزاء بهم أي أن كثرة رجاله لا دفاعين لا سبب الموت فادفعوا جميع أسبابه حتى لا تموتوا بسبب قعودكم لا بغيره من أسباب النجاة (١٣٤)

وروي أنه مات يوم قالوا هذه المقالة مبعوث منافقاً جميع ذلك بناء على أن القتل أمر مكروه يجب على العاقل أن يضر منه لو أمكنه لكننا لا نسلم ذلك وهو المراد بقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً والخطاب للرسول أو لكل أحد ومن قرأ على الغيبة فاضمير للرسول أو المراد لا يحسبن طاسب أو لا تحسبنهم أمواتاً وضمير المفعول للذين قتلوا أي لا تحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً وحذف المفعول الأول للدلالة على الكلام عليه مذكور كلاهما كما حذف المبتدأ في قوله بل أحياء أي هم أحياء للدلالة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم يا جدب جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتناقل من ثمارها وتاوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشر بهم ومقبلهم قالوا من يبلغ اخواننا عنا أنا في الجنة نرزق مثلاً نزهدي في الجهاد ولا يشكوا عن الحرب فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم فاتزل هذه الآية وعن جابر بن عبد الله قال نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراك مهتما قلت يا رسول الله قتل أبي وترك ديناً وعيلاً فقال ألا أخبرك ما كام الله أحد أقطار الأمن وراء حجاب وأنه كلم أباً لك كفاحاً فقال يا عبدي سئلي أعطك فقال أسألك أن تردني إلى الدنيا فاقبل فيك ثانية فقل له قد سبق مني أنهم البهالا يرجعون فقال

ذكر أو أنثى الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت رجلاً من ولد أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم يقول قالت أم سلمة يا رسول الله لا أسمع الله يذكر النساء في الهجرة بشئ فأنزل الله تبارك وتعالى والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة أئني لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى حدثنا الربيع بن سليمان قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن رجل من ولد أم سلمة عن أم سلمة أنها قالت يا رسول الله لا أسمع الله يذكر النساء في الهجرة بشئ فأنزل الله تعالى فاستجاب لهم ربهم أئني لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض وقيل فاستجاب بمعنى فاجابهم كما قال الشاعر وداع دعائنا من يجيب إلى النداء * فلم يستجبه عند ذلك يجيب

بمعنى فلم يجيب عند ذلك مجيب وأدخلت من في قوله من ذكر أو أنثى على الترجمة والتفسير عن قوله منكم بمعنى لا أضيق عمل عامل منكم من الذكور والإناث وليست من هذه بالتالي يجوز إسقاطها وحذفها من الكلام في الجدل لأنها دخلت بمعنى لا يصلح الكلام إلا به وزعم بعض نحوي البصرة أنها دخلت في هذا الموضع كما تدخل في قولهم قد كان من حديث قال ومن ههنا أحسن لأن النهي قد دخل في قوله لا أضيق عمل عامل منكم لم يذكر ذلك بعض نحوي الكوفة وقال لا تدخل من وتخرج الإي موضع الجدل وقال قوله لا أضيق عمل عامل منكم لم يذكر ذلك بعض نحوي الكوفة وقال لا تدخل من وتخرج الإي موضع الجدل وقال قوله لا لأنه لم يند له الجدل ولكن من معسرة وأما قوله بعضهم من بعض فانه يعني بعضهم أي المؤمنون الذين يذكرهم الله قياماً وقعوداً على جنوبهم من بعض في النمرة والمسئلة والدين وحكم جميعكم فيما أمركم فاعمل على حكم أحدكم في أئني لأضيق عمل ذكر منكم ولا أنثى في القول في تاويل قوله (فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لا كفر عنهم سيئاتهم ولا دخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب) يعني بقوله جل ثناؤه فالذين هاجروا وقومهم من أهل الكفر وعشيرتهم في الله إلى اخوانهم من أهل الإيمان بالله والتصدق بقرسوله وأخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون الذين أخرجهم مشركو قريش من ديارهم بمكة وأوذوا في سبيلي يعني وأوذوا في طاعتهم ورجوعهم وعبادتهم إياه مخلصين له الدين وذلك هو سبيل الله التي آذى فيها المشركون من أهل مكة المؤمنين برسول الله صلى الله عليه وسلم من أهلها وقتلوا يعني وقتلوا في سبيل الله وقتلوا فيها لا كفر عنهم سيئاتهم يعني لا يحون ما عنهم ولا تغفل عنهم بعفوي ورحمتي ولا غفر لهم ولا دخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً يعني جزاء لهم على ما عملوا وأبوا في الله وسبيله من عند الله يعني من قبل الله لهم والله عنده حسن الثواب يعني أن الله عنده من جزاء أعمالهم جميع صرفه وذلك ما لا يبلغه وصف واصف لانه مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما حدثنا عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال ثنا عمرو بن الحارث أن أبا عساف المغمفري حدثه أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ثلاثة تدخل الجنة الفقراء المهاجرون الذين يتقى بهم المشركون إذا أمروا أو أطيعوا أو إن كانت لرجل منهم حاجة إلى السلطان لم تقض حتى يموت وهي في صدره وإن الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي ترخفها وترينتها فيقول أين عبادي الذين قتلوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة فيدخلونها بغير عذاب ولا حساب ونأتى الملائكة فيسجدون ويقولون ربنا نحن نسبح لك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب جل ثناؤه هؤلاء عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي فتدخل الملائكة عليهم من كل باب سلام عليهم بما صبرتم فنعم عقبى الدار واحدة فت

أرب فابلق من ورائي فنزلت وقال جماعة من أهل التفسير نزلت الآية في شهداء بئر معونة وقيل بعضهم أن أولياء الشهداء الآراء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور تحسروا وقالوا نحن في النسيمة والسرور وآباؤنا وناؤنا وأخواننا في القبور فنزلت الآية تنفيساً عنهم

واخبار عن حال قتلاهم انهم احياء متعمون واختلاف العلماء في معنى هذه الحياة فمن طائفة انهم اعلى سبيل الجاز وقال الاصم والبلخي اريد بها الذكر الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في العقي وروى ان عبد الملك بن مروان لما (١٣٥) رأى الزهري وعلم فقهه وتحقيقه قال ما مات

من خلف مثلك ومن هذه الطائفة من قال مجاز هذه الحياة ان اجسادهم باقية في قبورهم وانها لا تبلى تحت الارض البتة وروى انه لما اراد معاوية أن يجري العبي الى قبور الشهداء أمر بان ينادى من كان له قتييل فليخرج من هذا الموضع قال جابر فخرجنا اليهم فخرجناهم وطاب الابدان فاصاب المسحاة أصابع رجل منهم فانقطرت دما ومن هؤلاء من قال المراد انهم لا يغسلون كما لا يغسل الاحياء وذهب طائفة من متكلمي المعتزلة الى ان المراد انهم سيصرون احياء والغرض تكذيب منكري المعاد وزيف بانه عدول عن الظاهر وبان عذاب القبر ثابت فالثواب أولى وبانه نهي عن حساب انهم امواتا والذي نزيل هذا الحسبان هو اعتقاد انهم احياء في الحال لا اعتقاد انهم احياء في القيامة فان ذلك مما لا يشك النبي والمؤمنون فيه وعمار وينا عن ابن عباس ان ارواحهم في اجواف طير وبقوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا الا استبشار بمن يكون في الدنيا لا بد ان يكون قبل يوم القيامة وذهب كثير من المحققين الى انهم احياء في الحال لكن بحياة روحانية وان ارواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم القيامة وذلك ان الانسان ليس عبارة عن مجموع هذه البنية لان اجزاء البدن في الذوباب والانحلال ويعرض لها السمن والهزال والقوة والكلال وكلنا يجد من نفسه انه شيء واحد من أول عمره الى آخره والباقي مغاير

القرء في قراءة قوله وقاتلوا وقتلوا فقرأه بعضهم وقتلوا وقتلوا بالتخفيف بمعنى أنهم قتلوا من قتلوا من المشركين وقراء ذلك آخرون وقاتلوا وقتلوا بتشديد قتلوا بمعنى أنهم قاتلوا المشركين وقتلهم المشركون بعضا بعد بعض وقتلوا بعد قتل وقراء ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين وقاتلوا وقتلوا بالتخفيف بمعنى أنهم قاتلوا المشركين وقتلوا وقتلوا فقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وقتلوا بالتخفيف وقاتلوا بمعنى أن بعضهم قتل وقاتل من بقي منهم والقراءة التي لا أستجير أن أعدوها احسدي هاتين القراءتين وهي وقاتلوا وقتلوا بالتخفيف أو وقتلوا بالتخفيف وقاتلوا لانها القراءتان المذكورتان نقل ورائة وما عداها فساد وبأى هاتين القراءتين التي ذكرت أنى لا أستجير أن أعدوها ما قرأ قارئ فصيب في ذلك الصواب من القراءة لاستغاضة القراء بكل واحدة منهما في قراء الاسلام مع اتفاق معنيهما ﴿ القول في تاويل قوله (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم ماواههم جهنم وبئس المهاد) يعني بذلك جل ثناؤه ولا يغرنك يا محمد تقلب الذين كفروا في البلاد يعني تصرفهم في الارض وضربهم فيها كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد يقول ضربهم في البلاد فنهى الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم عن الاعتزاز بضربهم في البلاد وما حال الله اياهم مع شركهم ووجودهم نعمة وعبادتهم غيره وخرج الخطاب بذلك لاني صلى الله عليه وسلم والمعنى به غيره من اتباعه وأصحابه كقدينا فبما مضى قبل من أمر الله ولكن كان بأمر الله صادعا والى الحق داعيا ونحو الذي قلنا في ذلك قال قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد والله ما غروا نبي الله ولا وكل اليهم شيئا من أمر الله حتى قبضه الله على ذلك وأما قوله متاع قليل فانه يعني أن تقلبهم في البلاد وتصرفهم فيها متعة يمتعون بها فيلحقوا بها حتى يبلغوا آجالهم فتحترمهم من انهم ثم ماواههم جهنم بعد محنتهم والمأوى المصير الذي ياورون اليه يوم القيامة فيصيرون فيه ويعني بقوله وبئس المهاد وبئس الفراش والمضجع جهنم ﴿ القول في تاويل قوله (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها هم عند الله وما عند الله خير للابرار) يعني بذلك جل ثناؤه لكن الذين اتقوا ربهم لكن الذين اتقوا الله بطاعته واتباع مرضاته في العمل بما أمرهم به واجتناب ما نهى الله عنهم عنه لهم جنات يعني بساكنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها يقول باقين فيها أبدا لا يمتلأ من عند الله يعني انزالا من الله اياهم فيها أنزلهم وهاونصب نزل على التفسير من قوله لهم جنات تجري من تحتها الانهار كما يقال لك عند الله جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا وكما يقال هو لك صدقة وهو لك هبة وقوله من عند الله يعني من قبل الله ومن كرامة الله اياهم وعطائه لهم وقوله وما عند الله خير للابرار يقول وما عند الله من الحياة والكرامة وحسن المآب خير للابرار مما يتقلب فيه الذين كفروا فان الذي يتقلبون فيه زائل فان وهو قليل من المتاع خسيس وما عند الله خير من كرامته للابرار وهم أهل طاعته باق غير فان ولا زائل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله وما عند الله خير للابرار قال لمن يطيع الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعشى عن خبيثة عن الاسود عن عبيد الله قال ما من نفس برة ولا فاحرة الا والموت خير لها ثم قرأ عبد الله وما عند الله خير للابرار وقرأ هذه الآية ولا يحسن الذين كفروا انما على لهم خير لانفسهم حدثني المشي قال ثنا اسحق بن أبي جعفر عن فرج بن فضالة عن إسمان عن أبي الدرداء أنه كان يقول ما من مؤمن الا والموت خير له وما من كافر الا والموت خير له ومن لم يصدقني فان الله يقول وما عند الله خير للابرار ويقول ولا يحسن الذين كفروا انما على لهم خير لانفسهم انما على لهم

للمتبدل ولان الانسان يكون عالما بنفسه حال ما يكون غافلا عن جميع أعضائه وأجزائه والمعلوم مغاير لما ليس بمعلوم ثم ذلك الشيء المغاير لهذا البدن المحسوس سواء كان جسميا مخصوصا ساريا أو جوهريا مجردا لا يبعد ان يتفصل بعدموت البدن جبا أو أماته الله فيعبده جبا وهذا يثبت

عذاب القبر وقوابه وتزول الشهوات ومن تأمل في الامور والحوادث في الدنيا والنفس مشادة لحوال البلى وتوهم الموت ووجوه الموت
 لضعف الاخر كما ان البدن يضعف وقت (١٣٦) النوم وتغوى بالنفس على مشاهدة المنغيات ونفوس عالم الارواح واذا اخرجت النفس
 عن الطعام والشراب واقبلت
 على مطالعة العالم العلوي زادت
 سرورا وابتهاجا وفرحا وارتياحا
 واطمعت فيها الجلايا القدسية
 وانكشفت لها المعارف الالهية
 واكثر ارباب الشرع على انهم
 احياء في الحال بحياة جسمانية ثم
 منهم من قال انه تعالى يصعد
 اجسادهم الى السموات والى قناديل
 تحت العرش ويوصل انواع
 السعادات والكرامات اليها ومنهم
 من قال بل يتركها في الارض ويحييها
 ويوصل هذه السعادات اليها ومن
 الناس من طعن في هذا القول وقال
 ان تجوز كون البدن الميت الملقى
 في التراب حيا متنعما عاقل عارفا
 فروع من السفسطة والحق في هذه
 المسئلة عندى خلاف ما يقوله
 اهل التناسخ من ان النفس بعد
 موت بدنها تقبل على بدن آخر
 وتعرض عن الاول بالسكية وخلاف
 ما يقوله الفلاسفة من ان النفس
 تنقطع علاقتها عن البدن مطلقا
 وانما تلذذ وتأنى هي بما كتبت
 من المعارف الحقة والانحلاق
 الغاضلة او بالعقائد الباطلة
 والملكات الذميمة والذي اقول ان
 النفس تبقي لها علاقة مع بدنها
 لا بالتحريك واكتساب الاعمال
 ولكن بالتلذذ والتأنى والتعقل
 ونحوها وايس ببدع ان يتغير التعلق
 بحسب تغير الاطوار كما كان يتغير
 في مدة العمر بحسب الاسنان
 والامزجة والتحقيق فيه ان النفس
 في هذا العالم جعلت متصرفه في
 البدن لاجل اكتساب الاعمال

ليزادوا انما في القول في تاويل قوله (وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما اُنزل اليكم وما اُنزل
 اليهم خاشعين لله لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا) اختلف اهل التاويل فيمن عني بهذه الآية فقال
 بعضهم عني بها اصحمة النجاشي وقيل ذلك كرم من قال ذلك حديثا عصام بن زياد بن رواد بن
 الجراح قال ثنا ابي قال ثنا ابريكير الهذلي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر بن عبد الله ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال اخروا قساوا اهل اخ لكم فصلى بنا فكبر اربع تكبيرات فقال هذا
 النجاشي اصحمة فقال المنافقون انظروا الى هذا صلى على علي نصراني لم يره قط فانزل الله وان من اهل
 الكتاب لمن يؤمن بالله حديثا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا ابي عن قتادة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم النجاشي قدمان فصلاوا عليه قالوا صلى على رجل ليس بمسلم قال فنزلت
 وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما اُنزل اليكم وما اُنزل اليهم خاشعين لله قال قتادة فقالوا فانه كان
 لا يصلي الى القبلة فانزل الله والله المشرق والمغرب فايتموا قولوا فتم وجهه الله حديثا بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما اُنزل اليكم وما اُنزل اليهم ذكر
 لنا ان هذه الآية نزلت في النجاشي وفي ناس من اصحابه آمنوا بنبي الله صلى الله عليه وسلم وصدقوا به
 قال وذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم استغفر للنجاشي وصلى عليه حين بلغه موته قال لاصحابه صلوا
 على اخ لكم قدمان بغير بلادكم فقال انا من اهل النفاق يصلي على رجل مات ليس من اهل دينه
 فانزل الله هذه الآية وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما اُنزل اليكم وما اُنزل اليهم خاشعين لله
 لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا اولئك لهم اجرهم عند ربهم ان الله مريب الحساب حديثا
 الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة في قوله وان من اهل الكتاب لمن
 يؤمن بالله وما اُنزل اليكم وما اُنزل اليهم قال نزلت في النجاشي واصحابه ممن آمن بالي صلى الله عليه وسلم
 واسم النجاشي اصحمة حديثا المشي قال ثنا اسحق قال قال عبد الرزاق وقال ابن عينة اسم
 النجاشي بالعربية عطية حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي طعن في ذلك المنافقون فنزلت هذه الآية وان من اهل
 الكتاب يؤمن بالله الى آخر الآية وقال آخرون بل عني بذلك عبد الله بن سلام ومن معه ذكر من
 قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نزلت بعني هذه
 الآية في عبد الله بن سلام ومن معه حديثي يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني ابن زبدي في قوله
 وان من اهل الكتاب ان يؤمن بالله وما اُنزل اليكم وما اُنزل اليهم الآية كلها قال هؤلاء يهود
 آخرون بل عني بذلك مسلمة اهل الكتاب ذكر من قال ذلك حديثي المشي قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا
 شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما اُنزل اليكم من اليهود والنصارى
 وهم مسلمة اهل الكتاب واولى هذه الاقوال بتاويل الآية ما قاله مجاهد وذلك ان الله جل ثناؤه عم
 بقوله وان من اهل الكتاب اهل الكتاب جميعا فلم يخص منهم النصارى دون اليهود ولا اليهود
 دون النصارى وانما اخبرنا من اهل الكتاب من يؤمن بالله وكلا الفريقين اعني اليهود والنصارى
 من اهل الكتاب فان قال قائل فانت قائل في الخبر الذي رويت عن جابر وغيره انها نزلت في النجاشي
 واصحابه قيل ذلك خبر في اسده نظروا لو كان صحيحا لاشك فيه لم يكن لنا قلنا في معنى الآية خلاف
 وذلك ان جابرا ومن قال بقوله انما قالوا نزلت في النجاشي وقد تنزل الآية في النبي ثم يعمها كل من
 كان في معناه فالآية وان كانت نزلت في النجاشي فان الله تبارك وتعالى قد جعل الحكم الذي حكم به
 للنجاشي حكما لجميع عباده الذين هم بصفة النجاشي في اتباعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والتصديق

والملاكان وانه يغفر الى شريك الاعضاء واعمال الجوارح والآلات وبعد الموت تجعل متصرفه من جهة الجراء
 والحساب فيكيف ينبغي ان يقاس أحد هما على الآخر فله يكفي بعد الموت ان يكون له علاقة بالآلة والتألم والادراك فقط الى ان تقوم القيامة

الكبرى وهذا القدول ينافي كون البدن مشاهدا في القبر من غير تحرك ولا إحساس ونطق ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم وقف على قلب بدر وقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله جفا (١٣٧) فاني وجدت ما وعدني الله جفا فقال

عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها فقال ما أتم باسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئا وفي حديث عذاب القبر أنه ليسمع قرع نعالهم ولعل السر في أنه اكتفى بهذا القدر من التصرف أنه ان كان أكثر من ذلك كما سيكون في القيامة الكبرى نافي تكليف ساثر الأحياء وأقصى الأمر إلى الألباء وهو السر في آخر حديث عذاب القبر فيصبح صبيحة يسمعون من يليه غير الثقلين وأما الشهداء فلا يبعد أن يجازيهم الله تعالى بمزيد التلذذ بنعيم الآخرة كما قتلوا تجميلا للثواب كما عجلوا في الانقطاع عن طيبات الدنيا ومشتياتها فان جزاء كل طائفة ينبغي أن يناسب عملهم فافهم هذه الأسرار فانهما علق مضمة وبه ثبت جميع ما ورد في الشريعة الحققة والله أعلم ومعنى عند ربهم أنهم مقربون ذوو كرامة كقوله فالذين عند ربك أو المراد بحيث لا يملك أحد سوى ربهم أو المراد في علمه وفي حكمه كما يقال هذه المسئلة عند الشافعي كذا برزقون كما برزق سائر الأحياء باكلون ويشربون وهو تأكيد لكونهم أحياء ووصف حالهم التي هم عليها من التمتع برزق الله كما ورد في الحديث فرحين بما آتاهم الله من فضله وهو توفيق الشهادة وما خصصهم به من التفضل على غيرهم من قبل تجميلا برزق الجنة ونعيمها وقال المتكلمون الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم فقوله برزقون إشارة إلى

بما جاءهم به من عند الله بعد الذي كانوا عليه قبل ذلك من اتباع أمر الله فيما أمر به عباده في الكتابين التوراة والإنجيل فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية أن من أهل الكتاب التوراة والإنجيل من يؤمن بالله فيقر بوحدايته وما أنزل اليكم أيها المؤمنون يقول وما أنزل اليكم من كتابه وحيه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل اليهم يعني وما أنزل على أهل الكتاب من الكتب وذلك التوراة والإنجيل والزبور خاشعين لله يعني خاضعين لله بالطاعة مستكينين له بما تنزلين كما حدثنا نونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن زبدي في قوله خاشعين لله قال الخاشع المتذل لله الخائف ونصب قوله خاشعين لله على الحال من قوله من يؤمن بالله خاشعين لله وهو حال محمدي يؤمن من ذكر من لا يشترطون بآيات الله ثمنا قليلا يقول لا يحرفون ما أنزل اليهم في كتبه من نعت محمد صلى الله عليه وسلم فيبدلونه ولا غير ذلك من أحكامه وحججه فيسهل لغيره من الدنيا خسيس يعطونه على ذلك التبديل وابتغاء الرئاسة على الجاهل ولكن ينقادون للحق فيعملون بما أمرهم الله به فيما أنزل اليهم من كتبه وينتهون عما نهاهم عنه فيها ويؤثرون أمر الله تعالى على هوى أنفسهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب) يعني بذلك جل ثناؤه أولئك لهم أجرهم هؤلاء الذين يؤمنون بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم لهم أجرهم عند ربهم يعني لهم عوض أعمالهم التي عملوها وثواب طاعتهم ربهم فيما أطاعوه فيه عند ربهم يعني مدخور ذلك لهم لديه حتى يصير واليه في القيامة فيوفهم ذلك ان الله سريع الحساب وسرعة حسابه تعالى ذكره أنه لا يخفى عليه شيء من أعمالهم قبل أن يعملوها وبعد ما عملوها فلا حاجة إلى احصاء عدد ذلك فيقع في الاحصاء ابطال فلذلك قال ان الله سريع الحساب ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وابطأوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك اصبروا على دينكم وصابروا والكفار وابطأوا هم ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا سويدين نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن المبارك بن فضالة عن الحسن أنه سمعه يقول في قول الله يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وابطأوا قال أمرهم أن يصبروا على دينهم ولا يدعوه لشدة ولا رخا ولا سرا ولا ضرا وأمرهم أن يصابروا والكفار وأن يابطأوا المشركين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وابطأوا أي اصبروا على طاعة الله وصابروا أهل الضلالة وابطأوا في سبيل الله واتقوا الله لعلكم تفلحون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اصبروا وصابروا وابطأوا يقول صابروا المشركين وابطأوا في سبيل الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا يحيى عن ابن جريج اصبروا على الطاعة وصابروا أعداء الله وابطأوا في سبيل الله حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضال في قوله اصبروا وصابروا وابطأوا قال اصبروا على ما أمرتم به وصابروا العدو وابطأوا هم وقال آخرون معنى ذلك اصبروا على دينكم وصابروا وعدى أي اكم على طاعتكم وابطأوا أعداءكم ذكر من قال ذلك حدثني نونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول في هذه الآية اصبروا وصابروا وابطأوا يقول اصبروا على دينكم وصابروا الوعد الذي وعدتكم وابطأوا عدوكم حتى يترك دينكم لدينكم وقال آخرون معنى ذلك اصبروا على الجهاد وصابروا وعدوكم وابطأوا هم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم في قوله اصبروا وصابروا وابطأوا على عدوكم حدثني المثنى قال ثنا مطرف بن عبد

وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ بَايَعُوا أَنَّهُمْ وَالْغَوَّاسُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَالَّذِينَ بَايَعُوا أَنَّهُمْ وَالْغَوَّاسُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَالَّذِينَ بَايَعُوا أَنَّهُمْ وَالْغَوَّاسُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ (١٣٨) فضلهم ومثلهم أن لا تخوف عليهم ولا هم يحزنون بدل الاشتغال من الذين وذلك أن الله

يشرهم بأن من ترك خلقهم من المؤمنين يبعثون آمنين يوم القيامة فهم مستبشرون بأنه لا خوف عليهم وإنما بشرهم الله بذلك لأنهم لما فرقوا الدنيا بغتة كان ذلك مظنة أن يكون لهم نوع تعلق بأحوال أخواتهم وهو شبه تألم فأكرمهم الله تعالى بإزالة ذلك التعلق بأن أعلمهم أمم أخواتهم من عذاب الله فحصل لهم سروران من قبل حالهم في أنفسهم وذلك قوله فريحين بما آتاهم الله من فضله ومن قبل حال أخواتهم وأعزتهم وذلك قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ثم كر هذا المعنى لمزيد التأكيد فقال يستبشرون بنعمة من الله وهي الثواب وفضل وهو النفضل الزائد وهذا سرورهم بسعادة أنفسهم وإن الله أي وبأن الله لا يضيع أجر المؤمنين وهذا سرورهم بسعادة أخواتهم المؤمنين ثم أنه تعالى مدح المؤمنين بغزوتين متصلتين بغزوة أحدهما تعرف أولاها بغزوة حراء الأسد والثانية بغزوة بدر الصغرى أما الأولى فما روى أن أبي سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الرحاء فنادوا وقالوا أنا قتلنا أكثرهم ولم يبق منهم إلا القليل فلم تركناهم فهاجوا بالرجوع فبايع ذلك رسول الله فإراد أن يهرب الكفار ويرهبهم من نفسه ومن أصحابه فوثقهم فشدب أصحابه إلى الخروج في طلب أبي سفيان وقال لا أريد الآن أن يخرج معي إلا من حضر يومنا بالأمس فخرج في سبعين من أصحابه حتى بلغوا حراء الأسد

الله المرمي قال ثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم قال كتب أبو عبيدة بن الجراح إلى عمر بن الخطاب فذكر له جوعا من الروم وما يتخوف منهم فكتب إليه عمر أما بعد فإنه مهم أنزل بعد موث من منزلة شدة يجعل الله بعدها فرجا وإنه لن يغلب عسر يسرين وإن الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون وقال آخرون معنى ذلك وربطوا أي رباطوا على الصلوات أي انتظروها واحدة بعد واحدة ذكر من قال ذلك حديثه الثاني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال ثنا داود بن صالح قال قال أبو سلمة بن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية صبروا وصابروا وربطوا قال قلت لا قال انه يا ابن أخي لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو ورباط فيه ولكنه انتظار الصلاة خلف الصلاة حديثه أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده عن شرحبيل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الله به الذنوب والخطايا أسبغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط حديثه موسى بن سهل الرمي قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن مهاجر قال ثنا يحيى بن يزيد بن أبي أنيسة عن شرحبيل عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الله به الذنوب والخطايا وكثرة الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط حديثه أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن جعفر عن العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يحط الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال أسبغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط حديثه القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بثوبه وأولى التأويلات بتأويل الآية قول من قال في ذلك يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله أصبروا وعلى دينكم وطاعتكم بذلك أن الله لم يخص من معاني الصبر على الدين والطاعة شيئا فجوز إخراجه من ظاهر التنزيل فلذلك قلنا انه عن بقوله أصبروا والامر بالصبر على جميع معاني طاعة الله فيما أمر ونهى صعبا وشديدا وسهلا وخفيفا وصاروا ويعنى وصابروا أعداءكم عن المشركين وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن المعروف من كلام العرب في المتاعلة أن تكون من فريقتين أو اثنين فصاعدا ولا تكون من واحد إلا قليلا في أحرف معدودة وإذا كان ذلك كذلك فأنما أمر المؤمنين أن يصبروا وغيرهم من أعدائهم حتى يظفرهم الله بهم ويعلى كلمته ويخزي أعداءهم ولا يكن عدوهم أصبر منهم وكذلك قوله وربطوا بمعناه وربطوا أعداءكم وأعداء دينكم من أهل الشرك في سبيل الله وأرى أن أصل الرباط ارتباط الخيل للعدو كما ارتباط عدوهم لهم خيلهم ثم استعمل ذلك في كل مقبم في تغريد محن وراءه من أراد من أعدائهم بسوء ويحمي عنهم من بينهم وبينهم بمن يغاهم بشر كان ذا خيل قد ارتبطها أو ذار جملها لا مركبها وإنما قلنا معنى وربطوا وربطوا أعداءكم وأعداء دينكم لأن ذلك هو المعنى المعروف من معاني الرباط وإنما توجه الكلام إلى الأغاب المعروف في استعمال الناس من معانيه دون الخفي حتى يأتي بخلاف ذلك ما يوجب صرفه إلى الخفي من معانيه حجة يجب التسليم لها من كتاب أو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو إجماع من أهل التأويل في القول في تأويل قوله لعلكم تفلحون يعني بذلك تعالى ذكره واتقوا الله أي المؤمنون واحذروا أن تخالفوا أمره وتتقدموا عنه لعلكم تفلحون يقول لتفعلوا ما تقتضونه

وهي من المدينة على ثمانية أميال قال في الله الرعب في قلوب المشركين وأنهم زموافرت الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع للذين أحسنوا بآياتيه واتقوا بالإنهاء عن الجحور وأحسنوا في طاعة لرسول واتقوا الخلفته

نعم

وَأَن يُلَاقِيَ الْأَمْرِيَّ إِلَى الْجَرَاحِ ثُمَّ يَرَى أَنَّهُ أَكْبَرُ مِنْهُمْ فَيُحْمَلُ صَاحِبُهُ عَلَى عَقْبِهِ سَاعَةً ثُمَّ كُنَّ الْمَحْذُولُ يُحْمَلُ الْحَامِلُ سَاعَةً أُخْرَى وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ يَتَوَكَّلُ عَلَى صَاحِبِهِ وَيَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ سَاعَةً وَمَنْ فِي قَوْلِهِ الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ (١٢٩) لِأَتَيْنَ لَنَا الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ قَدْ

أحسنوا كلهم واتقوا لبعضهم
وقال أبو بكر الأصم نزلت في يوم
أحد لما رجع النبي صلى الله عليه
وسلم بالناس بعد الهزيمة فشد بهم
على المشركين حتى كشفهم وكانوا
قد هموا بالمثلثة فدفعهم عنهم بعد
أن مثاوا بحمزة فصلى عليهم النبي
صلى الله عليه وسلم ودفعهم بدمائهم
وذكر وأن صغية جاءت لتتظر
إلى أخيها حمزة فقال صلى الله عليه
وسلم للزبير ردها الثلاثين من مثلة
أخيها فقالت قد بلغني ما فعل به
وذلك يسير في جنب طاعة الله تعالى
فقال للزبير فدعها تنظر إليه فقالت
خير أو استغفرت له وجاءت امرأة
أخرى قد قتل زوجها وأبوها
وأخوها وأبنها فلما رأت الرسول
صلى الله عليه وسلم وهو حي قالت
إن كل مصيبة بعدك تنور وأما
الثانية فروى ابن عباس أن أبا
سفيان لما عزم أن ينصرف من
المدينة إلى مكة نادى يا محمد موعدنا
موسم بدر الصغرى القابل فنقتل
بها إن شئت فقال صلى الله عليه
وسلم لعمر قل يبتئوا بينك ذلك إن
شاء فلما حضر الأجل خرج أبو
سفيان مع قومه حتى نزل من
الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه
فبأسداه أن يرجع فلقى نعيم بن
مسعود الانحصى وقد قدم معتمرا
فقال يا نعيم اني واعدت محمدا ان
لمتني بموسم بدر وان هذا عام جذب
لأبصحننا الاعام نرعى فيه الشجر
نشرب فيه اللبن وقد بدأنا ولكن
نخرج محمدا ولم أخرج زاده ذلك
رأه فالحق بالمدينة وتبسطهم ولك

نعيم الابد وتجمعوا في طلباتكم عنده كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر
عن محمد بن كعب القرظي انه كان يقول في قوله واتقوا الله اعلمكم تعلمون واتقوا الله فيما بيني وبينكم
اعلمكم تعلمون غدا اذا القيمة في آخر تفسير سورة آل عمران القول في تفسير السورة التي يذكر
فمن النساء

*** (بسم الله الرحمن الرحيم) ***

القول في تأويل قوله عز وجل (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) قال أبو جعفر يعني بقوله تعالى ذكره يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة أحدوا وأياها الناس ربكم في أن تخالقوه فيما أمركم وفي ما نهيكم فعمل بكم من غفوبتكم لا قبل لكم به ثم وصف تعالى ذكره نفسه بأنه المتوحد بخلق جميع الأنام من شخص واحد وعرف عباده كيف كان مبتدأ إنشائه ذلك من النفس الواحدة ومنهمهم بذلك على أن جميعهم بنور جل واحد وأم واحدة وإن بعضهم من بعض وإن حق بعضهم على بعض واجب وجوب حق الأخ على أخيه لا اجتماعهم في النسب إلى أب واحد وأم واحدة وإن الذي يلزمهم من رعاية بعضهم حق بعض وإن بعد التلاقي في النسب إلى الأب الجامع بينهم مثل الذي يلزمهم من ذلك في النسب الأدنى وعاطف بذلك بعضهم على بعض ليتناصروا ولا يتظالموا وليبذل القوي من نفسه للضعيف حق المعروف على ما ألزمه الله فقال الذي خلقكم من نفس واحدة يعني من آدم كما **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما خلقكم من نفس واحدة فمن آدم صلى الله عليه وسلم **هـ** ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة يعني آدم صلى الله عليه وسلم **هـ** ثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد أنه سمعكم من نفس واحدة قال آدم وتطير قوله من نفس واحدة والمعنى به رجل قول الشاعر أولك خليفة ولده أخرى * وأنت خليفة ذاك الكمال

فقال ولادته أخرى وهو يريد الرجل فانت للفظ الخليفة وقال تعالى ذكر من نفس واحدة لتأنيث
النفس والمعنى من رجل واحد ولو قيل من نفس واحد وأخرج اللفظ على التذكير والمعنى كان موابا
القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) يعني
بقوله جل ثناؤه خلق منها زوجها وخلق من النفس الواحدة زوجها يعني بالزوج الثاني لها وهو فيما
قال أهل التأويل امرأتها حواء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وخلق منها زوجها قال حواء من قسري آدم وهو
نائم فاستيقظ فقال أتابا النبطية امرأة حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخلق
مها زوجها يعني حواء خلقت من آدم من ضلع من أضلاعه حدثني موسى بن هرون قال أخبرنا
عرو بن جراد قال ثنا أسباط عن السدي قال سكن آدم الجنة فكان يعيش فيها وحشا ليس له زوج
يسكن إليها فنام فومة فاستيقظ فاذا عند رأسه امرأة فاعدا خلقها الله من ضلعه فسا لها ما أنت قالت
امرأة قال ولم خلقت قالت نسكن إلى حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ألقى على
آدم صلى الله عليه وسلم السنة فيما بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة وغيرهم من أهل العلم عن
عبد الله بن العباس وغيره ثم أخذ ضلعا من أضلاعه من شقه الأيسر ولام مكانه وآدم نائم لم يهب من
نومته حتى خلق الله تبارك وتعالى من ضلعه تلك زوجته حواء فسا لها امرأة ليسكن إليها

عندى عشر من الابل نخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم ما هذا بلواى اتوكم فى دياركم وقراركم تقتلوا أكثركم فان ذهبتم اليهم لم يرجع منكم أحد فوقع هذا الكلام فى قلوب قوم منهم فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده لا يخرج اليهم واحد مني فخرج الهم وحدى فخرج فى سبعين

وأما ما هم يقولون بحسبنا الله ونعم الوكيل إلى أن وصلوا إلى بدر الصغرى وهي ماء لبنى كنانة وكانت موضع سوقهم يجمعون فيها كل عام ثمانية أيام ولم يلق رسول الله صلى الله عليه (١٤٠) وسلم أحدا من المشركين وكانت معهم تجارات ونققات فوافوا السوق وباعوا

مأعهم واشتروا بها دما وزيبا ورجعوا وأصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين ورجع أبو سفيان إلى مكة فسمي أهل مكة جيشه جيش السويق وقالوا انما خرجتم لقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وأمر الله في المؤمنين الذين قال لهم الناس يعني نعيم بن مسعود كما ذكرناه وانما عبر عن الانسان الواحد بالناس لانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل وماله الاقرص واحد ولان الواحد اذا قال قولاه اتباع يقولون مثل قوله ورضون به - سن اضافة ذلك الفعل إلى الكل كقوله تعالى واذا قتلتم نفسا وحيث قال نعيم ذلك القول لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه وقال ابن عباس ومحمد بن اسحق مرركب من عبد القيس بابي سفيان قدسهم إلى المسلمين ليخوفوهم وضمن لهم عليه جعل اجل بعير من زيب وقال السدي هم منافقو المدينة كانوا يبطون المسلمين عند الخروج ويقولون ان الناس قد جمعوا لكم يعني ايا سفيان واصحابه والمفعول محذوف أي جمعوا لكم الجوع والعرب تسمى الجيش جمعا فانحشروهم فزادهم نعيم أو قول المشركين انهم لم يسمعوهم أو قول وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهر واجبة الاسلام فكان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم واستدل بالآية من قال ان الطاعات داخلية في مسمى الايمان وأنه يزيد وينقص بحسب زيادتها ونقصانها وأما من قال الايمان عبارة عن نفس تصديق فتاويله ان الزيادة وقعت في ثمرات الايمان ولكنها اجتمعت في الايمان بظاهر مجاز أو قد مر تحقيق الكلام لنا في هذا المعنى في أوائل الكتاب وكما أنهم أضمرنا ذلك بحسب الاعتقاد وافقوا الخليل عليه السلام حين ألقى في

كشف عنه السنة وهب من قومه رآها إلى جنبه فقال فيما يرمعون والله أعلم لحي ودمي وزوجتي فسكن إليها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وخلق منها زوجها جعل من آدم حواء وأما قوله وبث منها رجالا كثيرا ونساء فانه يعني ونشره منهما يعني من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء قدر أنهم كالأول ثناؤه كالفراش المبثوث يقال منه بث الله الخلق وأبنتهم وبثوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وبث منها رجالا كثيرا ونساء وبث خلق القول في تأويل قوله جل ثناؤه (واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء أهل المدينة والبصرة تساءلون بالتشديد بمعنى تساءلون ثم أدغم إحدى التاء في السين فجعلها سينامشدة وقراءه بعض قراء الكوفة تساءلون بالتخفيف على مثال تغاعلون وهما قراءتان معروفتان ولغتان فصيحتان أعني التخفيف والتشديد في قوله تساءلون به وبأي ذلك قرأ القارئ أصاب الصواب فيه لان معنى ذلك بأي وجهه قرئ غير مختلف وأما تأويله واتقوا الله أيها الناس الذي اذا سألكم بعضكم بعضا سأل به فقال السائل للمسؤول أسألك بالله وأسئلك بالله وأعزم عليك بالله وما أشبه ذلك يقول تعالى ذكره فكم انعمون أيها الناس ربكم بالسنتكم حتى تروا ان من أعطاكم هذه فأنكر كرهه فكم انعمون أيها الناس ربكم بالسنتكم واجتنابكم ما نهاكم عنه واحد ذروا عقبه من مخالفتكم اياه فبما أمركم اياه فبما أمركم المني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الفضال في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به قال يقول اتقوا الله الذي تعاهدون به حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واتفقوا الله الذي تساءلون به يقول اتقوا الله الذي به تعاهدون وتعاهدون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تساءلون به قال تعاطفون به وأما قوله والارحام فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه واتقوا الله الذي اذا سألكم بعضكم بعضا سأل به وبالرحم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله الذي تعاطفون به والارحام يقول الرجل يسئلك بالله وبالرحم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال هو كقول الرجل أسألك بالله وبالرحم يعني قوله اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال يقول أسألك بالله وبالرحم حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم هو كقول الرجل أسألك بالله وبالرحم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال يقول أسألك بالله وبالرحم حدثني المثنى قال ثنا الحسن قال قال الحسن قال هو قول الرجل أسألك بالله وبالرحم حدثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن الحسن قال هو قول الرجل أسألك بالله وبالرحم قال محمد وعلي هذا التأويل قول بعض من قرأ قوله والارحام بالتخفيف عطفا بالارحام على الهاء التي في قوله به كانه أرادوا اتقوا الله الذي تساءلون به وبالارحام فحذف بظاهر على مكفي مخفوض وذلك غير فصيح من الكلام عند العرب لانها لا تنسق

بظاهر وأما من قال الايمان عبارة عن نفس تصديق فتاويله ان الزيادة وقعت في ثمرات الايمان ولكنها اجتمعت في الايمان بظاهر مجاز أو قد مر تحقيق الكلام لنا في هذا المعنى في أوائل الكتاب وكما أنهم أضمرنا ذلك بحسب الاعتقاد وافقوا الخليل عليه السلام حين ألقى في

التأخر في ظهوره باللسان وقالوا حسبه الله وقد هرب اعراب مثله في قوله فحسبه جهنم ونهم الوكيل الكافي أو الكافل أو الموكول اليه هو ثم عملوا بما اعتقدوه وقالوه تفرجوا فانقلبوا بنعمة من الله وهي العافية وفضل وهو الربح (111) بالتجارة أو بالنعمة منافع الدنيا والغنى ثواب

الاستحرة لم يحسبهم سوء لم يصيبهم قتل ولا جراح وصفهم بأنه حصل لهم الملاثم ولم يحصل لهم المنافع وهذه غاية المطالب ونهاية الاماني وان ذلك ثمره الاخلاص والتوكل على الله سبحانه وتعالى ثم روى انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فقال تعالى واتبعوا رضوان الله وليعلموا ان لهم ثوابا من حيث قضوا ما عليهم ثم قال والله ذو فضل عظيم تنبيه على ان السبب الكلي في ثواب المطيعين هو فضل ربهم ورحمتهم عليهم ولم ينح أحدا عملة الا ان يتعمده الله برحمته فعلى المؤمن ان لا يثق الا بالله ولا يخاف أحدا الا اياه وذلك قوله انما ذلكم الشيطان هو الشيطان لعنوه ونمرده واغواؤه ثم بين شيطنته بقوله يخوف اوليائه أو الشيطان صفة اسم الاشارة وهذا الجملة تحسب والمفعول الاول محذوف أي يخوفكم اوليائه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضي ان تؤثر واخوف الله على خوف الناس الذين هم اولياء المشركين والاولياء هم أبو سفيان وأصحابه وقيل الشيطان هو ابليس وقيل المضاف محذوف والتقدير انما ذلكم قول الشيطان وقيل يخوف اولياء القاعدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فالضمير في فلا تخافوهم للناس في قوله ان الناس قد جعوا لكم وقيل التقدير يخوفكم باوليائه كقوله ويخوفونك بالذين من دونه فحذف حرف الجر قاله القراء والزجاج وأبو علي

بظاهر على مكنتي في الخفض الا في ضرورة شعر وذلك لضيق الشعر وأما الكلام فلا تنبي يضطر المتكلم الى اختيار المكروه من المنطق والردى في الاعراب منه ومما جاء في الشعر من رد ظاهر على مكنتي في حال الخفض قول الشاعر

تعلق في مثل السواري سيقنا * وما ينهاو الكعب عوط تعاق

فتعطف بالكعب وهو ظاهر على الهاء والالف في قوله ينهاو هي مكنتي * وقال آخرون تاويل ذلك واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان تقطعوها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله واتقوا الارحام لا تقطعوها حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اتقوا الله وصلوا الارحام فانه اتقى لكم في الدنيا وخير لكم في الآخرة حدثني علي ابن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول الله اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الله في الارحام فصلوها حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن منصور عن الحسن في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا في الارحام حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن خفيف عن عكرمة في قول الله الذي تساءلون به والارحام قال اتقوا الارحام ان تقطعوها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال هو قول الرجل أنشدك بالله والرحم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله وصلوا الارحام حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذي تساءلون به والارحام قال اتقوا الارحام ان تقطعوها حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله الذي تساءلون به والارحام قال يقول اتقوا الله في الارحام فصلوها حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال يقول واتقوا الله في الارحام فصلوها حدثنا المثنى قال ثنا اسحق عن عبد الرحمن بن أبي حماد أخبرنا أبو جعفر الخزاز عن جوير عن الضحاك ان ابن عباس كان يقرأ والارحام يقول اتقوا الله لا تقطعوها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس اتقوا الارحام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان تقطعوها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الارحام ان تقطعوها قرأوا الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل قال أبو جعفر وعلى هذا التأويل قرأ ذلك من قرأه نصبا بمعنى واتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الارحام ان تقطعوها عما عدا على الارحام في اعرابها بالنصب على اسم الله تعالى ذكره قال والقراءة التي لا تستجير القارئ أن يقرأ غيرها في ذلك النصب واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام بمعنى واتقوا الارحام ان تقطعوها لما قد بينا أن العرب لا تعطف بظاهر من الاسماء على مكنتي في حال الخفض الا في ضرورة شعر على ما قد وصفت قبيل في القول في تاويل قوله (ان الله كان عليكم رقيبا) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره ان الله لم يزل عليكم رقيبا بمعنى بقوله عليكم على الناس الذين قال لهم جل ثناؤه يا أيها الناس اتقوا ربكم المحاطب

وزيفه ابن انباري بان الخوف قد يتعدى بنفسه الى مفعولين فلا ضرورة الى اضماع حرف الجر الله حسبي والتاويل قد ذكرنا ان النفس تبقى لها نوع تعلق بيدها فالات تقول ان روح الشهيد مخصوص بجزءه على تجسسه اذ اذق مرارة الفراق عن الدنيا ولهذا

لا يلقى أجساد كثير منهم وتبقى غضة طرية وكانهم هم الشهداء في الدنيا فكذلك أجساد الكاملين من النبيين والصديقين الذين قتلوا أنفسهم بسبب الرضايات ومطارف الأذى (١٤٢) وأسنة السنة الطاعنين وتجرع هموم مخالفة النفس ومكابدة الشيطان حتى ماتوا

والغائب إذا اجتمع في الخبر فإن العرب تخرج الكلام على الخطاب فتقول إذا خاطبت رجلا واحدا أو جماعة فقلت هي وآخرون غيب معهم فعلا فعاتم كذا وصنعتم كذا ويعني بقوله رقيباً حفيظاً محصياً عليكم أعمالكم متفقاً رعايتكم حرمة أرحامكم وصلاتكم أياها وقطعكمدها وتضييعكم حرمتها كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن الله كان عليكم رقيباً حفيظاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زبير يقول أن الله كان عليكم رقيباً على أعمالكم يعلمها ويعرفها ومنه قول أبي ذؤاد الأدي * كقاعدة الرقيب للصريا * أيديهم فواهد في القول في تأويل قوله (وَأَن تَوَالَّتْ أَمْوَالُ الْبَنَاتِ بِأَمْوَالِهِمْ) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره أوصياء البنات يقول لهم وأعطوا يا معشر أوصياء البنات أموالهم إذا هم بلغوا الحلم وأونس منهم الرشد ولا تبدلوا الخبيث بالطيب يقول ولا تبدلوا الحرام عليكم من أموالهم بأموالكم الحلال لكم كما حدثنا محمد بن عروة قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال الحلال بالحرام حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا سفيان قال ثنا ابن أبي نجيح عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال مكان الحلال الحرام قال أبو جعفر ثم اختلف أهل التأويل في صفة تبدلهم الخبيث بالطيب الذي هم وعنده ومعناه فقال بعضهم كان أوصياء البنات يأخذون الجسد من ماله والرفيع منه ويجعلون مكانه لليتيم الردي والخسيس فذلك تبدلهم الذي نهى الله تعالى عنه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان بن مغيرة عن إبراهيم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال لا تعط زيقاً وتأخذ جيداً حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن السدي وعن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب ومعمّر عن الزهري قال يعطى مهر ولا يأخذ مميئاً وبه عن سفيان عن رجل عن الضحالة قال لا تعط فاشدوا وتأخذ جيداً حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تبدلوا الخبيث بالطيب كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهرولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدرهم الجسد وي طرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقال آخرون معنى ذلك لا تستعمل الرزق الحرام فتأكله قبل أن يأتبك الذي قدر لك من الحلال ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال لا تعجل الرزق الحرام قبل أن يأتبك الحلال الذي قدر لك وبه عن سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح مثله وقال آخرون معنى ذلك كلذي حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذونه الأكبر وقرأوا ترغبون أن تنكحوهن قال إذا لم يكن لهم شيء والمستضعفين من ولدان لا تورثهم قال فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي أخذ من خبيث قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال تأويل ذلك ولا تبدلوا أموال أيتامكم أيها الأوصياء الحرام عليكم الخبيث لكم فتأخذوا رفاتعها وخيارها وجيادها بالطيب الحلال لكم من أموالكم الردي والخسيس بدلا منه وذلك أن تبدل الشيء بالشيء في كلام العرب أخذ شيء مكان آخر غيره يعطيه المأخوذ منه أو يحمله مكان الذي أخذ فإذا كان ذلك معنى التبدل والاستبدال معلوم أن الذي قاله ابن زيد من أن معنى ذلك هو أخذ أكبر ولد الميت جميع مال ميتته ووالده دون صغارهم إلى ماله قول لا معنى له لأنه إذا أخذ الأكر من ولد جميع ماله دون الأصغر منهم فلم يستبدل مما أخذ شيئا

بالأرادة وحيوا بالطبيعة وليس كل ثقل في هذا العالم سبباً للنالم بل بعضه سبب للذة والابتهاج باليت قوي يعلن بمناغرة لربى وجعلنى من المصكرمين وكأورد في حديث الشهداء من مبلغ أخواننا عنا في الجنة والذي جاء فيه أن أرواحهم في أجواف طير خضر فاعمل ذلك جزء لهم على خروج الدم والابخرة الطيبة منهم ظمأ في الممكن أن يخلق الله تعالى من ذلك جسماً لطيفاً شبه طائر ويكون لروح الشهيد به مزيد تعلق حتى تحركه ويطير حيث شاء من السماء والأرض وإلى الجنة بأذن الله تعالى وأما كون الطير خضراء فأما لأن بدن الميت يدل إلى الخضرة وأما أن يكون عبارة عن النضرة تعرف في وجوههم نضرة النعيم وأما لأن حالهم بالنسبة إلى ما يقول إليه أهل الجنة والنار يوم القيامة كأنهم وسط بين الحالين الذين يعبر عنهم بالبياض والسواد في قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وهذه المعاني ما وجدتها في كتب التفسير والتأويل وأرجو أن تكون مصيافها الغرض والله تعالى ورسوله أعلم بما رادهما (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إنهم لن يضروا الله شيئاً يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة ولهم عذاب عظيم إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لن يضروا الله شيئاً ولهم عذاب أليم ولا يحسب الذين كفروا أنما على لهم خسر لانفسهم إنما على لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين ما كان الله ليذر

المؤمنين على ما أتم عليه جنى غير الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يقولون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطروا

ما يتخلوا به يوم القيامة من ذنوبهم والذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس (١٤٣)

الينا الا تؤمن لرسل حتى باتينا بقرى ان تا كملنا قسدا كم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن رزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور لتسلون في أموالكم وانفسكم ولتسمن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبقيته للناس ولا تكتمونه فنبذوه ووراء ظهرهم واشتروا به ثمنا قليلا فبش ما يشرون لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا ويحبسون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمخازنة العذاب ولهم عذاب أليم والله ملك السموات والارض والله على كل شيء قدير القرات ولا يحزنك من الافعال حيث كان الا قوله لا يحزنهم الفزع الا كبر نافع ومثله ليحزنني ولحزن الذين آمنوا وقرأ يزيد على هذه الباقيون بفتح الباء وضم الزاء ولا خلاف في مثل يحزنون ولا تحزن مما هو لازم ولا يحسبن وثلاثة بعدها بالياء التختانية مع ضم الباء في تحسبنهم أبو عمرو وابن كثير وقرأ جزء كلها ببناء الخطاب وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب كلها بالتختانية الا قوله فلا تحسبنهم فانها بالياء وفتح الباء

فما التبذل الذي قال جل ثناؤه ولا تبدلو الخبيث بالطيب ولم يبدل الا ستمكان المأخوذ بذلا وأما الذي قاله مجاهد وأبو صالح من أن معنى ذلك لا تتجمل الرزق الحرام قبل مجيء الحلال فانما أيضا ان لم يكونا أرادوا بذلك نحو القول الذي روى عن ابن مسعود انه قال ان الرجل ليحرم الرزق بالمعصية يات بها ففساده نظير فساد قول ابن زيد لان من استحل الحرام فأكله ثم آتاه الله رزقه الحلال فلم يبدل شيئا مكان شيء وان كان أراد بذلك ان الله جل ثناؤه نهي عباده أن يستحلوا الحرام فيأكلوه قبل مجيء الحلال فيكون أكلهم ذلك سببا لحرام الطيب منه فذلك وجه معروف ومذهب معتول بحمله التاويل غير أن الاشبه في ذلك بتاويل الآية ما قلنا لأن ذلك هو الاظهر من معانيه لان الله جل ثناؤه انما ذكر ذلك في قصة أموال اليتامى وأحكامها فلا يكون ذلك من جنس حكم أول الآية فان خرجها من أن يكون من غير جنسه القول في تاويل قوله (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره ولا تخطوا أموالهم يعني أموال اليتامى بأموالكم فتأكلوها مع أموالكم كما حدثنا ابن بشار قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) يقول لا تأكلوا أموالكم وأموالهم تخطوها فتأكلوها جميعا حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا زهير عن مبارك عن الحسن قال لما نزلت هذه الآية في أموال اليتامى كرهوا أن يخالطوهم وجعل ولي اليتيم يعزل مال اليتيم عن ماله فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله يستأذنك عن اليتامى قل أصلاح لهم خير وان تخالطوهم فأنحوا نكم قال في الطوهم واتقوا القول في تاويل قوله (انه كان حوبا كبيرا) قال أبو جعفر يعني تعالى ذكره انه كان حوبا كبيرا ان أكلكم أموال أيتامكم مع أموالكم حوبا كبيرا والهاء في قوله انه دالة على اسم الفعل أعني الاكل وأما الحوب فانه الاثم يقال منه طاب الرجل يحوب حوبا وباحوبا وباحباية ويقال منه قد تحوب الرجل من كذا اذا تأثم منه ومنه قول أمية بن الاسكن الليثي

وان مهاجرين تكن غافدا * نبيذ القدر خطيا وحبا

ومنه قيل نزلنا بحوبة من الارض وبحببتمس الارض اذا نزلوا بموضع سوء منها والكبير العظيم فعني ذلك ان أكلكم أموال اليتامى مع أموالكم اثم عند الله عظيم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو وعرو بن علي قال ثنا أبو عاصم بن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حوبا كبيرا قال انما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله انه كان حوبا كبيرا قال انما عظميا حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي كان حوبا أما حوبا فانما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله حوبا قال انما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان حوبا كبيرا يقول ظمنا كثيرا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله انه كان حوبا كبيرا قال ذنبا كبيرا وهي لاهل الاسلام حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا قره بن خالد قال سمعت الحسن يقول حوبا كبيرا قال انما عظميا القول في تاويل قوله (وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكعوا أموالكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم) قال أبو جعفر اختلف أهل التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وان خفتم بامعشر أو لياء اليتامى أن لا تقسطوا في صداقهن فتعدلوا فموتنبلغوا

الباقيون الاوليان على الغيبة والاخوان بالخطاب غير بالتشديد حيث كان حزة وعلى وخلف وسهل ويعقوب عباس بخير الباقيون خفيف بفتح الباء وكسر الميم يعملون خبر بياء الغيبة من كثير ويعقوب وأبو عمرو ولقد سمع وبابه مدغما أبو عمرو وحزة وعلى وخلف وهشام

سيكتب بضم الياء وفتح التاء وقتلهم برفع اللام و يقول على الغيبة حجة الباقون بالنون فيهما على التكلم ونصب اللام في وقتلهم وبالزبر ابن
 عامر والكتاب الخواني عن هشام (١٤٤) الباقون بغير اعادة الحاقض فيهما وخرج عن مدغم شجاع وأبو شعيب من طريق العطار

وابن مهران ليبتنسه ولا يكتونه
 بالياء فيهما لانهم غيب ابن كثير
 وأبو عمرو ويعقوب غير رويس
 وأبو بكر وجماد الباقون بشاء
 الخطاب فيهما على حكاية خطاطيتهم
 الوقوف في الكفر ج للابتداء
 بان واحتمال اضممار اللام أو الغاء
 شيئا ط في الآخرة ج لعطف
 المختلفتين مع اتحاد مقصود الكلام
 عظيم . شيئا ج لما ذكر في
 الآخرة ط أليم . لانفسهم
 ط انما ج لما ذكر أيضا مهن .
 من الطبيب ط ورسله ط عظيم .
 تحير الهم ط شر الهم ط القيامة
 ط والارض ط خبير . أغنياء
 م لتلاصق ما بعده من مقواهم
 ومن قرأ بضم الياء فوقه مطلق
 بغير حق ج لمن قرأ ويقول بالياء
 لان التقدير ويقول الله أو يقول
 الزبانية فلا يتعطف على قوله سيكتب
 مع اتساق المعنى الحريق . للعبيد
 ج لاحتمال الصفة وأن يكون
 المراد هم الذين والوقف أولى لانه
 لا يظلم العبيد مطلقا لا العبيد الموصوفة
 نعم لو كان بدلا من الذين قالوا ان
 الله فقير صرح تأكله النار ط صادق
 المنسب . الموت ط يوم
 القيامة ط لابتداء شرط في أمر
 معظم فقد فاز ط الغرور . كثيرا
 ط الامور . ولا تكتونه ز لان
 الجلوسين وان اتفقنا لم يكن النبذ
 متصلا باخذ الميثاق فلم يضاف الى
 طرف اذ قلنا ط يشتركون .
 من العذاب ج لما ذكر أليم .
 والارض ط قدر . التفسير
 نزلت في كفار قريش وانه تعالى

بصدقاتهم صدقات أمثالهن فلا تنكحوهن ولكن انكحوا غيرهن من الغرائب اللواتي أحلهن الله
 لكم وطيبهن من واحدة الى أربع وان خفتم أن تجوروا اذا نكحتم من الغرائب أكثر من واحدة
 فلا تعدلوا فانكحوا منهن واحدة أو ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حديثا ابن جند قال
 ثنا ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي فانكحوا
 ما طاب لكم من النساء فقالت يا ابن أخي هي البتمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها
 ويريد أن ينكحها بادي من سنتها فها هو أن ينكحوهن الآن يقسطوا لهن في كمال الصداق
 وأمروا أن ينكحوا ما سواهن من النساء حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال
 أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير انه سأل عائشة زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم عن قول الله تبارك وتعالى وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء
 قالت يا ابن أخي هذه البتمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله فيحببه ماله وجمالها فيريد وليها أن
 يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا أن ينكحوهن الآن يقسطوا
 لهن و يبلغواهن على سبيلهن من الصداق وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهن من النساء سواهن قال
 يونس بن يزيد قال ربيعة في قول الله وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي قال يقول اتركوهن فقد أحلت
 لكم أو بعا حديثا الحسن بن الجندب وأبو سعيد بن مسleme قال أنبأنا اسمعيل بن أمية عن ابن شهاب
 عن عروة قال سألت عائشة أم المؤمنين فقلت يا أم المؤمنين أرايت قول الله وان خفتم ألا تقسطوا في
 البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت يا ابن أخي هي البتمة تكون في حجر وليها فيرغب في
 جمالها وماله ويريد أن يتزوجها بادي من سنتها فها هو أن ينكحوهن الآن يقسطوا لهن في كمال
 الصداق وانكحوا ما سواهن من النساء ان لم يكملوا لهن الصداق
 حديثي المنثني قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني يونس عن ابن شهاب قال ثني
 عروة بن الزبير انه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث يونس عن ابن وهب
 حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة
 مثل حديث ابن جند عن ابن المبارك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
 جريج عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت نزل يعني قوله وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي الآية في
 البتمة تكون عند الرجل وهي ذات مال فلعله ينكحها ماله أو هي لا تجبه ثم يضربها أو يسيء صحبتها
 فوعظ في ذلك قال أبو جعفر فعلى هذا الآية ويل جواب قوله وان خفتم ألا تقسطوا قوله فانكحوا وقال
 آخرون بل معنى ذلك النهي عن نكاح ما فوق الأربع حذر على أموال البتاي أن يتلفها أو ولياؤهم
 وذلك أن قريشا كان الرجل منهم يتزوج العشر من النساء والأكثر والأقل فاذا صار معدما مال على
 مال يتيمه الذي في حجره فانفق أو تزوج به فنهوا عن ذلك وقيل لهن ان أتم خفتم على أموال أيتامكم أن
 تنفقوها فلا تعدلوا فيهم من أجل حاجتكم اليها يلزمكم من مؤن نسائكم فلا تجاوزوا فيما تنكحون
 من عدد النساء على أربع وان خفتم أيضا من الأربع ألا تعدلوا في أموالهم فاقنصروا على الواحدة
 أو على ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن المنثني قال ثنا محمد بن جعفر قال
 ثنا شعبه عن سمك قال سمعت عكرمة يقول في هذه الآية وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي قال كان
 الرجل من قريش يكون عنده النسوة ويكون عنده الأيتام فيذهب ماله فيميل على مال الأيتام قال
 فنزلت هذه الآية وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء حديثا هناد بن
 السري قال ثنا أبو الأحوص عن سمك عن عكرمة في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي

جعل رسوله آمنا من شرهم وأتاح العاقبة له وان جعوا الجوع وجهزوا الجيوش حتى يظهر هذا الدين على الأديان كلها فانكحوا
 وقيل في المنافقين ومسايرتهم هي انهم كانوا يخوفون المؤمنين بسبب واقعة أجدو يؤسسونهم من النصر والظفرور بما يقولون ان محمدا

اطالب ملك فتارة يكون الامر له وتارة يكون عليه ولو كان رسولا ما عليه احد وثيسل ان قومنا الكفار اسلموا ثم ارتدوا خوفا من قريش فافهم النبي لذلك فبين الله تعالى ان ردتهم لا تؤثر في حقوق ضرربك ونصر بعضهم (١٤٥) هذا القول باب المسارعة وهي شدة الرغبة في

الكفر انما تناسب من كفر بعد
الايمان المستقر على الكفرو بان
رادته أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة
انما يليق بمن آمن فاستوجب الحظ
ثم أحبط وبان الحزن انما يكون على
فوات أمر مقصود وذلك هو ما قدر
النبي من الانتفاع بايمانهم
وانتفاعهم بالايمان فبين الله تعالى
أنه لا يلحق بسبب فوات ذلك ضرر
بالدين وان وبال ذلك يعود عليهم كما
دل عليه بقية الآية فان قيل الحزن
على كفر الكافر وعلى معصية
العاصي طاعة فكيف ثم حزن
الله عن ذلك فالجواب أنه ثم حزن
الاسراف في الحزن بحيث ياتي عليه
ونظيره لعك باع نفسك ألا
يكوفوا مؤمنين أو المراد لا يمزقوك
لخوف أن يضررك ويعينوا عليك
انهم لن يضر والله أي دينه شيئا
من الضرر يريد الله ألا يجعل لهم
حظا في الآخرة فيه دليل على ان
ارادة الله تتعلق بالعدم وتنصيص
على ان الخير والشر والنفع والضرر
بارادة الله ومعنى قوله ولهم عذاب
عظيم أنه كما لاحظ لهم من منافع
الآخرة فلهم حظ عظيم من مضارها
وفي الاخبار عن ارادة عدم الجعل
دون الاخبار عن عدم الجعل اشعار
بان استحقاقهم للعمران ببلغ الى
حد أراد أرحم الراحمين أن لا يرجعهم
وان الداعي الى تعذيبهم خلص
خالصا لم يبق معه صارف البتة ثم
أرسل في اليهود خاصة وهو الاشبه أو
في الكفار عامة ان الذين اشتروا
الآية والغرض تأكيد تقوية قلب
الرسول كانه قيل ان أكثرهم

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت
أيمانكم قال كان الرجل يتزوج الاربع والخمس والست والعشرة يقول الرجل ما يعني ان أتزوج
كذا تزوج فلان فباخذ ما ليشبه فيتزوج به فهو أن يتزوجوا فوق الاربع حد ثنا سفيان بن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن ملاوس عن ابن عباس قال قصر الرجال
على أربع من أجل أموال اليتامى حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فان الرجل كان يتزوج بمال اليتيم
ما شاء الله تعالى فهى الله عن ذلك وقال آخرون بل معنى ذلك ان القوم كانوا يخشون في أموال
اليتامى ألا يعدلوا فيها ولا يخشون في النساء ألا يعدلوا فيهن فقبيل لهم كما خفتم أن لا تعدلوا في اليتامى
فكذلك تخافوا في النساء أن لا تعدلوا فيهن ولا تنكحوا منهن الا من واحدة الى الاربع ولا تزيدوا على
ذلك وان خفتم أن لا تعدلوا أيضا في الزيادة عن الواحدة فلا تنكحوا الا ما لا تخافون أن تجوروا فيهن من
واحدة أو ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حد ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن
سعيد بن جبيرة قال كان الناس على جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ أو ينهوا عنه قال فذكروا اليتامى
فنزلت وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم
ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال فكما خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فكذلك تخافوا أن لا
تقسطوا في النساء حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي
وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى الى أيمانكم كانوا يشددون في اليتامى ولا يشددون في النساء ينكح
أحدهم النسوة فلا يعدل بينهن فقال الله تبارك وتعالى كما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى تخافوا في
النساء فانكحوا واحدة الى الاربع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم حد ثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وان خفتم ألا تقسطوا في
اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء حتى بلغ أدنى ألا تقولوا يقول كما خفتم الجور في اليتامى همكم
ذلك فكذلك تخافوا في جمع النساء وكان الرجل في الجاهلية يتزوج العشرة فساد ذلك فاحل الله
جل ثناؤه أربعة اثم الذي صيرهن الى أربع قوله مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة وان
خفت أن لا تعدل في أربع فثلاث والاثنين والا فواحدة وان خفت أن لا تعدل في واحدة فاملكت
يمينك حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد
ابن جبيرة قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما أحل
لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع تخافوا في النساء مثل الذي خفتم في اليتامى أن لا تقسطوا
فيهن حد ثنا المثنى قال ثنا اخراج المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال
حاء الاسلام والناس على جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ فينبهوه أو ينهوا عن شئ فيجتنبوه حتى
سألوا عن اليتامى فأنزل الله تبارك وتعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع
حد ثنا المثنى قال ثنا أبو النعمان عازم قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال
بعث الله تبارك وتعالى محمدا صلى الله عليه وسلم والناس على أمر جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ أو ينهوا
عنه وكانوا يسألونه عن اليتامى فأنزل الله تبارك وتعالى وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع قال كما تخافون أن لا تقسطوا في اليتامى تخافوا أن لا تقسطوا
وتعدلوا في النساء حد ثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى قال كانوا في الجاهلية يسكحون عشرة

(١٦ - (ابن جرير) - رابع)
 ينزعونك في الدين لاجل شبهة لهم بل بناء على الجسد والمنازعة في منصب
 الدنيا ومن كان عقله هذا القدر وهو أن يبيع بالقليل من الدنيا السعادة الكثيرة في الآخرة كان في غاية الجأفة ومثله لا يقدر على الحاف

الضرر بالغير ولو قيل ان الآية في المرتدين فالمعنى ان اختيار دين بعد دين ثم الارتداد على العقبين يدل على الاضطراب وضعف الرأي والالتسان
المضطرب الحال لا قدرة له على اصال الضرر (١٤٦) الى الغير ثم بين ان بقاء المناقنين المتخلفين عن الجهاد والكفار الذين بقوا بعد شهادته

أحد لا خير فيه فقال ولا يحسبن من
قراء بالياء فقولوا الذين كفروا
فاعل وان مع ما في حيزه سادسد
مفعول يسوم من قراء ببناء الخطاب
فالذين كفروا مفعول أول وان مع
ما في حيزه بدل منه وصح الابدال
وان لم يحضر أحد المفعولين لان
المبدل في حكم المنحى الا ترك تقول
جعلت متاعك بعضه فوق بعض
مع امتناع السكون على متاعك
والثقدير ولا تحسبن الذين كفروا
أن أملائي خير لهم على ان ماصدريه
ويجوز أن يقدّر مضاف محذوف
أي لا يحسبنهم الاصحاب ان الاملاء
خير لهم أو لا يحسبن حال الذين
كفروا ان الاملاء خير لانفسهم قال
الاصحى يقال أملى عليه الزمان أي
طال وأملى له أي طوله وأمهله
قال أبو عبيدة ومنه الملا الارض
الواسعة الطويلة والموان الليل
والنهار ويقال أثبت عنده ملاءة
من الدهر أي حيناً وبرهة وانما
نصب على التمييز وفي وصف العذاب
أولاً بالعظم ثم بالالم ثم بالاهانة
تدرج من الاهون الى الاشق وفيه
من الوعيد والسخط ما لا يخفى قالت
الاشاعرة ههنا ان اطالة المدة من
فعل الله لا محالة والآية دللت على
أنهم ليست بخير فغيبه دلالة على أنه
سبحانه فاعسل الخير والشر وأيضاً
انه نص على ان الغرض من هذا
الاملاء أن يزدادوا اثماً فاذن
الكفر والمعاصي بارادة الله وأيضاً
أخبر عنهم انه لا خير لهم فيه وأنهم
لا يحصلون منه الا على ازيدا النقي
والاثم والالتبان بخلاف خبرانه

من النساء الايامى وكانوا يعظمون شأن اليتيم فتفقدها من دينهم شأن اليتيم وتركوا ما كانوا ينسكبون
في الجاهلية فقال وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث
ورباع ونههم عما كانوا ينسكبون في الجاهلية حدثت عن الحسن بن الفرج قال سمعت أبا
معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضل يقول في قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى
فانكحوا ما طاب لكم من النساء كانوا في جاهليتهم لا يرزؤن من مال اليتيم شيئاً وهم ينسكبون عشراً
من النساء وينسكبون نساءاً بائعهم فتفقدها من دينهم شأن النساء فوعظهم الله في اليتامى وفي النساء
فقال في اليتامى ولا تبسطلوا الخبيث بالطيب الى انه كان حوباً كبيراً وعظهم في شأن النساء فقال
انكحوا ما طاب لكم من النساء الآية وقال ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء حدثت عن عمار
عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى الى ما ملكت أيمانكم
يقول فان خفتم الجور في اليتامى ونكحتم ذلك فكذلك فافوا في جميع النساء قال وكان الرجل يزوج
العشر في الجاهلية فسادون ذلك وأحل الله أربعة وصيرهم الى أربع يقول فان خفتم أن لا تعدلوا
فواحدة وان خفتم أن لا تعدلوا في واحدة فاملكت عنك وقال آخرون معنى ذلك فكما خفتم في اليتامى
فكذلك فحقوا في النساء أن تزواجهن ولكن انكحوا ما طاب لكم من النساء ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان
خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى يقول ان تخرجتم في ولاية اليتامى وأكل أموالهم ايماناً وتصديقاً فكذلك
فخرجوا من الزنا وانكحوا النساء نكاحاً طيباً مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو
ما ملكت أيمانكم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله وقال آخرون بل معنى ذلك وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى للاني أنتم ولانهم فلا تنكحوهن
وانكحوا أنتم ما حل لكم منهن ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى قال نزلت في اليتيمة تكون عند
الرجل هو وليها ليس لها ولي غيره وليس أحد ينارعه فيها ولا ينكحها ما لها فيه ضرر بها وبسببها
حدثنا جدي بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن في هذه الآية وان
خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم أي ما حصل لكم من يتامىكم من قراباتكم مثنى
وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال أبو جعفر وأولى الاقوال التي
ذكرناها في ذلك بناء على الآية قول من قال نأويها وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فكذلك فافوا
في النساء فلا تنكحوهن الا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن من واحدة الى الأربع فان خفتم
الجور في الواحدة أيضاً فلا تنكحوهن ولكن عليكم بما ملكت أيمانكم فانه أحرى أن لا تجوروا عليهن
وانما قلنا ان ذلك أولى بناء على الآية لان الله جل ثناؤه افتتح الآية التي قبلها بالنهي عن أكل أموال
اليتامى بغیر حقها وخطها بغيرها من الأموال فقال تعالى ذكره وأتوا اليتامى أموالهم ولا تبسطلوا
الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم انه كان حوباً كبيراً ثم أعلمهم ان اتقوا الله في
ذلك فخرجوا فيه فإلوا واجب عليهم من اتقائه والتخرج في أمر النساء مثل الذي عليهم من التخرج في
أمر اليتامى وأعلمهم كيف القصاص لهم من الجور فيه كما عرفهم المخلص من الجور في أموال اليتامى
فقال انكحوا ان أمنتم الجور في النساء على أنفسكم ما أبحت لكم منهن وحديثه مثنى وثلاث ورباع
فان خفتم أيضاً الجور على أنفسكم في أمر الواحدة بان لا تعدوا وعسى انصافها فلا تنكحوها ولكن
تسروا من المماليك فانكم أحرى أن لا تجوروا عليهن لانهن أملاككم وأموالكم ولا يلزمكم لهن

تعالى محل فعلنا أنهم مجبورون على ذلك في صورة مختارين أجابت المعتزلة بان المراد ان هذا الاملاء ليس خبراً من
موت الشهداء اذا لا يتن من تمة قصة أحد لا أنه ليس بخير مطلقاً وزيف بان بناء المبالغة لا يجوز ذكره الامع المفضل عليه لكنه لم يذكر فعلنا أنه

لنفي الخبرية لا النفي كونه خبراً من شيء آخر وعن الثاني أن ازدياد الائم على الاملا وليس كل علم بغير من سكت قولك قد بدت عن الغر والجر
والفاقة ومثله وجعلوا له آتداً ايضاً واهم ما فعلوا ذلك الاضلال ويقال ما كانت (١٤٧) موعظتي لك الا لزيادة في تماديك في النفي

اذا كانت عاقبة الموعظة ذلك ورد
بان جل الائم على لام العاقبة عدول
عن الظاهر على اننا نعلم بالبرهان ان
علمه تعالى بانهم مريدون انما
على تقدير الامهال علمه فاعلمه
لازديادهم انما فكان تعالى فاعلا
لازديادهم مريد له قالوا في الكلام
تقديم وتأخير وتوبيه لا يحسب
الذين كفروا انما على لهم ابردادوا
انما انما على لهم خبر لا نفسهم
وبعضه قراءة يحيى بن وثاب بكسر
ان الاولى وفتح الثانية ورد بان
التقديم والتأخير خلاف الاصل
والقراءة الشاذة لا اعتداد بها مع
أن الواحدى أنكرها ثم انه تعالى
أخبر أنه لا يجوز في حكمته أن يترك
المؤمنين على ما هم عليه من اختلاط
المخلص بالمنافق ولكنه يعزل أحد
الجنسين عن الآخر بالقائه
الحوادث وابداء الوقائع كفى قصة
أحد شعر

لله در النابات فاتها

ضد اللثام وصيقل الاحرار
فقال ما كان الله ليذو اللام لنا كيد
النفي والخطاب في أتم للمصدقين
جميعاً من أهل الاخلاص والتفان
خو طوبوا بانه ما كان في حكمه الله
أن يترك المخلصين على الحال التي
أتم عليها من اختلاط بعضهم
ببعض وهما الغنان منبت الشيء
بعضه من بعض أميره ميرا وميرته
تميزاً وفي الحديث من ما رأذى عن
الطريق فهو له صدقة وجهه ولغظ
الطيب والخبيث وان كان مفرداً الا
أنه للجنس والمراد جميع المنافقين
من المؤمنين وانما قدم الخبيث على

من الحقوق كالذي يلزمكم للعر اتر يكون ذلك أقرب لكم الى الالة من الائم والجور في الكلام
اذا كان المعنى ما قلنا متروك استغنى بدلالة ما ظهر من الكلام عن ذكره وذلك ان معنى الكلام وان
خفتم ألا تقسطوا في أموال البتاي فتعدلوا فيها فكذلك نفادوا ألا تقسطوا في حقوق النساء الا في
أوجبها الله عليكم فلا تترجوا منهن الا ما أنتم معه الجور مني وثلاث ورباع وان خفتم أيضاً من
ذلك فواحدة وان خفتم في الواحدة فما ملكت أيمانكم فتركه ذكر قوله فكذلك نفادوا أن لا تقسطوا
في حقوق النساء بدلالة ما ظهر من قوله تعالى فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فان
قال قائل فابن جواب قوله وان خفتم ألا تقسطوا في البتاي قبل قوله فانكحوا ما طاب لكم غير ان
المعنى الذي يدل على المراد بذلك ما قلنا قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك
أدنى ألا تعدلوا وقد بينا في ماضى قبل أن معنى الاقساط في كلام العرب العدل والانصاف وأن القسط
الجور والحيف بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما البتاي فانهما جمع لذكر ان الايتام وانما هم في
هذا الموضع وأما قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء فانهما ما حل لكم منهن دون ما حرم
عليكم منهن كما حد ثنا ابن جبر قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك قوله
فانكحوا ما طاب لكم من النساء ما حل لكم حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير في قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما حل لكم
فان قال قائل وكيف قيل فانكحوا ما طاب لكم من النساء ولم يقل فانكحوا من طلب لكم وانما يقال
ما في غير الناس قيل معنى ذلك على غير الوجه الذي ذهب إليه وانما معناه فانكحوا ما طاب لكم من النساء
حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فانكحوا ما طاب لكم من النساء
فانكحوا النساء ما طاب لكم منهن حد ثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله فاعنى بقوله ما طاب لكم الفعل دون أعيان النساء أو أشخاص فلذلك قيل ما ولم يقل
من كما يقال خذ من رفيق ما أردت اذا عانيت خدمته ثم ارادتك ولو أردت خذ الذي تريد منهم اقلعت خذ
من رفيق من أردت منهم وكذلك قوله أو ما ملكت أيمانكم بمعنى أو ملك أيمانكم وانما معنى قوله
فانكحوا ما طاب لكم من النساء مني وثلاث ورباع فليترك كل واحد منكم مني وثلاث ورباع
كقيل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة وأما قوله مني وثلاث
ورباع فانه ترك أجزاها لانهم معدولات عن اثنين وثلاث وأربع كجعدل عمر عن عامر وزفر عن
زافر فترك أجزاؤه وكذلك احادون ثمانية ومثلث ومربع لا يجري ذلك كله للعلمة التي ذكرت
من العدول عن وجوهه وما يدل على ان ذلك كذلك وان الذي ذكره الاثنى فيه سواء ما قل في هذه السورة
وسورة فاطر مني وثلاث ورباع براديه الجناح والجناح ذكر وانه لا يضاف الى ما يضاف اليه الثلاثة
والثلاث وان الالف واللام لا تدخله فكان في ذلك دليل على انه اسم للعدد معرفتولو كان نكرة فادخله
الالف واللام وأضيف كما يضاف الثلاثة والأربعة مما يبين في ذلك قول تميم بن أبي بن مقبل
تري النغرات الزرق تحت لعبه * أحادومثي أضعتها صواهل
فرد أحادومثي على النغرات وهي معرفة وقد جعلها العرب نكرة فتجربها كما قال الشاعر
قتلناه من بين مني وموحد * باربعتمنكم وأخرخامس
ومما يبين ان ثناء واحداً غير بارية قول الشاعر
ولقد قتلتم ثناء وموحد * وتركتم مرة مثل أمس المذبر
*(وقول الشاعر) *

الطيب ليقع فعل المبر عليه يعلم انه المطرح من الشئ الملقى لرداعه فان ابريق على الادون والاهون وهم يحصل هذا المبر قيل بالحن والمصاب
كالقتل والهزيمة وكما دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج مع ما بهم من القروح فيمثل ذب يظهر الثابت من المتزلزل والساكن من

الله تعالى بعلمه لا يليق بكل أحد منكم وإنما هو مخصوص بالمصطفين من عباده الثانية أن الرسول أيضا لا يعلم الغيبات بأن يطلع عليهم من تلقاء نفسه وبخاصة فيه ولكنه إنما يعلم ذلك من طريق الوحي والإطلاع الله تعالى إياه عليه أن هذا مؤمن وذلك منافق الثالثة أن هذا أيضا مختص ببعض الرسل وفي بعض الأوقات حسب مشيئته وأرادته فآمنوا بالله ورسوله ومن جملة الأيمان بالله أن تعتقدوه وحده عسلا للغيوب ومن جملة الإيمان بالرسول أن تنزلوهم منازلهم بأن تعلموهم عبيدا ومصطفين لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله تعالى ووجه الظلم على القول الأول لا تظنوا أن هذا التمييز يحصل بأن يطلعكم الله على غيبه ويقول إن فلانا مؤمن وفلانا منافق فإن سنة الله جارية بأنه لا يطلع العوام على غيبه ولا يكون لهم سبيل إلى معرفة الأمور إلا بالامتحان والقسرات المقيسة للظن الغالب ولكنه يصطفى من رسله من يشاء فيعلمهم أن هذا مؤمن وذلك منافق ويختارهم للرسالة ووضع التكليف الشاقة التي يمثلها بتميز الفريقان ويخلص أهل الوفاء من أهل الجفاء أو المراد ما كان الله ليطلعكم كلكم عالمين بالغيب من حيث يعلم الرسول حتى تصبروا مستغنين عن الرسول ولكنه يخص من يشاء بالرسالة ثم يكاف الباقين طاعة هؤلاء الرسل فآمنوا بالله ورسوله **كلهم** لأن طريق ثبوت نبوتهم واحد فمن أقر

بنبوة واحد منهم لزمه الاقرار بنبوة كلهم ثم اتبعه الوعد بالثواب فقال وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم قال ثانيا
منت لك أن تلاقيني المنيا * أساد أحادي شهر حلال
ولم يسمع من العرب صرف ما جاوز الرباع والمربع عن جهته لم يسمع منها خماس ولا الخمس ولا السباع ولا المسبيع وكذلك ما فوق الرباع إلا في بيت الكمية فإنه يروي له في العشرة عشر وهو قوله فلم يستر نبول حتى رميت * فوق الرجال خصالا عشرا
يريد عشر أعشار يقال أنه لم يسمع غير ذلك وأما قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة فان نصب واحدة بمعنى فان خفتم أن لا تعدلوا فبما يلزمكم من العدل ما زاد على الواحدة من النساء عندكم بنكاح فيما أوجب الله إيهن عليكم فأنكحوا واحدة منهن ولو كانت القراءة جاءت في ذلك بالرفع كان جائزا بمعنى فواحدة كافية أو فواحدة مجزية كما قال جل ثناؤه فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وان قال لنا قائل قد علمت أن الحلال لكم من جميع النساء الحرائر نكاح أربع فكيف قيل فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع وذلك في العدد تسع قيل ان تاويل ذلك فأنكحوا ما طاب لكم من النساء ما مثنى ان أمتنم الجور من أنفسكم فيما يجب لهما ما عليكم وأما ثلاث ان لم تخافوا ذلك وأما أربع ان أمتنم ذلك فهن يدل على صحة ذلك قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة لان المعنى فان خفتم في الثنتين فأنكحوا واحدة ثم قال وان خفتم ألا تعدلوا أيضا في الواحدة فاملكت أيمانكم فان قال قائل فان أمر الله ونهيه على الإيجاب والالزام حتى تقوم حجة بان ذلك على التاديب والارشاد والاعلام وقد قال تعالى ذكره فأنكحوا ما طاب لكم من النساء وذلك أمر فهل من دليل على أنه من الأمر الذي هو على غير وجه الإلزام والإيجاب قيل نعم والدليل على ذلك قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة فكان معلوما بذلك ان قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء وان كان مخرجه مخرج الأمر فإنه بمعنى الدلالة على النهي عن نكاح ما عدا ما طاب لكم من النساء لا بمعنى الأمر بالنكاح فان المعنى به وان خفتم ألا تنكحوا في البتة فتمخرجتم فبهن فكذلك فتمخرجوا في النساء فلا تنكحوا إلا ما أمتنم الجور فيمنهن ما أحل الله لكم من الواحدة إلى الأربع وقد بينا في غير هذا الموضع بان العرب تخرج الكلام بلفظ الأمر ومعناها في النهي أو التهديد والوعيد كما قال جل ثناؤه فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وكما قال ليكفروا بما آتيناكم فتمتعوا فسوف تعلمون فخرج ذلك مخرج الأمر والمقصود به التهديد والوعيد والزجر والنهي فكذلك قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء بمعنى النهي فلا تنكحوا إلا ما طاب لكم من النساء وعلى النحو الذي قلنا في معنى قوله أو ما ملكت أيمانكم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم يقول فان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت يمينك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو ما ملكت أيمانكم السراري حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت يمينك حدثني يحيى بن أبي طالب قال حدثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك قوله فان خفتم ألا تعدلوا في الجماعة والحب في القول في تاويل قوله (ذلك أدنى ألا تعدلوا) يعني قوله تعالى ذكره وان خفتم ألا تعدلوا في مثنى أو ثلاث أو رباع فنكحتم واحدة أو خفتم ألا تعدلوا في الواحدة فتسررتم ملك أيمانكم فهو أدنى يعني أقرب ألا تعدلوا يقول أن لا تجوروا ولا تعبلوا يقال منه عال الرجل فهو يعول ولا عياله إذا مال جوار ومنه عول الفرائض لان سهامها إذا زادت دخلها النقص وأما من الحاجة فأنما يقال عال الرجل يعيل عياله وذلك اذا احتاج كما قال الشاعر

بنبوة واحد منهم لزمه الاقرار بنبوة كلهم ثم اتبعه الوعد بالثواب فقال وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم قال ثانيا
السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على آدمي في صورها كما عرضت على آدم وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر فبلغ ذلك المنافقين

فأشهروا فقالوا زعم محمد أنه يعلم من يؤمن بالله يومئذ لا يعرفه الله تعالى ما كان له من الجود والكرم قال السكابي قالت قرش ثمهم
يا محمدان من أهلك فهو في النار والله عليه غضبان وإن من أتبعك على دينك فهو من (١٤٩) أهل الجنة والله عنده راض فأخبرنا بن

يونس بك وبين لا يؤمن بك فنزلت
وقال أبو العالية تراث حين سأله
المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون
بها بين المؤمنين والمنافقين ثم أنه عز
من قاتل لما بالغ في التحريض على
بذل النفس في الجهاد حرص على
بذل المال في سبيل الله فقال ولا
تحسبن الذين يخلون من قرأ آياتنا
الخطاب قد مضافا أي لا تحسبن
بخل الذين يخلون هو خير الهم وكذا
من قرأ آياتنا وجعل فاعله ضمير
النبي أو أحد من جعل الموصول
فاعلا للمفعول الأول محذوف للدلالة
التقدير ولا تحسبن هؤلاء بخلهم هو
خيرا وهو صيغة الفصل قال
الواحدى جهو والمفسر من على أن
هذه الآية نزلت في مانع الزكاة
لترتب الوعد عليه وسوق الكلام
في معرض الذم ولأن تاركه التفضل
لوعده بخلا لم يقتض الانسان من
البخل إلا باخراج جميع المال وفي
حكم الزكاة سائر المصارف الواجبة
كالانفاق على النفس وعلى
الاقربين الذين يلزمه مؤنتهم وعلى
المضطرو وفي الذب عن المسلمين إذا
قصدهم عدو وتعين دفعهم بالمال
وروى عطية عن ابن عباس أنها
نزلت في أحبار اليهود الذين كنتموا
صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته
وأرادوا بالبخل كنتم ان العلم الذي
آتاهم الله وعلى هذا يكون عودا
الى ما تحرم منه الكلام الى قصة
أحد وذلك هو شرح أحوال أهل
الكتاب وبعضه ان كثير من آيات
بقية السورة فيهم وعلى هذا التفسير
فعنى سيطو قون ان الله تعالى يجعل

فما يدري الفقير متى غناه * وما يدري الغنى متى يعيل
بمعنى يقتضروا بنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا جسد بن مسعدة
قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن ذلك أدنى ألا تعولوا قال العول الميل في النساء
حدثنا ابن جلد قال ثنا حكاه عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد
في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا يقول لا تملوا حدثنا محمد بن عمرو وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا أن لا تملوا حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان محمد بن
الفضل قال ثنا هشيم قال أخبرنا داود بن أبي هند عن عكرمة ألا تعولوا قال أن لا تملوا ثم قال أما
سمعت إلى قول أبي طالب * بيزان قسطا وزنه غير عائل * حدثنا المثنى قال ثنا حجاج قال
ثنا جواد بن زيد عن الزبير عن حريث عن عكرمة في هذه الآية ألا تعولوا قال أن لا تملوا قال وأنشد
بيتا من شعر زعم أن أبا طالب قاله

بيزان قسط لا ينجس شعيرة * ووازن صدق وزنه غير عائل

قال أبو جعفر وروى هذا البيت على غير هذه الرواية

بيزان صدق لا يغسل شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل

حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم في قوله ألا تعولوا قال أن لا تملوا
حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم مثله حدثنا
المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي قال كتب عثمان بن عفان
رضي الله عنه الى أهل الكوفة في شيء عاتبوه عليه فيه اني لست بمسيران لأعول حدثنا أبو كريب
قال ثنا عباد بن علي قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك في قوله أدنى ألا تعولوا قال لا تملوا
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك أدنى ألا تعولوا أدنى أن لا تملوا
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ألا تعولوا قال تملوا
حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذلك أدنى ألا تعولوا يقول أن لا تملوا
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي ذلك أدنى ألا تعولوا
يقول تملوا حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله أدنى ألا تعولوا يعني أن لا تملوا حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ذلك أدنى ألا تعولوا يقول ذلك أدنى أن لا تملوا حدثنا
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا قال
أن لا تجوروا حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون وعارم أبو النعمان قال ثنا هشيم عن حصين
عن أبي مالك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن يونس عن ابن اسحق عن مجاهد ذلك
أدنى ألا تعولوا قال تملوا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ذلك أدنى ألا تعولوا
ذلك أقل لنفقتك الواحدة أقل من تنبذ وثلاث وأربع وجاريتك أهون نفقة من حرة أن لا تعولوا
أهون عليك في العيال في القول في تأويل قوله (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) قال أبو جعفر
يعنى بذلك تعالى ذكره وأعطوا النساء مهرهن عليكم واجبتن فريضة لازمة يقل منه نحل فلان فلانا
كذا فهو نحلته نحلة ونحلا كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة يقول فريضة حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال

فراقهم طوقا من النار كقوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجم بلجام من نار والصرفية أنهم لم ينطقوا بأفواههم وألستهم
بما يدل على الحق وعلى التفسير الأول فاما أن يكون مجولا على ظاهره وهو أن يجعل ما يحل به من الزكاة خبة يطوقها في عنقه تنهشه من قرنه

ألى قدمته وتقرأه ويقول أنا مالك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل له مال لا يؤدي حق ماله إلا جعل طوقاً في عنقه
شجاع أقرع وهو يفر منه وهو يتبعه (١٥٠) ثم قرأ صدق من كذب الله عز وجل ولا تحسبن الذين يخلون الآية وعن ابن عمر قال قال

أخبرني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة يعني
بالنحلة المهر حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله وآتوا النساء
صدقاتهن نحلة قال فریضة محسنة حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول
في قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال النحلة في كلام العرب الواجب يقول لا ينكحها إلا بشئ
واجب لها صدقة يسميها لها واجبة وليس ينبغي لأحد أن ينكح امرأة بعد النبي صلى الله عليه وسلم
إلا بصدق واجب ولا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذباً بغير حق وقال آخرون بل عنى بقوله وآتوا
النساء صدقاتهن نحلة أولياء النساء وذلك أنهم كانوا يأخذون صدقاتهن ذكر من قال ذلك حديثنا
المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن سيار عن أبي صالح قال كان الرجل إذا زوج أمة
أخذ صدقاتها دون مهرها سم الله تبارك وتعالى عن ذلك ونزات وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقال
آخرون بل كان ذلك من أولياء النساء بأن يعطى الرجل أخته لرجل على أن يعطيه الآخر أخته
على أن لا كثير مهر بينهما فهو عن ذلك ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أن أبا ساسا كانوا يعطى هذا الرجل أخته ويأخذ أخته الرجل
ولا يأخذون كثير مهر فقال الله تبارك وتعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال أبو جعفر وأولى
التأويلات التي ذكرناها في ذلك التأويل الذي قلناه وذلك أن الله تبارك وتعالى ابتداءً ذكر هذه
الآية بخطاب الناكين النساء ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن وعرفهم سبيل النجاة من ظلمهن ولا
دلالة في الآية على أن الخطاب قد صرف عنهم إلى غيرهم فإذا كان ذلك معلوم أن الذين قبل
لهم فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع هم الذين قبل لهم وآتوا النساء صدقاتهن
وإن معناه وآتوا من نكحتهم من النساء صدقاتهن نحلة لأنه قال في الأول فأنكحوا ما طاب لكم من النساء
ولم يقل فأنكحوا فيكون قوله وآتوا النساء صدقاتهن مصروفاً إلى أنه معنى به أولياء النساء دون
أزواجهن وهذا أمر من الله أزواج النساء المدخول بهن والمسمى لهن الصداق صدقاتهن دون
المطلقات قبل الدخول ممن لم يسم لها في عقد النكاح صداق القول في تأويل قوله جل ثناؤه
(فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً) يعني بذلك جل ثناؤه فان وهب لكم أيها
الرجال نساءكم شيئاً من صدقاتهن طيبة بذلك أنفسهن فكلوه هنيئاً مريئاً كما حديثنا محمد بن عبد
الأعلى قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عمار عن عكرمة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال المهر
حديثنا محمد بن المثنى قال ثني حري بن عمارة قال ثنا شعبه عن عمار عن عكرمة عن عماره في
قول الله تبارك وتعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الصدقات حديثنا المثنى قال ثني الحافى
قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الأزواج حديثنا المثنى
قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبيدة قال قال لي إبراهيم أ كات من الهنيء المرىء قال
ماذا قال امرأتك أعطتك من صداقها حديثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم
قال دخل رجل على عاقمة وهو يأكل من طعام بين يديه من شيء أعطته امرأته من صداقها أو غيره
فقال له عاقمة ادن فكل من الهنيء المرىء حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ون طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً
مريئاً يقول إذا كان غير اضراً ولا تحديعة فهو هنيء مريء كما قال الله جل ثناؤه حديثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الصداق فكلوه
هنيئاً مريئاً حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله فان طبن لكم عن

صلى الله عليه وسلم أن الذي لا يؤدي
زكاة ماله يخيل إليه ماله يوم القيامة
شجاع أقرع له زبيتان فيلزمه أن
يطوقه يقول أنا كنتك وأما أن
يكون على طريق التمثيل لا على أن
تمة أطواقاً أي سلاسل من الفضة
الآخرة الزام الطوق وفي أمثالهم
يقلدها طوق الحمامة إذا جاء بهنة
يسببها ويذم وقال مجاهد معناه
سيكافون أن يا توجب بخلافه يوم
القيامة وقيل مراد من ابن
عباس أنه كان يقرأ أو على الذين
يطوقونه فدية قال المفسرون
يكفونه ولا يطبقونه أي يؤمرون
بإدائهم منه حتى لا يمكنهم الاتيان
به فيكون ذلك توبخاً على معنى هلا
فعلتم ذلك حين كان ممكناً والله
مسيرات السموات والأرض وله
ما فيها مما يتوارثه أهلها من
مال وغيره فبالهم يخلون عليه
ملككم ولا ينفقونه في سبيله ونظيره
قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين
فيه وقال ككبر من المفسرين
المقصود أنه يبطل ملك جميع
المالكين إلا ملك الله فيصير
كل ميراث قال ابن الأثير يقال
ورث فلان علم فلان إذا تغرد به بعد
أن كان مشاركاً فيه ومثله وورث
سليمان داود أي تغرد بذلك داود
مشاركاً فيه أو غابا عليه والله بما
تعملون خبير من قرأ على الغيبة
فظاهر أي يجازيهم على منعهم
الحقوق ومن قرأ على الخطاب
فلان لتقات وهي أبلغ في الوعيد لان
الغضب كانه تناهى إلى حد أقبل
على الخطاب وشافه بالعتاب ثم شرع

في حكاية شبه الطاعنين في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أنه لم أمر بالانقار في حيل الله قالوا لو كان محمد صادقاً
إن الله تعالى يطلب منا المال فهو أذوق فقير ونحن أغنياء لكن الفقر إلى الله محال فمحمد غير صادق وأيضاً لو كان نبياً لكان انما يطلب

المال لأجل أن نجيء من السماء فتعرق كما كان في الأزمنة السابقة فلم يفعل ذلك عرفنا أنه ليس بشي فهو ذبايان النظم وليس في الآية تعيين القائلين الآن العلماء نسبو هذا القول إلى اليهود لعنهم الله لقولهم في موضع (١٥١) آخريدا الله مغولة عنسوا أنه بخيل وذلك

الجهل يناسب هذا الجهل ولأن التشبيه غالب عليهم والقائل بالتشبيه لا يمكنه إثبات كونه تعالى قادرا على كل المقدورات وإذا عجز عن إثبات هذا الأصل عجز عن بيان أنه غني ولما روى عكرمة ومحمد بن اسحق والسدي ومقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب مع أبي بكر إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وأن تقرضوا الله قرضا حسنا فقال فنخاص بن عازور وهو من علمائهم أنزعهم أن يبنوا يستقرضنا أموالنا فهو إذن فقير ونحن أغنياء فغضب أبو بكر ولطم في وجهه وقال لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فذهب فنخاص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد انظر إلى ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله لا ي بكم ما الذي جعلك على ما صنعت فقال يا رسول الله إن عدو الله قال ~~هكذا~~ كذا فجاء ذلك فنخاص فنزلت هذه الآية تصديقا لأبي بكر وأيضا أن موسى لما طلب منهم الجهاد ببذل النفوس قالوا له اذهب وأنت وربك فقاتلا فلا يبعد أن محمد صلى الله عليه وسلم لما طلب منهم الأموال قالوا له لو كان إلاه غنيا فأي حاجة إلى أموالنا ثم إن القائل لو كان فنخاص واحده فأنما يستقيم قوله لقد سمع الله قول الذين قالوا إن اتباع الرجل والمقتدين به حكمهم حكمه ثم أنه تعالى لم يحجبهم عن شبهتهم أما

شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا المعتمر عن أبيه قال زعم حضرمي أن أناسا كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم في شيء مما ساق إلى امرأته فقال الله تبارك وتعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا حدثت بشرين معا فقال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا يقول ما طابت به نفسا في غير كره وهو أن فقد أحل الله لك ذلك أن تأكله هنيئا مريئا وقال آخرون بل عني بهذا القول أولياء النساء فقيل لهم إن طابت أنفس النساء اللواتي إليكم عصمة تكاهن بصدقاتهن نفسا فكلوه هنيئا مريئا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا سيار عن أبي صالح في قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال كان الرجل إذا زوج ابنته بعد إلى صداقها فأنخذ قال فترلت هذه الآية في الأولياء فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا * قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بالصواب التأويل الذي قلنا وإن الآية مخاطبة للأزواج لأن افتتاح الآية مبتدأ بذكرهم وقوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا في سياقها وان قال قائل فكيف قيل فان طبن لكم عن شيء منه نفسا وقد علمت أن معنى الكلام فان طابت لكم أنفسهن بشي وكيف وجدت النفس والمعنى للجميع وذلك أنه تعالى ذكره قال وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قبل أن تنقل فعل النفوس إلى أصحاب النفوس فان ذلك المستفيض في كلام العرب من كلامها المعروف بصدقاتهم هذا الأمر ذراعا وذراعا وقررت بهذا الأمر عينا والمعنى ضاق به ذرعى وقرت به عيني كما قال الشاعر

إذا التقيا ذوا العضلات قلنا * البك البك ضاق بها ذراعا

فنقل صفة الذراع إلى رب الذراع ثم أخرج الذراع مفسرة أو وقع الفعل وكذلك وجه النفس في قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا إذ كانت النفس مفسرة لموقع الخبر وأما توحيد النفس من النفوس لانه إنما أراد الهوى والهوى يكون جماعة كما قال الشاعر

بها جيف الحسرى فاما عظماها * فبيض وأما جلد هاتصليب

وكما قال الآخر * في خلقكم عظم وقد سمعنا * وقال بعض نحوى الكوفة جاز في النفس في هذا الموضع الجمع والتوحيد فان طبن لكم عن شيء منه نفسا أو أنفسا وضقت به ذراعا وذراعا وذراعا لانه منسوب إليك وإلى من تعبر عنه فأكثرتي بالواحد عن الجمع لذلك ولم يذهب الوهم إلى أنه ليس بمعنى جمع لأن قبله جمعا قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا أن النفس وقع موقع الأسماء التي تأتي بلفظ الواحد مؤيدة بمعنى أنه ذكر بلفظ الواحد وأنه بمعنى الجمع عن الجمع وأما قوله هنيئا فانه مأخوذ من هنت البعير بالقطران إذا حرب فعولج به كما قال الشاعر

تبسلا تبدا بحاسنه * يضع الهنام واضع النقب

فكان معنى قوله فكلوه هنيئا مريئا فكلوه دواء شافيا يقال منه هنتا في الطعام ومراني أي صار لي دواء وعلاجا شافيا وهنيئا ومريني بالكسر وهى قليلة والذين يقولون هذا القول يقولون يهناني ويمراني والذين يقولون هنتا يقولون يهنيني ويمريني فإذا أفردوا قالوا قد أمراني هذا الطعام مرارة ويقال هنتا إذا علمتهم سمع من العرب يقول أنما سميت هانيا لهنجاءني ليقول ويكني ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ولا تأتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما) قال أبو جعفر واختلف أهل التأويل في السفهاء الذين نهى الله جل ثناؤه عباده أن يؤتوهم أموالهم فقال بعضهم هم النساء والصبيان ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا إسرائيل عن عبد الكريم عن سعيد بن جبيرة قال البتامي والنساء حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال

على قواعد أهل السنة بيان يقول يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فلا يبعد أن يأمر عبده ببذل الأموال مع كونه أغنى الأغنياء وأما على قوانين المعترلة فبان في هذا التكليف فوائد منها إزالة حب المال عن القلب ومنها التوسل إلى الثواب المخلو منها - فخير البعض للبعض فبذل يرتبط

امروا من و ينظم احوال صلاح المعاش والمعاد والى هذا القرآن لن تناو البر حتى تنفوا عما يحبون من ذل الذي
يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة (١٥٢) وما تنفقوا من خير فلا تنفسكم ولان وجوب الوجود عبارة عن الغنى المطلق

ثنا هشيم عن يونس عن الحسن في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال لا تعطوا الصغار والنساء
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن قال المرأة
والصبي حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن شريك عن أبي جزة عن
الحسن قال النساء والصغار والنساء أسفه السفهاء حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال السفهاء ابنة السفه وامرأتك
السفهاء وقد ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله في الضعيفين اليتيم والمرأة حدثنا
المثنى قال ثنا الحنفى قال ثنا جدد عن عبد الرحمن الرواسي عن السدي قال رده الى عبد الله قال
النساء والصبيان حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
ولا تؤثروا السفهاء أموالكم أما السفهاء فالولد والمرأة حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت
أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم يعني بذلك ولد
الرجل وامرأته وهى أسفه السفهاء حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير
عن الضحاك في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال السفهاء الولد والنساء أسفه السفهاء فيكونوا
عليكم أرباباً حدثنا أحمد بن حازم العقاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سلمة بن زييد
عن الضحاك قال أولادكم ونسأؤكم حدثني المثنى قال ثنا الحنفى قال ثنا أبي عن سلمة عن
الضحاك قال النساء والصبيان حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حميد
الأعرج عن مجاهد ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال النساء والولدان حدثنا أحمد قال ثنا أبو
نعيم قال ثنا ابن أبي عمير عن الحكم ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال النساء والولدان حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله
لكم قياماً أمر الله بهذا المال ان يخزن فيحسن خزانته ولا يملكه المرأة السفهاء والغلام السفه
حدثني المثنى قال ثنا الحنفى قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل عن أبي مالك قال النساء
والصبيان حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال امرأتك وبنيتك وقال السفهاء الولدان والنساء أسفه السفهاء
وقال آخرون بل السفهاء الصبيان خاصة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سويد بن
نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم
قال هم البتاي حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن شريك عن سالم عن سعيد قال السفهاء
البتاي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله
ولا تؤثروا السفهاء أموالكم يقول لا تعطوا الصغار وقال آخرون بل عني بذلك السفهاء من ولد
الرجل ذكر من قال ذلك حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال أخبرنا ابن المبارك عن اسمعيل بن
أبي خالد عن أبي مالك قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال لا تعط ولدك السفه مالك فيفسده الذي
هو قوامك بعد الله تعالى حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن
أبيه عن ابن عباس ولا تؤثروا السفهاء أموالكم يقول لا تسلط السفه من ولدك فكان ابن عباس
يقول نزل ذلك في السفهاء وليسوا البتاي من ذلك في شيء حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبه عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري انه قال ثلاثة يدعون
الله فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة ميثمة الخلق فلم يطلقها ورجل أعطى ماله سفهاً وقد قال الله
ولا تؤثروا السفهاء أموالكم ورجل كان له علي رجل دين فلم يشهد عليه حدثنا يونس قال أخبرنا

حتى لا يحتاج في ذاته ولا في شيء من
صفاته ولا يجهته من جهاته الى
ما سوى ذاته فمن اعترف بوجوب
وجوده ثم شك في كمال غناه في
وجوده فقد عاد بالنقض على
موضوعه فلا يستحق الجواب عند
أولى الابواب وانما يستاهل صنوفاً
من العتاب وضروباً من العذاب
فلهذا قال على جهة الوعيد سنكتب
ما قالوا في صحائف الحفظه أو
نسخه فله ونثبت في علم الانسواء كما
يثبت المكتوب فلا ينسى وفي
التفسير الكبير سنكتب عنهم هذا
الجهل في القرآن حتى يبقى على
لسان الامة الى يوم القيامة ثم عطف
عليه قتلهم الانبياء ليدل على أنهم كما
لم يقدر والله حق قدره حتى نسبوا
اليه ما نسبوه فكذلك لم يقضوا
حقوق الانبياء ففعلوا بهم ما فعلوا
ونقول ذوقوا عذاب الحريق وهو
من أسماء جهنم ففعل بمعنى مفعول
كاللحم بمعنى المولم أو سميت باسم
صاحبها أي ذات حرقه والمعنى
ينتقم منهم فيقول لهم ذوقوا عذاب
النار كما أذقم المسلمين جوع العاص
وهذا القول يحتمل أن يقال عند
الموت أو عند الحشر أو عند قراءة
الكتب ويحتمل أن يكون كناية
عن الوعيد وان لم يكن ثمة قول ذلك
العذاب أو الوعيد بما قدمت أيديكم
من السب والقتل وذكر الأيدي
لان أكثر الاعمال يباشر باليد
فجعل كل عمل كالواقع بالأيدي على
سبيل التغليب وان كان بعضه
باللسان أو ساثر الجوارح والآلات
واما جمع لان مخاطب جمع ولو

كان مفرداً قيل بما قدمت يداك مثنى كفى سورة الجمع قال الجبائي قوله وان الله أي وبان الله ليس بظلام للعبيد فيه
دلالة على أن فعل العقاب بهم كان يكون ظليماً بتقدير أن لا يقع منهم الذنوب وفيه بطلان قول المجبرة ان الله يعذب الاطفال بغير جرم ويجوز أن

يعذبنا ابناي بغير ذنب يدلي على كون العبد فاعلا والالكان الظلم حاشا والجواب انه لم ينقص الظلم عن نفسه بمعنى أن الجزاء لما كان مرتبا على الذنب الصادر يكسب العبد وقلة فلا ظلم بل يعصى انه مالك الملك والمالك اذا تصرف (١٥٣) في ملكه كيف شاء لم يكن ذلك ظلما لخلق

ذلك الفعل فيهم وترتيب العذاب عليه لا يكون ظلما قيل انه نفى الظلم الكثير عن نفسه وذلك لوهم ثبوت أصل الظلم له أجاب القاضي بأن العذاب الذي توعد بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيمافناء على حد عظمه لو كان ثابتا وهذا يؤكده ما ذكرنا اتصال العقاب بهم كان يكون ظلما عظيمالولم يكونوا مذنبين أقول انه تعالى نفى حقيقة الظلم عنه في قوله وما ظلمناهم وهم لا يظلمون وتحقق ما ذكرناه انه مالك الكل له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء ولا يمكنه نفى ههنا كثرة الشر والظلم أن تصدر عنه كانه قال ان خيل اليكم أن في الوجود شررا بناء على ما في طمكم من أن الحكيم قد يصدر عنه الشر القليل بتبعية الخير الكثير فاعاوا اني منزعه عن صدور الشر الكثير مني وان هذا من الشر القليل الذي في ضمنه خير كثير ونقول أراد نفى الشر القليل وأصل الظلم عنه ولكن القليل من الظلم بالنسبة الى رجة الذاتية كثيرا فهذا عبر عنه بلفظ اكثره والمبالغة ثم قرر الشبهة الاخرى لهم فقال الذين قالوا ان الله عهد الينا قال السكبي نزلت في كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وهب بن بهودا وزيد بن التاوت وفتاح بن عازورا وحيي بن الخطب أو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نزعنا ان الله عهدك الينا رسولا وأنزل عليك الكتاب وان الله قد عهد اليما في التوراة أن لا تؤمن لرسول يزعم انه جاء من عند الله حتى ياتي بآية قربان تاكل النار

ابن زهب قال سمعت ابن زيا ولا تؤتوا السفهاء أموالكم الآية قال لا تعط السفهاء من ولدك وأسا ولا حاشا ولا شيتا هؤلاء قبيح من مالك وقال آخرون بل السفهاء في هذا الموضع النساء خاصة دون غيرهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي ان رجلا عهد فدفع ماله الى امرأته فوضعت في غير الحق فقال الله تبارك وتعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن جريد عن مجاهد ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سفيان عن الثوري عن جريد عن قيس عن مجاهد في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال هن النساء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال نهي الرجال أن يعطوا النساء أموالهم وهن سفهاء كن أزواجا أو أمهات أو بنات حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا هشام عن الحسن قال المرأة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال النساء من أسفه السفهاء حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي عوانة عن عاصم عن مروق قال مررت امرأة بعبد الله بن عمر لها إشارة وهيئة فقالت لها ابن عمر ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل ذلك عندنا ان الله جعل ثلثاؤه عم بقوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم فلم يخص سفهاء من سفهاء غيره فجزأ لا حد أن يؤتى سفهاء ماله صبيبا غيرا كان أو رجلا كبيرا كرا كان أو أنثى والسفهاء الذي لا يجوز لويه أن يؤتى ماله هو المخرج بتضييع ماله وفساده وفساده وسوء تدبير ذلك وامر قلنا ما قلنا من ان المعنى بقوله ولا تؤتوا السفهاء هو من وصفنا دون غيره لان الله جعل ثلثاؤه قال في الآية التي تلاهاوا ابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فامروا باليتامى يدفع أموالهم اليهم اذا بلغوا النكاح وأؤنر منهم الرشدا وقد يدخل في اليتامى الذكور والانات فلم يخص بالامر يدفع مالهم من الاموال الذكور دون الانات ولا الانات دون الذكور واذا كان ذلك كذلك فاعلم ان الدين أمر أوليهم بدفعهم أموالهم اليهم وأجير الله - لمن مبايعته - ومعاملتهم غير الذين أمر أوليهم بدفعهم أموالهم وخذ على المسلمين مدايتهم ومعاملتهم فاذا كان ذلك كذلك فبين ان السفهاء الذين نهي الله المؤمنين ان يؤتوهم أموالهم هم المستحقون للخير والمستوجبون أن يولي عليهم أموالهم وهم من وصفنا صفتهم قبل وان من عدا ذلك فغير سفهاء لان الخير لا يستحق من قد باع وأؤنر رشده وأما قول من قال نفى بالسفهاء النساء خاصة فانه جعل اللغة على غير وجهها وذلك ان العرب لا تترك جمع فعليه لاء على فعلا الا في جمع الذكور والانات وأما اذا أرادوا جمع الانات خاصة فلا ذكران معهم جمعوه على فعائل وفعيلات مثل غريبة تجمع غرائب وغريبات فالعرباء تجمع غريب واحدا فاهل التاويل في تأويل قوله أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها أو اكسوهم فقال بعضهم حتى بذلك لا تؤتوا السفهاء من النساء والصبيان على ما ذكرنا من اختلاف من حكينا قوله قبل أي الرشاء أموالكم التي تملكونها فتسلطوهم عليها فيفسدوها واضيعوها وليكن أرزقوهم أنتم منها ان كانوا ممن تملكونها ففسدوها وقلوا لهم قولنا معروفا وقد ذكرنا الرواية عن جماعة من قال ذلك منهم يوم موسى - شعري وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وحضرمي وسند كقول الآخريين الذين لم يدركوا لهم فيما مضى قبل

(٢٠ -) (ابن جرير - رابع) فان جئت بآية صدقة لم نزلت قال عطاء كات بنو اسرائيل يذبحون ته فياخذون

الترويب وأما باب اللهم يضعونها في وسط بيت والسقف مكشوف فيقوم النبي في البيت ويناجي ربه وبمؤمنات يذبحون واقفون حول

الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم
بقربان تا كاله النار الا المسح
ومحدا فكانت هذه العادة جارية
الى مبعث المسيح ثم زالت وقيل
انه افتراء لان المعجزات كلها في
كونها خارقة للعادة وآية لصحة النبوة
مسوا فاي فائدة في تخصها ولانه
اما ان يكون في الزوراة ان مدعى
النبوة وان جاء بجميع الايات لا تقبلوا
قوله الا ان يجي بهذه الاية المعينة
وحية فلا تكون سائر المعجزات دالة
على الصدق واذا زال الطعن فيها جاز
في هذه الزوراة ان يكون فيها ان مدعى
النبوة يطالب بالمعجزة آية كانت
وحينئذ يكون طالب هذا المعجز
المعين عينا فلماذا نسبهم الله تعالى
الى الجور والعناد فقال قل قد جاءكم
رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم
أي بدلوله ومؤداه فلم تقتلوه وهم ان كنتم
صادقين انما الايمان يجب عند
الايان بالقربان وانما ذكر مجي
الرسول بالبينات ولم يقتصر على مجي
القربان ليمتثل الزام وذلك ان القوم
يحتمل ان يقولوا ان الايات بما سدا
التمس بان شرط للنبوة لا موجب
لها والشرط يلزم من عدمه عدم
المشروط لكن لا يلزم من وجوده
وجود المشروط فلما كتمت يذكروا
القربان لم يتم الزام وحيث اضاف
اليه البينات ثبت انهم اتوا بالواجب
وبالشرط جميعا فكان الاقرار
بالنبوة واجبا ثم سلى رسوله بقوله
فان كذبوك في اصل الشريعة
والنبوة اوفى قولك ان الانبياء

الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم
بقربان تام كله النار الا المسيح
ومحدا فكانت هذه العادة جارية
الى مبعث المسيح ثم زالت وقيل
انه افتراء لان المعجزات كلها في
كونها حارقة للعادة وآية لصحة النبوة
مسوا فاي فائدة في تخصصها اولانه
اما ان يكون في الزوراة ان مدعى
النبوة وان جاء بجميع الايات لا تقبلوا
قوله الا ان يجيء بهذه الآية المعينة
وحية فلا تكون سائر المعجزات دالة
على الصدق واذا زال الطعن فيها جاز
في هذه واما ان يكون فيها ان مدعى
النبوة يطالب بالمعجزة آية كانت
وحينئذ يكون طالب هذا المعجز
المعين عينا فلماذا نسبهم الله تعالى
الى الجور والعناد فقال قل قد جاءكم
رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم
أى عدولهم ومؤداه فلم يقتلوه وهم ان كنتم
صادقين انما الايمان يجب عند
الايتان بالقربان وانما ذكر مجيء
الرسل بالبينات ولم يقتصر على مجيء
القربان ليتم الالزام وذلك ان القوم
يحتمل أن يقولوا ان الايتان بمسدا
القرآن بان شرط للنبوة لا موجب
لها والشرط يلزم من عدم عدم
المشروط لكن لا يلزم من وجوده
وجود المشروط فلوا كتنفى بذكر
القربان لم يتم الالزام وحيث أضاف
اليه البينات ثبت انهم أتوا بما موجب
وبالشرط جميعا فكان الاقرار
بالنبوة واجبا ثم سأل رسول الله بقوله
فان كذبوك في أصل الشريعة
والنبوة أوفى قولك ان الانبياء

الاقدمين جاؤهم بالبينات وبالقربان فقتلوههم فقد كذب رسول من قبلك وأى رسول والمصيبة اذا عمت طابت جاؤا بالبينات قال
وهى الحجج الواضحات والمجربات الباهرات والزبرهى الصحف جمع زبور بمعنى من زبور أى مكتوب وقال الزجاج الزبور كل كتاب ذى حكمة
في شبهه أن يكون من الزبر بمعنى الزجر عن خلاف الحق وبه سمي زبور داود لما فيه من الزجر والمواعظ والكتاب المنبىر الموضح والواضح

المستشير ويعلم من عطف الزبور والكافي على البيئات أن معجزاتهم كانت مغيرة لكنهم وانهم لم تكن معجزة لهم والاعجاز من خواص القرآن وعطف الكتاب المنير على الزبور لأن الكتاب بوصفه بالانارة والاستنارة أشرف من مطلق الزبور فخص بعد العموم أشرفه مثل وملائكته وجبريل وميكائيل وقيل المراد بالزبور الصحف والكتاب المنير التوراة والانجيل والزبور ثم أكد (١٥٥) التسليية بقوله كل نفس ذائقة الموت لان تذكر

الموت واستحضاره مما يزيل الغموم والاشجان والنيابة وكذا العلم بان وراء هذه الدار دار ايتيم فيها المحسن عن المسمى ويرى كل منهم ما حواه عمله والمراد بكل نفس ذائقة الموت كل ذات فالقضية لا يمكن احوالها على عمومها لاستثناء الله تعالى عنها تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وكذا كل الجادات لان لها ذوات ولقوله فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ولانه لا موت لاهل الجنة ولا لاهل النار فالمراد المكثرون الحاضرون في دار التكليف والملائكة عند من يجوز الموت عليهم روى عن ابن عباس لما نزل قوله تعالى كل من عليها فان قالت الملائكة مات اهل الارض فلما نزل كل نفس ذائقة الموت قالت الملائكة متناوفي الآية دليل على أن المقتول ميت وعلى ان النفس باقية بعد البسود لان الذات لا يبد أن يكون باقيا حال حصول الذوق قالت الحكماء الموت واجب الحصول عند هذه الحياة الجسمانية لانها لا تحصل الا بالرطوبة الغريزية والحرارة الغريزية يتشم الحرارة الغريزية تؤثر في تقليص الرطوبة الغريزية واذقلت الرطوبة الغريزية ضعفت الحرارة الغريزية ولا يزال تستمر هذه الحالة الى أن تغنى الرطوبة الاصلية فتتغنى الحرارة الغريزية ويحصل الموت فهذا الطريق كان الموت ضروريا في هذه الحياة قالوا والارواح المجردة لا موت لها وانفسهم

قال قيام عيشك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا بكر بن شرو عن ابن مجاهد انه قرأ التي جعل الله لكم قياما بالالف يقول قيام عيشك حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال لا تعط السقي من ولدت شيئا هو لك قسم من مالك وأما قوله وارزقوهم فيها وكسوهم فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فاما الذين قالوا انما عني الله جل ثناؤه بقوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم أولياء السفهاء لا أموال السفهاء فانهم قالوا معنى ذلك وارزقوا أيها الناس سفهاءكم من نسائكم وأولادكم من أموالكم طعمهم وما لا بد لهم منه من مؤنهم وكسوتهم وقد ذكرنا بعض قائل ذلك فيما مضى وسند كرم من لم يذكر من قائله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أمروا أن يرزقوا سفهاءهم من أزواجهم وأمهاتهم وبناتهم من أموالهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله وارزقوهم قال يقول أنفقوا عليهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا اسباط عن السدي وارزقوهم فيها وكسوهم يقول أطعمهم من ماله وكسهم وأما الذين قالوا انما عني بقوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم أموال السفهاء أن لا يؤثروها أولياءهم فانهم قالوا معنى قوله وارزقوهم فيها وكسوهم وارزقوا أيها الولاة ولا أموال السفهاء سفهاءكم من أموالهم طعمهم وما لا بد لهم من مؤنهم وكسوتهم وقدمضني ذكر ذلك قال أبو جعفر وأما الذي نراه صوابا في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم من التأويل فقد ذكرناه ودللنا على صحة ما قلنا في ذلك بما أغنى عن اعادته فتاويل قوله وارزقوهم فيها وكسوهم على التأويل الذي قلنا في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم وأفقوا على سفهاءكم من أولادكم ونسائكم الذين يجب عليكم نفقة في طعامهم وكسوتهم في أموالكم ولا تسلطوهم على أموالكم فبذلك هو على سفهاءكم منهم من لا يجب عليكم نفقته ومن غيرهم الذين تلون أتم أموالهم فيما لا بد لهم من مؤنهم في طعامهم وشرابهم وكسوتهم لان ذلك هو الواجب من الحكم في قول جيسع الجعة لا خلاف بينهم في ذلك مع دلالة ظاهر التنزيل على ما قلنا في ذلك القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وقولوا لهم قولا معروفا) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك عدهم عدة جيلة من البر والصلة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا قال أمروا أن يقولوا لهم قولا معروفا في البر والصلة يعني النساء وهن السفهاء عنده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا قال عدة تعدوهم وقال آخرون بل معنى ذلك ادعوا لهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقولوا لهم قولا معروفا كان ليس من ولدك ولا من يجب عليك أن تنفق عليه فقل لهم قولا معروفا قل لهم عافانا الله وإياك وبارك الله فيك قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصحة ما قاله ابن جريج وهو ان معنى قوله وقولوا لهم قولا معروفا أي قولوا يا معشر ولا السفهاء قولا معروفا للسفهاء أن صلحتهم ورشدتم سلمنا اليكم أموالكم وخلينا بينكم وبينها فاتقوا الله في أنفسكم وأموالكم وما أشبه ذلك من القول الذي فيه حث على طاعة الله ونهي عن معصيته القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وابتأوا البتة)

المسلمون فيه وانما توفون أجوركم يوم القيامة في ذكر التوفية اشار الى أن بعض الاجور يعطى قبل ذلك اليوم كما قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران فمن زخرح عن النار الزح لتحية والابعاد والزخحة تذكيره فقد فاز لم يقصد الفوز بشئ لانه لا فوز وراء هذين الامرين الخلاص من العذاب والوصول الى الثواب في حصل له هذان فقد فاز الفوز المطلق المتناول لكل ما يغاوزه قال صلى

الله عليه وسلم من أحب أن يخرج عن النار ويدخل الجنة فلتدركه ميتته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويبقى إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه فالأول رعاية حقوق الله والثاني محافظة حقوق العباد ثم شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغري حتى يشتريه ثم يتبين له فسادُه وردائه وذلك أن لذاتهم سافهت وتبعاتهم اتبقت (١٥٦) والغرور بالضم مصدر والغر المدلس هو الشيطان عن علي بن أبي طالب لين مسها قاتل

حتى إذا بلغوا النكاح) يعني تعالى ذكره بقوله وأبتلوا اليتمى واختبروا عقول يتاما كم في أفهامهم وصلاحتهم في أديانهم وأصلاحتهم أموالهم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن في قوله وأبتلوا اليتمى قال يقولوا اختبروا اليتمى حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما بطلوا اليتمى فخر بوا عقولهم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأبتلوا اليتمى قال عقولهم حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وأبتلوا اليتمى قال اختبروهم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأبتلوا اليتمى حتى إذا بلغوا النكاح قال اختبروهم في رأيه وفي عقله كيف هو إذا عرف أنه قد أنس من سره شدد دفع اليه ماله قال وذلك بعد الاحتلام قال أبو جعفر وقد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى الابتلاء الاختبار بما فيه الكفاية عن أعادته وأما قوله إذا بلغوا النكاح فإنه يعني إذا بلغوا الحلم كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حتى إذا بلغوا النكاح حتى إذا احتلوا حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس حتى إذا بلغوا النكاح قال عند الحلم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى إذا بلغوا النكاح قال الحلم القول في تأويل قوله (فإن أنستم منهم رشدا) يعني بقوله فإن أنستم منهم رشدا فإن وجدتم منهم وعرفتم كما حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فإن أنستم منهم رشدا قال عرفتم منهم يقال أنست من فلان خيرا وقرى بمد الالف ايناسا وأنست به أنس انسابا قصر الفها إذا ألقه وقد ذكر أنهما في قراءة عبد الله فإن أحسستم منهم رشدا يعني أحسستم أي وجدتم واختلاف أهل التأويل في معنى الرشدا الذي ذكره الله في هذه الآية فقال بعضهم معنى الرشدا في هذا الموضع العقل والصلاح في الدين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإن أنستم منهم رشدا عولا وصلاحا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإن أنستم منهم رشدا يقول صلاح في عقله ودينه وقال آخرون معنى ذلك صلاح في دينهم وأصلاحا لأموالهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن تبارك عن الحسن قال رشدا في الدين وصلاحا وحفظا للأعمال حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فإن أنستم منهم رشدا في حالهم والأصلاح في أموالهم وقال آخرون بل ذلك العقل خاصة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال لا تدفع إلى اليتيم ماله وإن أخذ بلحيته وإن كان شيخا حتى يؤنس منه رشده العقل حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد أنستم منهم رشدا قال العقل حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو شبرمة عن الشعبي قال سمعته يقول إن الرجل إذا أخذ بلحيته وماله رشده وقال آخرون بل هو الصلاح والعلم بما يصلحه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فإن أنستم منهم رشدا قال صلاحا وعلم ما يصلحه قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال عندي بمعنى الرشدا في هذا الموضع العقل وأصلاح المال لأجاء الجميع على أنه إذا

سمها وعن بعضهم الدنيا ظاهرها مظنة السرور وباطنها مطيبة الشرور وعن سعيد بن جبيرة أنما هذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فاتها متاع بلاغ لتبلى في أموالكم اللام جساب القسم المقدر والنسب دخلت مؤكدة وضعت الواو الساكنين ولم يجب لها قبلها من الضم والمراد ما ناله من الفقر والضر والقتل والجرح والتكاليف الشاقة البدنية والمليمة من الصلاة والزكاة والصوم والجهاد والذي كانوا يسمعون من الكفرة كاطعن في الدين الخفيف وأهلبه وأغراء المخالفين وتحريرهم عليهم وأغواء المنافقين وتغييرهم منهم وأن قصروا على ما ابتلاكم الله به وتيقوا المخالفة أو أصبروا على أداء الواجبات وتيقوا الرتكاب المحظورات فإن ذلك الصبر والتقوى من عزم الأمور من معزوماتها التي لا يترخص العاقل في تركها كونه حبيد العاقبة بين الصواب أو هو من ذرائع الله وما ألزمكم الأخذ به قال الواحدى كان هذا قبل نزول آية القتال وقال القفال الظاهر أنها نزلت بعد قصة أحد فلا تكون منسوخة بآية السيف والمراد الصبر على ما يؤذون به الرسول على طريق الأقوال الجارية فيما بينهم واستعمال مداراتهم في كثير الأحوال والأمور بالقتال لا ينافي الأمر بالمصاهرة على هذا الوجه عن كعب بن مالك أن كعب بن الأشرف اليهودي كان

شاعرا وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش في شعره وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة كان وأهلها انحلاط المشركون واليهود فإراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يستصلحهم كلهم فكان المشركون واليهود يؤذونه ويؤذون أصحابه أشد الأذى فامر الله نبيه بالصبر على ذلك ونزلت الآية وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار وأردف أسامة بن زيد

وراه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن خرزج قبل وقعة بدر حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي وذلك قبل أن يسلم فبسط الله فاذن في المجلس
اخلاط من المسلمين والمشركون واليهود وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة ضم عبد الله بن أبي نفسه برأيه ووقا
لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل ودعاهم إلى الله فقرأ عليهم القرآن (١٥٧) فقال عبد الله بن أبي أيها المرء انه لا أحسن

مما تقول ان كان حقاً أن لا تؤذي
به في مجالسنا ارجع الى رحلتك فم
جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن
رواحه بلى يا رسول الله فاعشناه في
مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب
المساون والمشركون واليهود حتى
كادوا يتشاورون فلم يزل النبي صلى
الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا
ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم
دابته فسار حتى دخل على سعد بن
عبادة فقال له يا سعد ألم تسمع ما قال
أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال
كذا وكذا فقال سعد بن عبادة
يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي
أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله
بالحق الذي نزل عليك وقد اصطلح
أهل هذه البصرة على أن يتوجوه
ويعصوه بالعصاة فلما ردا الله ذلك
بالحق الذي اعطاكم شرف بذلك
فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنزل الله هذه الآية ثم انه
تعالى يحب من حال اليهودانه كيف
يليق بحالهم ايراد الطعن في نبوته
مع أن كتبهم ناطقة به وأيضاً من
جمله ايدائهم الرسول انهم يكتفون
نعمه وصفته فلهذا قال واذا أخذ الله
بأضمار اذكر والضمير في لتبينه
قبل لمحمد لانه معلوم وان كان غير
مذكور أي لتبين حاله وهذا قول
سعيد بن جبيرة والسدي وقال الحسن
وقتادة يعود الى الكتاب كانه كذ
عليهم ايجاب بيان الكتاب واجتناب
كتمان كتمان كتمان على الرجل اذا عزم
عليه وقيل له الله ليفعلن ولا يكتفونه

كان كذلك لم يكن ممن يستحق الجز عليه في ماله وحوز مافي يده عنه وان كان فاجراني دينه واذا كان ذلك
اجماعاً من الجميع فكذلك حكمه اذا بلغ له مال في يدي وصى أيسه أو في يديكم قدولى ماله لطفه ولاته
واجب عليه تسليم ماله اليه اذا كان عاقلاً بالغاً بالغاً لماله غير مفسدان المعنى الذي به يستحق أن يولى
عنى ماله الذي هو في يده هو المعنى الذي به يستحق أن يمنع يده من ماله الذي هو في يده فانه لا فرق
بين ذلك وفي اجماعهم على أنه غير جائز حيازة مافي يده في حال محنة عقله واصلاح مافي يده الدليل الواضح
على أنه غير جائز منع يده مما هو له في مثل ذلك الحال وان كان قبل ذلك كان في يد غيره لا فرق بينهما ومن
فرق بين ذلك عكس عليه القول في ذلك وسئل الفرق بينهما من أصل أو نظير فلن يقول في أحدهما
قولا إلا ألزم في الآخر مثله فان كان ما وصفنا من الجميع اجماعاً فبين ان الرشد الذي به يستحق التيمم
اذا بلغ فاؤنس منه دفع ماله اليه ما قلنا من محنة عقله واصلاح ماله ٥ القول في تاويل قوله جل ثناؤه
(فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها اسرافاً) يعني بذلك تعالى ذكره ولاية أموال اليتامى يقول الله
لهم فاذا بلغ أيتامكم الحلم فادفعوا اليهم أموالهم فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها
عنهم وأما قوله فلا تأكلوها اسرافاً يعني بغير ما أباح الله لكم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن ولا تأكلوها اسرافاً يقول لا تسرف فيها حدثنا
محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تأكلوها اسرافاً قال يسرف
في الأكل وأصل الاسراف تجاوز الحد المباح الى ما لم يحجور بما كان ذلك في الإفراط ور بما كان في
التقصير غير أنه اذا كان في الإفراط فاللغة المستعملة فيه أن يقال أسرف يسرف اسرافاً اذا كان
كذلك في التقصير فالكلام منه يسرف يسرف اسرافاً يقال مررت بكم فسرقتكم يراد منه فسوت
عنكم وأخطأتكم كما قال الشاعر

اعطوا هنيئة تحذوها ثمانية * مافي عطائهم من ولاسرف

يعنى بقوله ولاسرف لاخطافيه يراد به أنهم يصيرون مواضع العطاء فلا يخطئوها ٥ القول في تاويل
قوله (وبداراً أن يكبروا) يعني جل ثناؤه بقوله وباداراً ومبادرة وهو مصدر من قول القائل بادرت
هذا الامر بمبادرة وباداراً وانما يعني بذلك جل ثناؤه ولاية أموال اليتامى يقول لهم لا تأكلوا أموالهم
اسرافاً يعني ما أباح الله لكم أسكاه ولا مبادرة منكم بلو غهم وائتناس الرشد منهم حذراً أن يبالغوا
فيلزمهم تسليمه اليهم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس قوله اسرافاً وباداراً يعني أن كل مال اليتيم مبادراً أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن ولا تأكلوها
اسرافاً وباداراً يقول لا تسرف فيها ولا تبادر حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل
قال ثنا أسباط عن السدي وباداراً تبادراً أن يكبروا فاقبأخذوا أموالهم حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اسرافاً وباداراً قال هذه لولي اليتيم خاصة جعلوا له أن يأكل معه
اذا لم يجد شيئاً يضع يده معه فيذهب بوجهه ٥ يقول لا أدفع اليه ماله وجعلت تأكله تشتهي أكله لانك ان
لم تدفع اليه لك فيه نصيب واذا دفعت اليه فليس لك فيه نصيب وموضع ان في قوله أن يكبروا نصب
بالمبادرة لأن معنى الكلام لا تأكلوها مبادرة كبرهم ٥ القول في تاويل قوله (ومن كان غنياً
فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) يعني بقوله جل ثناؤه ومن كان غنياً من ولاية أموال

قبل الواو الحال أي غير كاتمين ويحتمل أن يكون للعطف وان لم يكن مؤكداً بالنون والاسر بالبيان يتضمن الهوى عن الكتمان لكنه صرح
به للتأكيد فنذوه وراءهم جعلوه كالشيء المطروح المتروك وعن علي ما أخذته على أهل الجهل أن يتعاضوا حتى أخذ على أهل العلم أن
يعلموا وقال قتادة مثل علم لا يقال به كمثل كثر لا ينفع منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا يأكل ولا يشرب طويي اعلم ناطق ولمسمع واع هذا

علم علمائنا هذه وهذا مع خبر افواه ومعنى قوله واشترطوا به مما قبلنا انهم تفرقوا ليقولوا به الى وجدان حظا يسير من الدنيا فبئس ما يشترون هو ويدخل في الوعيد كل من كتم شيئا من أمر الدين لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطييب لنفوسهم واستجلاب لساوهم واستحباب ابراهيم اولئك من غير ضرورة او لاجل بالعلم وغيره (١٥٨) أن يتسبب اليه غيره ثم ذكر نوعا آخر من ايداء اليهود وأعداهم عليه وسلي رسوله بذلك

اليتامى على أموالهم فليستعفف بماله عن أكلها بغير الاسراف والبدار أن يكبروا بما أباح الله أكلها به كما حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش وابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن كان غنيا فليستعفف قال لغناه من ماله حتى يستغنى عن مال اليتيم وبه قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في قوله ومن كان غنيا فليستعفف بغناه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال من مال نفسه ومن كان فقيرا منهم اليها محتاجا بليا كل بالمعروف قال أبو جعفر ثم اختلف أهل التأويل في المعروف الذي أذن الله جل ثناؤه لولاة أموالهم أكلها به اذا كانوا أهل فقر وحاجة اليها فقال بعضهم ذلك هو القرض يستقرضه من ماله ثم يقضيه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان واسرائيل عن أبي اسحق عن حارثة بن مصرف قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني أنزلت مال الله تعالى مني بمنزلة مال اليتيم ان أسست غنيت استعفت وان افتقرت أكلت بالمعروف فاذا أبسرت قضيت حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن علية عن زهير عن العلاء بن المسيب عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله فمن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال هو القرض حدثنا محمد بن عبد الله العجلي قال ثنا المعتمر قال سمعت نونس عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني انه قال في هذه الآية ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال الذي ينفق مال اليتيم يكون عليه قرضا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال انما هو قرض ألا ترى انه قال فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم قال فظننت انه قالها براهبه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة في قوله ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف وهو عليه قرض حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن سلمة عن علقمة عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال المعروف القرض ألا ترى الى قوله فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة مثل حديث هشام حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف يعني القرض حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف يقولان كان غنيا فلا يجمل له من مال اليتيم أن يأكل منه شيئا وان كان فقيرا فليستعفف من ماله فاذا وجد ميسرة فليعطه ما استقرض منه فذلك أكله بالمعروف حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو ادريس قال سمعت أبي يذكر عن حماد عن سعيد بن جبيرة قال يا كل قرضا بالمعروف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن سعيد بن جبيرة قال هو القرض ما أصاب منه من شيء قضاء اذا أبسر يعني قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائي قال ثنا حماد قال سألت سعيد بن جبيرة عن هذه الآية ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال ان أخذ من ماله قدر قوته قرضا فان أبسر بعد قضاءه وان حضره الموت ولم يوسر يتخلله من اليتيم وان كان صغيرا

فقال لا تحسبن الذين يفرحون من قرأ ابتداء الخطاب وفتح الباء فالخطاب للرسول أو لكل أحد وأحد المفعولين الذين يفرحون والثاني بمغازة وقوله فليستعففهم اعادة للعامل لطلول الكلام وافادة التأكيد ومن ضم الباء في الثاني مع تاء الخطاب فالخطاب للمؤمنين ومن ضمها مع باء الغيبة والضمير للذين يفرحون والمفعول الاول محذوف أي لا يحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين والثاني للتأكيد ومعنى بما أتوا بما فعلوا وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال تعالى انه كان وعدهم ما تيا لقد حثت شيئا فرياً ومعنى بمغازة من العذاب بمخافة منه أي بكان الغور وقال الغسراء أي ببعد منه لان الغور والتباعد عن المكروه في الصحيحين ان مروان قال لراعي بوايه اذهب الى ابن عباس وقل له ان كان كل امرئ منا فرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا للعدو أن يجعون فقال ابن عباس ما لكم ولهذا انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسألهم عن شيء فسكروه اياه وأخبروه بغيره فاروه ان قد استحمدوا اليه بما أخبروه عنه وفرحوا بما أتوا من كتمانهم اياه ثم قرأ ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب الايتين وقال الضحالك كتب يهود المدينة الى يهود العراق واليمن ومن بلغهم كتاب من اليهود في الارض كلها أن محمد ليس نبي الله فابتوا

على دينكم واجمعوا كلمتكم على ذلك فاجتهدت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا الحمد لله الذي جمع كلمتنا ولم تتفرق ولم تزل ديننا ونحن أهل الصوم والصلاة نحن أولياء الله فذلك قول الله يفرحون بما أتوا بما فعلوا يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فانزل الله هذه الآية يعني بما ذكرنا من الصوم والصلاة والعبادة وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا من المهاجرين كانوا اذا خرج

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القبر وتحت يمينه فإذا قدم اعتكروا عند جوفه وأجابوا أن يحموا ليعلم بفعلوا فأنزل الله هذه الآية وهذه الوجوه كلها مشتركة في الأيمان بما لا يتبعى ومحبة الجدة عليه ووصفه بسداد السيرة وحسن السريرة وتضمن إذا أنصفنا من أنفسنا وجدنا كثر مجاري أمورنا على هذه الحلة فنسأله العصمة والهداية ثم ختم الكلام بقوله ولله ملك (١٥٩) السموات والأرض والغرض أنه كيف يرجو

النجة من من كان معذبه هذا القادر
الغالب بالتأويل هو خير الهم بل
هو شر لهم كل واحد من صفتي
الخل والسخاء بمنزلة الأكسير حتى
يجعل خير شر أو بالعكس سيطر قوت
شبه بالطوق لأنه يحيط بالقلب ومنه
ينشأ معظم الصفات الذميمة كالحرص
والحسد والحقد والغداوة والكبر
والغضب والخل حب الدنيا رأس
كل خطيئة والله مبررات السموات
والأرض الإنسان وارث الدنيا
والآخرة أولئك هم الوارثون
والوارث إذا مات من غير وارث
فيما له بيت المال فالإشارة فيه أن
من غلب عليه هذه الصفات ومات
قلبه فقد بطل استعداد وراثته فيمات
لله أن الله فقير ونحن أغنياء فيه أن
الإنسان ليطغى أن رآه يستغنى
فيعكس القضايا فيصف الرب بصفات
العبد والعبد بصفات الرب وذلك
لغلبة الصفات الذميمة وأسبابه
سلطان الهوى والشيطان فيقول
تارة أنا ربكم الأعلى وتارة أن الله
فقير ونحن أغنياء بقرآننا كله
النار قالت يهود صفات النفس
البهيمية والسبعية والشرطانية لانهقاد
لرسول أي لحاطر رجائي أو الهام
رباني حتى ياتينا بقرآننا هو الدنيا
وما فيها يجعلها نسيسة لله عز وجل
تأكله نار الله الموقدة التي تقدح من
زناد محبتهم فان كثير من الطالبين
الصادقين يجعلون الدنيا وما فيها
قربا لله فلا تأكله نار الله قل يا أرو
الحق قد جاءكم رسول من قبلي أي

يتخلله من وليه حدثنا جدي بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن جاد عن
سعيد بن جبيرة فلياً كل قرضا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن
جاد عن سعيد بن جبيرة ومن كان فقيراً فلياً كل بالمعروف قال هو القرض حدثنا ابن جدي قال
ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء بن السائب عن الشعبي ومن كان غنياً فليستعفف ومن
كان فقيراً فلياً كل بالمعروف قال لا يأكله إلا أن يضطر إليه كما يضطر إلى الميتة فان أكل منه شيء اقضاه
حدثنا جدي بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن عبد الله بن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله فلياً كل بالمعروف قال قرضا حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلياً كل بالمعروف قال سلقاس مال يتيم حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا أنثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن جاد عن سعيد بن جبيرة
فلياً كل بالمعروف قال هو القرض قال أنثوري وقاله الحكم أيضاً ألا ترى أنه قال فإذا دفعتم إليهم
أموالهم فاشهدوا عليهم حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا حجاج عن مجاهد قال هو
القرض ما أصاب منه من شيء اقضاه إذا أيسر يعني ومن كان فقيراً فلياً كل بالمعروف حدثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العباس فلياً كل بالمعروف قال القرض
ألا ترى إلى قوله فإذا دفعتم إليهم أموالهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن عاصم عن أبي وائل قال قرضا حدثنا ابن جدي قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن
سعيد بن جبيرة قال إذا احتاج الولي أو افتقر فلم يجد شيئاً أكل من مال اليتيم وكتبه فان أيسر قضاؤه وان لم
يسر حتى تحضره الوفاة دعا اليتيم فاستحل منه ما أكل حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن
خلية قال أخبرنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن كان فقيراً فلياً كل بالمعروف من مال اليتيم بغير
اسراف ولا قضاء عليه فيما أكل منه واختلف قائلوه هذا القول في معنى أكل ذلك بالمعروف فقال
بعضهم أن يأكل من طعامه باطراف الأصابع ولا يلبس منه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار
قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي قال أخبرني من سمع ابن عباس يقول ومن كان
فقيراً فلياً كل بالمعروف قال باطراف أصابعه حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الله الأشجعي عن
سفيان عن السدي عن سمع ابن عباس يقول فذكر مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فلياً كل بالمعروف
يقول فن كان غنياً من ولي مال اليتيم فليستعفف عن الله ومن كان فقيراً من ولي مال اليتيم فلياً كل معه
بأصابعه لا يسرف في الأكل ولا يلبس حدثنا ابن المثنى قال ثنا حري بن عمار قال ثنا شعبة
عن عمار عن عكرمة في مال اليتيم يدك مع أيديهم ولا تتخذ منه قلنسوة حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء وعكرمة قال تضع يدك مع يده
وقال آخرون بل المعروف في ذلك أن يأكل ما يسد جوعه ويلبس ما يري العورة ذكر من قال
ذلك حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم قال ابن المعروف
ليس يلبس الكنان ولا الخال ولا يكن ما سد الجوع وداري العورة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن مغيرة عن إبراهيم قال كان يقول لبس المعروف يلبس الكنان والخلل

واردات الحق بالبينات بالحجج الباهرة وبالذي قلتم أي يجعل الدنيا قربة ما قلتم قتلهم غلبتهم وهم ومحوهم حتى لم يبق أثر الواردات كل نفس
ذائقة الموت كلهم مستعدون للقاء في الله ولا بد لهم من موت فن كان موته بالأسباب يكون حياته بالأسباب ومن كان فناؤه في الله يكون بقاؤه بالله
لتبطلون بالجهاد إلا كبر رتبته عن من أهل العلم الظاهر ومن أهلى الرياء أذى كثيراً بالعبية والملامة والاسكار والاعتراض وان تصبر واعلى

فأما مناقب قبل والوصل أولى لان كلمة وشا تكرر لمزيد الابتهاال وقوله فأغفر لنا معطوف على آمنا أي اذا آمنا فأغفر لنا البرار . ج لا آية ولا عطف
يوم القيامة ط الميعاد . أنثى ج لاتحاد الكلام والاقبعضكم مبتدأ من بعض ج والانهار ز لان ثوابا مفعول له أو مصدر من عند الله
ط الثواب . البلاد . ط لان التقدير لهم متاع أو ذلك متاع جهنم ط المهاد . (١٦١) من عند الله ط للبرار . لله لا لان ما بعده

حال آخر قليلا ط عندوهم ط
الحساب . تفلحونه بالتفسير
انه لما طال الكلام في تقرير
القصاص والاحكام عاد الى ما هو
الغرض الاصل من هذا الكتاب
الكريم وهو جذب القلوب والاسرار
بذكر ما يدل على التوحيد والكبرياء
عن ابن عمر قلت لعائشة اخبريني
يا عجب ما رأيت من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فبكيت وأطالت ثم
قالت كل أمره عجيب أتاني في ليالي
فدخل في لحافى حتى ألصق جلده
بجلدى ثم قال يا عائشة هل لك أن
تأذنى لى الليلة فى عبادة ربى فقلت
يا رسول الله انى لأحب قربك
وأحب هوائك قد أذنت لك فقام
الى قرية من ماء فى البيت فتوضا ولم
يكث من صب الماء ثم قام يصلى فقرأ
من القرآن وجعل يبكى حتى بلغ
الدموع حقويه ثم جلس فحمد الله
وأثنى عليه وجعل يبكى ثم رفع يديه
فجعل يبكى حتى رأيت دموعه قد
بلت الارض فانه بلال يؤذنه بصلاة
الغداة فرآه يبكى فقال له يا رسول
الله ما تبكى وقد غفر الله لك ما تقدم
من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال فلا
أكون عبد شكور اثم قال ومالى
لا أبكى وقد أنزل الله على فى هذه الليلة
ان فى خلق السموات والارض ثم
قال ويل ان قرأها ولم يتفكر فيها
وعلى أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا قام من الليل يتسوك ثم
ينظر الى السماء ثم يقول ان فى خلق
السموات والارض واعلم انه ذكر فى

بلى ذلك وان أتى على المال ولا قضاء عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن كريب قال ثنا
اسماعيل بن صبيح عن أبي ادريس عن يحيى بن سعيد وربيعة جميعا عن القاسم بن محمد قال سئل عمر بن
الخطاب رضى الله عنه عما يصلح لولى اليتيم قال ان كان غنيا فليست تغف وان كان فقيرا فليأكل كل
بالمعروف حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن محمد بن عجلان عن
زيد بن أسلم عن أبيه ان عمر بن الخطاب كان يقول يحل لولى الامر ما يحل لولى اليتيم من كان غنيا
فليست تغف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال
أخبرنا الفضل بن عطية عن عطاء بن أنس وياح فى قوله ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال اذا احتاج
فلما كل بالمعروف فان أسير بعد ذلك فلا قضاء عليه حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح
قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة بن الحسن البصرى قال لا ذكر الله تبارك وتعالى
مال اليتامى فقال من كان غنيا فليست تغف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف ومعروف ذلك أن يتقى الله
فى يتيمة حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم أنه كان لا يرى قضاء على ولى
اليتيم اذا كل وهو محتاج حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور عن مغيرة عن حماد عن
ابراهيم فليأكل كل بالمعروف فى الوصى قال لا قضاء عليه حدثنا ابن المنذر قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبان عن منصور عن ابراهيم أنه قال فى هذه الآية ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال اذا
عمل فمولى اليتيم أكل بالمعروف حدثنا بشر بن محمد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
عن قتادة قال كان الحسن يقول اذا احتاج أكل بالمعروف من المال طعمة من الله حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيسى عن عمرو بن دينار عن الحسن البصرى قال
قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فى حجرى يتيما أفأضربه قال فيما كنت ضارباً منه ولذلك قال
أفأضرب من ماله قال بالمعروف غير مماثل مالا ولا وافي مالك بماله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن الزبير بن موسى عن الحسن البصرى مثله
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن عطاء أنه قال يضع يده مع
أيديهم فليأكل كل معهم كقدر خدمته وقدره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت والى اليتيم اذا كان محتاجا يأكل بالمعروف
لقيامته بماله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسألت عن قول الله تبارك
وتعالى ومن كان غنيا فليست تغف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال ان استغنى كذب وان كان
فقيرا أكل بالمعروف قال أكل بيده معهم لقيامته على أموالهم وحفظه اياها يا كل ما يكون منه وان
استغنى كف عنه ولم يأكل منه شيئا قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال بالمعروف
الذى عناه الله تبارك وتعالى فى قوله ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف أكل مال اليتيم عند الضرورة
والحاجة اليه على وجه الاستقراض منه فاما غير ذلك الوجه فغير جائز له أكلها وذلك ان الجميع مجمعون
على ان والى اليتيم لا يأكل من مال يتيمة الا لقيامته فليأكل اجزاء منهم أنه غير مال كنه وكان غير
جائز لاحد أن يستهلك مال أحد غيره يتيما كان رب المال أو مدر كرشيد أو كان عليه ان تعدى
فاستهلكه باكل أو غيره ضمه انه ان استهلكه عليه باجاء من الجميع وكان والى اليتيم سبيلا سبيل
غيره فى انه لا يملك مل يتيمة كان كذلك حكمه فيه يلزمه من قضاؤه اذا أكل منه سبيلا سبيل غيره وان

(٢١ -) (ابن جرير) - (رابع) سورة البقرة ان فى خلق السموات والارض الى ان عدتم نية دلائل وههنا اقتصر
منها على الثلاثة الاول تنبيه على ان العارف عد استكمال ما رقت لا بدله من تفصيل الدلائل ليكمل له الاستغراق فى معرفة المدلول فان البصيرة اذا
التفتت الى معقول عسر عيناها الى آخرة كالبصر اذا حدى الى مرة امتنع تحديقته نحو آخر واليه الاشارة بقوله اخلع نعليك يعنى

المقدمتين اللتين وصلت بهما الى النتيجة وهو وادى قدس الواحدية والتمتع بالاعتقاد على الدلائل السماوية لانها اقهر وأجبر والنجائب فيها
 أكثر وانتقال النفس منها الى عظمة الله أيسر وأعمق قال في تلك السورة لا آيات لقوم يعقلون وفي هذه السورة لا آيات لاولى الابواب لان العقل له
 تظاهر وب في أول الامر يكون عقلا وفي (١٦٢) كمال الحال يكون له وبقى التفسير قد مر هناك ثم بعد ذلك الدلائل الالهية ذكر وظائف العبودية

وهي أن يكون باللسان وسائر
 الاركان وبالجنان مع الرحمن فقوله
 الذين يذكرون إشارة الى عبودية
 اللسان وقوله قيا ما وعودا وعلى
 جنوهم وهو في موضع حال أي
 معتمدين على الجنب إشارة الى
 عبودية سائر الجوارح والاركان
 والمراد انهم ذاكرون في أغلب
 أحوالهم كما قال صلى الله عليه وسلم
 من أحب أن يرتع في رياض الجنة
 فليكثر ذكر الله وقيل المراد بالذكر
 ههنا الصلاة أي يصلون في حال
 القيام فان عجزوا ففي حال القعود
 فان عجزوا ففي حال الاعتماد وهذا
 موافق لمذهب الشافعي في ترتيب
 صلاة المريض العاجز ووافق بحسبنا
 طيبا وهو ان الاستلقاء يمنع من
 استعمال الفكر والتدبير بخلاف
 الاضطجاع على الجنب والصلاة اذا
 كانت عن فكر وتذكر كانت أولى
 ولان الاستغراق في النوم يكون في
 هيئة الاستلقاء أكثر فذلك وضع
 الغافين وقال أبو حنيفة بل يصلي
 مستلقيا ان عجز عن القعود حتى لو
 وجد خفة قعود وقوله ويتفكرون
 في خلق السموات والارض إشارة
 الى عمل الجنان وقد عرفت معني
 الفكر في البحث الخامس من تفسير
 قوله وعلم آدم الاسماء وانما لم يقل
 ويتفكرون في الله كما قال يذكرون
 الله لقوله صلى الله عليه وسلم تفكروا
 في الخلق ولا تتفكروا في الخلق
 والسبب فيه أن الاستدلال بالخلق
 على الخالق لا يمكن وقوعه على نعت

فارقة في ان له الاستقراض منه عند الحاجة اليه كماله الاستقراض عليه عند حاجته الى ما يستقرض عليه
 اذ كان قريبا بما فيه مصلحة ولا معنى لقول من قال انما غني بالمعروف في هذا الموضع أكل والى اليتيم
 من مال اليتيم لقيامه عليه على وجه الاعتياض على عمله وسعيه لان لوالى اليتيم أن يتاجر بنفسه منه
 للقيام بأموره اذا كان اليتيم محتاجا الى ذلك باحثة معلومة كما يستاجر له غيره من الاجراء وكما يشتري له
 من نصيبه فنيا كان الوالى أو فقيرا واذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد دل بقوله ومن كان
 غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف على ان أكل مال اليتيم انما أذن لمن أذن له من
 ولايته في حال الفقر والحاجة كانت الحال التي للولاية أن يحرروا أنفسهم من الايتام مع حاجة الايتام
 الى الاجراء غير مخصوص بحال غنى ولا فقر كان معلوما ان المعنى الذي أبيع لهم من أموال
 أيتامهم في كل أحوالهم غير المعنى الذي أبيع لهم ذلك فيه في حال دون حال ومن أبي ما قلنا من
 زعم ان لولى اليتيم أكل مال يتيه عند حاجته اليه على غير وجه القرض استدلالا بهذه الآية فيسئل له
 أجمع على ان الذي قلت تأويل قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فان قال لا قبل له فابرهانك
 على ان ذلك تأويله وقد علمت انه غير مالك مال يتيه فان قال لان الله أذن له بأكله قيل له أذن له بأكله
 مطلقا أم بشرط فان قال بشرط وهو أن يأكله بالمعروف قيل له وما ذلك المعروف وقد علمت القائلين
 من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخلفاء ان ذلك هو أكله قرضا وسائغا ويقال لهم أيا صامع ذلك
 رأيت المولى عليهم في أموالهم من المجانين والمعتايه أولاد أموالهم أن يأكلوا من أموالهم عند حاجتهم
 اليه على غير وجه القرض لا الا على تياض من قيامهم بها كما قلتم ذلك في أموال اليتامى فابحثوها لهم
 فان قالوا ذلك لهم خر حوا من قول جميع الخجة وان قالوا ليس ذلك لهم قيل لهم فسا الفرق بين أموالهم
 وأموال اليتامى وحكم ولائهم واحد في أنهم ولاية أموال غيرهم فلن يقولوا في أحدهم شيئا الا لزموا في
 الآخر مثله ويستدلون كذلك عن المحجور عليه هل ان يلى ماله أن يأكل ماله عند حاجته اليه نحو
 سؤلناهم عن أموال المجانين والمعتايه في القول في تأويل قوله عز وجل (فاذا دفعتم اليهم
 أموالهم فاشهدوا عليهم) قال أبو جعفر يعني بذلك جل ثناؤه واداد دفعتم بامعشر ولاية أموال اليتامى
 الى اليتامى أموالهم فاشهدوا عليهم يقول فاشهدوا على الايتام باستيفائهم ذلك منهم كما رد دفعكموه اليهم
 كما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عيسى عن ابن عباس
 قوله فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم يقول اذا دفع الى اليتيم ماله فادفعه اليه بالشهود كما أمره
 الله تعالى في القول في تأويل قوله (وكفى بالله حسيبا) يقول تعالى ذكره وكفى بالله كافيا
 من الشهود الذين يشهدهم والى اليتيم على دفعه مال يتيه اليه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكفى بالله حسيبا يقول شهيدا يقال منه قد أحسبني الذي
 عندى براديه كغافى وسمع من العرب لاحسبكم من الاسودين يعني به من الماء والنمر والحسب من
 الرجال المرتفع الحسب والحسب المكفى في القول في تأويل قوله (لرجال نصيب مما ترك الوالدان
 والاقر بون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا) يعني بذلك
 تعالى ذكره للذكور من أولاد الرجل الميت حصته من ميراثه وللاناث منهم حصته منه من قليل ما خلف
 بعده وكثيره حصته مفروضة واجبة معلومة وثمة تؤذكر ان هذه الآية نزلت من أجل ان أهل الجاهلية
 كانوا يورثون الذكور دون الاناث كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبر

المماثلة فانما استدلال بحدوث هذه المحسوسات على قدم خالقها وبامكانها على وجوبه وباقتدارها على غنىها فافكر في
 المخلوقات يمكن وفي الخالق غير ممكن كيف وان الفكر ترتيب المدمات على وجه متعق والمقدمة لها موضوع ومحجول لابد من تصورهما وتصوره
 سبحانه محال لان تصور الشئ عبارة عن حصول صورة الشئ في النفس فتكون الصورة محاطة بالنفس محيط بها ولا يحيط بالواجب شئ الا انه نا

بكل محيط لكنه اذا تفكر في مخلوقاته سيما السموات مع ما فيها من الشمس والقمر والنجوم والارض مع ما عليها من البحار والجبال والمعادن والنبات والحيوان عرف اول ان لهارا باوصافها فيقول رب انما نرى بغير علم في كل من ذلك حكما ومقادير وقوانا لا يحيط بتفاصيلها الا موجودها فيقول ما خلقت هذا باطلا ثم اذا فاس احوال هذه المصنوعات الى صانعها علم ان ذاته تعالى (١٦٣) نزه عن مشابهة شيء من هذه المصنوعات

فيعلم انه ليس بجوهر ولا عرض ولا مركب ولا مؤلف ولا في حيز وجهة فيقول سبحانه أي أنزهك عما لا يليق بك من مناسبة الجواهر والاعراض ثم اذا بلغ من الاستغراق في بحار العظمة وجهة الجلال هذا المبلغ وجد نفسه ذرة من ذرات الكائنات واقعة في حضض عالم البشرية محاطة بالطبائع والآركان فيضرع الى خالق السموات والارض أن يخلصه من قيد عناصره ويعرج به من الارض ويقبضه عذاب كرامة النار ويوصله الى معارج السموات وذلك قوله فقنا عذاب النار ثم ذكر سبب الاستعاذة من النار بقوله ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتنا أي أبأغت في أخزائنا نظيره قوله فقد زو في كلامهم من أدرك مرعى الضان فقد أدرك ثم توسل الى ما سأل بالاعان بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك قوله ربنا اننا سمعنا مناديا الآية فهذا بيان وجه النظم في هذا الكلام والآيات على وجه التي في روعى والله أعلم بأسرار كلامه عن النبي صلى الله عليه وسلم بينما رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى النجوم والى السماء فقال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فنظر الى الله فغفر له وعنه صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل أهل الارض قالوا وانما كان ذلك التفكير في أمر الله الذي هو عمل القاب لان أحدا لا يقدر على

معه من قتادة قال كافوا بورثون النساء فنزلت وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح عن ابن جريح عن عكرمة قال نزلت في أم كلفة وابنة كلفة وثعلبة وأوس بن سويد وهما من الانصار كان أحدهما زوجا والآخر عم ولداهما فقالت يا رسول الله توفي زوجي وتركني وابنته فلم نورث فقال عم ولداهما يا رسول الله لا تركب قرسا ولا تحمل كالا ولا تنكح عدوا ولا تسب عليها ولا تنكسب فنزلت للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو أكثر نصيبا مفرضا حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون قال كان النساء لا يرثن في الجاهلية من الآباء وكان الكبير يرث ولا يرث الصغير وان كان ذكرا فقال الله تبارك وتعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون الى قوله نصيبا مفرضا قال أبو جعفر ونصيب قوله نصيبا مفرضا وهو نعت للنكحة لخروجه مخرج المصدر كقول القائل لك على حقا وأجبا ولو كان مكان قوله نصيبا مفرضا اسم صحيح لم يجز نصيبه لا يقال لك عددي حق درهم فاقوله نصيبا مفرضا كقوله نصيبا مفرضا كما يقال عددي درهم هبة مقبوضة في القول في تأويل قوله (واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منهن وقولوا لهم قولا معروفا) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في حكم هذه الآية هل هو محكم أم منسوخ فقال بعضهم هو محكم ذكر من قال ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال محكمة وليست منسوخة يعني قوله واذا حضر القسمة أولو القربى الآية حديثنا أبو كريب قال ثنا الأشعبي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي قال هي محكمة حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال واجب ما طابت به أنفس أهل الميراث وحديثنا أبو كريب قال ثنا الأشعبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم حديثنا أبو كريب قال ثنا الأشعبي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي قال هي محكمة وليست بمنسوخة حديثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن عن سفيان وثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير انه سئل عن قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا فقال سعيد هذه الآية يتهاون بها الناس قال وهما وليان أحدهما يرث والاخر لا يرث والذي يرث هو الذي أمر أن يرزقهم قال يعطيهما قال والذي لا يرث هو الذي أمر أن يقول لهم قولا معروفا وهي محكمة وليست بمنسوخة حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا معاوية عن ابراهيم بنحو ذلك وقال هي محكمة وليست بمنسوخة حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطرف عن الحسن قال هي ثابتة ولكن الناس بخلاوا وشوها حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور والحسن قال هي محكمة وليست بمنسوخة حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد بن العوام عن الجراح عن الحكم عن معمر عن ابن عباس قال هي قائمة بعملها حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عامر عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل أهل الارض وعنه صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكير وهذا إشارة الى لفظ الخلق على أنه بمعنى المخلوق أو الى السموات والارض بتأويل المخلوق وفي كلمة هذا ضرب من التعظيم كنه لعظم شأنه معقود به الهمم حتى صار حاضر في خزانة الخيال وباطلا نصيب على المصدر أي خلقا باطلا أو على الحال وقيل ينزع الخلف أي بالباطل أو بالباطل قالت المعتزلة فيه دليل على أن كل ما يفعله الله تعالى

فهو إنما يفعل له لغرض الاحسان الى العبد ولا لاجل حكمته وثما يتوهم به سبحانه بجهالة معترضه تنزيه الله من العبث وان يخلق شيئا بغير مزية فوجبه حكمه
النظم في قوله ففناء عذاب النار ان الحكمة في خلق الارض والسموات أن يجعلها مساكن للمكافئين وأدله لهم على معرفته ووجوب طاعته
واجتناب معصيته وانار جزاء من عصي (١٦٤) ولم يطع وقالت الاشاعر الدليل الدال على ان أحد طرفي الممكن لا يترجح الا بمرجح عام وذلك

المربح لا بد أن ينتهي الى الله تعالى
فان الخير والشر والافعال كلها
بفضاء الله وقدره فلا يمكن أن يعمل
أفعال الله بمصالح العباد بل له أن
يتصرف في ملكه كيف يشاء
والباطل في اللغة الذهب الرائل
الذي لا يكون له قوة ولا صلابة فيكون
بصدد التلاشي والاضمحلال والمراد
أن خلقهم اخلقكم متقن كقوله
و بنينا فرقكم سبعاء اداهل ترى
من فطور ومعنى سبحانه انك وان
خلقهم في غاية شدة التركيب
وبصدد البقاء الا انك غني عن
الاحتياج اليهم امتزج عن الانتفاع
بهم ما تم لما وصف ذاته بالغنى أقر
لنفسه بالعجز والحاجة اليه في الدنيا
والآخرة فقال ففناء عذاب النار
واجتج حكام الاسلام بالآية على انه
سبحانه خلق الافلاك والكواكب
وأودع في كل واحد منهم ما قوى
مخصوصة وجعلها بحيث يحصل من
حركاتها واتصال بعضها ببعض مصالح
هذا العالم ومنافع قطان العالم
السفلى قالوا لانهم لم تكن كذلك
لكانت باطلا ولا يمكن أن تقصر
منافعها على الاستدلال بهم اعلى
الصانع لان كل ذرة من ذرات الهواء
والماء يشاركها في ذلك فلا تبيح
لخصوصياتها فائدة وهو خلاف
النص وما قسمهم المتكلمون في ذلك
وقالوا ان العلم كليات أسباب
للارضيات على مجرى العادة لاعلى
سبيل الحقيقة والانصاف في هذا
المقام أن وجود الوسائط لا ينافي

في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه ما طابت به الانفس حقا
واجبا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن والزهرى
قالا في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه قال هي بحكمة حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن قتادة عن يحيى بن يعمر قال
ثلاث آيات محكمات مدنيان تركهن الناس هذه الآية وآية الاستئذان يا أيها الذين آمنوا
ليست أدنكم الذين ملكت أيمانكم وهذه الآية يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول هي ثابتة وقال
آخرون منسوخة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي
عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن عبيدة قال في هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين
قال كانت هذه الآية فسمية قبل الوارث فلما أنزل الله المواريث لاهلها جملت الوصية لذوي القرابة
الذين يحرمون ولا يرثون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرطبة بن خالد عن قتادة
قال سألت سعيد بن المسيب عن هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين قال
هي منسوخة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال
كانت هذه قبل الفرائض وقسمه الميراث فلما كانت الفرائض والمواريث نسخت حدثنا
أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن السدي عن أبي مالك قال نسختها آية الميراث حدثنا
أبو كريب قال ثنا الانصبي عن سفيان عن السدي عن أبي مالك مثله حدثنا محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس واذا حضر القسمة أولوا القربى
واليتامى الآية الى قوله قولنا معروفا وذلك قبل أن تنزل الفرائض فانزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك
الفرائض فأعطى كل ذي حق حقه فجعلت الصدقة فيما سمي المتوفى حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن النخعي قال نسختها المواريث وقال آخرون هي
بحكمة وليست بنسخة غير ان معنى ذلك واذا حضر القسمة يعني بهم اقسمة الميت ماله بوصيته لمن كان
بوصى له به قالوا وأمروا بان يحسم لوصيته في ماله لمن سماه الله تعالى في هذه الآية ذكر من قال ذلك
حدثنا يحيى بن سعيد الاموى قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح عن أبي مليكة عن القاسم بن
محمد عن عبد الله بن عبد الرحمن قسم ميراث أبيه وعائشة حبة فلم يدع في الدار أحدا الا أعطاه وتلاهذه
الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه قال القاسم فذكر ذلك
لابن عباس فقال ما أصاب انما هذه الوصية يريد الميت أن يوصى لقرابته حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني ابن أبي مليكة ان القاسم بن محمد أخبره ان
عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم فذكر نحوه حدثنا عمر بن موسى الصفار قال ثنا عبد
الوارث بن سعيد قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى
والمساكين قال أمر أن يوصى بثلاثة في قرابته حدثنا ابن المبارك قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا
داود عن سعيد بن المسيب قال انما ذلك عند الوصية في ثلثة حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب
قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم
منه قال هي الوصية من الناس قال حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا

استناد الكل الى مسبب الاسباب وان كون أفعال الله تعالى مستتبعة لمصالح العباد لا ينافي جريان الامور كلها بقضائه

وقدره ثم انهم لماسألوا ربهم أن يقيم عذاب النار اتبعوا ذلك ما يدل على عظم ذلك العقاب وهو الاخراء ليدل على شدة اخلاصهم وجسدتهم في
الهرب من ذلك فيكون أقرب الى الاستجابة كما انهم قدموا الشاء على الله بقواهم سبحانه على الطلب ليكون أقرب الى الإجابة وكل

ذلك تعليم من الله تعالى عباده في حسن الطلب قال الواحدى الاخرء جامعان متقاربان من الزجاج اخزى الله العبدواى بعده وقيل أهائه وقيل فضه وقيل أهله وقال ابن الانبارى الخزى فى اللغة الهلاك بثلث أو انقطاع حجة أو وقوع فى بلاء قالت المعتزلة فى الآية دلالة على أن صاحب الكبيرة من أهل الصلاة ليس بمؤمن لأنه اذا دخل النار فقد اخزاه الله والمؤمن (١٦٥) لا يخزى لقوله يوم لا يخزى الله لنبيه والذين آمنوا معه وأوجب بانه لا يلزم من

أن لا يكون من آمن وهو مع النبي صلى الله عليه وسلم مخزى أن لا يكون غيره وهو مؤمن مخزى وأيضا الآية ليست على عمومها لقوله وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجى الذين اتقوا ثبت ان كل من دخل النار فانه ليس بمخزى وعن سعيد بن المسيب والثوري ان هذا فى حق الكفار الذين أدخلوا النار للفساد وأيضا انه يخزى حال دخوله وان كانت عاقبته الخروج وقوله لا يخزى نبي الخزى على الاطلاق والمطلق يكفى فى صدقه صورة واحدة وهى نبي الخزى المخذروى محتمل أن يقال الاخرء مشترك بين التخصيل وبين الاهلاك واذا كان الميث هو الاول والمنفى هو الثانى لم يلزم التناقى واحتجت المرجحة بالآية على أن صاحب الكبيرة لا يدخل النار لأنه مؤمن لقوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص ولقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والمؤمن لا يخزى لقوله يوم لا يخزى الله انى والمدخل فى النار مخزى بهذه الآية والمقدمات باسرها يدخلها المنع أما الاولى فباحتمال أن لا يسمى بعد القتل مؤمنا وان كان قبله مؤمنا وأما الاخرى بان فبخصوص المسمول وحرية الموضوع كما تقرروا فلو قد يتسلك حكماء الاسلام بهذا أن العذاب الروحاني أشد لانه بين سبب الاستعانة بالانخاء الذى هو

حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قال القسمة الوصية كان الرجل اذا وصى قالوا فلان يقسم ماله فقال اوزوههم منه يقول أوصوا لهم يقول للذى وصى وقولوا لهم قولوا لمعروف فان لم توصوا لهم فقولوا لهم خيرا قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصحة قول من قال هذه الآية محكمة غير منسوخة وانما عني به الوصية لا ولى قري بالموصى وعني باليتامى والمساكين أن يقال لهم قول معروف وانما قلنا ذلك أولى بالصحة من غيره لما قد بينا فى غير موضع من كتابنا هذا وغيره ان شيئا من أحكام الله تبارك وتعالى التى انتهت فى كتابه أو بينته على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم غير جائز فيه أن يقال له ناسخ لحكم آخر أو منسوخ لحكم آخر الا والحكمان اللذان قضى لاحدهما بانه ناسخ والاخر بانه منسوخ نافى كل أحدهما صاحبه غير جائز اجتماع الحكمين ما فى وقت واحد بوجه من الوجوه أو يقوم وان كان جائزا صرفه الى غير النسخ بان أحدهما ناسخ والاخر منسوخ حجة بحسب التسليم لها واذا كان ذلك كذلك لما قد دللنا فى غير موضع وكان قوله تعالى ذكره واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازرؤهم منه محتملا أن يكون مراد به واذا حضر قسمة مال قاسم ماله بوصية أولو قريته واليتامى والمساكين فازرؤهم منه يراد فاصولوا قريتهم الذين يرؤنكم منه وقولوا لليتامى والمساكين قولوا لمعروف كما قال فى موضع آخر كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان تتركوا خبر الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف حق على المتقين ولا يكون منسوخا بآية الميراث لم يكن لاحد صرفه الى انه منسوخ بآية الميراث اذ كان لدلالة على انه منسوخ به من كتاب أو سنة ثابتة وهو محتمل من التأويل ما بينا واذا كان ذلك كذلك فتأويل قوله واذا حضر القسمة قسمة الموصى ماله بالوصية أولو قريته واليتامى والمساكين فازرؤهم منه يقول فاقسموا لهم منه بالوصية يعنى فاصولوا لولى القربى من أصولكم وقولوا لهم يعنى الاخرين وهم اليتامى والمساكين قولوا لمعروف يعنى يدعى لهم بخير كما قال ابن عباس وسائر من ذكرنا قبل وأما الذين قالوا ان الآية منسوخة بآية الموارث والذين قالوا هى محكمة والمأمور بها ورثة الميت فانهم وجهوا قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازرؤهم منه يقول فاعطوهم وقولوا لهم قولوا معروف وقد ذكرنا بعض من قال ذلك وسند كبريئة من قال ذلك ممن لم نذكره حديثى الثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين أمر الله جل ثناؤه المؤمنين عند قسمة موارثهم ان يصلوا أرحامهم ويتأملهم بالوصية ان كان أوصى وان لم تكن وصية وصل اليهم من موارثهم حديثى محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس واذا حضر القسمة أولو القربى الآية يعنى عند قسمة الميراث حديثى الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن هشام بن عروة قال ان أباه اعطاه من ميراث مصعب حين قسم ماله حديثى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن ابن سيرين قال كانوا يرضخون لهم عند القسمة حديثى بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطر عن الحسن عن حطان ان أباموسى أمر ان يعطوا اذا حضر قسمة الميراث أولو القربى واليتامى والمساكين والجيران من الفقراء حديثى محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي ومحمد بن جعفر عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبيرة عن حطان بن حطان قال قال قسم أبو موسى هذه الآية واذا

التخجيل وهو أمر نفسانى وقد يتسلك المعتزلة بقوله وما لا ظالمين أى لداخلين فى النار من أنصارى نبي الشفاعة للغساق لانها نوع نصره ونبي الجنس يقتضى نفي النوع والجواب أن الظالم على الاملاق هو الكافر لقوله واسكافرون هم الظالمون وأيضا لا تأثير للشفاعة الا باذن الله فيقول معنى الآية الى أن الامر يومئذيه وعلى هذا فائدة تخصيص الظالمين بهذا الحكم انه وعد المتقين العز وعلهم هذه الحجة بخلاف الغساق وأيضا

قوله ان هذا القرآن يهدي كانه
يدعوا الى نفسه وينادي بما فيه من
الدلائل كقيل في جهنم تدعو من
أدبر وتولي والقصصاء يصغون الدهر
بانه ينادي ويعطى الدلائل تصاريقه
قال يا واضع الميث في قبره مخاطبك
الدهر فلم تسمع ويقال ينادي الى
كذارا كذا ودعاء السهولة وهده
للطريق واليه في مقام كل من اللام
والى مقام الاخرى نظر الى وقسوع
معنى الانتهاء والاختصاص معا
وقال أبو حبيدة هذا على التقديم
والتاخير أى سمعنا مناديا للآيمان
ينادي كما يقال جاء مناد للامير فننادى
بكذا وقيل معناه لاجل الآيمان
ولهذا الغرض فسر بقوله
ان آمنوا وان مغسرة أو مخففة
معناه أى آمنوا أو بان آمنوا
والغائدة في الجمع بين المنادى
وينادى للآيمان هو فائدة الاطلاق
ثم التقييد والابجال ثم التفصيل
من رفع شأن المطلق والمجمل وكونه
حينئذ أوقع في النفس وأمر فاعفر
لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا أصل
الغفر والتكفير كلاهما الستر
والتغطية وأما الذنوب والسيئات
فقبل هما واحد والتكرار للتأكيد
والإلحاح ان الله يحب المحسنين في الدعاء
وقيل الاول السكبات والثاني الصغائر
وقيل الاول أريد بها ما تقدم منهم
والثاني المستأنف وقيل الاول ما أتى
به الانسان مع العلم بكونه معصية
وذنب والثاني ما أتى به مع الجهل
بكونه ذنبا وتوقفا مع البرار أى

أدله الشماحة مخصصة للعموم الآية قالوا الفاسق لا يخرج من النار ولا كالمخرج ماصرا له وعورض بالآيات الدالة على العقور بنالنا شيئا
مناديا ينادى تقول سمعت رجلا يتكلم بكذا فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المصروع اكتفاء بما وصفت به أو جعلته حاله والمنادى عند
الاكثرين هو رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٦) لقوله ادع الى سبيل ربك ادعوا الى الله ودعوا الى الله وقيل القرآن كما نسب اليه الهداية في

حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين حدثنا ابن المنثى قال ثنا محمد بن يحيى بن سعيد
عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان عن أبي موسى في هذه الآية واذا حضر القسمة
الآية قال قضى بها أبو موسى حدثنا ابن جبير قال ثنا حريز عن مغيرة عن العلاء بن بدري
الميراث اذا قسم قال كانوا يعطون منه التابوت والشيء الذي يستحيان من قسمته حدثنا ابن المنثى قال
ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن الحسن وسعيد بن جبير كما يقولان ذلك عند قسمة الميراث
حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفیان عن عاصم عن أبي العالبة والحسن قال لا يرضخون
ويقولون قولاً معروفاً في هذه الآية واذا حضر القسمة ثم اختلف الذين قالوا هذه الآية محكمة وان
القسمة لأولى القربى واليتامى والمساكين واجبة على أهل الميراث ان كان بعض أهل الميراث صغيراً
فقسم عليه الميراث ولولى ماله فقال بعضهم ليس لولى ماله أن يقسم من ماله ووصيته شيئاً لأنه لا يملك من
المال شيئاً ولكنه يقول لهم قولاً معروفاً وقالوا والذي أمره الله بان يقول لهم قولاً معروفاً هو ولى مال
اليتيم اذا قسم مال اليتيم بينه وبين شركاء اليتيم الا أن يكون ولى ماله أحد الورثة فيعطيه من نصيبه
ويعطيه من يجرؤ أمره في ماله من انصباهم قالوا فاما من مال الصغير فالذى يولى عليه ماله لا يجوز
لولى ماله ان يعطيه منه شيئاً ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن السدي عن أبي سعيد قال سألت سعيد بن جبير عن هذه الآية واذا حضر القسمة أولو
القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه قال ان كان الميت أوصى لهم بشئ أنغذت لهم وصيتهم وان
كان الورثة كباراً رضخوا لهم وان كانوا صغاراً قال ولهم انى لست أملك هذا المال وليس لى وانما
هو للصغار فذلك قوله وقولوا لهم قولاً معروفاً حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين
فازرقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً قال هما وليان ولى يرث ولى لا يرث فاما الذى يرث فيعطى وأما
الذى لا يرث فيقولوا له قولاً معروفاً حدثني ابن المنثى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا ابن داود عن
الحسن وسعيد بن جبير كما يقولان ذلك عند قسمة الميراث ان كان الميراث لمن قد أدرك فله أن
يكسومنه وان يطعم الفقراء والمساكين وان كان الميراث لليتامى صغاراً فيقول الولي انه ليتامى صغاراً
ويقول لهم قولاً معروفاً حدثنا ابن جبير قال ثنا ابن عمار عن سفیان عن السدي عن أبي
سعيد بن جبير قال ان كانوا كباراً رضخوا وان كانوا صغاراً اعتذروا اليهم حدثنا ابن
جبير قال ثنا حكام عن عنبسة عن سليمان الشيباني عن عكرمة واذا حضر القسمة أولو القربى
قال كان ابن عباس يقول اذا ولى شيئاً من ذلك رضع لافر باء الميت وان لم يفعل اعتذروا اليهم وقال لهم
قولاً معروفاً حدثنا أحمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي
واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً هذه
تكون على ثلاثة أوجه أما وجه فيوصى لهم وصية فيحضرون وبأخذون وصيتهم وأما الثاني فانهم
يحضرون فيقسمون اذا كانوا رجالاً فيبغى لهم أن يعطوهم وأما الثالث فتكون الورثة صغاراً فيقوم
ولهم اذا قسم بينهم فيقول الذين حضر واحقكم حق وقرابتكم قرابة ولو كان لى في الميراث نصيب
لاعطيتكم ولكنهم صغاراً فان يكبروا فستعرفون حقكم فهذا القول المعروف حدثنا ابن المنثى
قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رجل عن سعيد بن جبير قال اذا حضر القسمة أولو القربى

معدودين منهم ومن أتباعهم أو مشاركين لهم في الثواب أو على مثل أعـ لهم ودرجاتهم كقول ارجل أنما مع الشافعي في هذه واليتامى
المسألة أى مساولة في ذلك الاعتقاد اذ حجت الاشاعرة بالآية على ان العفو غير مشروط بالتوبة لانهم طلبوا المغفرة بدون ذكر التوبة بل
بدون التوبة بدلالة فاء التعقيب في فاعفر بعد قولهم آمنا ثم انه تعالى أجابهم الى ذلك بقوله فاستجاب لهم فيه لم منه ثبوت شفاعته النبي صلى الله

عليه وسلم لأصحاب الكبار بالطريق الأول وبما أوتينا ما وعدتنا على رسلك أي على تصديق رسلك لأنهم أمروا بعقيد كرم النادي الإيعان وهو الرسول وعقيد قوله آمنوا وهو التصديق فتكون على صلة بالوعد كقولك وعد الله الجنة على الطاعة ويحتمل أن يتعلق بمحذوف أي ما وعدتنا من الرأى رسلك أو محذوف على رسلك لأن الرسل يحمدون ذلك فأنما عليه ما حمل وقيل على السنة (١٦٧) رسلك والمنعك كاذ كرم والموعود هو

الثواب وقيل النصر على الاعداء
 وانما ادعوا الله بانجاز ما وعدهم
 عليهم بانه لا يخلف الميعاد كما صرحوا
 به في آخر الادعية لان معظم
 الغرض في الدعاء اظهار سميانه
 العبودية أو المراد وقتنا الاعمال
 التي بها نصبر أهلا لوعده واعصمنا
 عما به نكون أهلا لآخرائه أو
 طلبوا تعجيل النصر على الاعداء
 أو المراد حفظ علينا أسباب انجاز
 الميعاد وقيل فيه دليل على انهم طلبوا
 منافع الآخرة بحكم الوعد لا بحكم
 الاستحقاق ثم ان الثواب منفعة
 مقرونة بالتعظيم فلهذا احتموا
 الادعية بقولهم ولا تتخرنا يوم القيامة
 لان التقصيل والتفضيح يكثر صغو
 كل من وعطاء والحاصل من هذه
 الآيات انهم نظروا في المصنوع
 فعرفوا منسه الصانع فقالوا ربنا تم
 تفكر واني عجيب خلقه وبديع
 شكله فعرفوا أن صانعه حكيم
 والحكيم لا تخلوا أفعاله من الفوائد
 والغايات وان لم يكن مستكملا
 بهما فقالوا ما خلقت هذا باطلا ثم
 تامسا واني غاية الغايات ونهاية
 الحر كان فوجدوها الانسان المكلف
 على السنة الرسل ووجدوا عاقبة
 التكليف الجنة أو النار فتضرعوا
 الى معبودهم في توفيق الوصول الى
 الجنة والاحلاص من النار ولان
 دفع الضرر أهم من جلب المنفعة
 جعلوا أول دعائهم وآخر الاستعاذة
 من العذاب ولان العذاب الروحاني
 عند العقلاء أشد من العذاب

واليتامى والمساكين فارقوهم منه وقولوا لهم قولوا معروفا قال اذا كان الوارث عند القسمة فكان لانه والشيء الذي لا يستطيع أن يقسم فليرضخ لهم وان كان الميراث لليتامى فليقل لهم قولوا معروفا وقال آخرون منهم ذلك واجب في أموال الصغار والكبار لا دلى القربى واليتامى والمساكين فان كان الوارثه كبارا قولوا عند القسمة اعطاءهم ذلك وان كانوا صغارا قولوا اعطاء ذلك منهم ولى مالهم ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس في قوله واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارقوهم منه حدثنا عن محمد بن عبيدة أنه ولى وصية فامر بشاة فذبحت وصنع طعاما لاهل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالى قال وقال الحسن لم ننسخ كانوا يحضرون فيعطون الشيء والثوب الخلق قال يونس ان محمد بن سيرين ولى وصية أو قال أيتاما فامر بشاة فذبحت فصنع طعاما كما صنع عبيدة حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا هشام بن حسان عن محمد أن عبيدة قسم ميراث أيتام فامر بشاة فاشترى من مالهم وبطعام فصنع وقال لولا هذه الآية لاحتبيت أن يكون من مالى ثم قرأ هذه الآية واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين فارقوهم منه الآية فكان من ذهب من القائلين القول الذى ذكرناه عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومن قال يرضخ عنه قسمة الميراث لا ولى القربى واليتامى والمساكين تاول قوله فارقوهم منه فاعطوهم منه وكان الذين ذهبوا الى ما قال عبيدة وابن سيرين تأولوا قوله فارقوهم منه فاطعموهم منه واختلقوا فى تأويل قوله وقولوا لهم اتولوا معروفا فقال بعضهم هو أمر من الله تعالى ذكره ولاة اليتامى أن يقولوا لا ولى قرابتهم واليتامى والمساكين اذا حضر واقسمتهم مال من ولوا عليه ماله من الاموال بينهم وبين شركائهم من الورثة فيها أن يعتذر واليه على نحو ما قد ذكرناه فيما مضى من الاعتذار كما حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة وقولوا لهم قولوا معروفا قال هو الذى لا يرث أمر أن يقولوا لهم قولوا معروفا قال يقول ان هذا المال لقوم غيب اوليتامى صغار ولكم فيه حق ولسنا نألك ان تعطاكم منه شيئا قال فهذا القول المعروف وقال آخرون بل المأمور بالقول المعروف الذى أمر به أن يقال له الرجل الذى يوصى فى ماله والقول المعروف هو الدعاء لهم بالرزق والغنى وما أشبه ذلك من قول الخير وقد ذكرنا فى ذلك أيضا بما أدنى عن اعادته فيما مضى القول فى تأويل قوله (وايخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا فوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا اقولا سديدا) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقل بعضهم ولا يخش الذين يحضرون موصيا يوصى فى ماله أن يامر بتفريق ماله وصية فبين لا يرثه ولكن ليا سره أن يبقى ماله لولده كماله كان هو الموصى يسره أن يحسنه من يحضره على حفظ ماله لولده وأن لا يدعهم عالة مع ضعفهم وعجزهم عن التصرف والاحتياط ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وايخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا فوا عليهم الى آخر الآية فهذا فى الرجل يحضره الموت فيسعه أن يوصى بوصية تضر بورثته فامر الله سبحانه الذى يسمعه أن يتق الله ويوفعه ويسدده للصواب وليتأمل ورثته كما كان يحب أن يصنع لو رثته اذا حدثى عليهم الفضيعة حدثنا علي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وايخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا فوا

الجسماني فلا جرم وقع الختم على الاستعاذه من الاخرء اللهم شاركنا في هذا الدعاء واجعلنا من السعداء المتفكرين في ملكوت الارض والسماء
انك واهب العطايا وكاشف الغطاء عن جعفر الصادق من خزبه امر فقال خمس مرات ربنا اتنا انحاء الله مما يخاف واعطاه ما اراد لان الله
تعالى حكى عنهم في هذه الايات انهم قالوا خمس مرات ربنا ثم لا اذيع عمل عامل منكم من ذكر

أو أنثى من في منكم للتبويض لأن كل عامل فرد من أفراد الخاطمين وفي من ذكر التبيين لأن العامل إما ذكر وإما أنثى وإضافة العمل لعباوة
عن إضافة ثوابه بعضهم من بعض أي يجمع ذكرهم وأنثاهم أصل واحد فكل واحد منكم من الآخر أي من أصله أو المراد بعضهم كأنهم من
البعض الآخر لفرط اتصالكم واتحادكم (١٦٨) كما يقال فلان مني أي على خلقي وسيرتي قال صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا وقيل المراد

وصلة الاسلام وهذه جملة معترضة
ببينهم أشركة النساء مع الرجال فيها
يرجع إلى استحقاق الثواب على
العمل روى أن أم سلمة قالت يا رسول
الله اني أسمع الله يذكرك الرجال في
الهجرة ولا يذكرك النساء فنزلت ثم
فصل على العالم منهم تغييما لسان
العمل وتنويه بذكره فقال فالذين
هاجروا أو طأنهم مع الرسول صلى
الله عليه وسلم أو بعده باختيارهم
وأخرجوا من ديارهم ألبأهم
الكفار إلى الخروج وأوذوا في سبيل
يريد طريق الدين وقتلوا وقتلوا
من قرأ بالتشديد فالتكثير وتكرر
القتل فهم وقيل أي قطعوا ومن
قرأ قتلوا وقتلوا فاما لان الواو لا تنفي
الترتيب والترتيب الطبيعي قاتلوا
حتى قتلوا وأما من قولهم قتلنا ورب
الكعبة ذات ظهرت أمارات القتل
واذا قتل قوم وعشيرته وأما باخبار
قد أي قتلوا وقد قاتلوا لا كفرن
جواب للقسم بقدرتهم سيئاتهم
وهو الذي طابوه بقولهم ربنا فاغفر
لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا ولادخلهم
جنان تجري من تحتها الأنهار وهو
الذي طابوه بقولهم ربنا وآتنا
ما وعدتنا على رسالك ثوابا من عند
الله وهو الذي طابوه من الثواب
المقرون بالتعظيم بقولهم ولا تخزنا
يوم القيامة أي ثوابا يختص به
وبقدرته وبفضله لا يشبه غيره ولا
يقدر عليه يقول الرجل عندي ما تريد
أي أنا مختص به وبملكه وان لم يكن
بحضرة وثوابا نصب على المصدر

عليهم يعني الذي يحضره الموت فيقال له تصدق من مالك وأعتق واعط منه في سبيل الله فنهوا أن يأسروه
بذلك يعني أنه من حضر منكم من يضاعف الموت فلا يأسره أن يتفق ماله في العتق أو الصدقة أو في سبيل
الله ولكن يأسره أن يبين ماله وما عليه من دين ويوصي في ماله لذوي قرابته الذين لا يرثون ويوصي
لهم بالجنس أو الربع يقول أليس يكره أحدكم إذا مات وله ولد ضعاف يعني صغار أن يتركهم بغير مال
فيكونوا عيال على الناس فلا ينبغي أن تأمروهم بما لا يرضون به لأنفسكم ولا أولادكم ولكن قولوا الحق من
ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليخش الذين لو تركوا
من خلفهم ذرية ضعافا قال يقول من حضر ميتا فليأمره بالعدل والاحسان ولينه عن الخيف
والجور في وصيته وليخش على عياله ما كان خائفا على عياله لو نزل به الموت حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا
قال إذا حضر وصية ميت فمر بما كنت أمر نفسك بما تتقرب به إلى الله وخف في ذلك ما كنت
خائفا على ضعفك لو تركتهم بعدك يقول فاتق الله وقل قولا سديدا ان هو راغ حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليخش الذين لو تركوا من خلفهم
ذرية ضعافا فاعلمهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا الرجل يحضره الموت فيحضره القوم عند
الوصية فلا ينبغي أن يقولوا له أوص بمالك كله وقدم نفسك فان الله سيرزق عيالك ولا يتركوه
يوصي بماله كله يقول للذين حضر وأولئك الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا فاعلمهم
فيقول كما يخاف أحدكم على عياله لو مات أن يتركهم صغارا ضعافا لا شيء لهم الضيعة بعده فليخف
ذلك على عياله أخيه المسلم فيقول له القول السديد حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن حبيب قال ذهبت أنا والحكم بن عيينة إلى سعيد بن جبيرة فسأله عن قوله وليخش
الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا قال قال الرجل يحضره الموت فيقول له من يحضره اتق الله
صلهم أعطهم برهم ولو كانوا هم الذين يأسرهم بالوصية لاجبوا أن يبقوا الأولادهم حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبيرة في قوله
وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا قال يحضرهم اليتامى فيقولون اتق الله وصلهم وأعطهم
فلو كانوا هم لاجبوا أن يبقوا الأولادهم حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا
جوير عن الخليل في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا الآية يقول إذا حضر أحدكم
من حضره الموت الموت عند وصيته فلا يقل أعتق من مالك وتصدق في فرق ماله ويدع أهله عيالا ولكن
مره وليكتب له من دين وما عليه ويجعل من ماله لذوي قرابته خمس ماله ويدع سائر ماله لورثته حدثني
محمد بن عرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وليخش الذين لو
تركوا من خلفهم ذرية ضعافا فاعلمهم الآية قال هذا يفرق المال حين يقسم فيقول الذين
يحضرون قلات زد فلانا فيقول الله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم فليخش أولئك وليقولوا
فيهم مثل ما يجب أحدهم أن يقال في واره بالعدل إذا أكثر اتق على ولدك وقال آخرون بل عني بذلك
وليخش الذين يحضرون الموصي وهو يوصي الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا فاعلمهم
الضيعة من ضعفهم وطغولتهم أن ينهوه عن الوصية لا قرابته وأن يأمروا بالعدل والاحسان فيقولوا له
وهم لو كانوا من أقرباء الموصي لسرهم أن يوصي لهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال

المؤكد أي إثابة أو ثوابا من عنده لأن قوله لا كفرن ولادخلهم في معنى لا يثيبهم وقال السكاني هو منصوب على حدثنا

القطع أي على الحال وقال الغراء نصب على التفسير كقولك هالك هبة أو بيعا أو صدقة ثم ختم بقوله والله عنده حسن الثواب لأنه قادر على
كل المقدورات العالم بكل المعلومات القاصي جميع الحاجات وفي تعليقه حسن الإثابة على احتمال المشاق في دينه والصبر على صعوبة تكاليفه

فليل على أن حكمه الله تعالى اقتضت نوط الثواب والجنة بالعمل حتى لا يشك الناس على فضله بالكيفية ولا يمل جانب العمل رأساً من الحسن
أخبر الله تعالى أنه استجاب لهم إلا أنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب له فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء يعني قوله والعمل الصالح يرفعه ثم أنه
تعالى لما وعد المؤمنين الثواب العظيم وكانوا في الدنيا في غاية الفقر والشدة والكفار (١٦٩) كانوا في التمتع أراد أن يسليهم ويصبرهم فقال

لا يغرنك والخطاب لكل مكاف
يسمعه أي لا يغرنك أيها السامع
أول رسول والمراد الأمة قال قتادة
والله ما غر واني الله حتى قبضه الله
أوله والمراد هو فعمل السبب في
عدم اغتراره هو تواتر أمثال هذه
الآيات عليه قيل ان مشركي مكة
كانوا يتجرون ويتنعمون
فقال بعض المؤمنين ان أعداء الله
فيما نرى من الخير وقد هلكنا من
الجوع والجهد فنزل وقيل كانت
اليهود تضرب في الأرض فتصيب
الاموال فنزلت والمراد بتقلبهم
تبسطهم وتصرفهم في المكاسب
والمزارع والتساحر ذلك التقلب أو
الكسب والربح متاع قليل في جنب
ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب
ما وعد الله للمؤمنين من الثواب
أو هو قليل في نفسه اذ لا نسبة لمدته
الى ما بين أمسي الازل والابد ومع
قلته سبب للوقوع في نار جهنم
أبد الابدين والنعمة القليلة اذا
كانت سبباً للمضرة العظيمة لم تكن
في الحقيقة نعمة ولهذا استدرك
وقال **لكن** الذين اتقوا الآية
ويدخل في التقوى الامر والنواهي
والنزل ما بعد الضيف ويجعل ومن
هنا تمسك به بعض اصحاب في
الرؤية لما كانت الجنة بكائنها
تلا فلا بد من شيء آخر يكون
أصل بالنسبة اليها قلت ويحتمل
أن يكون قوله وما عند الله باق
اشارة اليه وهو مقام العندية
والعرب الذي لا يوازيه شيء من

ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال ذهبت أنا والحكم بن عيينة فأتينا مقسم سافساً لانه
يعني عن قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا الآية فقال ما قال سعيد بن جبيرة فقلنا
كذا وكذا فقال ولكنه الرجل يحضر الموت فيقول له من يحضره اتق الله وأمسك عليك مالك فليس
أحد أحق بمالك من ولدك ولو كان الذي يوصي ذا قرابة لهم لاجبوا أن يوصي لهم **حدثنا** الحسن بن
بجي قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت قال قال مقسم هم الذين
يقولون اتق الله وأمسك عليك مالك فلو كان ذا قرابة لهم لاجبوا أن يوصي لهم **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم **حدثنا** محمد بن عمرو عن أبيه قال زعم
خاتمهم ذرية ضعفا قال قالوا حقيق أن يامر صاحب الوصية بالوصية لاهلها كان لو كانت ذرية نفسه
بتلك المنزلة لاجب أن يوصي لهم وان كان هو الوارث فلا يمنع ذلك أن يامر بالذي يحق عليه فان ولده لو
كانوا بتلك المنزلة أحب أن يحث عليه فليتب الله هو فليأمره بالوصية وان كان هو الوارث أو نحو من
ذلك وقال آخرون بل معنى ذلك أمر من الله ولاة اليتامى من أن يلوهم بالاحسان اليهم في أنفسهم
وأموالهم ولا يباكوا أموالهم اسرافاً واداراً أن يكبروا وأن يكونوا اليهم كما يحبون أن يكون ولاة ولده
الصغار بعدهم لهم بالاحسان اليهم لو كانوا هم الذين ماتوا تركوا أولادهم يتامى صغاراً ذكر من
قال ذلك **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس
قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم يعني بذلك الرجل يموت وله أولاد صغار
ضعاف يخاف عليهم العيلة والضيعة ويخاف بعده أن لا يحسن اليهم من يليهم يقول فان ولي مثل ذريته
ضعفا يتامى فليحسن اليهم ولا ياكل أموالهم اسرافاً واداراً خشية أن يكبروا فليتبوا الله وليقولوا قولاً
سديداً يكفهم الله أمر ذريتهم بعدهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابراهيم بن عتيبة بن دريج بن
عتيبة قال ثنا عبيد بن ربيع عن أبيه عن الشيباني قال كنا بالقسطنطينية أيام مسلمة بن عبد
الملك فينا ابن محسير بن زواين الديلمي وهاني من كلثوم قال فجعلنا ننذاكر ما يكون في آخر الزمان قال
فضقت ذرعاً بما سمعت قال فقلت لابن الديلمي يا أبا بشر يودي أنه لا يولد ولي ولداً أبداً قال فضرب بيده
على منكبيه وقال يا ابن أخي لا تفعل فانه ليست من نسمة كتب الله لها أن تخرج من صلب رجل الا وهي
خارجة ان شاء وان أبي قال ألا أدلك على أمر ان أدركته نجاء الله منه وان تركته ولدك من بعدك
حفظهم الله فيك قال قلت لي قال فتلا عند ذلك هذه الآية وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية
ضعفا خافوا عليهم فليتبوا الله وليقولوا قولاً سديداً قال أبو جعفر وأولى التاويلات بالآية قول من
قال تاويل ذلك وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم العيلة لو كانوا ذوقوا
أموالهم في حياتهم أو قسموها وصية منهم الى اولي قرائتهم وأهل اليتيم والمسكنة فبقوا أموالهم ولدهم
خشية العيلة عليهم بعدهم مع ضعفهم وعجزهم عن المطالب فليأمرهم من حضروه وهو يوصي لذوي
قربته وفي اليتامى والمساكين وفي غير ذلك بحاله بالعدل وليتبوا الله وليقولوا قولاً سديداً وهو أن
يعرفوه ما أباح الله من الوصية وما اختاره المؤمنون من أهل الاعيان بآبائه وبكاتبه وسنته وانما قلنا ذلك
بتاويل الآية أولى من غيرهم من التاويلات لانه قد ذكرنا فيما مضى قبل من أن معنى قوله واذا حضر
القسمه أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوه منهم وقولوا لهم قولاً معروفاً واذا حضر القسمه
أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوه منهم بما قد دللنا عليه من الأدلة فذا كان ذلك تاويل قوله

(٢٢ -) (ابن جرير - رابع) نعيم الجنة وقيل المعنى وما عند الله من الكثير الدائم خير لا يزال وما يتقلب

فيه الفجار من القليل الزائل وانتصاب نزاعاً على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف والعامل معنى الاستقرار في لهم أو هو مصدر مؤكد كانه قبل
رزقاً أو عطية ونصب على التفسير كما قلنا في ثوابا ثم انه تعالى لما ذكر حال المؤمنين وكان قد ذكر حال الكفار بين حال مؤمنين أهل الكتاب

وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين الآية قالوا يجب أن يكون قوله تعالى ذكره
 وليخش الذين لو تركوا من خلقهم ناديهم عباده في أمر الوصية بما أذنهم فيه إذ كان ذلك عقيب
 الآية التي قبلها في حكم الوصية وكان أظهر معانيب ما قلنا فالحاق حكمه بحكم ما قبله أولى من اشتباه
 معانيبها من صرف حكمه إلى غيره بما هو له غير مشبه ومعنى ما قلنا في تأويل قوله وليقولوا قولاً سديداً قال
 من ذكرنا قوله في سبئاً تأويل هذه الآية وبه كان ابن زيد يقول حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
 قال قال ابن زيد في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلقهم ذرية تضرعافاً فأولوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا
 قولاً سديداً قال يقول قولاً سديداً يذكر هذا المسكين وينفعه ولا يجحف به هذا اليتيم وارث المولى
 ولا يضربه لانه صغير لا يدفع عن نفسه فأنظره كما ننظر إلى ولدك لو كانوا صغاراً وإذا السديد من الكلام
 هو العدل الصواب في القول في تأويل قوله (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في
 بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً يقول بغير
 حق انما يأكلون في بطونهم ناراً يوم القيامة باكلهم أموال اليتامى ظلماً في الدنيا نار جهنم وسيصلون
 باكلهم سعيراً كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان
 الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً قال إذا قام الرجل يا كل مال اليتيم ظلماً
 بيعت يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن مسامعهم من أذنيه وأنفه وعينه يعرف من رآه باكل
 مال اليتيم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أبو هريرة
 العبدى عن أبي سعيد الخدري قال ثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن إله أسرى به قال نظرت فإذا ما
 يقوم لهم مشافر كمشافر الإبل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخر من نار
 يخرج من أسافلهم قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون
 في بطونهم ناراً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين يأكلون
 أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً قال هذه لاهل الشرك حين كانوا
 لا يؤمنونهم وبأكل أموالهم وأما قوله وسيصلون سعيراً فإنه مأخوذ من الصلوا واصلاً اصطلاحاً بالنار
 وذلك السجين كما قال الفرزدق

فجعل ما باتر من شدة الحرب واجراء القتال بمنزلة مباشرة أذى النار وحرها واختلعت القراء في قراءة ذلك فقرأ أنه عامة قراء المدينة والعراق وسبب صالون سعيه بفتح الياء على التاويل الذي قلنا وقرأ ذلك بعض المكين وبعض الكوفيين وسبب صالون بضم الياء بمعنى يحرقون من قولهم شاة مصلية يعني مشوية قال أبو جعفر والفتح بذلك أولى من الضم لاجتماع جميع القراء على فتح الياء من قوله لا يصلها لاشق وللدلالة قوله الامن هو صال الجيم على ان الفتح لها أولى من الضم وأما السعي فإنه شدة حرجهم ومنه قيل أسعرت الحرب اذا اشتدت وانما هو مسعور ثم صرف الى سعيه قيل كف خضيب وخبيثه تدهين وانما هو مخضوبة صرفت الى فعمل فتاويل الكلام اذا وسبب صالون ناراً سعيه أي موقودة مشعلة

والاستدلال في معرفة التوحيد والعدل والنبوة والمعاد والصبر على أداء الواجبات والتمتدوبات والاحتراز عن المنهيات شديدا والصبر على شدائد الدنيا وآفامها وخاوفها الثاني ما يتعلق بالمشاركة مع أهل المنزل أو المدينة فامر فيه بالمصابرة ويدخل فيه تحمّل الاخلاق الرديئة من الاقارب والاجانب وترك الانتقام منهم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد مع أعداء الدين بالحجة وبالسيف وباللسان

أخرجوا فصلا على أخ لكم مات
بغير أرضكم قالوا ومن هو قال
النجاشي فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى البقيع وكشفه
من المدينة إلى أرض الحبشة فابصر
نجر بن النجاشي وصلى عليه وكبر
أربع تكبيرات واستغفره وقال
لا محابة استغفر والله فقال المنافقون
انظر وإلى هذا يصلي على عجم حبشي
نصراني لم يره قط وليس على دينه
فأمر الله هذه الآية واللام في لمن
يؤمن لام الابتداء الذي يدخل
على خبران أو على اسمه عند الفصل
كفي الآية والمراد بما أنزل اليكم
القرآن وما أنزل إليهم الكتابان
وخاشع الله حال من فاعل يؤمن
لأن من في معنى الجمع فعمل على
اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى
لا يشترطون بآيات الله ثمنا قليلا
كما يفعل من لم يسلم من أجبارهم
ورؤسائهم أولئك أجرحهم عند
ربهم ولا يخفى نخامة شأن هذا
الوصد حجب ما أشار إليه بقوله
إن الله سميع عليم الحساب لأنه عالم
بجميع المعلومات قادر على كل
المقدورات فيعلم ويعطي ما لكل
أحد من جزاء الحسنات والسيئات
أو المراد سرعة موعد حسابه
فيكون فيه بشارة بسرعة حصول
الأجر ثم ختم السورة بآية جامعة
لأسباب سعادة الدارين وذلك أن
أحوال الإنسان قسمان الأول
ما يتعلق به وحده فامر فيه بالصبر
وسند وجهه الصبر على مشقة النظر

والاستدلال في معرفة التوحيد والعدل
والصبر على شدائد الدنيا وأفانها
والريثة من الأقارب والأجانب وترك الات

أما الإنسان ثم إنه لا بد للإنسان في تكليف أقسام القسور والمصارف من قهر القوي النفسانية الباطنية والسياسة الباعثة على امتداد ذلك فامر
بالمراعاة من الرباط الشد فكل من صبر على أمر فقد ربط قلبه عليه وألزم نفسه إياه ثم لا بد في جميع الأعمال والأقوال من ملاحظة جانب الحق
حتى يكون معتدباً فلهذا أمر بتقوى الله ثم لما تمت وظائف العبودية ختم الكلام على (١٧١) وطبعة الربوبية وهو رجاء الفلاح منه

فظهر أن هذه الآية مشتملة على
كنوز الحكم والمعارف وجامعة
لآداب الدين والدنيا ثم انما اعتلى
اختصارها كالأعادة لما تقدم
في هذه السورة من الأصول وهي
تقريب التوحيد والعدل والنبوة
والمعاد ومن القسور كالحكم
الحج والزكاة والجهاد وعن الحسن
اصبروا على دينكم فلا تتركوه
بسبب الفقر والجوع وصاروا
عدوكم فلا تغشوا بسبب ما أصابكم
يوم أحد وقال القراء اصبروا مع
نبيكم وصاروا عدوكم فلا ينبغي
أن يكونوا صبراً منكم وقال الأصم
لما كثرت تكاليف الله تعالى في
هذه السورة أمرهم بالصبر عليها
ولما كثرت رغيب الله في الجهاد فيها
أمرهم بالمصارفة مع الأعداء أما
المراعاة ففيها قولان أحدهما أن
يربط هؤلاء خيولهم في الثغور
ويربط أولئك خيولهم بحيث
يكون كل واحد من الحصين
مستعد القتال الآخر قال تعالى
ومن رباط الخيل ترهبون به عدو
الله وعدوكم وعن النبي صلى الله
عليه وسلم من رباط يوم أو ليلة في سبيل
الله كان كعدل صيام شهر وقيامه
لا ينظر ولا ينقل عن صلواته إلا
لحاجة وثانتهما انتظار الصلاة بعد
الصلاة لما روى عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن أنه قال لم يكن في زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو
رباط فيه ولكن انتظار الصلاة خلف
الصلاة وفي حديث أبي هريرة

شديداً حرها وانما قلنا أن ذلك كذلك لأن الله جل ثناؤه قال وإذا جيمعتم فوصفها بانها مسورة ثم
أنخرجل ثناؤه أن كلمة أموال البناحي يصلونها وهي كذلك فالسيرة إذا في هذا الموضع صفة الجيمع
على ما وصفنا القول في تأويل قوله (يوصيكم الله في أولادكم للذين هم مثل حظ الأنثيين) يعني جل
ثناؤه بقوله يوصيكم الله بهذا الله اليكم في أولادكم للذين هم مثل حظ الأنثيين يقول بهذا اليكم ربكم إذا مات
الميت منكم وخلف أولادكم إذا كروا وأنا نأول ولد الذكور والآنات ميراثه أجمع بينهم للذين هم مثل
حظ الأنثيين إذا لم يكن وارث غيرهم سواء فيه صغار وولد وكباره وأما في أن جميع ذلك بينهم للذين هم
مثل حظ الأنثيين ورفع قوله مثل بالصفة وهي اللام التي في قوله للذين هم مثل حظ الأنثيين فلهذا
لأن الوصية في هذا الموضع عهد وأعلام بمعنى القول والقول لا يقع على الأسماء المخبر عنها فكانه قيل
يقول الله تعالى ذكره لكم في أولادكم للذين هم مثل حظ الأنثيين وقد ذكرنا هذه الآية ثلاث على
النبي صلى الله عليه وسلم تبيننا من الله الواجب من الحكم في ميراث من مات وخلف ورثة على ما بين لأن
أهل الجاهلية كانوا لا يقسمون من ميراث الميت لأحد من ورثته بعده ممن كان لا يلقى العدو ولا يقاتل
في الحروب من صغار وولد ولا للنساء منهم وكانوا يخصون بذلك المقاتلة دون الذرية فأخبر
الله جل ثناؤه أن ما خلقه الميت بين من سمى وفرض له ميراثاً في هذه الآية وفي آخر هذه السورة فقال
في صغار وولد الميت وكبارهم وأنا نأول ولد الذكور والآنات ميراثهم للذين هم مثل حظ الأنثيين
ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
يوصيكم الله في أولادكم للذين هم مثل حظ الأنثيين كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الصغار من
الغلمان لا يرث لرجل من ولده إلا من أطاق القتال فمات عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة
يقال لها أم كحة وترك خمس أخوات فجاءت الورثة يأخذون ماله فشكت أم كحة ذلك إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية فقامت كنساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وإن كانت
واحدة فلهما النصف ثم قال في أم كحة ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلهن
الثلث حديثاً محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن أبيه عن ابن عباس
يوصيكم الله في أولادكم للذين هم مثل حظ الأنثيين وذلك أنه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض
للولد الذكور والأنثى والأبوس كرهها الناس أو بعضهم وقالوا تعطي المرأة الربع والثلث وتعطي الابنة
النصف ويعطي الغلام الصغير وليس من هؤلاء أحدياً بل القوم ولا يجوز الغلبة استكنوا عن هذا
الحديث لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسأه أو نقول له فيغيره فقال بعضهم يا رسول الله انعطى
الجارية نصف ما ترك أبوها وليست تركب الغرس ولا تغتال القوم وتعطي الصبي الميراث وليس يعني
شيئاً وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية لا يعطون الميراث إلا من قاتل ويعطونه الأكبر ولا كبر وقال
آخرون بل نزل ذلك من أجل أن المال كان للولد قبل نزوله وللوالدين الوصية فنسخ الله تبارك وتعالى
ذلك بهذه الآية ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن عروة قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد أو عطاء عن ابن عباس في قوله يوصيكم الله في أولادكم قال كان المال للولد وكانت
الوصية للوالدين والأقربين فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذين هم مثل حظ الأنثيين وجعل للأبوين
لكل واحد منهما السدس مع الولد والزوجة الشارحة والربع للزوجة لربع والثلث للثني
قال ثنا أبو حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوصيكم الله في أولادكم للذين هم مثل حظ

ذكر انتظار الصلاة بعد الصلاة ثم قال بذلك الرباط ثلاث مرات والله أعلم بالتأويل أن في خلق سموات القلوب وأطوارها وخلق أرض
النفوس وقوارها واختلاف ليل البشرية ومغائرها وأقاربها وأبوابها التي لا تملكها إلا بالعبادة والذكر والفكر عن
قشر الوجود الجسماني ووصلوا إلى لب الوجود الروحاني فشهدوا بعبوديتهم للبصائر ونواظر الضمائر أن لهم وللعالم الهادرا جيا علمياً سميعاً

بصيرامسحما من يد بابا واما ما وجدته من ان بابا جميعه من رويين وروى عن رويين
من البسائط والمركبات ويقولون ما خلقت هذا باطلا أي خلقتة اظهارا للحق على الخلق ووسيلة للخلق الى الحق سبحانه تنزيها للحق عن
الشبه بالخلق فقنا باعد عنا عذاب نار جهنم (١٧٢) واليه عدتكم فقبها كل الخزي والندامة والغواية والضلالة ثم أخبر عن شرط

العبودية في استجلاب فضل الربوبية
وبنا اننا سمعنا من هاتف الحق في
الغيب بالسبح الحقيقي مناديا فاغفر
لنا ذنوبنا أي كما سمعنا النداء
بالارادة القدعة لابسعي منا قبل أن
تخلقنا فاغفر لنا بفضلك ورحمتك
لا أضيع عمل عامل منكم بالظاهر
والباطن من ذكر أو أنثى على قدر
قيمتكم ورجوليتكم فالذين هاجروا
عن الاوطان والاورطار والاعمال
السبية والاخلق الذميمة وأخرجوا
من ديارهم من معاملات الطبيعة
وديارها الى عالم الحقيقة بسطوات
تجلى صفات الربوبية وأودوا في
طلبها انواع البلاء وقاتلوا مع النبيين
وقتلوا بسيف الصدق لا كفرن
عنهم سيئات وجودهم ولا دخلتهم
جنات الوصول فيها أبحار التوكل
واليقين والزهد والورع والتقوى
والصدق والاخلاص والهدى
والقناعة والعفة والرمومة والقنوة
والمجاهدة والشوق والذوق والرغبة
والرهبة والوفاء والطلب والمحبة
والحياء والكرم والشجاعة والعلم
والحلم والعزة والقدرة والهمة
وغيرها من المقامات والاخلق
تجربى من تحتها الانوار العنانية
فوابا من مقام العندية والله عنده
حسن الثواب لا يكون عند الجنة
وغيرها وان من أهل الكتاب من
علماء الظاهر علماء متقين يكون
اعماله من تهجد نور الله الذي دخل
قلبه ويؤمن بما أنزل اليكم من
الواردات والالهامات والكشوف

الاثنين قال كان ابن عباس يقول كان المال وكانت الوصية للوالدين والاقربين فنسخ الله تبارك
وتعالى من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ثم ذكر نحوه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد عن ابن عباس مثله وروى عن جابر بن عبد الله
ما حدثنا به محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جريح قال ثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت
جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض فتوضأ ونضح على من وضوئه
فاقت فقلت يا رسول الله انما يرثني كلاله فكيف باليراث فنزلت آية الفرائض حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال ثنا محمد بن المنكدر عن جابر قال عادي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه في بنى سلمة عثمانيان فوجداني لأعقل فدعا بوضوء
فتوضأ ثم رشح على فاقفت فقلت يا رسول الله كيف أصنع في مالي فنزلت بوصيكم الله في أولادكم الآية
القول في تاويل قوله (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) يعني بقوله فان كن فان كان
المتروك نساء فوق اثنتين ويعنى بقوله نساء بنات الميت فوق اثنتين يقول أكثر في العدد من اثنتين
فلهن ثلثا ما ترك يقول فلهن الثلثان مما ترك بعده من ميراثه دون سائر ورثته اذالم يكن الميت خلف
ولدا ذكر امعهن واختلف أهل العربية في المعنى بقوله فان كن نساء فقال بعض نحوى البصرة بنحو
الذي قلنا فان كان المتروك نساء وهو أيضا قول بعض نحوى الكوفة وقال آخرون منهم بل عنى
ذلك فان كان الاولاد نساء وقال انما ذكر الله الاولاد فقال بوصيكم الله في أولادكم ثم قسم الوصية فقال
فان كن نساء وان كان الاولاد واحدة ترجمته منه بذلك عن الاولاد قال أبو جعفر والقول الاول الذي
حكيناه عن حكيناه عنه من البصريين أولى بالصواب في ذلك عندي لان قوله وان كن لو كان معنيابه
الاولاد لقبل وان كانوا لان الاولاد تجمع الذكور والاناث واذا كان كذلك فاما يقال كانوا الا ان
القول في تاويل قوله (وان كانت واحدة فلهما النصف ولا يورثه لسل واحد منهما السدس مما ترك
ان كان له ولد) يعني بقوله وان كانت المتروكة واحدة فلهما النصف يقول فلهما النصف ما ترك
الميت من ميراثه اذالم يكن معها غيرها من ولد الميت ذكر او أنثى فان قال قائل فهذا فرض الواحدة
من النساء وما فوق الاثنتين فامر فرضة الاثنتين قبل فرضتهن بالسنة المنقولة نقل الوراثة التي لا يجوز
فيها الشك وأما قوله ولا يورثه فانه يعنى ولا يورث الميت لسل واحد منهما السدس من تركته وما خلف
من ماله سواء فيه الوالدة والوالد لا يزداد واحد منهما على السدس ان كان له ولد ذكر او أنثى
واحدا كان أو جماعة فان قال قائل فاذا كان كذلك التأويل فليجب أن لا يزداد الوالد مع الابنة
الواحدة على السدس من ميراثه عن ولده الميت وذلك ان قلته قول خلاف لما عليه الامة مجمعون من
تصيرهم باقى تركه الميت مع الابنة الواحدة بعد أخذها نصيبها منها والولد أجمع قيل ليس الامر في
ذلك كالذي ظننت وانما لكل واحد من أبوي الميت السدس من تركته مع ولده ذكر او أنثى
أنثى واحدا كان أو جماعة فرضة من الله له مما شاء فان زيد على ذلك من بقية النصف مع الابنة
الواحدة اذالم يكن غيره وغير ابنة للميت واحدة فانما زيدها ثانيا للقرب عصبة الميت اليه اذ كان حكم كل
ما أبقتة سهام الفرائض فلاولى عصبة الميت وأقربهم اليه بحكم ذلك لها على لسان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان الأب أقرب عصبة ابنة وأولادها به اذالم يكن لابنة الميت ابن القول في تاويل قوله
(فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثالث) يعنى جل ثناؤه بقوله فان لم يكن له فان لم يكن للميت ولد

وما أنزل اليهم من الخواطر الرحمانية خاضعين لله كما قال صلى الله عليه وسلم اذا تجلى لشيئ تصدع له لا يشتر ون لما أنوا
من العلم والحكمة عرض الدنيا ان الله سريع الحساب يوصلهم الى مقام العندية قبل وفاتهم اصبروا على جهاد النفس بالرياضات وصاروا في
مراقبة القلب عند الابتلاء ترابطوا الارواح لا يوصل بان الله واتقوا الله في الالتفات الى ما سواه لعلكم تغلبون فتغفروا بالبقاء بالله وآخ

دعواهم أن الحمد لله رب العالمين

(سورة النساء قد نيت حروفها ١٤٥٣٥ وكلامها ٣٧٤٥ آياتها مائة وست وسبعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا وآتوا اليتامى (١٧٣) أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا

تأكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوبا كبيرا وإن خفتهم أن لا تقسداوا في اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتهم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى أن لا تعسوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها سراقا ويداوا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلعهم ذرية ضعا فافأخو عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولا سديدا أن الذين ياكلون أموال اليتامى ظلما إنما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا) القراءات تسالون خضفا بحذف التاء عاصم وحزة وعلى وخلف عباس بن خنيسر الباقون بالتشديد أي بادغام تاء التفاعل في السين والأرحام بالجر حزة الباقون بالنصب ما طاب باللام حزة فواحدة بالرفع يزيد الباقون بالنصب هنيئا مريئا تشديد فيها يزيد وحزة في الوقف على أيهما وقف وإذا انقردهنيئا همزها كل القرآن يزيد فيها ابن عامر ونافع الباقون قيا ما ضعا فابا ملة خلف عن حزة وابن سعدان والعملي وخلف نفسه وقتيبة على أصله وسيصلون بضم الياء ابن عامر وأبو بكر وحزاد والفضل الباقون بفتحها الوقوف ونساج لان الجنتين وان اتفقنا إلا أنه

ذكر ولا أنتى وورثه أبوا دون غيرهما من ولوارث فلامه الثالث يقول فلامه من تركته وما خلف بعده ثلث جميع ذلك فإن قال قائل فمن الذي له الثلثان الأخوان قيل له الأب فإن قال قائل بماذا قلت بأنه أقرب أهل الميت إليه ولذلك ترك ذكر تسمية من له الثلثان الباقيان إذ كان قديين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعباده أن كل ميت فاقرب عصبة به أولى بمراته بعد إعطاء ذوى السهام المفروضة سهامهم من ميراثه وهذه العدة هي الهبة التي من أجلها سمي للام مسمى لها إذا لم يكن الميت خلف وارثا غير أبويه لأن الام ليست بعصبة في حال للميت فبين الله جل ثناؤه لعباده ما فرض لها من ميراث ولدها لميت وترك ذكر من له الثلثان الباقيان منه معها إذ كان قد عرفهم في جملة بيانه لهم من له بقايا تركه الأموال بعد أخذ أهل السهام سهامهم وفرائضهم وكان بيانه ذلك معينا لهم على تكرير حكمه مع كل من قسم له حقا من ميراث ميت وسمي له منه سواها في القول في تأويل قوله جل ذكره (فإن كان له أخوة فلامه السدس) إن قال قائل وما المعنى الذي من أجله ذكر حكم الأبوين مع الأخوة وترك ذكر حكمهما مع الأخ الواحد قلت اختلاف حكمهما مع الأخوة الجماعة والأخ الواحد فكان في إبانة الله جل ثناؤه لعباده حكمهما فيما يرثان من ولدهما الميت مع أخوته غنى وكفاية عن أن حكمهما فيما يرثانه غير متغير عما كان لهما ولا أخ للميت ولا وارث غيرهما إذ كان معلوما عندهم أن كل مستحق حقا بقضاء الله ذلك لا ينتقل حقه الذي قضى به له ربه جل ثناؤه عما قضى به له إلى غيره إلا ينقل الله ذلك عنه إلى من نقله إليه من خلقه فكان في فرضه تعالى ذكره للام ما فرض إذا لم يكن لولدها الميت وارث غيرهما وغير والده لو أخ الدلالة الواضحة للخلق أن ذلك المفروض هو ثلث مال ولدها الميت حقا لها واجب حتى يغير ذلك الفرض من فرض لها فلما يترعى ذكر ما فرض لها من ذلك مع الأخوة الجماعة وترك تغييره مع الأخ الواحد علم بذلك أن فرضها غير متغير عما فرض لها إلا في الحال التي غير فيها من لزم العباد طاعة دون غيرها من الأحوال ثم اختلف أهل التأويل في عدد الأخوة الذين عذاهم الله تعالى ذكره بقوله فإن كان له أخوة فقال جماعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم بأحسن ومن بعدهم من علماء أهل الإسلام في كل زمان عنى الله جل ثناؤه بقوله فإن كان له أخوة فلامه السدس اثنين كان الأخوة أو أكثر منهما النشيب كذا أو كن أنا أو ذكرين كذا أو كانوا ذكورا وإن كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى واعتل كثير ممن قال ذلك بأن ذلك قائله الامتتن بيان الله جل ثناؤه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فنقلته أمة نبهة نقلت مستغنيا قطع العذر بحجته ودفع الشك فيه عن قلوب الخلق وروده وروى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان يقول بل عنى الله جل ثناؤه بقوله فإن كان له أخوة جماعة أقلها ثلاثة وكان ينكر أن يكون الله جل ثناؤه بحب الام عن ثلثها مع الأب باقل من ثلاثة أخوة فكان يقول في أبي بن خنيسر للام الثلث وما بقي فللاب كما قال أهل العلم في أبي بن خنيسر وأخ واحد ذكر الرواية عنه بذلك محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس أنه دخل على عثمان رضى الله عنه فقال لم صار الأخوان يرثان الام إلى السدس وإنما قال الله فإن كان له أخوة والأخوان في لسان قومك وكلام قومك ليس بأخوة فقال عثمان رضى الله عنه هل أستطيع نعض أمر كان قبلى وتوارثه الناس ومضى في الامصار قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أن المعنى بقوله فإن كان له أخوة اثنين من أخوة الميت فصاعدا على ما قاله أصحاب رسول الله صلى الله عليه

عليه بالنصب ما طاب باللام حزة فواحدة بالرفع يزيد الباقون بالنصب هنيئا مريئا تشديد فيها يزيد وحزة في الوقف على أيهما وقف وإذا انقردهنيئا همزها كل القرآن يزيد فيها ابن عامر ونافع الباقون قيا ما ضعا فابا ملة خلف عن حزة وابن سعدان والعملي وخلف نفسه وقتيبة على أصله وسيصلون بضم الياء ابن عامر وأبو بكر وحزاد والفضل الباقون بفتحها الوقوف ونساج لان الجنتين وان اتفقنا إلا أنه

اعلمت المظروفات والارحام ط رئيسا ط بالطيب من الى امركم ط كبيرا ط ورباع ط ايمانكم ط أن لا تعولوا ط لا ابتداء
حكم آخر محلة ط لان المشروط خارج عن أصل الموجب مريثا معروفا الشكاح ج أموالهم ج ان يكبروا ط لا ابتداء جلتين
متضادتين وليست عطف ج بالمعروف (١٧٤) ط للعود الى حل الموجب بعد وقوع العارض عليهم ط حسيما ط والاقر بون الاول

ص أو كثر ط بتقدير جعلناه
نصيبا مقروضا معروفا خافوا
عليهم ص سديدا ط نارا ط
سعياء ط التفسير لما كانت هذه
السورة مشتهرة على تكاليف كثيرة
من التطيف على الاولاد والنساء
والايتام وايصال حقوقهم اليهم
وحفظ أموالهم عليهم ومن الامر
بالطهارة والصلاة والجهاد والدية
ومن تحريم المحارم وتحليل غيرهن
الى غير ذلك من السياسات ومكارم
الانحلاق التي يناط بها اصلاح
المعاش والمعاد اقتضت السورة بيعت
المسكاة من على التقوى ومن غرائب
القرآن أن فيه سورتين صدرهما
يا أيها الناس احدهما في النصف
الاول وهي الرابعة من سورة
والاخرى في النصف الثاني وهي
ايضا في الرابعة من سورة ثم التي في
النصف الاول صدرته بذكر المبدأ
اتقوا ربكم الذي خلقكم والتي في
النصف الثاني صدرته بذكر المعاد
اتقوا ربكم ان وزلة الساعة شئ
عظيم ثم انه تعالى علل الامر
بالتقوى بانه خلقنا من نفس واحدة
أما القيد الاول وهو انه خلقنا فلا
شك أنه عليه لو جوب الانقياد
لتكاليفه والخشوع لاوامره
وقواهيلان المخالفة هي العبودية
ومن شأن العبد امتثال أمر مولاه
في كل ما يأمره وينهاه وأيضا الاجابة
غاية الاحسان فيجب مقابلتها بغاية
الاذعان على أن مقابلة نعمته
بالخدمه محال لان توفيق تلك الخدمة

وسلم دون ما قاله ابن عباس رضي الله عنه - ما لنقل الامتوراة صحة ما قالوه من ذلك عن المجتوان كآوهم
ما قاله ابن عباس في ذلك فان قال قائل وكيف قيل في الاخوين اخوة وقد علمت أن الاخوين في منطق
العرب مثلا لا يشبه مثال الاخوة في منطقها قيل ان ذلك وان كان كذلك فان من شأنه التاليف بين
الكلامين بتقارب معنيهما وان اختلفا في بعض وجوههما فلما كان ذلك وكان مستغنيا في
منطقها من شتر استعمال في كلامها ضربت من عبد الله وعرور وسهما وأوجعت منهما ظهورهما
وكان ذلك أشد استغاضة في منطقها من أن يقال أوجعت منهما ظهورهما وان كان موقولا أوجعت
ظهورهما كما قال الفرزدق

بما في ذواتنا من الشوق والهوى * فبسرأ منهاض الفؤاد المشغف

غير ان ذلك وان كان موقولا فافصح منه بما في أفئدتنا كما قال جمل ثناؤه ان تنو بالي الله فقد صنعت
قلوبكم فلما كان ما وصفت من اخراج كلما كان في الانسان واحدا اذا ضم الى الواحد منه آخر من
انسان آخر فصارت اثنين من اثنين بلفظ الجمع أفصح في منطقها وأشهر في كلامها وكان الاخوان
شخصين كل واحد منهما غير صاحبه من نفسين مختلفتين أشبه معناه ما معني ما كان في الانسان من
أعضائه واحد الا ما في له فخرج أثنين بلفظ أثنى العوضين الذين وصفت فقبل اخوة في معني
الاخوين كما قيل ظهور في معني الظهري وأقوا في معني قوين وقلوب في معني قلوبين وقد قال بعض
التحويين انما قيل اخوة لان أقل الجمع اثنان وذلك ان ذلك ضم شئ الى شئ صار اجمعا بعد اذ كانا
فردين فمعنا يعلم أن الاثنين جمع وهذا وان كان كذلك في المعنى فليس به تبيين عن جواز اخراج ما قد
جرى الكلام مستعملا مستغنيا على السن العرب لا تبي بمثال وصورة غير مثال ثلاثة فصاعدا منه
وصورته ان من قال أخوالا فاما فلا شك انه قد علم أن كل واحد من الاخوين فرد ضم أحدهما الى
الآخر فصار اجمعا بعد ان كانا شئ عنوان الامر وان كان كذلك فلا تستحيز العرب في كلامها أن يقال
أخوالا قاموا فخرج قولهم قاموا وهو لفظ للغير عن الجميع خبرا عن الاخوين وهما بلفظ الاثنين
لان كل ما جرى به الكلام على ألسنتهم معروفا عندهم بمثال وصورة اذا غيره بغيره ما قد عرفوه فيهم
أنكروه فكذلك الاخوان وان كانا مجموعين ضم أحدهما الى صاحبه فلهما مثال في المنطق وصورة
غير مثال الثلاثة منهم فصاعدا وصورتهم فغير جائز أن يغير أحدهما الى الآخر الا بمعنى مفهوم واذا كان
ذلك كذلك فلا قول أولى بالخدمة مما قلنا قبل فان قال قائل ولم نقصت الام عن ثلثها بصير اخوة المبيت
معها اثنين فصاعدا قبل اختلفت العلماء في ذلك فقال بعضهم نقصت الام عن ذلك وردته الام لان على
الاب مؤنثهم دون أمهم ذ كرم من قال ذلك حديثا بشرين معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال
ثنا سعيد بن قتادة قوله فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السادس
أمرلو الام ولا يورثون ولا يحجبها الاخ الواحد من الثلث ويحجبها ما فوق ذلك وكان أهل العلم يرون
انهم انما حجوا أمهم من الثلث لان أباهم يلي نكاحهم والمنفعة عليهم دون أمهم وقال آخرون بل
نقصت الام السادس وقصر ماعلى سدس واحد معونة لاخته المبيت بالسدس الذي حجوا أمهم عنه
ذ كرم من قال ذلك حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس
عن أبيه عن ابن عباس قال السدس الذي حجبه الاخوة الام لهم انما حجوا أمهم عنه ليكون لهم دون
أمهم وقد روى عن ابن عباس خلاف هذا القول وذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن عينة عن

عمرو

نعمه أخرى منه وأما القيد الثاني وهو خصوص انه خلقنا من نفس واحدة فاعلموا وجب علينا الطاعة لان خلق

أشخاص غير محصورة من انسان واحد مع تغاير أشكالهم وتباين أضرحتهم واختلاف أخلاقهم دليل ظاهر وبرهان باهر على وجود مدبر
مختار حكيم قدير ولو كان ذلك بالطبيعة أو اعلة موجبة كان كلهم على حد واحد ونسبته واحدة ثم في هذا القيد فواتد آخر منها انه يامر عقبه

بالاحسان الى السامي والسنون وكوتهم متخزين من أصل واحد وأزوية واحدة أعون على هذا المعنى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعتي يؤذيني ما يؤذيها ومنها أنهم اذا عرفوا ذلك تركوا الفخار وأظهروا التواضع وحسن الخلق ومنها ان تصور ذلك بذكر أمر المعاد فليس الاعادة باصعب من الابداء ومنها انه اخبار عن الغيب فيكون معجزا للنبي صلى الله (١٧٥)

المفسرون على ان المراد بالنفس الواحدة ههنا هو آدم عليه السلام والثاني في الوصف نظرا الى لفظة النفس وخلق منها زوجا حواء من ضلع من أضلاعها وقال أبو مسلم وخلق من جنبها زوجا بالقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ولأنه تعالى قادر على خلق حواء من التراب فاي فائدة في خلقها من ضلع من أضلاع آدم والجواب ان الأمر كان كما ذكره أبو مسلم لكان الناس مخلوقين من نفسين لامن نفس واحدة وهو خلاف النص وخلاف ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المرأة خلقت من ضلع فان ذهب تقبها كسرتموها احتج جمع من الطبايعين بالآية على ان الحادث لا يحدث الا من مادة سابقة وان خلق الشيء من العدم المحض والنفي الصرف محال والجواب انه لا يلزم من احداث شيء في صورة واحدة من المادة الحكمة أن يتوقف الاجداث على المادة في جميع الصور قال في الكشف قوله وخلق منها معطوف على محذوف أي أنساها وخلق منها أومعطوف على خلقكم والخطاب للذين بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي خلقكم من نفس آدم لانهم من جنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء وبث منها رجالا كثيرا ونساء غيركم من الامم الفاتية للحصر أقول وانما التزم الاضمار في الاول والتخصيص في الثاني دفعا للتكرار

عمر بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلاله لا والله ولا والله قال أبو جعفر وأولى ذلك بالصواب أن يقال في ذلك ان الله تعالى ذكره فرض للادم مع الاخوة السدس لما هو اعلم به من مصلحة خلقه وقد يجوز أن يكون ذلك كان لما ألزم الآباء الاولادهم وقد يجوز أن يكون ذلك لغير ذلك وليس ذلك مما كلفنا علمه وانما أمرنا بالعمل بما علمنا وما الذي روى عن طائفة عن ابن عباس فقوله لما عليه الامه مخالف وذلك انه لا خلاف بين الجميع أن لاميراث لانحي ميت مع والده فكفي اجماعهم على خلافه شاهد على فساده في القول في تاويل قوله تعالى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) يعني جعل ثناؤه بقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين ان الذي قسم الله تبارك وتعالى لولد الميت المذكور منهم والانا ولا يورثه من تركته من بعد وفاته وانما يقسم لهم على ما قسمه لهم في هذه الآية من بعد قضاء دين الميت الذي مات وهو عليهم من تركته ومن بعد تنفيذ وصيته في بايها بعد قضاء دينه كله فلم يجعل تعالى ذكره لاحد من ورثة الميت ولا لاحد من أوصى له بشئ الا من بعد قضاء دينه من جميع تركته وانما يحاط بجميع ذلك ثم جعل أهل الوصايا بعد قضاء دينه شركاء ورثته فيما بقي لما أوصى لهم به ما لم يجاوز ذلك ثلثه فان جاوز ذلك ثلثه جعل الخيارات في اجازة ما زاد على الثلث من ذلك أو رده الى ورثته ان أحبوا أجازوا والزيادة على ثلث ذلك وان شاوروه فامام ما كان من ذلك الى الثلث فهو ماض عليهم وعلى كل ما قلنا من ذلك الامه مجمعة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خبر وهو ما حدثنا محمد بن بشير قال ثنا يزيد بن هرون قال اخبرنا سفيان عن أبي اسحق عن الحرث الاعور عن علي رضي الله عنه قال انكم تقرؤن هذه الآية من بعد وصية يوصي بها أو دين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية حدثنا ابن بشير قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا زكرياء بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن الحرث عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا أبو السائب قال ثنا حماد بن غياث قال ثنا أشعث عن أبي اسحق عن الحرث عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا ابن جبر قال ثنا هرون بن المغيرة عن ابن مجاهد عن أبيه من بعد وصية يوصي بها أو دين قال يبدأ بالدين قبل الوصية وانما خلعت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والعراق يوصي بها أو دين وقرأ بعض أهل مكة والشام والكوفة يوصي بها على معنى ما لم يسم فاعله قال أبو جعفر وأولى القراءة بالصواب قراءة من قرأ ذلك من بعد وصية يوصي بها أو دين على مذهب ما قد سمي فاعله لان الآية كلها خبر عن قدس مسمى فاعله ألا ترى أنه يقول ولا يورثه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فكذلك الذي هو أولى بقوله يوصي بها أو دين أن يكون خبرا عن قدس مسمى فاعله لان تاويل الكلام ولا يورثه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد من بعد وصية يوصي بها أو دين يقضي عنه في القول في تاويل قوله (آباءكم وأبنائكم لا يورثون أبهم أقرب لكم نفعا) يعني جل ثناؤه بقوله آباءكم وأبنائكم هؤلاء الذين أوصاكم الله به فيهم من قسم ميراث منكم فيهم على ما سمي لكم وبينه في هذه الآية آباءكم وأبنائكم لا يورثون أبهم أقرب لكم نفعا يقول أعطوهم حقوقهم من ميراث منكم الذي أوصيتكم ان تعطوهم وهو فانكم لا تعلمون أبهم أدنى وأشد نفعا لكم في عاجل دنياكم وأجل آخركم واختلف أهل التأويل في تاويل قوله لا يورثون فقال بعضهم يعني بذلك أبهم أقرب لكم نفعا في الآخرة ذكر من قال ذلك حدثني المتقي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله آباءكم وأبنائكم

ولا تكرار بالحقيقة اذ لا يفهم من خلق بني آدم من نفس خلق وجهان منه ولا خلق الرجال والنساء من الاصلين جميعا نعم لو كان المراد بقوله وخلق منها الى آخره بيان الخلق الاول وتفصيله لكان الاولى عدم دخول الواو والان المراد وصف ذاته تعالى بالاوصاف الثلاثة جميعا من غير ترتيب يستفاد من النسق والا كان الانسب أن يقال ثبت بالغاء فسدل العطف بالواو في الجميع على ان المراد هو ما ذكرنا وان التفصيل

ان جميع الأشخاص البشرية كانوا كالزوجة عين في صلب آدم واما عند من ينكر ذلك فالمراد انه بث منهما اولادهما من اولادهما جميعا آخرين وهلم جرا فاضيف الكل اليها على سبيل المجاز واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام من قرأ بالنصب للعطف على اسم الله أي واتقوا حق الارحام فلا تقطعوا وهو اختيار أكثر الامة كما جاهد وقتادة والسدي والعمالي وابن زيد والغراء والزجاج واما العطف على محمل الجار والمجرور كقوله فيلسنا بالجبال ولا الحديد * وهو اختيار أبي على الفارسي وعلي بن عيسى وقيل منصوب بالاعراء أي والارحام فاحفظوها وصلوها ومن قرأ بالجرف لاجل العطف على الضمير المجرور في به وهذا وان كان مستنكرا عند النحاة بدون اعادة الحافظ لان الضمير المتصل من تمة ما قبله ولا سيما المجرور فاشبهه العطف على بعض الكلمة الان قراءة جزة مما ثبت بالانوات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فلا يجوز العطف فيها لقياسان نحوية واهية كبيت العنكبوت وقد طعن الزجاج فيها من جهة أخرى وهي انها تقتضي جواز الحلف بالارحام وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم والجناب ان المنهى عنه هو الحلف بالآباء وههنا حلف أولاد الله ثم قرن به الرحم فابن أحدهما من الآخر

والترتيب موكول الى قضية العقل فافهم والله تعالى أعلم ومعنى بث فرق ونشر وانما خص وصف الكثرة بالرجال اهـ ساد اعلى الفهم ولان شهرة الرجال اتم فكانت كثرتهم أظهر وفيه تنبيه على ان اللاتق بحال الرجال الاشتهار والخروج واللاق بحال النساء الانحفاء والجلول واءـ لم يقل الرجال وانما معرفتي لثلاثهم (١٧٦) كونهم ماثبتين من أنفسهم ما ثم ان هذا البت معناه محمول على ظاهره عند من يرى

لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا يقول أطوعكم لله من الآباء والابناء أرفعكم درجة يوم القيامة لان الله سبحانه يشفع المؤمنين بعضهم في بعض وقال آخرون معنى ذلك لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أيهم أقرب لكم نفعا في الدنيا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا قال بعضهم في نفع الآخرة وقال بعضهم في نفع الدنيا وقال آخرون في ذلك بما قلنا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا قال أيهم خير لكم في الدارين والدنيا والآخرة والولد الذين يرثونكم لم يدخل عليكم غيرهم فرضي لهم الموارث لم يأت بأخوين بشر كونهم في أموالكم في القول في تأويل قوله (فريضة من الله ان الله كان عليهما حكيمًا) يعني بقوله جل ثناؤه فريضة من الله وان كان له اخوة فلامه السدس فريضة يقول سهام معلومة مؤقتة بينها الله لهم ونصب قوله فريضة على المصدر من قوله يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فريضة فخرج فريضة من معنى الكلام اذ كان معناه ما وصفت وقد يجوز أن يكون نصبه على الخروج من قوله فان كان له اخوة فلامه السدس فريضة فتكون الفريضة منصوبة على الخروج من قوله فان كان له اخوة فلامه السدس كما تقول هو لاهية وهو لك صدقة عليك وأما قوله ان الله كان عليهما حكيمًا فانه يعني جل ثناؤه ان الله لم يزل ذا علم بما يصلح خلقه أيها الناس فأنتم والى ما يأمركم يصلح لكم أموركم حكيمًا يقول لم يزل ذا حكمته في تدبيره وهو كذلك فيما يقسم لبعضكم من ميراث بعض وفيما يقضي بينكم من الأحكام لا يدخل حكمه خلل ولا زال لانه قضاء من لا يخفى عليه مواضع المصلحة في البدء والعاقبة في القول في تأويل قوله (واكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين) يعني بذلك جل ثناؤه ولكم أيها الناس نصف ما ترك أزواجكم بعد وفاتهن من مال وميراث ان لم يكن لهن ولد يوم يحدث لهن الموت لا ذكرا ولا أنثى فان كان لهن ولد أي فان كان لأزواجكم يوم يحدث لهن الموت ولذا كرا أو أنثى فلكم الربع مما تركن من مال وميراث ميراثكم عنهن من بعد وصية يوصين بها أو دين يقول ذلكم لكم ميراثكم عنهن مما سبق من تركتهن وأموالهن من بعد قضاء ديونهن التي يمتن وهي عليهن ومن بعد انفاذ وصاياهن الجائزة ان كن أو صين بها في القول في تأويل قوله (والهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين) يعني جل ثناؤه بقوله ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد ولازواجكم أيها الناس ربع مما تركن بعد وفاتكم من مال وميراث ان حدث باحدكم حدث الوفاة ولا ولده ذكرا ولا أنثى فان كان لكم ولد يقول فان حدث باحدكم حدث الموت وله ولذا كرا أو أنثى واحدا كان الولد أو جماعة فلهن الثلث مما تركن يقول فلازواجكم حيث تزدن أموالكم وتركتكم التي تخلفونها بعد وفاتكم الثلث من بعد قضاء ديونكم التي حدث بكم حدث الوفاة وهي عليكم ومن بعد انفاذ وصاياكم الجائزة التي توصون بها وانما قيل من بعد وصية توصون بها أو دين فقدم ذكر الوصية على ذكر الدين لان معنى الكلام ان الذي فرضت لمن فرضت له منكم في هذه الآيات انما هو له من بعد احوال أي هذين كان في مال الميت منكم من وصية أو دين فلذلك كان سواء تقدم ذكر الوصية قبل ذكر الدين

ولئن سلمنا ان الحلف بالرحم أيضاً منى عند لسن لا نسلم انه منى عنه مطلقاً وانما المنهى عنه ما حلف على سبيل التعظيم وأما الحلف بطريق التاكيد فلا بأس به اراهذا جاء في الحديث أفعل وبيد ان صدق سلمنا ان المنهى عنها مطلقاً لسن المراد ههنا حكاية ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من قولهم في الاستعطاف والتسأل وهو سؤال البعض البعض أسألك بالله وبالرحم وأسئلك الله والرحم وقرئ

وتقديم

والأرحام بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أي والأرحام كذلك أي أنها مما يتقرب ويسأل به فان قيل لم قال أولا اتقوا ربكم ثم قال بعده واتقوا الله قلنا أما تكرار الأمر قلنا أكيد كقولك للرجل عجل عجل وأما تخصيص الورى بالاول وانه بالشأن فلان الغرض في الاول الترغيب بتذكير النعمة والاحسان والترية وفي الثاني الترهيب ولفظ الله يدل على كمال القدرة (١٧٧) والقهر فمكانه قيل انه ربك وأحسن اليك فاتق

مخالفتهم والافانه شديدا لعقاب فاتق
سخطه قال العلماء في الآية دليل
على جواز المسئلة بالله وروى مجاهد
عن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من سألكم بالله فاعطوه
وعن السبراء بن عازب قال أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع
منها البرار القسم ولا يخفى ما في الآية
من تعظيم حق الرحم ونا كيد
النهي عن قطعها حيث قرن
الأرحام باسمه وقال في سورة البقرة
لا تعبدون الا الله وبوالدين احسانا
وذى القربى وعن عبد الرحمن بن
عوف سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول قال الله عز وجل
أنا الله وأنا الرحمن خلقت الرحم
وشقق لها اسمي فمن
وصلها وصلته ومن قطعها قطعته
وفي الصحيحين عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الرحم معلقة بالعرش تقول من
وصلني وصله الله ومن قطعني قطع
الله وعن عبد الله بن عمرو بن
العاص سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ليس الواصل
بالمكافى الواصل من اذا قطعت
رحمه وصلها وعن سلمان بن عامر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصدقة على المسكين صدقة وعلى
ذى الرحم ثنتان صدقة وصله وثبت
بدلالة الكتاب والسنة وجوب صلة
الرحم واستحقاق الثواب بها فافهم
بني أصحاب أبي حنيفة على هذا
الاصل مسئلتين احدهما ان

وتقديم ذكر الدين قبل ذكر الوصية لانه لم يرد من معنى ذلك اخراج أحد الشيتين الدين والوصية من ماله
فيكون ذكر الدين أولى أن يبدأ به من ذكر الوصية في القول في تاويل قوله (وان كان رجل
يورث كلاله أو امرأة) يعني بذلك رجل ثناؤه وان كان رجل يورث أو امرأة يورث كلاله ثم اختلفت
ألقاء في قراءة ذلك فقراء عامة قراء أهل الاسلام وان كان رجل يورث كلاله يعني وان كان رجل
يورث من كمال النسب فالكلالة على هذا القول مصدر من قولهم تكالاه النسب تكالاه كلاله بمعنى
يعطف عليه النسب وقراء بعضهم وان كان رجل يورث كلاله يعني وان كان رجل يورث من تكالاه
بمعنى من يتعطف عليه بنسبه من أخ أو أخت واختلف أهل التأويل في الكلالة فقال بعضهم هي
ما خلا الوالد والولد ذكر من قال ذلك حدثنا الوليد بن منجم السكوني قال ثنا علي بن مسهر
عن عاصم عن الشعبي قال قال أبو بكر رضي الله عنه اني قد رأيت في الكلالة رأيا فان كان صوابا فمن
الله وحده لا شريك له وان يكن خطأ فاني والشيطان والله منه بريء ان الكلالة ما خلا الوالد والولد فلما
اختلف عمر رضي الله عنه قال اني لاستحي من الله تبارك وتعالى ان أخالف أبا بكر في رأي رآه حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عاصم الاحول قال ثنا الشعبي ان أبا بكر رضي الله
عنه قال في الكلالة أقول فيها رأي فان كان صوابا فمن الله هو مادون الوالد والولد قال فلما كان عمر
رضي الله عنه قال اني لاستحي من الله ان أخالف أبا بكر حدثنا أبو بشر بن عبد الأعلى قال أخبرنا
سفيان عن عاصم الاحول عن الشعبي ان أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قال لا الكلالة من لا ولده ولا والد
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عمران بن حصين عن السبيط قال كان عمر رجلا يسر فخرج
بوما وهو يقول يسده هكذا يدبرها الا أنه قال اني على حيز ولست أدري ما الكلالة الا وان الكلالة
ما خلا الوالد والولد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر عن أبي بكر قال
الكلالة ما خلا الوالد والولد حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد
عن ابن عباس قال الكلالة من لا ولده ولا والد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن
جرير يحدث عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلالة من لا ولده ولا والد
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن
الحنفية عن ابن عباس قال الكلالة ما خلا الوالد والولد حدثنا ابن بشار وابن وكيع قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد الله عن ابن عباس بمثله حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد الله عن ابن عباس قال الكلالة ما خلا
الولد والوالد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة قال الكلالة من لم يترك ولدا ولا ولدا
حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد الله قال ما رأيتم
الا قد اتفقوا انه من مات ولم يدع ولدا ولا ولدا انه كلالة حدثنا يحيى بن المتصرف قال ثنا اسحق بن
يوسف عن شريك عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد الله قال ما رأيتم الا قد أجمعوا أن الكلالة الذي ليس
له ولد ولا والد حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن سليمان بن
عبد قال الكلالة ما خلا الوالد والولد حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن أبي
اسحق عن سليمان بن عبد الله قال أدركتهم وهم يقولون اذا لم يدع الرجل ولدا ولا ولدا ورث كلاله حدثنا

(٢٣ - (ابن جرير) - (رابع)) الرجل اذا ملك ذارحم محرم عتق عليه مثل الاخ والاخت والعمة والخال لانه لو بقي

الملك حل الاستخدام بالاجماع لكن الاستخدام ايجاش وقطع مخرجهم والثانية ان الهبة لذى الرحم المحرم لا يجوز الرجوع فيها حسنا من
الايجاش والقطعة ثم انه في الآية يتضمن الوعد والوعيد فدل ان الله كان عليكم رقيب يحفظ عليكم جميع أعمالكم فيجازيكم

بحسبها ثم انه سبحانه بعد تقديم موجبات الشقة على الضعفة ومنه رخصت ما شاء قالوا توالتى أموالهم وأصل اليتيم الاثراد ومنه الرملة
اليتيمة والدة اليتيم قال يتامى هم الذين مات آباؤهم فانغردوا عنهم فاليتيم لغة يتناول الصغير والكبير الا انه في عرف الشرع اختص بالذي لم
يبالغ الحلم قال صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد الحلم (١٧٨) والمراد انه اذا احتلم لا يجري عليه أحكام الصغار لانه في تحصيل مصالحه يستغنى بنفسه

عن كافل يكفله وقيم يقوم بأمره
فان قيل اذا كان اسم اليتيم في
الشرع مختصا بالصغير فإدام
يكون يتما لا يجوز دفع أمواله اليه
واذا صار كبيرا بحيث يجوز دفع ماله
اليه لم يتو يتما فكيف قال وآتوا
اليتامى أموالهم ففى الجواب
طريقتان أحدهما ان المراد
باليتامى الكبار البالغون سماهم
بذلك على مقتضى اللغة أو لقرب
عهدهم باليتيم كقوله فالتى الصخرة
ساجدين أى الذين كانوا صخرة قبل
السيود ويؤكد هذا الطريق
قوله فيما بعد فاذا دفعتم اليهم
أموالهم فاشهدوا عليهم والاشهاد
يصح قبل البلوغ بل انما يصح بعد
البلوغ وقال صلى الله عليه وسلم
نستامر اليتيم فى نفسه ولا تستامر
الاولى بالغة وعلى هذا يكون فى
لاية اشارة الى ان لا يؤخر دفع
أموالهم اليهم عن حد البلوغ ولا
يطالوا ان أواس منهم الرشد وان
يؤتوها قبل ان يزول عنهم اسم
ليتامى والصار ووافق ما رواه
قاتل والسكى انها تولت فى رجل
ن غطغان كان معه مال كثير
بن أخيه يتيم فلما بلغ اليتيم طلب
مال فنعته عنه فترأفعا الى رسول
له صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية
ما سمعها السمع قال أطعنا الله
طعنا الرسول نعوذ بالله من
لوب الكبير فدفع اليه ماله فقال
بني صلى الله عليه وسلم من يوق
خ نفسه ويطعم ربه هكذا فانه يحل

بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وان كان رجل يورث كلاله
أو امرأه الكلاله الذى لا ولد له ولا ولد لأب ولا جد ولا ابن ولا ابنة فهو له الاخوة من الأم **حدثني**
محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبه عن الحكم قال فى الكلاله ما دون الولد والوالد **حدثني**
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الكلاله كل من لا يرثه والد ولا ولد وكل من لا ولد له ولا والد
فهو يورث كلالته من رجالهم ونسائهم **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن قتادة والزهرى وأبي اسحق قال الكلاله من ليس له والد ولا والد **حدثني** ابن وكيع قال
ثنا محمد بن محمد عن معمر عن الزهرى وقتادة وأبي اسحق مثله وقال آخرون الكلاله ما دون الولد
وهذا قول عن ابن عباس وهو الخبر الذى ذكرناه قبل من رواية طاوس عنه انه ورث الاخوة من الأم
السدس مع الابوين وقال آخرون الكلاله ما خلا الولد ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن المثنى قال
ثنا سهل بن يوسف عن شعبه قال سألت الحكم عن الكلاله قال فهو ما دون الاب واختلاف أهل
العربية فى الناصب الكلاله فقال به من البصر بين ان شئت نصبت كلاله خبر كان وجعلت يورث
من صفة لرجل وان شئت جعلت كان تستغنى عن الخبر بخو وقع وجعلت نصب كلاله على الحال أى
يورث كلاله كما يقال يضرب قائما وقال بعضهم قوله كلاله خبر كان لا يكون الموروث كلاله وانما
الموروث الكلاله قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندي أن الكلاله منصوب على الخروج
من قوله يورث ويخبر كان يورث والكلالته وان كانت منصوبة بالخروج من يورث فليست منصوبة
على الحال ولكن على المصدر من معنى الكلام لان معنى الكلام وان كان رجل يورث متسكلا النسب
كلاله ثم ترك ذكر متسكلا اكتفاء بدلالة قوله يورث عليه واختلاف أهل العلم فى المسمى كلاله فقال
بعضهم الكلاله الموروث وهو الميت نفسه سمي بذلك اذا ورثه غير والده وولده ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا اسباط عن السدى فى الكلاله
قال الذى لا يدع والده ولا ولدا **حدثني** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن
طاوس عن ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بعمر رضى الله عنه فسميته يقول ما مات قلت وما
قلت قال الكلاله من لا ولد له **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي ويحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي
اسحق عن سليمان بن عبد عن ابن عباس قال الكلاله من لا ولد له ولا والد وقال آخرون الكلاله هى
الورثة الذين يرثون الميت اذا كانوا اخوة أو أخوات أو غيرهم اذا لم يكونوا اولاد اولاد والى ما قد ذكرنا
من اختلافهم فى ذلك وقال آخرون بل الكلاله الميت والحي جميعا ذكر من قال ذلك **حدثني**
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الكلاله الميت الذى لا ولد له ولا والد والحي كلهم كلاله هذا
يرث بالكلاله وهذا يورث بالكلاله قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندي ما قاله هؤلاء وهو
أن الكلاله الذين يرثون الميت من عدا والده ووالده وذلك لصحة الخبر الذى ذكرناه عن جابر بن عبد الله
انه قال قلت يا رسول الله انما يرثنى كلاله فكيف بالميراث وبما **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
ابن عليه عن ابن عون عن عمرو بن سعيد قال كنا مع جند بن عبد الرحمن فى سوق الرقيق قال فقام من
عندنا ثم رجع فقال هذا آخر ثلاثة من بنى سعد حدثنى فى هذا الحديث قالوا مرض سعد بمكة مرضا
شديدا قال فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوده فقال يا رسول الله لى مال كثير وليس لى وارث الا
كلاله فاوصى بمالى كله فقال لا **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال ثنا اسحق

ابن

روى عن جنته فلما قبض الفتى ماله أنفق فى سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الاجر وبقى الوزر فقالوا

رسول الله قد عرفنا انه ثبت الاجر فكيف بى الوزر وهو ينفق فى سبيل الله فقال ثبت الاجر للغلام وبقى الوزر على والده قيل لانه كان مشركا
يرى الثانى ان المراد بهم الصغار أى الذين هم يتامى فى الحال آتوهم بعد زوال صفة اليتيم أموالهم وآتوهم من أموالهم ما يحتاجون اليه

لثقتهم وكسوتهم والخطاب الذي لا يثبت له ولا يثبت له الطيب قال القرافي لا تسبوا الحرام وهو مال اليتامى
بالحلل وهو مالكم وما أيج لكم من الله كاسب ورزق الله الميثاق في الأرض فتناء كما ومكانه والتفعل بمعنى الاستعمال غير عزير كالتجمل بمعنى
الاستعمال والتأخر بمعنى الاستمرار ولا تسبوا الأمر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى (١٧٩) والاعتزال عنها حتى تتلف بالأمر

الطيب وهو حفظها والتورع عنها
وقال كثير من المفسرين هذا
التبدل هو ان يأخذ الجيد من مال
اليتيم ويجعل مكانه الردي قال
صاحب الكشاف هذا ليس بتبدل
وانما هو تبديل يريدان الباء في
بدل تدخل على الماخوذ في تبدل
على المعطى ولما كان الماخوذ
الطيب كان تبديلا ثم وجهه بأنه
لعله يكره مديقه فيأخذ منه
بغفاه مكان سهمته من مال الصبي
فيكون الباء في موضعه وقيل معنى
الآية ان يأكل مال اليتيم سلقامع
التزام يده فيكون متبدلا الخبيث
بالطيب ولما كان أموالهم منقصة
الى أموالكم في الاتفاق تسوية بين
المالين في الحل انه أي الا كل كان
حوبا كبير اذ بنا عظيما والجاب
مثله والتركيب يدور على الضعف
والمراد بالا كل مطلق التصرف الا
انه خص بالذكر لانه معظم ما يقع
لاجله التصرف وقيل الى ههنا بمعنى
مع والفائدة في زيادة قوله الى
أموالكم وأكل أموال اليتامى
محرم على الاطلاق زيادة التقبيح
والتوبيخ لانهم اذا كانوا مستغنين
عنهم بالهم من المال الحلال ومع
ذلك طمعوا في مال اليتيم كانوا بالذم
أخرى ولانهم كانوا يفعلون
كذلك فنعى عليهم فعلهم وجمع بهم
ليكون أزر لهم وان خفتهم ألا
تقسطوا قسط الرجل عدل وقسط
جار وقال الزجاج أصلها جيعا من
القسط وهو النصب فاذا قالوا قسط

ابن سويدي عن العلاء بن رزاد قال جاء شيخ الى عمر رضي الله عنه فقال اني شيخ وايس لي وارث الا كلاله
اعراب مترادفين أقاوصى بئنا ما لي قال لا فقد أنبأت هذه الاخبار عن جهة ما قلنا من معنى الكلاله وانما
ورثة الميت دون الميت من عدا والده وولده في القول في تاويل قوله (وله أخ وأخت فلكل واحد
منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) يعني بقوله جل ثناؤه وله أخ وأخت
والرجل الذي يورث كلاله أخ وأخت يعني أختا وأختا من أمه كما حدثنا محمد بن بشر قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا شعبان عن يعلى بن عطاء عن القاسم بن سعد انه كان يقرأ وان كان رجل يورث
كلاله أو امرأة وله أخ وأخت قال سعد لاهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت القاسم بن ربيعة يقول قرأت على سعد فذكر نحوه حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا يعلى بن عطاء عن القاسم بن ربيعة قال سمعت سعد بن
أبي وقاص قرأت وان كان رجل يورث كلاله وله أخ وأخت من أمه حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
زيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وله أخ وأخت فهو لاء الاخوة من الام ان كان واحدا
فله السدس وان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ذكرهم وأختاهم فيه سواء حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة
وله أخ وأخت فهو لاء الاخوة من الام فهم شركاء في الثلث سواء الذكر والانثى وقوله فلكل واحد
منهما السدس اذا انفرد الاخ وحده أو الأخت وحدها ولم يكن أخ غيره أو غيرها من أمه فله السدس من
ميراث أخيه لانه فان اجتمع أخ وأخت أو أخوان لاء الف معهما لاهما أو أختان كذلك أخ وأخت
ليس معهما غيرهما من أمهما فلكل واحد منهما من ميراث أخيهما لاهما السدس وان كانوا أكثر
من ذلك يعني فان كان الاخوة والاخوان لام الميت الموروث كلاله أكثر من اثنين فهم شركاء في
الثلث يقول فالثلث الذي فرضت لائتهم اذا لم يكن غيرهما من أمهما ميراثا لهما من أخيهما الميت
الموروث كلاله شرعية بينهم اذا كانوا أكثر من اثنين الى ما بلغ عددهم على عدد رؤسهم لا يفضل
ذكر منهم على أنثى في ذلك ولكنه بينهم بالسوية فان قال قائل وكيف قيل وله أخ وأخت ولم يقل لهما
أخ وأخت وقد ذكر مثل ذلك رجل أو امرأة فقيل وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة قيل ان من
شأن العرب اذا قدمت ذكر اسمين قبل الخبر فمافت بأحدهما على الآخر وأنت بالخبر أضافت
الخبر اليهما أحيانا وأحيانا الى أحدهما واذا أضافت الى أحدهما كان سواء عندها إضافة ذلك الى أي
الاسمين الذين ذكرتهما إضافة فتقول من كان عنده غلام أو جارية فليحسن اليه يعني فليحسن الى
الغلام فليحسن اليها يعني فليحسن الى الجارية فليحسن اليها وأما قوله فلكل واحد منهما السدس
وقد تقدم ذكر الاخ والأخت بعطف أحدهما على الآخر والدلالة على أن المراد بمعنى الكلام
أحدهما في قوله وله أخ وأخت فان ذلك انما جاز لان معنى الكلام ولكل واحد من المذكورين
السدس في القول في تاويل قوله (من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم
حليم) يعني جل ثناؤه بقوله من بعد وصية يوصي بها أي هذا الذي فرضت لائتي الميت الموروث كلاله
وأخته أو اخوته وأخواته من ميراثه وتركته انما هو لهم من بعد قضاء دين الميت الذي كان عليه يوم

دعاه ظلم صاحبها في قسطه من قولهم قاسطه وقسطه أي غلبته على قسطه واذا قالوا قسطا بالهمزة فعناه صار ذاقسط مثل أنصف اذا أتى
بالنصف فيلزمه العدا لتساوية وعلم ان قوله وان خفتهم شره وقوله فانكحوا جواب له ولا بد من بيان ان هذا الجزاء كيف يتعلق بهذا
الشرط والمفسرين فيه وجوه الاول ما روي عن عروة انه قال قلت لعائشة ما معني قول الله تعالى وان خفتهم ألا تقسطوا في اليتامى فقال

بأن أحسن هي البتة تكون في حجر وليها فرب الرجل في مالها وجالها إلا أنه يريد أن ينكحها بأدنى من صداقها ثم إذا تزوج بها عاملاها
مغالة ردية لعلها بأنه ليس لها من يذب عنها ويدفع شر ذلك الزوج عنها فقال تعالى وإن خفتم أن تقاموا البيات عنكم فكأنكم من
غيرهن ما طاب لكم من العدقات (١٨٠) عائشة ثم إن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فأنزل الله تعالى

يستفتونك في النساء الآية فقوله
فيها وما يتلى عليكم في الكتاب في
يتامى النساء المراد هذه الآية وهي
قوله وإن خفتم أن لا تقسطوا في
في الكشاف عن هذه الرواية
بعبارة أخرى وهي كان الرجل
يجد البيعة لها مال وجمال أو يكون
وليها فترزقها من مالها عن غيره
فربما اجتمعت عنده عشر منهن
فيخاف لضعفهن وفقد من يغضب
لهن أن يظلمهن حقوقهن ويفرط
فيما يجب لهن فقبل لهم أن خفتم
أن لا تقسطوا في يتامى النساء
فأنكحوا من غيرهن ما طاب لكم
الثاني وهو قول سعيد بن جبير
وقتادة والربيع والضحاك والسدي
منقولاً عن ابن عباس لما ترات
الآية المتقدمة وما في كل أموال
اليتامى من الحبوب الكبير خاف
الأولياء لحوق الحبوب فخرجوا
من ولاية اليتامى وكان الرجل منهم
ربما كانت تحتها العشر من الأزواج
وأكثر فلا يقوم بحقوقهن ولا
يعدل بينهن فقبل لهم أن خفتم
ترك العدل في حقوق اليتامى
فكونوا خائفين من ترك العدل بين
النساء لأنهم كاليتامى في العجز
والضعف فقلوا عدد المنكوحات
لأن من يخرج من ذنب أو ناب عنه
وهو من تكب مثله فكانه غير
مخرج الثالث كانوا لا يخرجون
من الزنا ويخرجون من ولاية
اليتامى فقبل أن خفتم ذلك
فكونوا من الخرج خائفين من

حدث به حدث الموت من تركته وبعد انقضاء ما ياء الجائز التي يوصى في حياته لمن أوصى له به بعد
وفاته كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن بعد وصية يوصي بها أو
دين والدين أحق ما يدين به من جميع المال فيؤدي عن أمانة الميت ثم الوصية ثم يسم أهل الميراث
ميراثهم وأما قوله غير مضار فانه يعني تعالى ذكره من بعد وصية يوصي بها غير مضار ورثته في ميراثهم
عنه كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قوله غير مضار قال في ميراث أهله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عجاج عن ابن
جريح عن مجاهد قوله غير مضار قال في ميراث أبيه حدثنا بشر بن معاذ قال ثني يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله غير مضار وصية من الله أن الله تبارك وتعالى ذكره الضرار في الحياة وعند
الموت ونهى عنه وقدم فيه فلا تصلح مضارة في حياة ولا موت حدثنا نصر بن عبد الرحمن الأودي قال
ثنا عبيدة بن جبة وثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية جيعا عن داود بن أبي هند عن عكرمة
عن ابن عباس في هذه الآية غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم قال الضرار في الوصية من الكبار
حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال
الضرار في الوصية من الكبار حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود
عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن المني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة
عن ابن عباس قال الحيف في الوصية من الكبار حدثنا ابن المني قال ثنا ابن أبي عدي وعبد
الاعلى قالا ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الضرار والحيف في الوصية من الكبار
حدثنا موسى بن سهل الرمي قال ثنا اسحق بن إبراهيم أبو النصر قال ثنا عمرو بن المغيرة قال
ثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الضرار في الوصية
من الكبار حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو عمرو والتميمي عن أبي النخعي
قال دخلت مع مسروق على مريض فاذا هو يوصي قال فقال له مسروق اعدل لا تضلل ونصبت غير
مضار على الخروج من قوله يوصي بها وأما قوله وصية فان نصبه من قوله يوصيكم الله في أولادكم للذكر
مثل حظ الأنثيين وسائر ما أوصى به في الاثنين ثم قال وصية من الله مصدر من قوله يوصيكم وقد قال
بعض أهل العربية ذلك منصوب من قوله فلكل واحد منهما السدس وصية من الله وقال هو مثل
قولك لك درهمان نفقة إلى أهلك والذي قلناه بالصواب أولى لأن الله جل ثناؤه افتتح ذكر قسمه
الموارث في هاتين الآيتين بقوله يوصيكم الله ثم ختم ذلك بقوله وصية من الله أخبرنا أن جميع ذلك
وصية منه به عباده فنصب قوله وصية على المصدر من قوله يوصيكم أولى من نصبه على التفسير من قوله
فلكل واحد منهما السدس لما ذكرنا وبغنى بقوله تعالى ذكره وصية من الله عهدا من الله إليكم فيها
يجب لكم من ميراث من مات منكم والله عليم يقول والله ذو علم بمصالح خلقه ومضارهم ومن يستحق أن
يعطى من آخر ما من مات منكم وأنسابه من ميراثه ومن يحرم ذلك منهم ومبلغ ما يستحق به كل من
استحق منهم قسما وغير ذلك من أمور عباده ومصالحهم حلیم يقول ذو حلم على خلقه وذو آفة في تركه
معاجلتهم بالعقوبة على ظلم بعضهم بعضا في إعطائهم الميراث لأهل الجلد والقوة من ولد الميت وأهل
الغناء واللباس منهم دون أهل الضعف والعجز من صغار ولده وبناته ثم القول في تأويل قوله تعالى
(تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله ينصله جنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز

الزنا أيضا وان لم يحل لكم من النساء الرابع روى عن عكرمة كان الرجل عنده النسوة ويكون عنده
الائتام فإذا نفق مال نفسه على النسوة أخذ في انفاق أموال اليتامى عليهم فقبل أن خفتم أن تقاموا البيات عنكم فكأنكم من
فقد حظرت لكم أن تنكحوا أكثر من أربع ليزول هذا الخوف فان خفتم في الأربع أيضا فواحدة فذكر الطرف الزائد وهو الأربع

والثاقص وهو الواحد وثبه بذلك على ما بينه بأنه كانه قيل إن حُفَّتْ الاربع لثلاثا وإن حُفَّتْ فالثنتين وإن حُفَّتْ فواحدة قال الظاهر لكون
النكاح واجب لقوله فانكحوا وظاهر الامر للوجوب وعرض بقوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم ولو سلم
فالوجوب مشروط بحالة الخوف فلا يلزم منه الوجوب على الاطلاق وأيضا الآية (١٨١) سقت لبيان وجوب تقليل الأزواج لا لاصل

الوجوب وإنما قال ما طاب ولم يقل
من طاب لأنه أراد به الجنس تقول
ما عندك فيقال رجل أو امرأة
تريد ما ذلك الشيء الذي عندك أو
ما تلك الحقيقة ولأن الاناث من
العقلاء تنزل منزلة غير العقلاء
ومنه قوله أو ما ملكك أيمانكم
ولأن ما ومن يتعاقبان قال تعالى
والسماء وما بناها فمنهم من يخشى
على بطنه قال المفسرون معنى ما
طاب لكم أي ما حل لكم من النساء
لأن فيهن من يحرم نكاحهما كما
سبحي واعرض عليه الامام بيان
قوله فانكحوا أمر اباحه فيقول
المعنى الى قوله أبحث لكم نكاح
من هي مباحة لكم وهذا كلام
مستدرك سلمناه لكن الآية تصير
محملة لأن أسباب الحل والاباحه
غير مذكورة في هذه الآية وإذا
حلمنا الطيب على استطابة النفس
وميل القلب كانت الآية عامه
دخلها التخصيص وأنه أولى من
الاجمال عند التعارض لأن العام
المخصوص حجة في غير محل التخصيص
والجمل لا يكون حجة أصلا والجواب
عن الاول ان ذكر الشيء ضمنا ثم
صرح بالبعد تكرارا بدليل قوله
كلوا من طيبات ما رزقناكم وعن
الثاني ان قوله ما طاب لكم بمعنى
ما حل لكم اذا كان اشارة الى ما بقي
بعدهما أخرجه آية التحريم فلا جمل
وأما قوله مشني وثلاث ورباع ولم
يوجد في كلام الغصاء الا هذه
وأحاد وموحد وجوزوا الى عشار

العظيم) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل قوله تلك حدود الله فقال بعضهم يعني به تلك
شروط الله ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي تلك حدود الله يقول شروط الله وقال آخرون بل معنى ذلك تلك طاعة الله ذكر من
قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس قوله تلك حدود الله يعني طاعة الله يعني المواريث التي سمى الله وقال آخرون معنى ذلك
تلك سنة الله وأمره وقال آخرون بل معنى ذلك فرائض الله قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك
بالصواب ما نحن مبينون وهو ان حد كل شيء ما فصل بينه وبين غيره ولذلك قيل لحدود لدار وحدود
الارضين حدود لفصولها بين ما حدها وبين غيره فكذلك قوله تلك حدود الله معناه هذه القسمة التي
قسمها لكم ربكم والفرائض التي فرضها لحياتكم من موتاكم في هذه الآية على ما فرض وبين في هاتين
الآيتين حدود الله يعني فصول ما بين طاعة الله ومعصيته في قسمكم مواريث موتاكم كما قال ابن عباس
وانما ترك طاعة الله والمعنى بذلك حدود طاعة الله اكتفاء بجملة المخاطبين بذلك بمعنى الكلام من
ذكرها والله ليل على صحة ما قلناه في ذلك قوله ومن يطع الله ورسوله الآية التي بعدها ومن يعص الله
ورسوله فتأويل الآية اذا هذه القسمة التي قسم بينكم أيها الناس عليها ربكم مواريث موتاكم
فصول فصل بين طاعتكم ومعصيتكم وحدودكم تنتهون اليها فلا تتعدوها فسلم منكم أهل طاعته
من أهل معصيته فيما أمركم به من قسمه مواريث موتاكم بينكم وفيما نهاكم عنه منها ثم أخرج رجل ثناؤه
عما أعد لكل فريق منهم فقال لفريق أهل طاعته في ذلك ومن يطع الله ورسوله في العمل بما أمر به
والانتهاء الى ما حده في قسمه المواريث وغيره ويحجب ما نهى عنه في ذلك وغيره بدخله جنات تجري
من تحتها الانهار فقوله يدخله جنات يعني بساتين تجري من تحت غروبها وانهارها الانهار خالدين
فيها يقول باقين فيها أباي موتون فيها ولا يغنون فيها ولا يخرجون منها ذلك الغور العظيم يقول وادخال
الله اياهم الجنان التي وصفها على ما وصف من ذلك الغور العظيم يعني الفخ العظيم ونحو ما قلنا في
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريج عن مجاهد تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله الآية قال في شأن المواريث التي ذكر
قبل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تلك حدود الله التي حد الله
لخلقهم وفرائضهم من الميراث والقسمة فانتهاوا اليها ولا تعدوها الى غيرها في القول في تأويل
قوله (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب مهين) يعني بذلك
جسلي ثناؤه ومن يعص الله ورسوله في العمل بما أمر به من قسمه المواريث على ما أمر به بقسمه ذلك
بينهم وغير ذلك من فرائض الله مخالفاً أمرهم الى ما نهى عنه ويتعد حدوده يقول ويتعد حدوده
طاعته التي جعلها تعالى فاصلة بينها وبين معصيته الى ما نهى عنه من قسمه تركه وناهى بين ورثته
وغير ذلك من حدوده يدخله ناراً خالد فيها يقول باقياً فيها أبداً لا يموت ولا يخرج منها أبداً
وله عذاب مهين يعني له عذاب مذل من عذب به مخزى له ونحو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن
صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده الآية في شأن
المواريث التي ذكر قبل قال ابن جريج ومن يعص الله ورسوله قال من أصاب من الذنوب ما يعذب الله

ومعشر قبا على قول الكميت ولم يستريحوا حتى رميت * فوق الرجال خصالا عشارا فاتفقوا على ان فيها عدلا محققا وذلك
ان فائدتها تقسيم أمر ذي أجزاء على عدد معين وانما المقسوم عليه في غير العدد مكرر على الاضراء في كلام العرب نحو قرأت الكتاب جزأ
جزأ وجاءني القوم رجالا رجلا وجاعة جماعتهم وكان القياس في باب العدد أيضا التكرير بمرعلة الاستقراء والحافا للفرق المتنازع فيه بالاعم

في هذا التركيب لم يستعمل الاوصاف بخلاف العدول عنه وقيل ان فيه عدلا مكررا من حيث اللفظ لان اصله كان ثلاثة ثلاثة مرتين الى واحد ثم الى لفظ ثلاث أو مثلث (١٨٢) وقيل ان فيه العدل والتعريف اذ لا يدخله اللام خلافا لما في الكشاف واذا جرى على

في فمحمول على البذل
بعدم جريانه على المعارف
بمعن لا في الآيات فانكم
انكم معدودات هذا العدد
ثنتين وثلاثا وثلاثة
انكم خفتم ان لا تعدوا بين
لاعداد فواحدة من قرأ
بأرواد فاختاروا أو انكم
بواحدة ومن قرأ برفع أراد
تواحدة وذروا الجمع وأسا
امر كانه يدور مع العدل فايضا
لوه فليكنكم به ثم قال أو
لت أيمانكم في السوي
في السهولة بين الجرة
سدة وبين ما شاء من الاماء
أقل تبعة وأخف مؤنة من
لاعلى المرأة أكثر منهن أو أقل
بينهن في القسم أم لم يعدل
هن أم لم يعزل ولما كانت
ية بينها وبينهن اخف بها
في بيان ان نوافل العبادات
ن النكاح وذلك للاجماع
الاشتغال بالنوافل أفضل
سرى فوجب أن يكون
من النكاح لان الزائد على
المشاورين يكون زائدا على
ن الاثني ولما منع أن يمنع
التسوية فان قول الطيب مثلا
للمريض كل التفاح والرومان
يحمل أن يكون للتسوية بينهما
وقد يكون للمقاربة أي ان لم تجدد
التفاح فكل الرومان فانه قريب منه
في دفع الحاجة للضرورة ومع وجود
هذا الاحتمال لا يتم الاستدلال على

عليه فان قال قائل أو يجلد في النار من عصي الله ورسوله في قسمة الموارث قيل نعم اذا جع الى
معصيتهما في ذلك شكافي ان الله فرض عليه ما فرض على عباده في هاتين الآيتين أو علم ذلك فحاد الله
ورسوله في أمرهما على ما ذكر ابن عباس من قول من قال حين نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
قول الله تبارك وتعالى بوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين الى تمام الآيتين أو رث من
لا يركب الغرس ولا يقاتل العدو ولا يحوز الغنيمة نصف المساء أو جميع المال استنكارا منهم قسمة
الله ما قسم لصغار وللمائت ونسائه وأثباته ممن خالف الله ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم
على ما قسم في كتابه وخالف حكمه في ذلك وحكم رسوله استنكارا منه حكمهما كما استنكره الذين
ذكر أمرهم ابن عباس من كتابين أظهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين الذين فيهم
تراب في أشكالهم هذه الآية فهو من أهل الجلود في التناول به باستنكاره حكم الله في تلك يصير بالله
كافرا ومن ملة الاسلام خارجا في القول في تاويل قوله (واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم
فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله
لهن سبيلا) يعني بقوله جعل ثنائة واللاتي ياتين الفاحشة والنساء اللاتي ياتين بالزنا أي زنتين من
نسائكم وهن محصنات ذوات أزواج أو غير ذوات أزواج فاستشهدوا عليهن أربعة منكم يقول
فاستشهدوا عليهن بما آتين به من الفاحشة أربعة رجال من رجالكم يعني من المسلمين فان شهدوا
عليهن فامسكوهن في البيوت يقول فاحبسوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت يقول حتى يمتن أو
يجعل الله لهن سبيلا يعني أو يجعل الله لهن مما آتين به من الفاحشة يخرجوا طريقا الى النجاة مما
آتين به من الفاحشة ويصوموا ثلثي ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام
الرقاعي عن محمد بن يزيد قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن ابن جريج عن مجاهد واللاتي ياتين الفاحشة
من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت أمر بحبسهن في البيوت
حتى يمتن أو يجعل الله لهن سبيلا قال الحد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن ابن أبي
نجم عن مجاهد في قوله واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم قال الزنا كان أمر بحبسهن حين يشهد
عليهن أربعة حتى يمتن أو يجعل الله لهن سبيلا والسبيل الحد حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن
صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم الى أو يجعل الله
لهن سبيلا فكانت المرأة اذا زنت حبست في البيت حتى تموت ثم أنزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك
الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فان كانا محصنين رجا فهذا سبيلهما الذي جعل
الله لهما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله أو يجعل الله لهن سبيلا فقد جعل الله لهن وهو الجلود لرجم حدثني بشر بن معاذ قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله واللاتي ياتين الفاحشة حتى بلغ أو يجعل الله لهن سبيلا فان هذا
من قبل الحدود فكانا يؤذيان بالقول جيعا وبجس المرأة ثم جعل الله لهن سبيلا فكان سبيل من
أحصن بثلثمائة ثم رمى بالحجارة وسبيل من لم يحصن بثلثمائة ونفي سنة حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريج قال قال عطاء بن أرباب وعبيد الله بن كثير الفاحشة الزنا
والسبيل الحد والرجم والجلد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم الى أو يجعل الله لهن

ان فضل الحرية على الامه معلوم شرعا وعقلا وهما مسئلتان الاولى ان أكثر الفقهاء على ان نكاح الاربع مشروع سبيلا
لا حار دون العبد لان هذا الخطاب انما يتناول انسانا متى طابت له امرأة فقد على نكاحها والعبد ليس كذلك لانه لا يمكن من النكاح الا باذن
مولاه وأيضا انه قال بعد ذلك فان خفتم أن لا تعدوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم وهذا لا يكون الا لا حار فكذا الخطاب الاول لان هذه

الخطأ بانوردت متالية على نسق واحد فيمنع ذلك التعيين في اللامع فيون السابق وكذا قوله فان ظن الحكم عن شيء منه نفسا فكلوه
هنيئامريتا والعبد لايا كل فيكون لسيده وقال مالك يجعل للعبد أن يتزوج بالاربعة تمسك بظاهر الآية ومن الفقهاء من سلم ان ظاهر الآية
يتناول العبد الا انهم خصصوا هذا العموم بالقياس قالوا اجمعنا على ان الرق له تأثير (١٨٣) في نقصان حقوق النكاح كالطلاق والعدة

ولما كان العدد من حقوق النكاح
وجب أن يحصل للعبد نصف ما للمحرر
الثاني تذهب جماعة الى انه يجوز
التزوج باي عدد أريد لان قوله
فانكحوا ما طاب لكم من النساء
اطلاق في جميع الاعداد لصحة استثناء
كل عدد منه وقوله مني وثلاث
ورباع لا يصلح تخصيص ذلك العموم
لان تخصيص بعض الاعداد بالذكر
لا ينافي ثبوت الحكم في الباقي بل
نقول ذكرها يدل على نفي الخرج
والخر مطلقا فان من قال لو انه
افعل ما شئت اذهب الى السوق والى
المدرسة والى البستان كان تعريضا
في ان زمام الاختيار بيده ولا يكون
تخصيصا او ايرادا كجميع الاعداد
متعذر فذكر بعضها تنبيه على
حصول الاذن في جميعها ولئن سلمنا
لكن الواو للجمع المطلق فيغيب
الاذن في جميع تسعة بل ثمانية عشر
لتضعيف كل منها وأما السنة فلما
ثبت بالتواتر انه صلى الله عليه وسلم
مات عن تسع وقد أمرنا باتباعه في
قوله فاتبعوه وأقل مراتب الامر
الاباحة وقد قال صلى الله عليه وسلم
من رغب عن سنتي فليس مني والمعمد
عند الجمهور في جوابهم أمران
أحدهما الخبر كخبر ما روى ان
نوفل بن معاوية أسلم وتحتة خمس
نسوة فقال صلى الله عليه وسلم
امسك أربعاً وفارق واحدة وزيف
بان القرآن دل على عدم الحصر
ونسخ القرآن بخبر الواحد غير
جائز وبان الامر بمغارقة الزائدة

سيلا هو لا الا في قد نسكعن وأحصن اذا زنت المرأة فاتها كانت تخش في البيت ويأخذ زوجها مهرها
فهو له فذلك قوله ولا يجعل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن ياتين بفاحشة مبينة وعامر وهن
بالعروف حتى جاءت الحدود فنهضت الجلدت ورجت وكان مهرها ميرا فافكان السيل هو الجلد
حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع
ابن مزاحم يقول في قوله أو يجعل الله لهن سيلا قال الحد نسخ الحد هذه الآية حدثنا أبو هشام
الرفاعي قال ثنا يحيى عن اسرايسل عن خميف عن مجاهد أو يجعل الله لهن سيلا قال جلد مائة
الفاعل والمفعلة حدثنا الرفاعي قال ثنا يحيى عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الجلد
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن الحسن بن حطان بن
عبد الله الرفاعي عن عباد بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه الوحي فكس
رأسه ونكس أصحابه رؤسهم فلما سري عنه رفع رأسه فقال قد جعل الله لهن سيلا الثيب بالثيب
والبكر بالبكر أما الثيب فتجلد ثم ترجم وأما البكر فتجلد ثم تنفي حدثنا ابن بشار قال ثنا عبيد
الاعلى قال ثنا سعيد بن قتادة عن حطان بن عبد الله عن عباد بن الصامت قال قال نبي الله صلى الله
عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سيلا الثيب بالثيب تجلد مائة وترجم بالحجارة والبكر
جلد مائة ونفي سنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن بن
حطان بن عبد الله أخى بنى رفاش عن عباد بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل
عليه كرب لتلك وتر بدله وجهه فانزل الله عليه ذات يوم فلقى ذلك فلما سري عنه قال خذوا عني قد جعل
الله لهن سيلا الثيب بالثيب جلد مائة ثم ترجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة ثم نفي سنة حدثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واللاتى ياتين بالفاحشة من نسائكم فاستشهدين واعلن
أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سيلا قال يقول
لاتنكحوهن حتى يتوفاهن الموت ولم يخرجهن من الاسلام ثم نسخ هذا وجعل السيل التي ذكر أن
يجعل الله لهن سيلا قال فجعل السيل اذا زنت وهي محصنة رجت وجعل السيل للبكر جلد مائة
حدثني يحيى بن ابي طالب قال أخبرنا جوير عن النخاع في قوله حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله
لهن سيلا قال الجلد والرحم حدثنا المثنى قال ثنا محمد بن أبي جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة
عن الحسن بن حطان بن عبد الله الرفاعي عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خذوا عني قد جعل الله لهن سيلا الثيب بالثيب والبكر بالبكر الثيب تجلد وترجم والبكر تجلد وتنفي
حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعمش عن اسمعيل بن مسلم
البصري عن الحسن بن عباد بن الصامت قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج وجهه
وكان يفعل ذلك اذا نزل عليه الوحي فاحذه كهيمة الغشى لما يجمدن ثقل ذلك فلما أفاق قال خذوا عني
قد جعل الله لهن سيلا البكر ان يجلدان وينقيان سنة والثيبان يجلدان ويرجمان قال أبو جعفر
وأولى الاقوال بالصحة في ناويل قوله أو يجعل الله لهن سيلا قول من قال السيل التي جعلها الله جل
ثناؤه للثيبين المحصنين الرجم بالحجارة والبكر بن جلد مائة ونفي سنة لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه رجم ولم يجلد واجماع المجبة التي لا يجوز زعمها فيما نقلته مجمعة عليه الخطأ والسهو
والكذب وصحة الخبر عنه انه قضى في البكر بن جلد مائة تنفي سنة فكان في الذي صح عنه من تركه

قد يكون لما منع النسب أو الرضاع وأقول ان القرآن لم يدل على عدم الحصر غاية انه لم يدل على الحصر فيكون محملا لبيان الجمل بخبر الواحد
جائز وأيضا قوله امسك أربعاً وفارق واحدة دليل على ان المانع هو الزيادة على الاربع لا غيرها وكذا في نظائر هذا الحديث
وثانها اجماع فقهاء الامصار وضعف بان الاجماع مع وجود المخالف لا ينعقد وتقدير التاميم فان الاجماع لا ينسخ ولا يفسخ به والجواب

والقرآن لم يدل على عدم الحصر حتى يلزم منع الإجماع إياه ولكن الإجماع دل على وجود مبين في زمان
الرسول صلى الله عليه وسلم ولئن سلم أن القرآن دل على عدم الحصر فلا إجماع يكشف عن وجودنا مع في عهده وذلك جائز بالاتفاق لا يقال فعلى
تقدير الحصر كان ينبغي أن يقال مثني أو ثلاث (١٨٤) أو رباع أو الفاصلة لا نقول يلزم حيث أن لا يجوز النكاح الأعلى أحد هذه الأقسام

فلا يجوز لبعضهم أن يأتي بالثنائية
وتفريق ثلث بالثلاث ولا تخير
بالتربيع فذهب معسني بجوز
الجمع بين أنواع القسمة الذي دل
عليه الواو ذلك أدنى أن لا تعولوا
أى اختيار الواحدة أو التسرى
أقرب من أن لا تمسوا أو لا تجوزوا
وكلا اللغتين مروى عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم من
قولهم عال الميراث عولا إذا مال وعال
الحاكم في حكمه إذا جار ومنه عالت
القرينة إذا زادت سهامها وفيه
الميل عن الاعتدال وقيل معناه أن لا
تفتقروا ورجل عاتل أى فقير
وذلك أنه إذا قل عياله قلت نفقته
فلم يفتقر ونقل عن الشافعي أنه قال
معناه أن لا تكثر عياله كم وطعن فيه
بعض القاصرين أن هذا فى اللغة
معنى تعولوا المعنى تعولوا يقال أعال
الرجل إذا كثر عياله ومنه قراءة
طائفة أن لا تعيسوا وأيضا أنه لا
يناسب أول الآية وإن خفتم أن لا
تقسطوا وأيضا أنه يقل العيال
في اختيار الحرة الواحدة فكيف
يقال عند اختيار التسرى ولا حصر
لهن والجواب عن الأول أن الشافعي
لم يذهب إلى تفسير اللغة وإنما زعم
أنه تعالى أشار إلى الشيء بذكر
لأنه أى جعل الميل والجور كناية
عن كثرة العيال لأن كثرة العيال
لا تنفك عن الميل والجور وقرر
الكناية في الكشف على وجه
آخر وهو أنه جعل قوله تعالى أن لا
تعولوا من عال الرجل عياله

جلد من رجم من الزنا في عصره دليل واضح على وهي الخبر الذي روى عن الحسن عن حطان عن عبادة
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال السبيل للثيب المحصن الجلد والرجم وقد ذكر أن هذه الآية في
قراءة عبد الله واللاتي يأتين بالفاحشة من نسائكم والعرب تقول أتيت أمرا عظيما وبامر عظيم
وتكلمت بكلام قبيح وكلاما قبيحا ١١ القول في تأويل قوله (واللذان يأتينها منكم) يعنى
جل ثناؤه بقوله واللذان يأتينها منكم والرجل والمرأة اللذان يأتينها يقول يأتينها الفاحشة والهواء
والألف في قوله يأتينها عائدة على الفاحشة التي في قوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم والمعنى
واللذان يأتين منكم الفاحشة فاذنهما ثم اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله واللذان يأتينها
منكم فاذنهما فقال بعضهم هما البكران اللذان لم يحصنا وهما غير اللاتي عني بالآية قبلها وقالوا
قوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم معنى به الثيبات المحصنات بالزواج وقوله واللذان يأتينها
منكم يعنى به البكران غير المحصنين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ذكر الجوارى والنساء اللذين لم ينكحوا فقال واللذان يأتينها
منكم فاذنهما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد بنى قوله واللذان يأتينها منكم
البكران فاذنهما وقال آخرون بل عني بقوله واللذان يأتينها منكم الرجلان الرايان ذكر من قال
ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى بن جريح عن مجاهد واللاتي يأتينها منكم
فاذنهما قال الرجلان الفاعلان لا يكتفى حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واللذان يأتينها منكم الرجلان وقال آخرون بل عني بذلك الرجل
 والمرأة إلا أنه لم يقصد به بكر دون ثيب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى
عن ابن جريح عن عطاء واللذان يأتينها منكم فاذنهما قال الرجل والمرأة حدثنا محمد بن جيسد
قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن زيد النخعي عن عكرمة والحسن البصري قال
واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم إلى قوله أو يجعل الله لهن سبيلا فذكر الرجل بعد المرأة ثم جمعها
جميعا فقال واللذان يأتينها منكم فاذنهما فان تابا وأصلما فاعرضوا عنهما إن الله كان توابا رحيم
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عطاء وعبد الله بن كثير
قوله واللذان يأتينها منكم قال هذه للرجل والمرأة جميعا قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في
تأويل قوله واللذان يأتينها منكم قول من قال عني به البكران غير المحصنين إذا زنيا وكان أحدهما
رجلا والآخر امرأة لأنه لو كان مقصودا بذلك قصد البيان عن حكم الزنا من الرجال كما كان
مقصودا بقوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم قصد البيان عن حكم الزواني لقيل والذين يأتونها
منكم فاذنهم أو قيل والذي يأتينها منكم كما قيل في التي قبلها واللاتي يأتين الفاحشة فخرج ذكرهن
على الجمع ولم يقل واللتان يأتين الفاحشة وكذلك فعل العرب إذا أرادت البيان على الوعيد على
فعل أو الوعد عليه أخرجه أسماء أهله بذكر الجمع أو الواحد وذلك أن الواحد يدل على جنسه ولا
تحرجه بذكر اثنين فتقول الذين يفعلون كذا فلهم كذا والذي يفعل كذا فلا تقول
الذان يفعلان كذا فلهم كذا الآن يكون فعلا لا يكون الامن شخصين مختلفين كالزنا لا يكون الا
من زنا وزانية فإذا كان ذلك كذلك قيل بذكر الاثنين يراد بذلك الفاعل والمفعول به فاما ان يذكر
بذكر الاثنين والمراد بذلك شخصان في فعل قد ينفرد كل واحد منهما به أو في فعل لا يكونان فيه

يعولهم كقولك ما هم يعولون إذا أنفق عليهم ولا شك أن من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفي ذلك ما يصعب عليه
المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال فالجواب عن ذلك أن لازم وهو الاتفاق وأراد المزموم وهو كثرة العيال والحاصل على ما قلناه أنه ذكر
اللازم وهو الميل والجور وأراد المزموم وهو كثرة العيال والجواب عن الثاني أن حمل الكلام على ما لا يلزم منه تكرار أولى وبقره بالنسليم

مشتري

فتفسير الشافعي أيضا يدل على نفسه الجمهور ولكن بطريق الكناية كقولنا وعن الثالث أن الجوازي إذا كثرت فسله أن يكافهن الكسب فينتفعن على أنفسهن وعلى مولاتهن أيضا فكانه لا عيال وأيضا إذا عجز المولى بأهله وتخلص منهن بخلاف المهر فإن الخلاص عنهن يقتصر على تسليم المهر اليهن وقال في الكشف العزل عن السراري جائز بغير إذنهن فكان مظان (١٨٥) قلة الولد بالإضافة إلى الزوج وآتوا

النساء صدقاتهن أي مهورهن والخطاب للزوج وهو قول علقمة وقتادة والنخعي واختيار الزجاج لأن ما قبله خطاب للنساء كمن وقبل خطاب للولياء لأن العرب كانت في الجاهلية لا تعطي البنات من مهورهن شيئا ولذلك كانوا يقولون لمن ولدت له ابنة هناك النافعة يعنون أنك تاختنم مهرها بالانفاق فتعطيها إلى ابلك فتتفج ما لك أي تعظمه وقال ابن الأعرابي النافعة ما يأخذ الرجل من الحلو أن إذا زوج ابنته فنهى الله عن ذلك وأمر بدفع الحق إلى أهله وهذا قول السكبي وأبي صالح واختيار القرامطيين فتية قال القفال يحتمل أن يكون المراد من الأيتام المناولة فيكونوا قد أمروا بدفع المهور التي سموها لهن ويحتمل أن يراد الالتزام بقوله حتى يعطوا الجزية عن يد أي حتى يعطوها ويلتزموها فيكون المعنى أن الغرض لا تستباح إلا بعوض يلتزم سواء سمى ذلك أو لم يسم إلا ما خص به الرسول صلى الله عليه وسلم من الموهوبة قال ويجوز أن يراد الوجهان جميعا أما قوله نحوه فقد قال ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد أي شريعة وديانة فيكون مقعولا له أو حالا من الصدقات أي دينان من الله شرعه وفرضه وقال السكبي أي عطية وهبة فيكون نصبا على المصدر لأن النحلة والائتاء بمعنى الاعطاء أو على الحال من المخاطبين أي آتوهن

مشتريين فكذلك ما يعرف في كلامها وإذا كان ذلك كذلك فببين فساد قول من قال عسى بقوله والذان ياتيانهم إني كم الرجلان وصحة قول من قال عسى به الرجل والمرأة وإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أنهما غير اللواتي تقدم بيان حكمهن في قوله واللاتي ياتين الفاحشة لأن هاتين إتان وأولئك جماعة وإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أن الحبس كان للثيبت عقوبة حتى يتوقن من قبل أن يجعل لهن سبيلا لأنه أغلظ في العقوبة من الأذى الذي هو تنقيف وتوبيخ أو سب وتعيير كما كان السبيل التي جعلت لهن من الرجم أغلظ من السبيل التي جعلت للإبكار من جلد المائة وتوفي السنة في القول في تأويل قوله (فأزوهما فان أبوا واصلها فاعرضوا عنها إن الله كان توابا رحيمًا) اختلف أهل التأويل في الأذى الذي كان الله تعالى ذكره جعله عقوبة للذين ياتيان الفاحشة من قبل أن يجعل لهما سبيلا منه فقال بعضهم ذلك الأذى أذى بالقول واللسان كالنعيير والتوبيخ على ما أتى من الفاحشة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأزوهما قال كانوا يؤذيان بالقول جميعا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فأزوهما فان أبوا واصلها فاعرضوا عنها فكانت الجارية توالفتي إذا زنيا يعنفان ويعبران حتى يتركا ذلك وقال آخرون كان ذلك الأذى أذى باللسان غير أنه كان سببا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأزوهما مباحا وقال آخرون بل كان ذلك الأذى باللسان واليد ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذان ياتيانهم إني كم الرجل إذا زنى أو ذى بالنعيير فضر به بالنعال قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره كان أمر المؤمنين بأذى الزانيين المذكورين إذا أتيا ذلك وهما من أهل الإسلام والأذى قد يقع بكل مكروه نال الإنسان من قول عيسى باللسان أو فعل وليس في الآية بيان أن ذلك كان أمر به المؤمنين يومئذ ولا نهي به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من نقل الواحد ولا نقل الجماعة الموجب بحجتها قطع العذر وأهل التأويل في ذلك مختلفون وجائز أن يكون ذلك أذى باللسان واليد وجائز أن يكون كان أذى بهما وليس في العلم بان ذلك كان من أي نفع في دين ولا دنيا ولا في الجهل به مضره إذ كان الله جل ثناؤه قد نسخ ذلك من محكمه بما أوجب من الحكم على عباده فيهما وفي اللاتي قبلهن ما قاما الذي أوجب من الحكم عليهم فيهما فما أوجب في سورة النور بقوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وأما الذي أوجب في اللاتي قبلهن فالرجم الذي قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما وأجمع أهل التأويل جميعا على أن الله تعالى ذكره قد جعل لأهل الفاحشة من الزانية والزاني سبيلا بالحدود التي حكم بها فيهم وقال جماعة من أهل التأويل إن الله سبحانه نسخ بقوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قوله والذان ياتيانهم إني كم فأزوهما ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذان ياتيانهم إني كم فأزوهما قال كل ذلك نسخه الآية التي في النور بالحدود المفروضة حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذان ياتيانهم إني كم فأزوهما الآية قال هذا نسخه الآية في سورة الدور بالحدود المفروضة حدثنا ابن جبر قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا الحسين بن واقد عن زيد النخعي عن

(٢٤ - (ابن جرير - رابع)

صدقاتهن ناحلين طيب النفوس بالاعطاء من غير مطالبة منهن لأن ما يؤخذ

بالمطالبة لا يسمى نحلة أو من الصدقات أي منحولة معطاة عن طيب نفس وإنما سميت عطية من الزوج لأن الزوج لا يملك بدله شيئا من البضع في ملك المرأة بعد النكاح كقول الله تعالى وأما الذي استحقه الزوج هو الاستحالة للملك والنحلة العطية من غير بدل قال قوم أن الله تعالى جعل

مناقع النكاح من قضاء الشهوة والنوالدمشتر كابين الزوجين ثم أمر الزوج بأن يؤتي الزوجة المهر وكان ذلك عطية من الله تعالى ابتداء ثم لما أمرهم بإيتاء الصدقات أباح لهم جواز قبول إرائها وهبتها وانتصب نفسه على التمييز وانما واحد لأنه لا يليق أن النفس لها أن تنفس ولو جعت لجاز والضمير في منه للصدقات أو المذكور في قوله طين وبناء الكلام على الإجماع ثم التمييز دون أن يقول سمعنا أو وهبنا وفي قوله عن شيء منه دون أن يقول عنه تنبيه على أن قبول ذلك إنما يحل إذا طابت نفوسهن بالهبة من غير اضطرار وسوء معاشرة من الزوج يحملهن على ذلك وبعث لهن على تقليل الموهوب ولهذا ذكر الضمير في منه لينصرف إلى الصدقات الواحدة فيكون متناولاً لبعضه ولو أنت لتناول ظاهره هبة الصدقات كله لأن بعض الصدقات واحدة منها أو أكثر ومن هذا التقرير يظهر أن من في قوله منه للتبعيض إخراج الكلام مخرج الغالب مع فائدة البعث المذكور لأنه لا يجوز هبة كل الصدقات (١٨٦) إذا طابت نفوسها عن المهر بالسكينة ومن غفل عن هذه الدقيقة زعم أن من

للتبيين والمعنى عن شيء هو هذا الجنس يعني الصدقات فكلوه هنيئاً مريئاً صفتان من هتو الطعام ومرؤ إذا كان سائغاً لا تنغص فيه وقيل الهني مما يستلذه الآكل والمرى مما تجمل عاقبته وقيل هو ما يتساع في مجراه ومنه يقال المرى لجري الطعام من الخلقوم إلى فم المعدة وقيل أصله من الهناء وهو معالجة الجرب بالفطران فالهني شفاء من الجرب وبالجملة فهو عبارة عن التحلل أو المبالغة في إزالة التبعة في الدنيا والآخرة وهما صفتان للمصدر أي أكله هنيئاً مريئاً أو ناله من الضمير أي كواه وهو هنيء مريء وقد توقف على قوله فكلوه ويتبدأ هنيئاً مريئاً على الدعاء أو على أنهم قاموا مقام مصدر بهما أي هنا مر أو المراد بالاكل التصرف الشامل للعين والدين قال بعض العلماء إن وهبت ثم طلبت علم أن الم تطب عنه نفسا وعن عمر أنه كتب إلى قضائه أن النساء يعطين رغبة ورهبة فأبى امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله

عكرمة والحسن البصري قال في قوله واللذان ياتيانها منكم فأذوهما الآية نسخ ذلك بآية الجلد فقال الزائسة والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة حدثننا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واللذان ياتيانها منكم فأذوهما فأقول الله بعد هذا الزائس والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فان كانا محصنين رجائي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثننا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واللاقي ياتين الفاحشة من نسائك الآية جاءت الحدود ونسختها حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عتبة بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول نسخ الحد هذه الآية حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فامسكوهن في البيوت الآية قال نسخها الحدود قوله واللذان ياتيانها منكم نسخها الحدود حدثننا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله واللذان ياتيانها منكم فأذوهما الآية ثم نسخ هذا وجعل السبيل لها إذا زنت وهي محصنة تخرجت وأخرجت وجعل السبيل لذكر جلد مائة حدثننا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت قال نسخها الحدود وأما قوله فان تابا وأصلها فاعرضوا عنهما فإنه يعني به جل ثناؤه فان تابا من الفاحشة التي أتيا فراجعوا طاعة الله بينهما وأصلها فاعرضوا عنهما فراجعوا التوبة من فاحشتهما والعمل بما يرضى الله فاعرضوا عنهما يقول فاصفحوا عنهما وكفوا عنهما الآية الذي كنت أمرتكم أن تؤذوهما به عقوبة لهما على ما أتيا من الفاحشة ولا تؤذوهما بعد توبتهما وأما قوله ان الله كان تواباً رحيماً فإنه يعني ان الله لم يزل راجعاً العبيد إلى ما يحبون إذا هم راجعوا ما يحب منهم من طاعة ورحمة بهم يعني ذارحته ورافة في القول في تأويل قوله (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة) يعني بقوله جل ثناؤه انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ما التوبة على الله لآدم من خلقه إلا للذين يعملون السوء من المؤمنين بجهالة ثم يتوبون من قريب يقول ما الله براجع لأدم من خلقه إلى ما يحب من العفو عنه والصفح عن ذنوبه التي سلفت منه إلا للذين يأتون ما ياتونه من ذنوبهم بجهالة منهم وهم يرجعون مؤمنون ثم يراجعون طاعة الله ويتوبون منه إلى ما أمرهم الله به من الندم عليه والاستغفار وترك العود إلى مثله من قبل نزول الموت بهم وذلك هو القريب الذي ذكره الله تعالى ذكره فقال ثم يتوبون من قريب ويخفون فلنا فيه في تأويل ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا في معنى قوله بجهالة فقال بعضهم في ذلك بخوما قلنا فيه وذهب إلى أن عمله السوء هو الجهالة التي عنها ذكر من

عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال إذا جادت لزوجها بالعطية طائفة غير مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله به في الآخرة ثم إنه تعالى لما أمر بإيتاء البتاي أموالهم وبدفع صدقات النساء اليهن استثنى منهم خفاف الاحلام وان باغوا أو ان التكليف فقال ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أكثر العلماء على أن هذا الخطاب للآليات فوردان الانسب ان وقيل أموالهم وأوجب بانه انما حسنت اضافة الاموال إلى مخاطبين اجراء للوحدة النوعية بجري الوحدة الشخصية كقوله ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم ومعلوم ان الرجل منهم ما كان يقتل نفسه ولكن كان بعضهم يقتل بعضاً فقبل أنفسكم لان الكل من نوع واحد كذا هذا المال شيء ينتفع به الانسان ويحتاج اليه فلهذه الوحدة النوعية حسنت اضافة أموال السفهاء إلى أولياتهم ويحتمل أن يضاف المال اليهم لانهم ملكوه بل لانهم ملكوا التصرف فيه ويكفي في حسن الاضافة أدنى سبب وقيل خطاب للآيات بايتهم الله تعالى اذا كان أولادهم سفهاء أن يدفعوا أموالهم أو بعضها اليهم فعلى

هذا تكون إضافة الاموال اليهم حقيقة والغرض من الحث على حفظ المال وانه اذا قرب أجده يجب عليه أن يوصي بماله الى أمين يحفظه على ورثته وقد رجع القول الاول بأن ظاهر النهي التحريم وأجبت الامتة على أن لا يحرم عليه ان يهب من أولاده الأصغار ومن التسوان ماشاء من ماله وأجمعوا على انه يحرم للولي أن يدفع الى السفهاء أموالهم وأيضا قوله وارزقوهم فيها وكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا هذه الاوامر تناسب حال الاولياء لا الآباء وأقول لا يبعد حمل الآية على كلا القولين لان الاضافة في أموالكم لا تقيد الاختصاص سواء كان اختصاص الملكية أو اختصاص التصرف واختلفوا في السفهاء فمن مجاهد والضحاك انها النساء أزواجاً كن أو أمهات أو بنات وهو مذهب ابن عمر ويدل عليه ما روى أبو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انما خلقت النار للسفهاء يقولها ثلثا وان السفهاء النساء الا امرأة أطيعت قيمها وقد جمع فعليه على فعلاء كفقيرة وفقراء وقال الزهري وابن زيدهم الاولاد الخفاف (١٨٧) العقول وعن ابن عباس والحسن وقتادة

وسعيد بن جبيرة اذا علم الرجل ان امرأته سفية مفسدة وان ولده سفية مفسدة فلا ينبغي له أن يسلط واحدا منهما على ماله والجميع ان المراد بالسفهاء كل من ليس له عقل يني بحفظ المال ولا يملكه باصلاحه وتبهره والتصرف فيه ويدخل فيه النساء والصبيان والايام والنساق وغيرهم ممن لا وزن لهم عند أهل الدين والعلم بمصالح الدارين فيضع المال فيما لا ينبغي ويفسده ومعنى جعل الله لكم قياما انه لا يحصل قيامكم وانتعاشكم الا به سماء بالقيام اطلاقا لاسم المسبب على السبب ومن قرأ قريبا فعلى حذف الالف من قياما وهو مصدر قوام وأصله قوام قلبت الواو ياء لاعلال فعله فان لم يكن مصدرا لم يعمل كقوام لما يقام به وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن ولان أتوك مالا بحاسني الله عليه خير من ان أحتاج الى الناس وقال عبد الله بن عباس البراهم والدنانير خواتيم الله في الارض لا تؤكل ولا تشرب حيث قصدت بها قضيت حاجتك وقال قيس بن سعد اللهم ارزقني حردا

قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية انه كان يحدث ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو بجهالة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله للذين يعملون السوء بجهالة قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا ان كل شيء يصحى به فهو بجهالة عمدا كان أو غيره حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله للذين يعملون السوء بجهالة قال من عمى ربه فهو جاهل حتى يترع عن معصيته حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال كل من عمل بمعصية الله فذلك منه بجهل حتى يرجع عنه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة مادام يعصى الله فهو جاهل حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا محمد بن فضيل ابن غزوان عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال من عمل السوء فهو جاهل من جهالته عمل السوء حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال من عمى الله فهو جاهل حتى يترع عن معصيته قال ابن جريج وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال كل عامل بمعصيته فهو جاهل حين عمل بها قال ابن جريج وقال لي عطية بن أبي رباح نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قال الجاهل كل امرئ عمل شيئا من معاصي الله فهو جاهل أبدا حتى يترع عنها وقرأ أهل عائتم ما فعلتم يوسف وأخيه اذا تم جاهلون وقرأوا لا تصرف عن كيدهن أصب البهن واكن من الجاهلين قال من عصا الله فهو جاهل حتى يترع عن معصيته وقال آخرون معنى قوله للذين يعملون السوء بجهالة يعملون ذلك على عمد منهم له ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشوري عن مجاهد يعملون السوء بجهالة قال الجاهل العمد قال ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال الجاهل العمد وقال آخرون معنى ذلك انما التوبة على الله للذين يعملون السوء في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا

ومجدا فانه لا يجد الا بفعال ولا يجد الا بما لا يقبل لابي لزيد لم يحب الدراهم وهي نديك من الدنيا قال هي واب أدتني فقد صانتني عنها وكانوا يقولون اتجروا واكنتم بوا فانكم في زمان اذا احتاج أحدكم كان أول ما ياكل دينه وربما رأوا رجلا في تشيع جنازة فقالوا له اذهب الى مكانك وقال بعض الحكماء من أضاع ماله فقد ضار الاكرمين الدين والعرض وفي منشور الحكم من استغنى كرم على أهله وفيه الفقر مخذلة والغنى مجذلة والبؤس مرزلة والسؤال مبدلة وكان يقل البراهم مراهم لانها تدوى كل جرح ويطيب بها كل صلح وقال أبو العتاهية أجلك قوم حين صرت الى الغنى * وكل غنى في العيون جليل اذا مالت الدنيا على المرء غبت اليه ومال الناس حيث قيل وليس الغنى الا غنى زين الغنى * عشية يقرى أو غداة ينبل وقد اختلف أقوال الناس في تفضيل الغنى والفقر مع اتفاقهم ان ما أخرج من الفقر مكره وما أبطر من الغنى مذموم فذهب قوم الى تفضيل الغنى على الفقر لان الغنى مقتدر والفقر عاجز والقدرة أفضل من العجز وهذا مذهب من غلب عليه حب النباهة وذهب آخرون الى تفضيل الفقر على الغنى لان الغنى يترك والغنى ملايس وترك الدنيا أفضل من ملايسها وهذا قول من غلب عليه حب السلامة وقال

المتأقون خبر الامور واساطيل الفضل للاعتدال بين الفقر والغنى ليصل الى فضيلة الامرين ويسلم من مذمة الجاهلين ثم
ومن كلفته النفس فوق كفافها فيا ينقضي سعي الممات عناؤه والحاصل ان الانسان ما لم يكن فارغ البال لا يمكنه القيام بمصالح
الدارين ولا يكون فارغ البال الا بواسطة المال فبذلك يتمكن من جلب المنافع ودفع المضار ولهذا رغب الله تعالى في حفظه ههنا وفي آية
المدائنة حيث امر بالكاتب والشهادة والرهان المقبوضة في اراد الدنيا لهذا الغرض فتعمت المعونة هي ومن ارادها العينها قبالها من حسرة
وتدامة ثم انه سبحانه امر بعد ذلك بثلاثة اشياء وذلك قوله وارزقوهم فيها وانما يقل منها كيلا يكون امر يجعل بعض اموالهم ورزقهم
فياكلها الا نفاق بل امر بان يجعلوها مكانا لرزقهم بان يتجر وافها ويترجحو حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من اصول الاموال وصلها
واكسوها كل من الرزق والكسوة بحسب (١٨٨) المصلحة وكما يليق بحال امثالهم وقولوا لهم قولا معروفا قال ابن جريج وجهاهدهو

عدة جيلة من البر والصلة وقال ابن عباس هو مثل ان يقولوا اذار بحت في سفرى هذا فعلت بك ما ائت اهلك وان غنمت في غراتي جعلت لك حظا وقال ابن زيد ان لم يكن بمن وجبت نفقته عليك فقل عافانا الله واياك وبارك الله فيك وقال الزجاج علوههم مع اطعامهم وكسوتهم اياهم امر دينهم بما يتعلق بالعلم والعمل وقال القفال ان كان صييا قالوا يعرفه ان المال ماله وانه اذا زال صباه فانه نرد المال اليه كقولهم فاما اليتيم فلا تقهر اى لاتعاشره بالتسلط عليه كاتعاشر العبيد وان كان سفيها وعظمه ونصحه وحش على الصلاة وعرفه ان عاقبة الاسراف فقر واحتياج وبالجملة فكل ما سكنت اليه النفس واجبه لحسنه عقلا او شرعا من قول او عمل فهو مغروف وما غرت منه اعجب فذكر ثم بين ان السفها معنى يؤتون اموالهم فشرط في ذلك شرطين احدهما بلوغ النكاح والثاني ايناس الرشدين منهم قبلوع النكاح ان يحتلم لانه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو مقصوده وهو

الحسين قال ثنا معمر بن سليمان عن الحكم بن ابان عن عكرمة قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال الدنيا كلها جهالة قال ابو جعفر وأولى هذه الاقوال التأويل الآتية قول من قال تأويلها انما التوبة على الله للذين يعملون السوء وعلمهم السوء هو الجهالة التي جهلوا بها عامدين كانوا لللاثم او جاهلين بما أعد الله لاهلها وذلك انه غير موجود في كلام العرب تسمية العامد للشيء الجاهل به الا ان يكون معنيابه انه جاهل بقدر منتهه ومضرة فيقال هو به جاهل على معنى جهله بمعنى نفعه وضرة فاما اذا كان عالما بقدر مبلغ نفعه وضرة فاصدا اليه فغير جائز من غير قصد اليه ان يقال هو به جاهل لان الجاهل بالشيء هو الذي لا يعلم ولا يعرفه عند التقدم عليه او يعلمه فيشبهه فاعله اذ كان خطا ما فعله بالجاهل الذي ياتي الامر وهو به جاهل فيخطئ موضع الاصابة منه فيقال انه لجاهل به وان كان به عالما لاتباه الامر الذي لا ياتي مثله الا اهل الجهل به وكذلك معنى قوله يعملون السوء بجهالة قيل فيهم يعملون السوء بجهالة وان اتوه على علم منهم ببلوغ عقاب الله اهل عامدين اتبانه مع معرفتهم بانه عامم حرام لان نعلمهم ذلك كان من الافعال التي لا ياتي مثله الا من جهل عظيم عقاب الله عليه اهل في عاجل الدنيا و آجل الآخرة فقيل لمن اتاه وهو به عالم اتاه بجهالة بمعنى انه فعل فعل الجاهل به لانه كان به جاهلا وقد زعم بعض اهل العربية ان معناه انهم جهلوا كنه ما فيه من العقاب فلم يعلموه كعلم العالم وان علموه ذنبا فاذك قيل يعملون السوء بجهالة ولو كان الامر على ما قال صاحب هذا القول لوجب ان لا تكون توبة لمن علم كنه ما فيه وذلك انه جل ثناؤه قال انما التوبة على الله للذين يعملون لسوء بجهالة ثم يتوبون من قريب دون غيرهم فالواجب على صاحب هذا القول ان لا يكون للعالم الذي عمل سوءا على علم منه بكنهه ما فيه ثم تاب من قريب توبة وذلك خلاف الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان كل تائب عسى الله ان يتوب عليه وقوله باب التوبة مفتوح ما لم تطلع الشمس من مغربها وخلاف قول الله عز وجل الا من تاب وامن وعمل عملا صالحا القول في تأويل قوله (ثم يتوبون من قريب) اختلف اهل التأويل في معنى القريب في هذا الموضع فقال بعضهم معنى ذلك ثم يتوبون في صحتهم قبل مرضهم وقبل مرتهم ذكر من قال ذلك ثنا محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي ثم يتوبون من قريب والقريب قبل الموت مادام في صحته ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب قال في الحياة والصحة وقال آخرون بل معنى ذلك ثم يتوبون من قبل معانته ذلك الموت ذكر من قال ذلك ثنا محمد بن الحسين قال ثنا ابو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن

التواد ومناط الاحتلام خروج المتى ويدخل وقت امكانه باستكمال تسع سنين قرية او يبلغ خمس عشرة سنة تامة أبي قرية عند الشافعي وثماني عشرة عند أبي حنيفة وهذان مشتركان بين الغلام والجارية ولها امارتان آخرى ان الحيض أو الحمل ولطفل الكفار اماراة زائدة هي انبات الشعر الحشن على العانة وأما الايناس في اللغة الابصار والمراد في الآية التبين والعرفان والرشد خلاف الغي ومعنى قوله وابتلوا ليتأخي اختبار واعقولهم وذوقوا أجوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ ومن هنا قال ابو حنيفة تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحفة لان الابتلاء المأمور به قبل بلوغهم انما يحصل اذا اذن له في البيع والشراء وقال الشافعي الابتلاء قبل البلوغ لا يقتضي الاذن في التصرف لان الاذن يتوقف على دفع مال اليهم ولا يمكن لا يصح دفع المال اليهم لانه وقوف على الشرط بل المراد بالابتلاء اختبار عقله واستبراء حاله حسب ما يليق بكل طائفة فولد التاجر يختبر في البيع والشراء بحضوره ثم باستكشاف ذلك البيع والشراء منه

وما فيهما من المصالح والمفاسد وقد دفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو يشترى فيعرف بذلك مقدار لهيبه وعقده ثم الولي به ذلك يتم العقد أو ادروا
 الزارع يختبر في أمر المزارعة والاتفاق على القوام بها وولدا المخرق فيما يتعلق بحرقته والمرأى أمر القطن والغزل وحفظ الاقمشة وصون
 الاطعمة عن الهرة والفار وما أشبهها ولا يكفى المرة الواحدة في الاختبار بل لابد من مرتين وأكثر على ما يليق بالحال ويغيد غلبة الظن انه رشد
 نوعا من الرشد يختص بحاله لا الرشد من جميع الوجوه وعلى أكمل ما يمكن وهذا ورد منكر او قد ظهر مما ذكرنا انه لا بد بعد البلوغ من الرشد
 فيما يتعلق بصلاح ماله بحيث لا يقدر الغير على خديعته ثم ان أبا حنيفة قال اذا بلغ متهتبا الى وجوه مصالح الدنيا فهو رشيد يدفع اليه ماله وقال
 الشافعي لا بد مع ذلك من الاهتمام بمصالح الدين فان الغاسق لا يخلو من اتلاف المال في الوجوه الفاسدة المحرمة وقد نفى الله تعالى الرشد عن
 فرعون في قوله وما أمر فرعون برشيده مع انه كان يراعى مصالح الدنيا ويتفرع على القولين (١٨٩) ان الشافعي يرى الحجر على الغاسق

وأبو حنيفة لا يراه ثم انه اذا بلغ غير
 رشيد واستمر على ذلك لم يدفع اليه
 ماله بالاتفاق الى خمس وعشرين
 سنة وفيما وراء ذلك خلاف فعند
 أصحاب أبي حنيفة وعند الشافعي
 لا يدفع اليه أبدا الا بائنا من الرشد كما
 هو مقتضى الآية وعند أبي حنيفة
 يدفع لان مدة بلوغ الذكركه
 بالسن ثمان عشرة سنة فاذا زادت
 عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة
 في تغير أحوال الانسان لقوله صلى
 الله عليه وسلم مروهم بالصلاة
 لسبع دفع اليه ماله أو نس منه
 رشد أو لم يؤنس ثم قال ولا تأكلوها
 اسرافا وبارا أن يكبر وامه صنوان
 في موضع الحال أي مسرفين
 ومبادرين كبرهم أو مفعول لهما
 أي لاسرافكم ومبادرةكم كبرهم
 والاسراف التبذير ضد القصد
 والامساك والكبر في السن وقد كبر
 الرجل بالكسر يكبر بالغض كبر أي
 أسن وكبر بالضم يكبر كبرا وكبارة
 أي عظم نهاهم عن الافراط في
 الانفاق كما يشتهون قبل أن يكبر
 اليسا فيسترعوهما من أيديهم ومن
 كان غنيا فلا يستغف فليمتنع منسه

أبي طلحة عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب والقريب فيما بينه وبين أن ينظر الى ملك الموت
 حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران بن حدير قال قال أبو محمد
 لا يزال الرجل في توبة حتى يعاين الملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
 أبي معشر عن محمد بن قيس قال القريب مالم ينزل به آية من آيات الله تعالى وينزل به الموت حدثني
 المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك انما التوبة على الله للذين يعملون
 السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ماله التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فاذا تاب حين ينظر الى
 ملك الموت فليس له ذنوب وقال آخرون بل معنى ذلك ثم يتوبون من قبل الموت فذكر من قال ذلك
 حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن الضحاك ثم يتوبون
 من قريب قال كل ثني قبل الموت فهو قريب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن
 سليمان عن الحكم بن أبان عن عكرمة ثم يتوبون من قريب قال الدنيا كلها قريب حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم يتوبون من قريب قبل الموت حدثنا محمد بن بشار
 قال ثنا معاذ بن هشام قال ثني أبي عن قتادة عن أبي قلابة قال ذكرنا أن ابليس لما لعن وانتظر
 قال وعزتك لا أخرج من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال تبارك وتعالى وعزتي لا أمنعه التوبة
 مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن قتادة قال كنا عند
 أنس بن مالك وثم أبو قلابة فحدث أبو قلابة قال ان الله تبارك وتعالى لما لعن ابليس سأله المظرة فقال
 وعزتك لا أخرج من قلب ابن آدم فقال الله تبارك وتعالى وعزتي لا أمنعه التوبة مادام فيه الروح
 حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن أبي قلابة قال ان الله تبارك وتعالى لما
 لعن ابليس سأله المظرة فانظروا الى يوم الدين قال وعزتك لا أخرج من قلب ابن آدم مادام فيه الروح
 قال وعزتي لا أحبب عنه التوبة مادام فيه الروح حدثني ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
 عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس لما رأى آدم أجوف قال
 وعزتك لا أخرج من جوفه مادام فيه الروح فقال الله تبارك وتعالى وعزتي لا أحول بينه وبين
 التوبة مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثني أبي عن قتادة عن
 العلاء بن زياد عن أبي أيوب بشر بن كعب أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم
 يغتر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا سعيد عن قتادة عن عباد بن الصامت أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف

وليركه وفي السنين زيادة مبالغة كانه طلب مزيد العفو من كان فقيرا قليلا كل بالمعروف وللعلم خلاف في ان الوصي هل له أن يتفجع بحال
 اليتيم قال الشافعي له أن يأخذ قدر ما يحتاج اليه بقدر أجرة عمله لان الهى في الآية عن الاسراف مشعر بان له أن يأكل بقدر الحاجة ولا سيما
 اذا كان فقيرا ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال له ان في حجرى يتيم فأكل من ماله قال بالمعروف غير متأثر مالا ولا واق ماله
 بحاله قال أفاضل به قال مما كنت ضار بامنه ولدك وروى ان عمر بن الخطاب كتب الى عمار وابن مسعود وعثمان بن حنيف سلام عليكم أما
 بعد فاني قدر وقتكم كل يوم شاه شطرها لعمار ووربعها لعتباته بن مسعود ووربعها لعتباته الاولى فدا تزلت نفسي واياكم من مال الله منزلة
 والى مال اليتيم من كان غنيا فليستغف ومن كان فقيرا قليلا كل بالمعروف وأيضا قياسا على الساعي في أخذ الصدقات وجعلها فانه يضرب به في
 تلك الصدقات يسهم فكذا ههنا عن سعيد بن جبير ومجاهد وأبي العالقة ان له أن يأخذ بقدر ما يحتاج اليه قرضا ثم اذا أسرف قضاؤه وان مات ولم

يُشْهَد عَلَى النَّصَاءِ فَلَا تَقْبَلُ عَلَيْهِمْ كَثْرَةُ الْعِلْمَاءِ عَلَى أَنْ هَذَا الْأَقْرَاضُ انْتِجَاعٌ فِي أَصُولِ الْأَمْوَالِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَغَيْرِهِمَا وَأَمَّا التَّنَاقُلُ مِنَ الْبَنَانِ
لِلْمَوَاتِيِّ وَاسْتِخْدَامُ الْعَبِيدِ وَرُكُوبُ الدُّوَابِّ فَبَاحٌ لَهُ إِذَا كَانَ غَيْرُ مُضِرٍّ بِالْمَالِ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ الَّذِي نَعَرَفَهُ مِنْ مَذْهَبِ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ لَا يَأْخُذُ
لَا عَلَى سَبِيلِ الْقَرْضِ وَلَا عَلَى سَبِيلِ الْإِبْتِدَاءِ سِوَاهُ كَانَ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا وَاحْتِجَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَآتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَأَجِيبْ بَانَهَا عَامَةً وَقَوْلِهِ فَلْيَأْكُلْ
بِالْمَعْرُوفِ خَاصًّا وَالْخَاصُّ مُقَدَّمٌ عَلَى الْعَامِّ قَالَ ابْنُ الْبَنَانِ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى طُلْمًا وَأَجِيبْ بَانَ مُحْسِلُ النِّزَاعِ هُوَ أَنْ كُلَّ الْوَصِيِّ مَالِ الْيَتِيمِ
ظَلَمٌ أَوْ لَا قَالَ وَأَنْ تَقْرَأَ الْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَهُوَ أَيُّضًا عَيْنُ النِّزَاعِ ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ الْأَعْمَاءَ تَقْرَأُ عَلَى أَنَّ الْوَصِي إِذَا دَفَعَ الْمَالَ إِلَى الْيَتِيمِ بَعْدَ بُلُوغِهِ وَرَشِيدًا
فَالْأَوَّلَى وَالْآخِرَةُ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِمَا طَهَارًا لِأَلَامَاتِهِمَا مِنْ التَّمَتُّعِ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الْوَصِي إِذَا ادَّعَى بَعْدَ بُلُوغِ الْيَتِيمِ أَنَّهُ قَدْ دَفَعَ الْمَالَ إِلَيْهِ
فَهَلْ هُوَ مُصَدِّقٌ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ يَصَدِّقُ (١٩٠) بِمِثْنَةِ كَسَائِرِ الْأَعْمَاءِ وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ لَا يَصَدِّقُ إِلَّا بِالْبَيِّنَةِ لِأَنَّهُ تَعَالَى نَصُّ

عَنِ الْحَسَنِ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ إِذَا مَلَكَ
يَغْرُغْرُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ قَوْلُ مَنْ قَالَ تَأْوِيلُهُ ثُمَّ يَتَوَلَّى قَبْلَ مَمَاتِهِمْ فِي
الْحَالِ الَّتِي يَفْهَمُونَ فِيهَا أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَنَهْيُهُ وَقَبْلَ أَنْ يَغْلِبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَعَقُولِهِمْ وَقَبْلَ
حَالِ اشْتِغَالِهِمْ بِكَرْبِ الْحَشْرِ جَعْلُهُمْ فِي الْغُرَّةِ فَلَا يَعْرِفُونَ أَمْرَ اللَّهِ وَنَهْيَهُ وَلَا يَعْقِلُونَ التَّوْبَةَ لِأَنَّ التَّوْبَةَ
لَا تَكُونُ تَوْبَةً إِلَّا مَنْ نَدِمَ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْهُ وَعَزِمَ فِيهِ عَلَى تَرْكِ الْمَعَاوِدَةِ وَهُوَ يَعْقِلُ النَّدَمَ وَيَخْتَارُ تَرْكَ
الْمَعَاوِدَةِ قَالُوا إِذَا كَانَ بِكَرْبِ الْمَوْتِ مَشْغُولًا وَبَغْمِ الْحَشْرِ جَعْلُهُمْ فِي الْغُرَّةِ فَلَا يَعْرِفُونَ أَمْرَ اللَّهِ وَنَهْيَهُ وَلَا يَعْقِلُونَ التَّوْبَةَ لِأَنَّ التَّوْبَةَ
مَغْلُوبَةٌ لِذَلِكَ قَالَ مَنْ قَالَ إِنَّ التَّوْبَةَ مَقْبُولَةٌ مَالَهُ يَغْرُغْرُ الْعَبْدُ بِنَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ الْمَرْءُ فِي ذَلِكَ الْحَالِ يَعْقِلُ
عَقْلَ حُجٍّ وَيَفْهَمُ فَهُمْ الْعَاقِلُ الْأَدِيبُ فَاحْدَثْ آيَةً مِنْ ذُنُوبِهِ وَرَجِعْ عَنْ شُرُودِهِ عَنْ رَبِّهِ إِلَى طَاعَتِهِ
كَانَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ دَخَلُ فِي وَعْدِ اللَّهِ الَّذِي وَعَدَ التَّائِبِينَ إِلَيْهِ مِنْ أَجْرِهِمْ مِنْ قَرِيبٍ بِقَوْلِهِ إِنَّمَا التَّوْبَةُ
عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴿الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ﴾ (فَاوْلَيْكَ
يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا) يَعْنِي بِذَلِكَ جَلَّ تَنَاوُهُ فَأَوْلَيْكَ فَهُوَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ
بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ دُونَ مَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى يَغْلِبْ عَلَى عَقْلِهِ وَغَيْرُهُ جَعْلُهُمْ فِي
فَقَالَ وَهُوَ لَا يَقْعَمُ مَا يَقُولُ أَنِّي تَبَتُّ الْآنَ خُذْ عَالِيَهُ وَتَغَا فِي دِينِهِ وَمَعْنَى قَوْلِهِ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِرِزْقِهِمْ
إِنَابَةً إِلَى طَاعَتِهِ وَيَقْبَلُ مِنْهُمْ أَوْ يَتِمُّ إِلَيْهِمْ تَوْبَتُهُمْ الَّتِي أَحْدَثُوا مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَكَانَ اللَّهُ
عَلِيمًا حَكِيمًا فَانَّهُ يَعْنِي وَلَمْ يَزَلْ اللَّهُ جَلَّ تَنَاوُهُ عَلِيمًا بِالنَّاسِ مِنْ عِبَادِهِ الْمُنِيبِينَ إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ بَعْدَ دِيَارِهِمْ
عَنْهُ الْمُقْبِلِينَ إِلَيْهِ بَعْدَ التَّوْلِيَةِ بِغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أُمُورِ خَلْقِهِ حَكِيمٌ فِي تَوْبَتِهِ عَلَى مَنْ تَابَ مِنْهُمْ مِنْ مَعْصِيَتِهِ وَفِي
غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ تَنْبِيهِهِ وَتَقْدِيرِهِ وَلَا يَدْخُلُ أَفْعَالُهُ خَلْلًا وَلَا يَخْلُطُهُ خَطَاؤُهُ وَلَا زَلُّ ﴿الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ﴾
(وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ) يَعْنِي بِذَلِكَ
جَلَّ تَنَاوُهُ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ مِنْ أَهْلِ الْأَصْرَارِ عَلَى مَعَاصِي اللَّهِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ يَقُولُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمْ بِنَفْسِهِ وَعَيْنٍ مَلَأَتْ كُتُوبَهُ قَدْ أَقْبَلُوا إِلَيْهِ لِقَبْضِ رُوحِهِ قَالَ وَقَدْ
غَلِبَ عَلَى نَفْسِهِ وَحِيلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ فَهْمِهِ بِشَغْلِهِ بِكَرْبِ حَشْرِ جَعْلُهُمْ فِي الْغُرَّةِ وَغَيْرُهُ فَإِنِّي تَبَتُّ الْآنَ يَقُولُ فَلَيْسَ لِهَذَا
هَذَا اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تَوْبَةً كَمَا حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ
عَنْ يَعْلَى بْنِ نَعْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ ابْنَ عَرِيْقَةَ يَقُولُ التَّوْبَةُ مَبْسُوطَةٌ مَالٍ يَسْقَى ثُمَّ قَرَأَ ابْنُ عَرِيْقَةَ وَلَيْسَتْ
التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ثُمَّ قَالَ وَهَلْ الْحُضُورُ إِلَّا
السُّوفُ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ قَوْلُهُ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ

عَلَى الشَّهَادَةِ فَقَالَ إِذَا دَفَعْتَ إِلَيْهِمْ
أَمْوَالَهُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَظَاهَرِ
الْأَمْرَ لِلْوَجُوبِ وَلِأَنَّهُ أَمِينٌ مِنْ جِهَةِ
الشَّرْعِ لَا مِنْ جِهَةِ الْيَتِيمِ وَلَيْسَ لَهُ
نِيَابَةٌ عَامَّةٌ كَالْقَاضِي وَلَا كَالْ
الشَّفِيعَةِ كَالْأَبِ نَعَمْ يَصَدِّقُ فِي قَدْرِ
النَّفَقَةِ وَفِي عَدَمِ التَّقْصِيرِ وَالْإِسْرَافِ
لِعَسْرَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَى ذَلِكَ وَتَنْفِيرِهِ
النَّاسَ عَنْ قَبُولِ الْوَصَايَةِ وَكَفَى بِاللَّهِ
حُسْبِيًا أَيْ كَافِيًا فِي الشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ
بِالدَّفْعِ وَالْقَبْضِ أَوْ مُحَاسَبَا
كَالشَّرِيبِ بِمَعْنَى الشَّارِبِ وَفِيهِ
تَمْدِيدٌ لِلْوَلَدِ وَلِلْيَتِيمِ أَنْ يَتَصَادَقُوا
وَلَا يَتَكَاذَبُوا وَالْبَاءُ فِي بَالِهِ رَأْدَةٌ
تَقَرُّ إِلَى أَصْلِ الْمَعْنَى وَهُوَ كَفَى اللَّهُ
وَحْدَهُ بِبَيَانِ صَبِّ عَلَى التَّمْيِيزِ وَيَحْتَمِلُ
الْحَالُ ثُمَّ مَنْ هُنَا تَسْرِعُ فِي بَيَانِ
الْمَسْأَلَةِ وَالْفَرَائِضِ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ أَنَّ أَوْسَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ
قَوِيَ وَتَرَكَ امْرَأَةً يَقَالُ لَهَا أَمْ كُنْتُ
وِثْلًا ثَبَاتًا لَهَا مِنْهَا فَمَاقَامُ جَسَلَانٍ
هُمَا ابْنَانِ مِنَ الْمَيْتِ وَوَصِيَاهُ سَوِيْدٌ
وَعَرِيفَةُ فَاحْدَثَا مَا لَمْ يَعْطِيَا امْرَأَتَهُ
وَلَا بَنَاتَهُ شَيْئًا وَكَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
لَا يُوْرَثُونَ النِّسَاءُ وَلَا الصِّغِيرَانُ
كَانَ ذِكْرُ النِّسَاءِ وَالصِّغِيرَانِ

الْكِبَارِ وَكَانُوا يَقُولُونَ لَا يُعْطَى الْأَمْنُ قَاتِلَ عَلَى ظُهُورِ الْخَيْلِ وَذَا دَعَفَ الْحُوزَةَ وَحَارَ الْغَنِيمَةَ قَالَ لُجَاءُتْ أَمْ كُنْتُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَوْسَ بْنَ ثَابِتٍ مَاتَ وَتَرَكَ لِي بَنَاتًا وَأَنَا امْرَأَتُهُ وَلَيْسَ عِنْدِي مَا أَنْفَقَ عَلَيْهِنَّ وَقَدْ تَرَكْتُ أَبَوَهُنَّ
مَا لَأَحْسَنًا وَهُوَ عِنْدِي بِدُورٍ عَرِيفَةُ وَلَمْ يَعْطِيَا لِي بَنَاتًا وَأَنَا امْرَأَتُهُ وَلَيْسَ عِنْدِي مَا أَنْفَقَ عَلَيْهِنَّ وَقَدْ تَرَكْتُ أَبَوَهُنَّ
وَلَا يَنْكِي عَدُوًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصُرُوا حَتَّى تَنْظُرُوا مَا يَحْدِثُ اللَّهُ لِي فِيهِنَّ فَانْصُرُوا فَانْزَلَ اللَّهُ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ الْآيَةَ فَبَعَثَ إِلَيْهِمَا لَا تَصْرَفَا مِنْ مَالِ أَوْسَ شَيْئًا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لِهِنَّ نَصِيبًا وَلَمْ يَبَيِّنْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ فَنَزَلَتْ بِوَصِيَّتِكُمُ اللَّهُ فَاعْطُوا أُمَّ كُنَةَ الثَّمَنِ
وَالْبَنَاتِ الثَّمَنِ وَالْبَقِيَّةَ ابْنِي الْعَمِّ وَجَبَّ الْجَسَالُ فِي الْآيَةِ ثُمَّ التَّفْصِيلُ فِيمَا بَعْدَهُوَ أَنَّ الْفُطَامَ مِنَ الْمَالِ شَدِيدٌ وَالتَّدرِجُ فِي الْأُمُورِ دَابُّ الْحَكِيمِ
وَهَكَذَا نَزَلَ الْأَحْكَامُ وَالتَّكْلِيفُ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ إِلَى أَنْ كَلَّمَ الشَّعْرِيَّةَ الْحَقِيقَةَ وَتَمَّ الدِّينَ الْحَنِيفِيَّ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ يَدُلُّ مِمَّا تَرَكَ يَتَكَبَّرُ بِالْعَامِلِ

ونصيب ما غفر وضارب على الاختصاص تقديره أعني نصيب ما غفر وأما قوله أن يحوزوه أو على المصدر المؤكد كانه قيل قسمته غفر وشدة
 احتج به بعض أصحاب أبي حنيفة بهذه الآية على توريت ذوى الارحام كالعلمات والحالات والاحوال وأولاد البنات لان الكل من الاقربين
 غاية ما في الباب ان مقدار انصباهم غير مذكور ههنا الا ان ثبت بالآية استحقاقهم لاصل النصيب ونسبة المقادير من سائر الدلائل وأجيب
 بانه تعالى قال نصيب ما غفر وضارب بالاجماع ليس لذوى الارحام نصيب مقدور وأيضا الواجب عندهم ما علم ثبوته بدليل مظنون والمغفروض ما علم
 بدليل قاطع وتوريت ذوى الارحام ليس من هذا القبيل بالاتفاق فعرنا انه غير مراد من الآية وأيضا ليس المراد بالاقربين من له قرابة ما
 وان كانت بعيدة والادخل جميع أولاد آدم فيه فالمراد ان أقرب الناس الى الوارث وما ذاك الا الوالدان والاولاد ودخول الوالدين في الاقربين
 يكون كدخول النوع في الجنس فلا يلزم تكرار والله تعالى اعلم قال المفسرون انه تعالى (١٩١) لما ذكر في الآية للنساء أسوة بالرجال في ان لهن

حظا من الميراث وعلم ان في الاقارب
 من يرت وفيهم من لا يرت وربما
 حضر والقسم فلا يحسن حرمانهم
 قال واذا حضر القسمة أولو القربى
 الآية ثم منهم من قال بوجوبه ومنهم
 من قال باستحبابه وعلى الوجوب فعن
 سعيد بن المسيب والضحاك انها
 منسوخة بآية الموارث وعن أبي
 موسى الاشعري وابراهيم التخفي
 والشعبي والزهرى وبجاءه دوا الحسن
 وسعيد بن جبيرة انها محكمة ولكنها
 مما تناهون به الناس قال الحسن
 أدركنا الناس وهم يقرعون على
 القرابات واليتامى والمساكين من
 الورق والذهب فاذا آل الامر الى
 قسمة الارضين والرقيق وما أشبه ذلك
 قالوا لهم قولا مغروفا كانوا يقولون
 لهم اوجعوا بؤرك فيكم وعلى
 الاستحباب وهو مذهب فقهاء
 الامصار اليوم قالوا ان هذا الرضخ
 يستحب اذا كانت الورثة كبارا أما
 اذا كانوا سفارا فليس الا القول
 المعروف كان يقول الولي اني لأملك
 هذا المال أهول هؤلاء الضعفاء
 الذين لا يعرفون ما عليهم من الحق
 وان يكبروا فسيعرفون حكم

السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال اذ تبين الموت فيعلم يقبل الله توبة
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أحمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن
 عباس وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فليس
 لهذا عند الله توبة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت ابراهيم
 ابن ميمون يحدث عن رجل من بني الحارث قال ثنا رجل من بني عبد الله بن عمر انه قال من تاب قبل
 موته بعام تبت عليه حتى ذكر شهر حتى ذكر ساعة حتى ذكر فوا قال فقال الرجل كيف يكون هذا
 والله تعالى يقول وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت
 الآن فقال عبد الله أنا أحدثك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا أبي عن سفيان عن ابراهيم بن سهاجر عن ابراهيم قال كان يقال التوبة بمسبوطة ما أخذ بكفارة
 واختلف أهل التأويل فمن عني بقوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم
 الموت قال اني تبت الآن فقال بعضهم عني به أهل النفاق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال
 ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون من قريب قال نزلت الاولى في المؤمنين ونزلت الوسطى في المنافقين يعني وليست التوبة للذين
 يعملون السيئات والاخرى في الكفار يعني ولا الذين يموتون وهم كفار وقال آخرون بل عني بذلك أهل
 الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن
 سفيان قال بلغنا في هذه الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال
 اني تبت الآن قال هم المسلمون ألا ترى انه قال ولا الذين يموتون وهم كفار وقال آخرون بل هذه الآية
 كانت نزلت في أهل الايمان غير انهم انسخت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد
 الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليست التوبة
 للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار قال
 الله تبارك وتعالى بعد ذلك ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء عظم الله تعالى
 المغفرة على من مات وهو كافر وأرجأ أهل النوح جديا مشيئة فلم يؤسبهم من المغفرة قال أبو جعفر
 وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب ما ذكره الثوري انه بلغه انه في الاسلام وذلك ان المنافقين كفار فلو
 كان معنيابه أهل النفاق لم يكن لقوله ولا الذين يموتون وهم كفار معنى مفهوم لانهم ان كانوا هم والذين
 قبلهم في معنى واحد من أن جميعهم كفار فلا وجه لتعريق أحد منهم في المعنى الذي من أجله بطل أن

والضمير في منه اما أن يعود الى ما ترك وأما الى الميراث بدليل ذكر القسمة وقيل المراد قسمة الوصية واذا حضرها من لا يرت من الاقرباء واليتامى
 والمساكين أمر الله الموصي أن يجعل لهم نصيبا من تلك الوصية ويقول لهم مع ذلك قولا معروفا وقيل أولو القربى الوارثون واليتامى
 والمساكين الذين لا يرتون وقوله وقولوا لهم راجع الى هؤلاء الذين لا يرتون ويحكمي هذا لقول عن سعيد بن جبيرة ويخش الذين لو تركوا اليلة
 الشرطية وهي لومع ما في حيزه صلة الذين والمعنى ليخش الذين من صفتهم وحلهم أنهم لو تركوا ذرية ضعافا خافوا عليهم وأما الخشى فغير
 منصوص عليه قال بعض المفسرين هم الاوصياء أمر وبيان يخشوا الله يخشوا على من في حوزهم من اليتامى خوفا منهم على ذريتهم لو تركوهم
 ضعافا وأمر وبيان يخشوا على اليتامى من الضياع كخشون على اولادهم لو تركوهم وعلى هذا فيكون القول السيد أي الصواب القصد هو أن
 لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم يكلمهم أولادهم بالقول الجليل ويدعوهم بياخي وبأولدي وهذا القول أليق بما تقدم وأخرون الآيات

الأورث في باب الأيتام منهم الله على حال أنفسهم وذريتهم إذا تصوروا ذلك أجروا ما يدعوههم إلى حفظ مال اليتيم كما قال القائل لقد
 زاد الحياة إلى حباب بناتي آمن من الضعاف أحقر أن يرين البؤس بعدى وإن يشرن ريقا بعد صاف وقيل هم الذين يجلسون إلى المريض
 فيقولون ان ذريتك لا يخون عنك من الله شيئا فقدم مالك ولا يزالون يأمرونه بالوصية إلى الجانب إلى أن يستغرق المال بالصايا فامرؤا بان
 يخشوا بهم ويخشوا على أولاد المريض خوفاً على أولاد أنفسهم لو كانوا على هذا تكون الآية تنهيا للحاضرين عن الترخيب في الوصية
 والقول السديد أن يقولوا للمريض لا تسرف في الوصية فتجحف بأولادك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد الثالث كثير وكان
 الصحابة رضي الله عنهم يحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وإن الخس أفضل من الربع والربع من الثلث وقيل يجوز أن تصل الآية بما
 قبله فيكون أمر الأورث بالشفقة على الذين (١٩٢) يحضرون القسمة من الضعفاء وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم خافوا عليهم

الحرمان وعن حبيب بن ثابت
 سألت مقبلاً عما في الآية فقال هو
 الرجل الذي يحضره الموت ويريد
 الوصية للجانب فيقول له من كان
 عنده أتق الله وأمسك على ولدك
 مالك مع أن ذلك الإنسان يحب أن
 يوصي له وعلى هذا يكون نهياً عن
 النهي عن الوصية ولا يساعده قوله
 لو تركوا من خافهم ذرية ضعفاء
 أكد الوعيد في باب أهل مال
 اليتيم فقال إن الذين ياكلون
 أموال اليتامى ظالمين أو
 على وجه الظلم من ولادة السوء
 وقضاته لا بالمعروف انما ياكلون في
 بطونهم أي ملء بطونهم ناراً أي
 ما يجبر إلى النار وكأنه نار في الحقيقة
 وقال السدي يبعث آكل مال
 اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج
 من قعره ومن فميه وأذنيه
 وعينيه فيعرف الناس أنه كان
 ياكل مال اليتيم في الدنيا وعن أبي
 سعيد الخدري أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال رأيت ليلة أسري بي
 قوما لهم مشافر كشافر الأبل وقد
 وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل
 في أفواههم صخرا من النار يخرج

تكون توبة واحد مقبولة وفي تفرقة الله جل ثناؤه بين أسمائهم وصفاتهم بأن سمي أحداً لصنفين كافراً
 ووصف الصنف الآخر بأنهم أهل سيئات ولم يسمهم كفاراً مادام على افتراق معانيهم وفي صحة كون ذلك
 كذلك صحة ما قبله فساد ما خلفه في القول في تأويل قوله (ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك اعتدنا
 لهم عذاباً أليماً) يعني بذلك جل ثناؤه ولا التوبة للذين يموتون وهم كفار فوضع الذين خفض لانه
 معطوف على قوله للذين يعملون السيئات وقوله أولئك اعتدنا لهم عذاباً أليماً يقول هؤلاء الذين
 يموتون وهم كفار اعتدنا لهم عذاباً أليماً لانهم أبعدهم من التوبة كونهم على الكفر كما حد ثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس ولا الذين يموتون
 وهم كفار أولئك أبعد من التوبة واختلف أهل العربية في معنى اعتدنا لهم فقال بعض البصريين
 معنى اعتدنا أفعلنا من العتاد قال ومعناها أعدنا وقال بعض الكوفيين أعدنا وأعتدنا معناهما
 واحد في معنى قوله اعتدنا لهم أعدنا لهم عذاباً أليماً يقول مؤلفنا موحداً في القول في تأويل قوله
 (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ما آتينوهن إلا
 أن يأتين بفاحشة مبينة) يعني تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله
 لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها يقول لا يحل لكم أن ترثوا نساء أفار بكم وآبائكم كرها فإن قال
 قائل كيف كانوا يرثون وما وجه تحريم ورثتهن فقد علمت أن النساء مورثات كما لرجال مورثون
 قيل إن ذلك ليس من معنى ورثتهن إذا هن متنفذات كن مالا وانما ذلك انهن في الجاهلية كانت
 أحدهن إذا مات زوجها كان ابنه أو قريبه أولى بهما من غيره ومنها بنفسها وإن شاء فكيفها وإن شاء
 عضلها فنعها من غيره ولم ير زوجها حتى تموت فحرم الله تعالى ذلك على عباده وحظر عليهم نكاح حلال
 آباءهم ونساءهم عن عضلهم عن النكاح ونحو القول الذي قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
 قال ذلك حد ثنا أبو كريب قال ثنا أسباط بن محمد قال ثنا أبو إسحق يعنى الشيباني عن
 بكرمة عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن
 ببعض ما آتينوهن قال كانوا ذامات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته إن شاء بعضهم تزوجها وإن
 شاء أزوجه وإن شاء لم ير زوجها وهم أحق بهما من أهلها فترثت هذه الآية في ذلك وحدثنى
 أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الرحمن بن صالح قال ثنا محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن
 محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لما توفي أبو قيس بن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج
 امرأته وكان ذلك لهم في الجاهلية فأنزل الله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها حد ثنا ابن جبر قال

من أسألهم فقال جبريل هؤلاء الذين ياكلون أموال اليتامى ظلموا وبيطروا من قرأ بفقه الباء فهو من صلى فلان
 النار بالكسر صلى صلياً احترق ومن قرأ بالضم فعناه الالتقاء في النار لاجل الاحراق من الصلاة وقد يشدد من التولية والمعنى واحد والسعير
 النار وسعرت النار والحرب هيجهت وألهبته أهوى سعيراً أي مسعورة والتشكير للتعظيم أي ناراً مبهمة الوصف لا يعلم شدتها إلا لقيها قالت
 المعتزلة لا يجوز أن يدخل تحت هذا الوعيد كل اليسير من ماله بل لابد أن يكون مقدار خمسة دراهم لانه القدر الذي وقع عليه الوعيد في آية الكفر
 في منع الزكاة ولا بد مع ذلك من عدم التوبة فقبل لهم انكم خالفتم هذا العموم من وجهين من جهة شرط عدم التوبة ومن جهة شرط عدم كونه
 صغيرة فلم لا يجوز لنا أن نزيد فيه شرط عدم العفو وههنا نكتتو هي أنه أوعد مانع الزكاة بالكي وآكل مال اليتيم باملاء البطن من النار ولا
 شك أن هذا الوعيد أشد والسبب فيه أن الفقير غسر ماله إلى جزء من الصواب حتى يملكه السالك واليتيم ماله لما له فكان منع اليتيم أشنع وأيضاً

الفقير يقدر على الاكتساب من وجه آخر وعلى السؤال واليتيم بأجره ما كان ضعفه أظهر وهذا من كمال عنايته تعالى بالضعفاء فترجو
 أن يرحم ذلنا وضعفنا بمنزلة وقوته التأويل ذكر الناسين بدو خلقهم بالاشباح والارواح نلقوا بالاشباح من آدم وبلار واح من روح محمد
 صلى الله عليه وسلم قال أول ما خلق الله روحى فهو أبو الارواح وخلق من الروح زوجة وهى النفس خلقها من أدنى شعاع من أشعة أنوار
 روح محمد صلى الله عليه وسلم وبث منها رجالا كثيرا وأما كملين ونساء أو واحانا قصات وانقوا الله الذى تسامون به أى اتقوه أن
 تساءلوا به غيره والارحام ولا تقطعوا رحمى بصلته غيرى وآتوا اليتامى أموالهم تركية عن آفة الحرص والحسد والدناءة والخسة والطمع
 وتحلية بالقناعة والمروءة والهمة والعاقبة ولا تبدلوا الخبيث بالطيب تركية عن آفة الخيانة والخديعة وتحلية بالامانة وسلامة الصدر ولا
 تاكلوا أموالهم إلى أموالكم تركية عن الجور وتحلية بالعدل فان اجتماع هذه (١٩٣) الرذائل كان حروبا كبيرا عظيما

فانسكحو ما ماب لكم تركية عن
 الفاحشة وتحلية بالعبادة ذلك أدنى أن
 لا تعولوا تركية عن الحدة والغضب
 وتحلية بالسكون والحلم وآتوا
 النساء صدقاتهن تركية عن البخل
 والغدر وتحلية بالوفاء والكرم
 فكلوه هنيئا تركية عن الكبر
 والانفة وتحلية بالتواضع والشفقة
 فهذه كلها اشارات الى تربية يتامى
 القساوب والنغوس بايتاء حقوق
 تركيتهم عن هذه الاوصاف
 وتحليتهم بهذه الاخلاق ثم نهي
 عن ايتاء النغوس الامارة حظوظها
 فقال ولا تؤثروا السفهاء وانما قال
 أموالكم لان الخطاب مع العقلاء
 والصحاء وقد خلق الله الدنيا
 لاجلهم ان الارض يرثها عبادى
 الصالحون وارزقوهم فيها قدر
 ما يسد الجوعوا كسوهم ما يستر
 العورة وما راد فاسراف فى حق
 النفس وقولوا لهم قولا معروفا
 كنحوا كثر رزق الله فارى شكر
 نعمته بامثال أوامره ونواهيه
 والاذى طعامك بذكر الله كما قال
 صلى الله عليه وسلم أذيبوا طعامكم
 بذكر الله وابتلوا اليتامى أى قلوب

فنا يحى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن البصرى قال فى قوله
 لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتيتهن هن الآن ياتين بفاحشة
 مبينة وذلك أن الرجل كان يرث امرأته ذى قرابته فيعضها حتى تموت أو ترد اليه صدقتها فاحكم عن ذلك
 يعنى ان الله نهاكم عن ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علقمة عن سليمان التيمي عن
 أبي جعفر فى قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كانتا نصارتا ففعل ذلك كان
 الرجل اذا مات جيمع ورث جيمعه امرأته فيكون أولى بهما من ولى نفسها **حدثنا** القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس فى قوله يا أيها الذين آمنوا
 لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية قال كان الرجل اذا مات أبوه وجيمع فهو أحق بامرأته ان شاء
 أمسكها أو يجلسها حتى تغتدى منه بصدقاتها أو تموت فيذهب بماله قال ابن جريج فاذ خبرنى عطاء بن
 أجيرواح ان أهل الجاهلية كانوا اذا هلك الرجل فترل امرأته حبسها أهله على الهى يكون فيهم
 فنزلت لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية قال ابن جريج وقال مجاهد كان الرجل اذا توفي أبوه أحق
 بامرأته ينسكحها ان شاء اذالم يكن ابنها أو ينسكحها من شاء أخاه أو ابن أخيه قال ابن جريج وقال عكرمة
 نزلت فى كبشة بنت معن بن عاصم من الاوس توفي عنها أبو قيس بن الاسات ففزع عليها ابنه فحاضت النبي
 صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله لا تأورثت زوجى ولا أنا تركت فانكم فنزلت هذه الآية **حدثني**
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله يا أيها الذين آمنوا
 لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان اذا توفي الرجل كاه ابنه الا كبره وأحق بامرأته ينسكحها
 اذا شاء اذالم يكن ابنها أو ينسكحها من شاء أخاه أو ابن أخيه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو
 عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار مثل قول مجاهد **حدثني** المثنى قال ثنا أبو
 جديعة قال ثنا شبل قال سمعت عمرو بن دينار يقول مثل ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى أما قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فان الرجل فى
 الجاهلية كان يموت أبوه وأخوه أو ابنه فاذا مات وترك امرأته فان سبق وارث الميت فالق عليها ثوبه
 فهو أحق بها أن ينسكحها بمهر صاحبه أو ينسكحها فياخذ مهرها وان سبقته فذهبت الى أهلها انهم
 أحق بنفسها **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاوية يقول أخبرنا عبيد بن سليمان
 الباهلى قال سمعت الضمالي يقول فى قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها كانوا اذا مات جيمع
 الرجل وترك امرأة فى الرجل عليها ثوبه فموت نسكحها او كان أحق بها او كان ذلك عندهم نسكحها فان

(٢٥ -) (ابن جرير) - (رابع)
 السائر بن بادى توسع فى العيشة بعد ان كانوا يحجورين عن التصرف حتى
 اذا بلغوا مبلغ لرجل البالغين فان أنتم منهم رشدا بان يستمدوا بذلك التوسع على السير وزادوا فى اجتهادهم وجددهم كما قال الجنيد أشبع
 الزنجى وكده فادفعوا اليهم أموالهم فالعبد فى هذا المقام يكون جائز التصرف فى ماله كالعبد الذنون ولهذا قال ههنا أموالهم ولا
 تاكلوها سرا فأى فان أنتم بأولياء الطريق فتمن المرادين البالغين رشدا التصرف فى أصحاب الارادة فدفعوا اليهم عنان التصرف باجازه
 الشيخوخية ولا تجعلوا الشيخوخية كما كنتم غيرة وغبطة عليهم أن يكبروا بالشيخوخية ومن كان غنيا بآلانه من قوة الولاية مستظها بالعبادة
 فليس يغف عن الانتفاع بصحبته ومن كان فقيرا مفتقرا الى الولاية المراد به كل معروف فلينتفع بعائته وليجزله بالشيخوخية مع الامداد فى
 الظاهر والباطن فاذا دفعتم اليهم أموالهم سلمتم اليهم مقام الشيخوخية فمهدوا عليهم آتاه رسولهم وأرواح المشايخ وأوصوهم برعاية حقوقها

مع الله واحد من احبهم عن نصيب كل نصيب فقال للرجال وهم الاقوياء من الطلبة والنساء وهم الضعفاء نصيب مما ترك الوالدان والاقرنون
 وهم المشايخ والاخوان في الله وتركتهم بركتهم وانوارهم نصيبا مقروضا على قدر استعدادهم واذا حضر القسمة أي في محافل محبتهم ومجالس
 ذكرهم اولوا القرابي المثلون اليهم والمقتبسون من انوارهم والمقتفون لآثارهم فارزقوهم من مواهب بركاتهم وقولوا لهم قولامعروفاني
 التشويق وارشاد الطريق وتقرر برهوان الدنيا عند الله وعزة أهل الله في الدارين وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاء من متوسطي
 المريدن أو المبتدئين خافوا عليهم أفان المغارقة سفر أو موت فليتقوا الله أي بوصفهم بالتقوى وأن يقولوا قولاسديدا هو لا اله الا الله فان
 التقوى ومداومة الذكر خطوتان يوصلان العبد الى الله ان الذين ياكلون يضيعون اطفال الطريفة بعدم التربية ورعاية وظائف النصيحة
 انما يكون في بطونهم نار الحسرة والخزاة يوم لا تنفع الندامة (وصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فان كن نساء فوق اثنتين
 فلهن ثلث ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف (١٩٤) ولا يوبى لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه

أبواه فلامه الثلث فان كان له اخوة
 فلامه السدس من بعد وصية يوصي
 بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم
 لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا
 فريضة من الله ان الله كان عليما
 حكيما وللكم نصف ما ترك
 أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان
 كان لهن ولد فلكم الربع مما
 تركن من بعد وصية يوصي بها أو
 دين وان الربع مما تركن ان لم
 يكن لكم ولد فان كان لكم ولد
 فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية
 توصون بها أو دين وان كان رجل
 يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو
 أخت فليس كل واحد منهما السدس
 فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء
 في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو
 دين غير مضار وصية من الله والله
 عليم حكيم تلك حدود الله ومن يطع
 الله ورسوله يدخله جنات تجري من
 تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز
 العظيم ومن يعص الله ورسوله
 ويتعد حدوده يدخله ناراً خالدا فيها
 وله عذاب مهين واللاتي ياتين

شاء أمسكها حتى تقتدي منه وكان هذا في الشرك حدثنا فونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
 زيد في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان الوراثة في أهل يثرب بالمدينة ها هنا فكان الرجل
 يموت فيرث ابنه امرأة أبيه كما يرث أمه لا يستطيع أن يمنع فان أحب أن يتخذها اتخذها كما كان أبو
 يتخذها وان كرهه فارقها وان كان صغيرا حبست عليه حتى يكبر فان شاء أصابها وان شاء فارقها فذلك
 قول الله تبارك وتعالى لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال
 ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء
 كرها وذلك أن رجلا من أهل المدينة كان إذا مات جيم أحدهم ألقى ثوبه على امرأته فورث نكاحها
 فلم ينكحها أحد غيره وجبها عنده حتى تقتدي منه بفدية فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا يحل
 لكم أن ترثوا النساء كرها حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي قال ثني سعد بن علي بن بذيمة
 عن مقسم قال كانت المرأة في الجاهلية إذا مات زوجها فخرج رجل فالتقى عليها ثوبه كان أحق الناس بها
 قال فترثت هذه الآية لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فتأويل الآية على هذا التأويل يا أيها الذين
 آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا آباءكم وأقاربكم نكاح نسائهم كرها فترك ذكر آباء وأقارب والنكاح
 ووجه الكلام الى النهي عن وراثة النساء كنفاء بمعرفة الخطابين بمعنى الكلام اذ كان معهودا
 معناه عندهم وقال آخرون بل معنى ذلك لا يحل لكم أيها الناس أن ترثوا النساء كرها قالوا وانما قيل
 ذلك كذلك لانهم كانوا يعضون أيامهن وهن كارهات للعض حتى يمتن فيرثوهن أموالهن ذكركم
 قال ذلك حدثني المشي قال ثني عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان الرجل إذا مات
 وترك جارية ألقى عليها جيمه ثوبه فنفعهما من الناس فان كانت جارية تزوجها وان كانت فبيحة حبسها
 حتى تموت فيرثها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله
 لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال نزلت في ناس من الانصار كانوا إذا مات الرجل منهم فملك الناس
 بأمر آله وليه فبيسكها حتى تموت فيرثها فنزلت فيهم قال أبو جعفر وأولى القولين بتأويل الآية القول
 الذي ذكرناه عن قال معناه لا يحل لكم أن ترثوا نساء كرها أقاربكم لان الله جل ثناؤه قد بين
 مواريت أهل المواريت فذلك لاهدله نحو وراثةهم إياه الموروث ذلك عنه من الرجال أو النساء

الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو
 يجعل الله لهن سبيلا والادان بآتيان منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فعرضوهما ان الله كان توابا رحيما انما التوبة على الله للذين
 يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر
 أحدهم الموت قال اني تبت الان ولا الذين يموتون وهم كفار اولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
 ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا أن ياتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل
 الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم أحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه جهنا ما واثما مبينا وكيف
 تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذت منكم ميثاقا غليظا ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة
 ومقتارسا سيلا للقرآن واحدة بالرفع أبو جعفر ونافع الباقون بالصب فلامه وما بعده بكسر الهمزة لا أجل كسرة ما قبله اجزة وعلى

الباقون بالضم يوصي وما يمتنع من ثياب المنطق في ابن كثير وابن عاصم وأبو جعفر الباقون بالياء وكذلك في سورة الفتح والتغابن والطلاق والذان بتشديد النون
 مبنيا للفاعل ندخله بالنون في الحرفين نافع وابن عامر وأبو جعفر الباقون بالياء وكذلك في سورة الفتح والتغابن والطلاق والذان بتشديد النون
 ابن كثير وكذلك قوله هذان وهاتان وأرنا الذين وأشباه ذلك وأما قوله فذانك فابن كثير وأبو عمرو ويعقوب عباس بخير الباقون بالضم
 كرها بالضم وكذلك في التوبة حرة وعلى وتختلف الباقون بالغنة مبنية من ففتح الياء ابن كثير وأبو بكر وجاد وقرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو
 وسهل ويعقوب مبنية بالكسر مبنية بالغنة الباقون كلها بالكسرة الوقوف الاشبين ج مارك ج فلها النصف ط لانتها حكم الاولاد ان كان
 له ولد ج فلامه الثالث ج أودين ط وأبناؤكم ج لتقديرهم أبناؤكم ولا احتمال كون آباؤكم مبتدأ وخبره لا يدرىون نفعاً ج من الله
 ط حكيمها لم يكن لهن ولد ج دين ط منها السدس ج دين ط لان غير حال عامله يوصي مضارع ج لاحتمال نصب وصيته كما
 يحيى من ابيه ط حليم ط لان ثلث مبتدأ أحد ودالله ط خالدين فيها ط (١٩٥) لان ما بعده اعتراض مقرر للجزاء العظيم

خالدا فيها ص لان ما بعده من
 ثمة الجزاء مهيئ . أربعة منكم
 ج لابتداء الشرط مع الفاء سبيلا
 . فآذوهما ج عنهما ط
 رحيمها . عليهم ط حكيمها .
 السيئات ط لان حتى اذا تصلح
 للابتداء وجوابه قال اني تبت وتصلح
 انتهاء اجعل السيئات وهم كفار ط
 أليها . كرها ط للعدول عن
 الاخبار الى النهي مبنية ج
 للعارض بين المتقين بالمعروف ج
 كثيرا شيئا ط مينا . غايظا
 . سلف ط ومقتا ط سبيلا .
 . التفسير انه تعالى لما بين حكم مال
 الايتام وما على الاولياء فيه بين ان
 اليتيم كيف ملك المال ارضا ولم يكن
 ذلك الا ببيان جلة أحكام الميراث أو
 نقول أجل حكم الميراث في قوله
 للرجال نصيب وللنساء نصيب ثم
 فصل ذلك بقوله بوصيكم الله أي
 يعهد اليكم ويأمركم في أولادكم في
 شان ميراثهم واعلم ان أهل الجاهلية
 كانوا يوارثون بشيئين النسب
 والعهد أما النسب فكانوا يوارثون

فقد علم بذلك أنه جل ثناؤه لم يحظر على عباده أن يرثوا النساء ما جعله لهم ميراثا عنهن وأنه إنما
 حذر أن يكرهن موروثات بمعنى حذر ورثتهن نكاحهن اذا كان ميثم الذي ورثوه قد كان مالكا
 عليهن أمرهن في النكاح ملك الرجل منفعتهما استأجر من الدور والارضين وسائر ماله منافع فابان الله
 جل ثناؤه لعباده ان الذي يملكه الرجل منهم من يضع زوجته غير ميثم ماعلك أحدهم من منافع
 سائر المملوك التي تجوز اجارتها فان المالك يضع زوجته اذا هو مات لم يكن ما كان له ملكا من
 زوجته بالنكاح لو رثته بعده كمالهم من الاشياء التي كان يملكها بشراء أو هبة أو جولة بعد
 موته ميراثه ذلك عنه وأما قوله تعالى ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينوهن فان أهل التأويل
 اختلفوا في تأويله فقال بعضهم تأويله ولا تعضلوهن أي ولا تحبسوا يامعشر ورثتهن مات من الرجال
 أو واجههم عن نكاح من أردن نكاحه من الرجال كيمياعن فتذهبوا ببعض ما آتينوهن أي
 فتأخذوا من أموالهن اذا متهن ما كان موتاكم الذين ورثتهن وهم ساقوا اليهن من صدقاتهن ومن قال ذلك
 جماعة قد ذكرنا بعضهم منهم ابن عباس والحسن البصري وعكرمة وقال آخرون بل معنى ذلك ولا
 تعضلوا أيها الناس نساءكم فتحبسوهن ضرارا ولا حاجة لكم اليهن فتضروا بهن ليفتدين منكم بما
 آتينوهن من صدقاتهن ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنا
 معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تعضلوهن يقول لا تعضلوهن لتذهبوا
 ببعض ما آتينوهن يعني الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصبتها ولها عليه مهر فيضربها التفتدي
 حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تعضلوهن يقول
 لا يحل لك أن تحبس امرأتك ضرارا حتى تفتدي منك قال أخبرنا معمر قال وأخبرني بمالك بن
 الفضل عن ابن السلمي قال نزلت هاتان الآيتان احداهما في أمر الجاهلية والاخرى في أمر الاسلام
 حدثني المتني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر قال أخبرنا سفيان بن
 الفضل عن عبد الرحمن بن السلمي في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن قال نزلت
 هاتان الآيتان احداهما في الجاهلية والاخرى في الاسلام قال عبدالله لا يحل لكم أن ترثوا النساء
 في الجاهلية ولا تعضلوهن في الاسلام حدثني المتني قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن سالم
 عن سعيد ولا تعضلوهن قال لا تحبسوهن حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال

الكبار به ولا يورثون الصغار والانات كمر وأما العهد فالحلف أو التبي كسبي في تفسير قوله والذين عاقت أيمانكم فآتوهن نصيبهم
 وكان التوريت بالعهد مقرر في أول الاسلام مع زيادة سبين آخرين أحدهم الهجرة فكان المهاجرون من المهاجرين ان كان أجنبياعنه
 اذا كان بينهما من يد بخالصة ولا يرثه غيره وان كان من أقاربه أو ثانی المؤمنة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يورثه بين اثنين
 منهم فيكون سببا للتوارث والذي تقرر عليه الأمر في الاسلام ان أسباب التوريت ثلاثة قرابة ونكاح وولاء والمراد من الولاء أن المعتق يرث
 بالعصوبة من المعتق وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورث بنت حرة من مولى لها ووراء هذه الأسباب سبب عام وهو الاسلام فمن مات
 ولم يخلف من يرثه بالأسباب الثلاثة لم يترك المال يرثه المسلمون بالعصوبة كيجملون عنه المديته قال صلى الله عليه وسلم انما وارث من لا وارث
 اعقل عنه وارثه وعن أبي حنيفة أجدانه يوضع ماله في بيت المال على سبيل المصلحة لانه لا يحل عن ابن عمه وان بعد فالحق بالمسال الضائع
 الذي لا يرجي ظهور مال له وانما يبدأ أصحابه بذكر ميراث الاولاد لان تعلق الانسان بولده أشد التعلقات ثم الاولاد رجال انفراد وحال اجتماع

فمع أقوى البنت أما حال الانفراد فثلاث ذكور واثبات معاً واثبات فقط أو ذكور فقط أما الحالة الأولى فيبأنها قوله لذ كرمثل حظ الاثنين أي
لذ كرمهم فحذف الرابع للعلم به وفيه أحكام ثلاثة أحدها خلف ذكر أو احداً وأنثى واحدة فله سهمان ولها واحد وثانيها خلف ذكر أو
وأنثى لكل ذكر سهمان ولكل أنثى سهم واحد والثالث خلف مع الأولاد جميعاً آخرين كالأزواجين فهم يأخذون سهمهم وبالباقى بين الأولاد لكل
ذكر مثل نصيب أنثيين وانما لم يقل للأنثيين مثل حظ الذكر أو لأنثى نصف حظ الذكر أشعاراً بفضيلته كما ضوعف حظله لذلك ولأن الابتداء بما
ينبئ عن فضل أحد ادخل في الأدب من الابتداء بما ينبي عن النقص ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث فكانه قيل لهم كفى الذكور
تضعيف من النصيب فليقطعوا الطمع عن الزيادة وأما الحكمة في أنه تعالى جعل نصيب النساء من المال أقل من نصيب الرجال فلنقصان عقولهن
ودينهن كما جاء في الحديث ولأن احتياجهن إلى المال أقل لأن أزواجهن ينفقون عليهن أو لكثرة الشهوة فيهن فقد يصير المال سبيلاً لزيادة
نفورهن كما قيل إن الشباب والغراغ والجده (١٩٦) مفسدة للمرأة أي مفسدة فكيف حال المرأة وعن جعفر الصادق رضي الله عنه إن

حواء أخذت حفنة من الخنطة
وأكلت وأخذت حفنة أخرى
ونجسها ثم أخذت حفنة أخرى
ورفعها إلى آدم فلما جعلت نصيب
نفسها ضعف نصيب الرجل قلب
الله الأمر عليها فجعل نصيب المرأة
نصف نصيب الرجل وأما الحالة
الثانية فهن أكثر من اثنتين أو
اثنتان أو واحدة وحكم القسم
الأول مبين في قوله فان كن نساء
فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وحكم
القسم الثالث في قوله وان كانت
واحدة فلها النصف فنقرأ بالرفع
على كان التامة فظاهر ومن قرأ
بالنصب فالضمير في كانت إما أن
يعود إلى النساء جاز لعدم الالباس
بدليل واحدة وإما أن يعود إلى غائب
بحكمي أي ان كانت البنت أو
المولودة وقراءة النصب أو فوق أقوله
فان كن نساء وقراءة الرفع أيضاً
حسنة لئلا يحتاج إلى التكاف في
عود الضمير وجوز صاحب
الكشاف أن يكون الضمير في كن
وكانت مهمتوت تكون نساء واحدة

ثنا اسباط عن السدى ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض ما آتينوهن إمامنا تعضوهن فيقول تضاروهن
ليفتدين منكم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الضحاك يقول في قوله ولا تعضوهن قال العضل أن يكره الرجل امرأته فيضربها حتى تقتدى
منه قال الله تبارك وتعالى وكف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وقال آخرون ألمعنى بالتمسك
عن عضل النساء في هذه الآية أو لياؤهن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض ما آتينوهن
أن ينسكن أزواجهن كالعضل في سورة البقرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بل المنهى عن ذلك زوج المرأة بعد فراقه إياها
وقالوا ذلك كان من فعل الجاهلية فهو اعنه في الإسلام ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد
الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان العضل في قريش بمكة ينسكح الرجل المرأة الشريفة
فأعزلها لا توافق في فراقها على أن لا تزوج إلا بآذنه فيأتي بالشهود فيكتب ذلك عليها ويشهد فإذا
خطبها حاطب فإن أعطته وأرضته أذن لها ولا تعضوها قال فهذا قول الله ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض
ما آتينوهن الآية قال أبو جعفر قدينا في معنى العضل وما أصله بشواهد ذلك من الأدلة
وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها بالصحة في تأويل قوله ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض ما آتينوهن
قول من قال نهى الله جل ثناؤه زوج المرأة من التضييق عليها والاضرار بها وهو لصحتها كراه
والفراقها لصحتها لتقتدى منه ببعض ما آتاها من الصدق وانما قلنا ذلك أولى بالصحة لأنه لا سبيل إلى
عضل امرأة إلا لأحد رجلين إما لزوجها بالتضييق عليها وجب عليها على نفسه وهو لها كاره مضارة منه لها
بذلك لئلا تخذ منها ما آتاها بافتدائها من نفسها بذلك أو لوليها الذي إليه انكاحها وإذا كان لا سبيل إلى
عضلها إلا بغيرهما أو كان الولي معلوماً أنه ليس من آتاها شيئاً فيقال إن عضلها عن النكاح عضلها
لنذهب ببعض ما آتاها كان معلوماً أن الذي عنى الله تبارك وتعالى بنهيها عن عضلها هو زوجها
الذي له السبيل إلى عضلها اضرارها لتقتدى منه وإذا صح ذلك وكان معلوماً أن الله تعالى ذكره لم يجعل
لأحد السبيل إلى زوجته بعد فراقه إياها وبينوتهما منه فيكون له إلى عضلها سبيل لتقتدى منه من
عضلها إياها أنت بفاحشة أم لم تأت بها أو كان الله جل ثناؤه قد أباح للأزواج عضلهن إذا أتيت بفاحشة

تفسيرهما على أن كان تامة وأما القسم الثاني وهو حكم البنتين فغير مذكور في الآية صريحاً فلهذا اختلف العلماء
فيه فعن ابن عباس أن فرضهما النصف كما في الواحدة لأن الثلثين فرض البنات بشرط كونهن فوي اثنتين فإذا لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط
وعورض بان النصف أيضاً مشروط بالوحدة أقول ولعله نظر إلى أن الثلثين أقرب إلى الواحد من الأعداد الغير المحصورة التي فوق الثلثين
سوى الثلاث والثلث على الأقرب أولى وقال الآخرون من الصحابة وغيرهم أن فرضهما الثلثان لأن من مات وخلف ابناً وبناتاً فالبنت الثلث
بالآية فيلزم أن يكون للبنتين الثلثان وأيضاً نصيب البنت مع الولد الذكر الثلث فلان يكون نصيبها مع ولد آخر أنثى هو الثلث أولى لأن الذكر
أقوى من الأنثى وعلى هذا فكون قوله لذ كرمثل حظ الاثنين والاعلى أنثيين فذكر بعد ذلك أنهن وان بلغن ما بلغن من العدد لم يتجاوزن الثلثين
وقيل إن البنتين أمسرجا بالميت من الاختين لكنه تعالى يقول في آخر السورة فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان فالبنتان أولى وهذا قياس
جلى ومما يؤيد به تعالى لم يذكر ميراث الأخوات الكثيرة ليقاس ميراثهن على ميراث البنات الكثيرة كما يقاس ميراث البنتين على الاختين

وقيل لفظ فوق وهو صفة نساء أو نجبر بعد خبر التأكيد أو يخرج أقل الجمع وهو اثنتان وأند كقوله قاضر نوافوق الأصناف وقيل فيه تقديم وتأخير والمراد فان كن نساء اثنتين فساوتهما وعن جابر بن عبد الله قال جاءت امرأة يافقن لها فقالت يا رسول الله ها تان بنتان تاب بن قيس أوقالت سعد بن الربيع قتل معك يوم أحد وقد استغفاهما ما لهما وميراثهما فقال يقضي الله في ذلك ونزلت هذه الآية فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع لي المرأة وصاحبها فقال لهما ما لهما والثلاثين وأعطى أمهما الثمن وما بقي فذلك وأما الحالة الثالثة وهو ما إذا كان الأولاد ذكورا فقط فلم يذكر في الآية لأنه لما علم أن الذكر مثل حظ الأنثيين وقد تبين أن البنت الواحدة النصف علم منه أن للابن الواحد الكل وإذا كان للواحد الكل فإذا كانوا أكثر من واحد لم يحسن حرمان بعضهم ولا ترجيح بعضهم فيكون الميراث مشترك بينهم بالسوية وأيضاً قال صلى الله عليه وسلم وما أبقت الأسهم فلا ولي عصبته ذكر ولا نزاع في أن الابن عصبته ذكر فإذا لم يكن معه صاحب فرض فله كل المال لا لعماله والنض سلت عن ولد الولد فقيل اسم الولد يقع على ولد الابن أيضاً لقوله تعالى يا بني آدم يا بني (١٦٧) إسرائيل وقيل قيس ولد الولد على الولد لما أنه

كولد الصلب في الإرث والتعصيب ولكنه لا يستحق شيئاً مع أولاد الصلب على وجه الشركة وإنما يستحق إذا لم يوجد ولد الصلب رأساً أولاً يأخذ كما في مسألة بنت واحدة وبنت ابن فانهما يأخذان الثلثين وأعلم أن عموم قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم مخصوص بصورة منها أن العبد والحر لا يتوارثان ومنها أن المقاتل لا يرث ومنها أنه لا يتوارث أهل ملتين والمرئد ماله في عييت المال سواء اكتسب في الإسلام أو في الردة وعند أبي حنيفة ما اكتسب في الإسلام يرثه أقاربه المسلمون ومنها أن الأنبياء لا يورثون خسلاً فالشعبة روى أن فاطمة رضي الله عنها لما طلبت الميراث احتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة واحتج بقوله تعالى حكاية عن زكريا يرثني ويرث من آل يعقوب وبقوله وورث سليمان داود والأصل في التورث للمال وورثة العلم أو الدين محذور بغموم قوله بوصيكم الله في أولادكم ولأن

مبينة حتى يغتدى منه كان بينا بذلك خطأ التأويل الذي تاوله ابن زيد وناويل من قال غنى بالنهي عن العضل في هذه الآية أولياء الأبايح وصحة ما قلناه فيه ولا تعضوهن في موضع نصب عطفاً على قوله أن تزوا النساء كرها ومعناه لا يحل لكم أن تزوا النساء كرها ولا تعضوهن وكذلك هي فيما ذكر في حرف ابن مسعود ولو قيل هو في موضع جزم على وجه النهي لم يكن خطأ في القول في تأويل قوله (الآن يأتين بفاحشة مبينة) يعني بذلك جل ثناؤه لا يحل لكم أيها المؤمنون أن تعضوا نساءكم ضراراً منكم لهن وأنتم أصحبتهن كارهون وذن لكم طاعت لذه وأبغض ما آتيتوهن من صدقاتهن الآن يأتين بفاحشة مبينة فيحل لكم حيثما الضرار من يغتدى منكم ثم اختلف أهل التأويل في معنى الفاحشة التي ذكرها الله جل ثناؤه في هذا الموضع فقال بعضهم معناه الزنا وقالوا زنت امرأة الرجل حل له عضها والضرار بها لتغدي منه بما آتاها من صدقاتها ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال أخبرنا أشعث عن الحسن في البكر تفجر تضرب مائة وتنفق سنة وتورد إلى زوجها ما أخذت منه وتاول هذه الآية ولا تعضوهن لذهبوا ببعض ما آتيتوهن الآن يأتين بفاحشة مبينة حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عطاء الخراساني في الرجل إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ ماساق إليها وأخرجها فنهض ذلك الحدود حديثنا أحمد بن ضبيع قال ثنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا معمر عن أيوب عن أبي قلابة قال إذا رأى الرجل من امرأته فاحشة فلا بأس أن يضارها ويشق عليها حتى تختلع منه حديثنا ابن جبير قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرني معمر عن أيوب عن أبي قلابة في الرجل يطلع من امرأته على فاحشة فذكر نحوه حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي الآن يأتين بفاحشة مبينة وهو الزنا فإذا فعل ذلك نفذوا مهورهن حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الكريم أنه سمع الحسن البصري الآن يأتين بفاحشة قال الزنا قال وسمعت الحسن وأبا الشعثاء يقولان فإن فعلت حل لزوجها أن يكون هو يسألها الخلع لتغدي وقال آخرون الفاحشة المبينة في هذا الموضع النشوز ذلك حديثنا الحسن بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الآن يأتين بفاحشة مبينة وهو البغض

المحتاج إلى هذه المسئلة ما كان الاعلى وفاطمة والعباس وهؤلاء كانوا من كبار الزهاد والعلماء في الدين وأما أبو بكر فإنه ما كان محتاجاً إلى معرفة هذه المسئلة البتة لأنه ما كان يخاف ريباً أنه يرث الرسول عليه الصلاة والسلام فكيف يليق بالرسول صلى الله عليه وسلم أن يبلغ هذه المسئلة إلى من لا حاجته إليه ولا يبلغها إلى من له المعرفة أشد الحاجة وأيضاً يحتمل أن يكون قوله ما تركناه صدقة صفة لقوله لا نورث والمراد أن الشيء الذي تركناه صدقة فذلك الشيء لا يورث ولعل فائدة تخصيص الأنبياء بذلك أنهم إذا عزموا على التصديق بشيء فمجرد العزم يخرج ذلك عن ملكهم فلا يرثه وارثهم عنهم أجابوا بأن فاطمة رضي الله عنها رضيت بقول أبي بكر بهذه هذه المناظرة وانعقد الإجماع على ما ذهب إليه أبو بكر وأعلم أن جميع ما ذكرنا إنما هو في حله انفراد الأولاد أما ما اجتمعوا عليه من أن لا يرث كل واحد منهم ما للسدس مما ترك أن كان له ولد والمراد بالابن الاب والام فقلب جانب الاب لشرفه ومثله من التغليب في التثنية القمران والعمران والحافان والضمير في أبيه يعود إلى الميت المعلوم من سياق الكلام في الميراث ولكل واحد منهما بدل من لا يرثه بتكرير العامل وفائدة هذه

يطلب ان لا يولد له ولد بغيره السدس لا وهم اشهرهم حماه ولوقيل ولا بويه السدسان لا وهم قسمها السدس من علمها بالسلاوي او بالتغلوب ولو قيل ولكل واحد من ابويه السدس لغات فائدة الاجمال والتفصيل والابهام والتفسير بقوله السدس مبتدأ وخبره لا بويه وقد توسط البذل بينهما للبيان واعلم ان الابوين ثلاث احوال الاولى ان يحصل معهما ولد ولا نزاع ان اسم الولد يقع على الذكر وعلى الانثى فهذه ثلاثة اوجه احدها ان يحصل معهما ولد ذكر واحد او اكثر فلا يورس لكل واحد منهما السدس والباقي للولد بالسريرة وثانيها ان يحصل معهما نثان او اكثر فالحكم كذا ذكر وثالثها ان يكون معهما بنت واحدة فهذه البنت النصف واللام السدس واللاب السدس بحكم الآية والباقي للاب بحكم التعصيب فان قيل ان حق الوالد على الولد مما لا يخفى في الحكمة في انه تعالى جعل نصيب الاولاد اكثر ونصيب الوالدين اقل فالجواب والله اعلم ان الوالدين ما بقي من عمرهما الا القليل غالباً اما الاولاد فهم في زمان الصبي فاحتياجهم الى المال اكثر وايضاً كانوا ما قالوا بالسان الحال للاطفال انما اطعمكم لوجه الله لا يريد منكم (١٩٨) جوامع لا شكوروا واولاد الولد وترقية حال الولد اهم عند الوالدين من ترقية

حالهما الحالة الثانية ان لا يكون معهما احد من الاولاد ولا وارث سواهما وهو المراد بقوله فان لم يكن له ولد وورثته ابواه أى فقط فلامه الثالث ويعلم منه ان الباقي يكون للاب فيكون المال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين ويحصل للاب السدس بالفرضية والنصف بالعسوية ولانه تعالى قيد فرضية الثلث للام بان يكون الوارث مختصراً في الابوين اختلف العلماء في انه اذا ورثته ابواه مع احد الزوجين فكيف يكون فرض الام فقال ابن عباس يدفع الى الزوج نصيبه او الى الزوجة نصيبها واللام الثالث بحاله والباقي للاب وذهب الاكثرون الى ان الزوج او الزوجة لهما نصيبهما ثم يدفع ثلث ما بقي الى الام والباقي للاب ليكون الذكر مثل حظ الانثيين كما هو قاعدة الميراث عند اجتماع الذكر والانثى فيكون الابوان كشر يكتن بينهما مال فاذا صار منى منه مستحقا ياتي الباقي بينهما

والنشوز فاذا ضل ذلك فقد حل له منها الفدية حد ثنا ابن جندب قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن علي بن جذيمة عن مقسم في قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينوهن الا ان يثبتن في قراءة ابن مسعود قال اذا ضل ذلك فدخل لك ما اخذت منك حد ثنا ابن جندب قال ثنا جريح عن مطرف بن طريف عن خالد عن الفضل بن مزاحم الا ان ياتين بفاحشة مبينة قال الفاحشة هاهنا النشوز فاذا نثرت حل له ان ياخذن خلعها منها حد ثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة في قوله الا ان ياتين بفاحشة مبينة قال هو النشوز حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح قال قال عطاء بن ابي رباح الا ان ياتين بفاحشة مبينة قال هو النشوز حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح قال قال عطاء بن ابي رباح الا ان ياتين بفاحشة مبينة فان فعلن ان شتم امسكوهن وان شتمن ارسلنهن حد ثنا عن الحسين ابن الفرج قال سمعت ابا معاذ يقول اخبرنا عبد بن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول في قوله الا ان ياتين بفاحشة مبينة قال عدل ربنا تبارك وتعالى في القضاء فرجع الى النساء فقال الا ان ياتين بفاحشة مبينة والفاحشة العصيان والنشوز فاذا كان ذلك من قبلها فان الله امره ان يضربها وامره بالهجر فان لم تدع العصيان والنشوز فلا جناح عليه بعد ذلك ان ياخذن منها الفدية حد ثنا ابو جعفر وأولى ما قيل في تاويل قوله الا ان ياتين بفاحشة مبينة انه يعنى به كل فاحشة يرية باللسان على زوجها وأذى له وزنا بغير جهاد ذلك ان الله جل ثناؤه عم بقوله الا ان ياتين بفاحشة الغواش التي هي زنا أو نشوز فله عضلها على ما بين الله في كتابه والتضييق عليها حتى تغتدى منه باى معاني فواحش أنت بعد أن تكون ظاهرة مبينة بظاهر كتاب الله تبارك وتعالى وصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كالذى حدثنى يونس بن سليمان البصري قال ثنا حاتم بن اسمعيل قال ثنا جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وان كنتم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد انكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن مائة غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف حد ثنا موسى بن عبيد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا موسى بن عبيدة الترمذي قال ثنا صدقة بن يسار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيها الناس ان النساء عندكم عوار اخذتموهن

على قدر الاستحقاق الاول وأيضاً الزوج انما ياخذن سهمه بحكم عقد النكاح لا بحكم القرابة فاشبه الوصية بامانة في قسمة الباقي وعن ابن سيرين أنه وافق ابن عباس في الزوجية والابوين فاذا اذعننا الربيع الى الزوجة والثلث الى الام بقي للاب الثلث ونصف السدس أكثر ما للام وذلك في الزوج والابوين لانه اذا دفع الى الزوج النصف والى الام الثلث يبقى للاب السدس فيكون للانثى مثل حظ الذكر بن هذا عكس قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين الحالة الثالثة ان يوجد معهما الاخوة والاخوات وذلك قوله فان كان له اخوة فلامه السدس واتفقوا على ان واحد من الاخوة أو الاخوات لا يحجب الام من الثلث الى السدس واتفقوا على ان ثلاثة منهم يحجبون لكن الانثيين مختلف فيهما فالأكثر من الصحابة ذهبوا الى اثبات الحجب بمما كفى الثلاثة بناء على ان الانثيين جمع لوجود التعدد في الثنية ما فوقها فصح أن يتناول اخوة للاخوين واستقرأ باب الميراث يؤيد ذلك فانه جعل نصيب البنين الثلثين مثل نصيب البنات وكذلك للاختين والاخوات وذكر الشيخ الكامل محيي الدين بن العربي في الفتوحات انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فسأله

عن خلاف الاثنى في ان اقل الجمع اثنان او ثلاثة فعلم ان اقل الجمع في الشفع اثنان وفي الوثر الثلاثة وقال صلى الله عليه وسلم الاثنان فما فوقهما جماعة وقد احتج ابن عباس بذلك على عثمان فقال كيف تردّها الى السدس بالآخرين وليس يا اخو عثمان لا أستطيع ردّ شيء كان قبلي ومضى في البلدان فاشار الى اجابهم قبل ان أظهر ابن عباس اختلاف ثم ان الاثنين أو الثلاثة اذا جبروا الام عن السدس فذلك السدس يكون لهم حتى يبقى للاب الثلثان أو لا يكون اهم شيء من الميراث ويكون خمسة الاسداس للاب ذهب ابن عباس الى الاول وذهب الجمهور الى الثاني اذ لا يلزم من كون الشخص حاجبا كونه وارثا ولم يرد لهم ذكر الابا لحجب فوجب أن يبقى المال بعد حصول هذا الحجب على مالك الابوين ثم ذكر ان هذه الانصاء انما تدفع الى هؤلاء من بعد وصية توصى بها أو دين حتى لو استغرق الدين كل مال الميت لم يكن للورثة فيه حق واذا لم يكن أو كان ولكنه قضى وفضل بعده شيء فان أوصى الميت وصية أخرحت من ثلث ما فضل ثم قسم الباقي ميراثا على فرائض الله تعالى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انكم لتقرؤن الوصية قبل الدين وان الرسول صلى الله عليه وسلم قضى بالدين (١٩٩) قبل الوصية والمراد انه لا عبرة بالتقديم

في الذكر لان كلمة أولا تعيد الترتيب
البتسوانما استفيد الترتيب من
السنة عكس الترتيب في اللفظ
وقائدة هذا العكس ان الوصية
تشبه الميراث في كونها مأخوذة
من غير عوض فكان اذاؤها
مطمنة التغريب بخلاف الدين فان
نفوس الورثة مطمئنة الى آدائه
فكان في تقديمها ترغيب لهم في
اداء اولها ذاجي بكامة اودلالة على
التسوية بينهما في الوجوب ولان
كل ما ليس يحصل فيه الامران
نجي بأوالفاصلة ليدل على انه ان
كان أحدهما فالمراث بعده وكذلك
ان كان كلاهما فالوصية تشبه الدين
من جهة ان سهام أهل الموارث
معتبرة بعد كل منهما ولكنها
تفارق الدين من جهة انه متى هلك
من المال شيء دخل النقصان في
انصباة أصحاب الوصية كما في الارث
مخلاف الدين فانه يبقى بحاله ثم قال
أباؤكم وأبنائكم لا تدرون أيهم
أقرب لكم نفعا قال أبو البقاء أيهم
وبوأقول من الجائز أن لا تكون من
أيهم أشد قال المفسرون هذا كلام
من ينه ويؤكد فقل هدا من تمام
ان من أوصى ببعض ماله فعرضكم
جعل ثواب الآخرة ٧ أقرب وأحضر
وفي الحقيقة لا بعد الاقصى وثواب
درجة من أيه في الجمة سأل أن يرفع
أقرب لكم فعلان أحدهما لا يعرف

بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن حق وله من عليكم حق ومن حقكم عليهن أن
 لا يوطئن فرشكم أحد أولايه عصيتهن في معروف وإذا فعلن ذلك فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف فان
 صلى الله عليه وسلم أن من حق الزوج على المرأة أن لا توطئ فراشه أحد أولايه عصيته في معروف وأن
 الذي يجب لها من الرزق والكسوة عليه انما هو واجب عليه اذا أدت هي اليه بما يجب عليهما من الحق
 بتركها ايطاء فراشه غير وتر كها معصيته في معروف ومعلوم أن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم من
 حقكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد انما هو أن لا يمكن أنفسهن من أحد سواكم وإذا كانت ما روينا
 في ذلك صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين أن لزوم المرأة اذا أوطأت امرأته نفسها وغيره
 أمكنت من جماعها سواء أن له من منعها الكسوة والرزق بالمعروف مثل الذي له من منعها ذلك اذا
 هي عصته في المعروف وإذا كان ذلك له فمعلوم أنه غير مانع لها بما عليها من منعها حقها واجبا عليه
 وإذا كان ذلك كذلك فبين انها اذا اقتدت بنفسها عند ذلك من زوجها فاخذ منها زوجها ما أعطته انه لم
 ياخذ ذلك عن عضل منهى عنه بل هو أخذ ما أخذها عن عضل له مباح وإذا كان ذلك كذلك كان بيننا
 انه داخل في استثناء الله تعالى الذي استثناءه من العاضلين بقوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض
 ما آتينوهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وإذا صح ذلك فبين فساد قول من قال قوله إلا أن يأتين بفاحشة
 مبينة منسوخ بالحدود لان الحد حق الله تعالى على من أتى بالفاحشة التي هي زنا وأما العضل لتفتدي
 المرأة من الزوج بما آتاها أو ببعضه فحق لزوجها كما عضله اياها وتعيده عليها اذا هي نشرت عليه
 لتفتدي منه حقه وليس حكم أحدهما يبطل حكم الآخر بمعنى الآية ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن
 تعضلوا نساءكم فتضيقوا عليهن وتمنعوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف لتذهبوا ببعض ما آتينوهن
 من صدقاتكم إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فبذلك وبذلك خلاف لكم فيما يجب عليهن لكم مبينة
 ظاهرة فحل لكم حينئذ عضلها والتضييق عليهن لتذهبوا ببعض ما آتينوهن من صدقات ان هن
 اقتدين منكم به واختلعت القرأ في قراءة قوله مبينة فقرأ بعضهم مبينة بتضع الياء بمعنى انها قد بينت
 لكم وأعلنت وأظهرت فقرأه بعضهم مبينة بكسر الياء بمعنى انها ظاهرة بينة مناس انما فاحشة وهما
 قرأتان مستفيضتان في قراءة أمصار الاسلام فبأيتهما قرأ القارئ نصيب في قرأته الصواب لان
 الفاحشة اذا أظهرها صا حها فهي ظاهرة بينة وإذا أظهرت بباطنها صا حها اياها ظهرت فلا

مبتدأ وأقرب حسبه والجملة في موضع نصب بتدرون وهي معلقة عن العمل لفظ لانها من أفعال القلوب وأقول من الجائز أن لا تكون من أفعال القلوب بل تكون بمعنى المعرفة وكان أيهم مفعوله مبنية الحذف صدر الصلة نحو ولنترعن من كل شيعة أيهم أشد قال المفسرون هذا كلام معترض بين ذكر الوارثين وانصباهم وبين قوله فريضة من الله ومن حق الاعتراض أن يناسب ما اعترض بينه ويؤكد كونه فقيل هذا من تمام الوصية أي لا تدرون من أنفع لكم من آبائكم وأبنائكم الذين يموتون فمن وصي منهم ثم من لم يوص يعنى ان من أوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصية فهو أقرب لكم نعموا وأحضروا جدوى ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدين وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا بالحققة الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبه في الصورة الا انه فان فهو في الحقيقة الابعدا لا يعنى وثواب الآخرة وان كان أجلا الا انه باق فهو في الحقيقة الاقرب الادنى وقيل عن ابن عباس ان الابن ان كنت أرفع درجة من أبيه في الجنة سألت أن يرفع أبوه اليه فيرفع وكذلك الابن ان كان رفع درجة من أبيه - قال أن يرفع الله - يهبطهم لا تدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم فاعمالان أحدهما لا يعرف

انما تتفاهة في الجنة بهذا كثر أم بئله وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عندهم بحكمة والعقول لا تمتد إلى كمية تلك التقديران فلو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعتم أنتم الأموال في غير موضعها وقيل المراد كيفية انتفاع بعضهم ببعض في الدنيا من جهة الاتفاق والذنب عنه فلا يدري أن الابن يحتاج إلى أن يتفق الأب عليه أو الأب يستقر إلى الابن وقيل المقصود جواز أن يموت هذا قبل ذلك فيرثه وبالضد والقول هو الأول فريضة من الله أنصب على أنها صفة تقوم مقام المصدر المؤكد أي فرض الله ذلك فرضا أن الله كان عليما بكل المعلومات فيكون عالميا بما في قسمة الموارث من المصالح والمفاسد حكما لا يامر إلا بما هو الأحسن الأصلح قال الخليل كان ههنا متخلف عن اعتبار الاقتران بالزمان لانه تعالى منزعه عن الدخول تحت الزمان ولكنه من الأزل إلى الأبد عليهم حكمهم وقال سيمويه ان تقوم لما شاهدوا علما وحكمة تجبوا فقبل لهم ان الله كان كذلك أي لم يزل موصوفا بهذه الصفات هذا واعلم أن الوارث اما ان يكون متصلا بالميت بغير واسطة أو بواسطة وعلى الأول فسبب الاتصال اما أن يكون هو النسب أو الزوجية (٢٠٠) فهذه ثلاثة أقسام الأول قرابة التوالد الغرور والاصول وهو أسرف الاتصالات

لعدم الواسطة وكثرة المخالطة ولغاية اللفة والشفقة ولهذا قدم في الذكر ويتاوه في الشرف القسم الثاني لمثل ما قلنا ولهذا أردف به القسم الأول وذلك قوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم إلى قوله توصون بهما أو دين ثم بين أحوال القسم الثالث وهو الكلالة في قوله وان كان رجل يورث كلالة ما أحسن هذا النسق ولما جعل في الموجب النسبي حظ الرجل مثل حظ الانثيين فكذلك جعل في الموجب السبي وهو الزوجية حظ الزوج ضعف حظ الزوجة وقد نبه في الآية على فضل الرجال حيث ذكرهم على سبيل المخاطبة ثم في مرات وذكرهم على العيبة أقل من ذلك ثم الواحدة والجماعة سواء في الربع والثلث ولا فرق في الولدين الذكور والانثى ولا بين الابن وابن الابن ولا بين البنت وبنت الابن ويخرج منه ولد البنت لانه لا يرث وههنا مسألة قال الشافعي

تكون ظاهرة بينة الا وهي مبينة ولا مبينة الا وهي مبينة فلذلك رأيت القراءة بايها قرأ القرآن صوابا في القول في تاويل قوله (وعاشروهن بالمعروف) يعني جل ثناؤه بقوله وعاشروهن بالمعروف وخالفوا في الرجل انساء كم وصاحبوهن بالمعروف يعني بما أمرتكم به المصاحبة وذلك امساكنهن بادام حقوقهن التي فرض الله جل ثناؤه لهن عليكم اليهن أو تسريح منكم لهن باحسان كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي وعاشروهن بالمعروف يقول وخالطوهن كذا قال محمد بن الحسين وانما هو خالطوهن من العشرة وهي المصاحبة في القول في تاويل قوله (فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيهما خيرا كثيرا) يعني بذلك تعالى ذكره لاتعضوا نساءكم لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن من غير رية ولا نشوز كان منهن ولكن عاشروهن بالمعروف وان كرهتموهن فلعليكن أن تكرهوهن فتمسكوهن فيجعل الله لكم في امساكنكم اياهن على كره منكم لهن خيرا كثيرا من ولد يرزقكم منهن أو عطفكم عليهن بعد كراهتكم اياهن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن عاهد في قوله فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيهما خيرا كثيرا كراهية يقول فعسى الله أن يجعل في الكراهية خيرا كثيرا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي في قوله ويجعل الله فيهما خيرا كثيرا الولد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ويجعل الله فيهما خيرا كثيرا والخير الكثير ان يعطف فيرزق الرجل ولدها ويجعل الله في ولدها خيرا كثيرا والهاء في قوله ويجعل الله فيهما خيرا كثيرا على قول مجاهد الذي ذكرناه كناية عن مصدر تسكرهوا كان معنى الكلام عنده فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيهما خيرا كثيرا لو كان تاويل الكلام فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله في ذلك الشيء الذي تكرهونه خيرا كثيرا كان جائزا محججا في القول في تاويل قوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتن احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا) يعني جل ثناؤه بقوله وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وان أردتم أيها المؤمنون نكاح امرأة منكم امرأة لكم تطلقونها وآتيتن احداهن يقول وقد أعطيتن التي تريدون طلاقها من المهر قنطارا والقنطار

يجوز للزوج غسل زوجته لانها بعد الموت زوجته بدليل قوله تعالى ولكم نصف ما ترك أزواجكم وقال أبو حنيفة المال لا يجوز لانها ليست زوجته ولو كانت زوجته لحل له وطؤها لقوله الأعلى أزواجهم وأجيب بانه لو لم تكن زوجته لكان قوله ما ترك أزواجكم محارا ولو كانت زوجته مع انه لا يحل له وطؤها لزم التخصيص واذا نكح المأثر والمجاز والتخصيص أولى كما بين في أصول الفقه وكيف لا وقد علم في صور كثيرة حصل اثر وحية مع حرمة الوطء كزمان الحيض والنفاس ونهار رمضان وعند اشتغالها بالصلاة المفروضة والحج المفروض وعند كونها في العدة عن الوطء بالشبهة وأيضا حل الوطء ثابت على خلاف الأصل لما فيه من المصالح وعند الموت لم يبق شيء من تلك المصالح فعاد إلى أصل الحرمة أما محل الغسل ففيه مصاح فوجب القول ببقائه واختلغا في تفسير الكلالة فعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه سئل عن الكلالة فقال أقول فيه برأي فان كان صوابا من الله وان كان خطأ في ومن الشيطان والله يري منه الكلالة ما خلا الوالد والولد وعن عمر رضي الله عنه الكلالة من لا ولده فقط وعنه في رواية أخرى التوقف وكان يقول ثلاثان يكون بينهن الرسول صلى الله عليه وسلم لنا أحب إلى من

الاحتمال الاول وهو أن الرجل مزرور ومثله ما على الاحتمال الثاني وهو أن الرجل وارث فالضمير عائدا الى الرجل والى واحد من أخيه أو أخته والمعنى مثل الاول لانك اذا قلت السدم له أو لواحد من الاخ أو الاخت على التخيير فقد - ويتبين الذكرو الانثى ثم قال فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث فبين أن نصيبهم كبقية ما كانوا لا يزداد على الثلث وقد يستند الاجماع الى هذا بديانته فان في آخر السورة قل الله يفتيك في الكمال لتو أثبت للاختين الثلثين وللأخوة كل المال وههنا أثبت للأخوة والاخوات السدم عند الانفراد والثلث عند الاجتماع فعلم أن المراد من الاخوة والاخوات ههنا غير المراد من الاخوة والاخوات في تلك الآية فالمراد ههنا الاخوة والاخوات من الام وهم الانصاف وهنالك الاخوة والاخوات من الاب والام وهم الاعيان أو من الابوهم أو اولاد الاملات فالكل لتوان كانت عامة لمن عدا الوالد والوالدة الا أنهم في الآية خاصة كما بينا غير مضار حال أي يوصى بها وهو غير مضار لورثته ومن قرأ يوصى مبنيا للمفعول فاعلم الحال محذوف يدل عليه المذكور أي يوصى اذ علم أن مضمون صيا والضمير فيه هو (٢٠٢) ذوالحال يعود الى رجل على تقدير انه المورث أو الى الميت الدال عليه سياق الكلام

أي ان كان الرجل وارثا ومضرا لورثته بان يوصى بأزيد من الثلث أو بالثلث فسادونه ونيتهم مضارة الورثة بغضبهم وقطع الميراث عنهم لا وجه الله وقد يقر بان الدين الذي كان له على غيره قد استوفاه أو يبيع شيئا بمن يخلص أو يشتري شيئا بمن غال كل ذلك لتلا يصل المال الى الورثة قال العلماء الاولى بالانسان أن ينظر في قدر ما يخلف ومن يخلف ثم يجعل وصيته بحسب ذلك فان كان في المال قلة وفي الورثة كثرة لم يوص وان كان بالعكس أو وصى على قانون العدالة وقد روى عن عكرمة عن ابن عباس أن الاضرار في الوصية من الكبائر وروى مرفوعا عن شهير بن حوشب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل لم يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة فإذا أوصى وحاف في وصيته ختم له بشعر عمله فدخل النار وان الرجل لم يعمل بعمل أهل النار سبعين سنة فبعدل في وصيته فحتم له بخبر عمله

مثله حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وكيف نأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض يعني المجاعة في القول في ما يدل قوله (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) أي ما وثقت به لهن على أنفسكم من عهد وقرار منكم بما أقررت به على أنفسكم من مساكين معروف أو تسريحهن باحسان وكان في عهد المسلمين النكاح قدما فيما بلغنا ان يقال لنا كبح الله عليك لتسكن بالمعروف أو لتسرحن باحسان حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا والميثاق الغليظ الذي أخذته للنساء على الرجال امساك بمعروف أو تسريح باحسان وقد كان في عهد المسلمين عند انكاحهم الله عليك لتسكن بمعروف أو لتسرحن باحسان واختلاف أهل التاويل في الميثاق الذي عني الله جل ثناؤه بقوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال بعضهم هو امساك بمعروف أو تسريح باحسان ذكر من قال ذلك حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال امساك بمعروف أو تسريح باحسان حديثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك مثله حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال هو ما أخذ الله تبارك وتعالى للنساء على الرجال فامساك بمعروف أو تسريح باحسان قال وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما وأخذن منكم ميثاقا غليظا فهو ان ينكح المرأة فيقول ولها انكحنا كما بابا مائة الله على ان تمسكها بالمعروف أو تسرحها باحسان حديثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال الميثاق الغليظ الذي أخذ الله للنساء امساك بمعروف أو تسريح باحسان وكانت في عهد المسلمين عند انكاحهم الله عليك لتسكن بمعروف أو لتسرحن باحسان حديثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو قتية قال ثنا بكر بن الهذيل عن الحسن ومحمد بن سيرين في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال امساك بمعروف أو تسريح باحسان وقال آخرون هو كلمة النكاح التي استعمل بها الفرج ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو اسحق عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال كلمة النكاح التي استعمل بها افروجهن حديثنا

فدخل الجنة وعنه من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة وصية من الله نصب على المصدر المؤكد أو على انه مفعول مضار أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فسادونه بزيادته على الثلث أو وصية من الله بالاولاد أن لا يدعهم حالة باسرافه في الوصية الله عليم بمن جاز في وصيته أو عدل حلیم عن الجائر لا يعاجله بالعقوبة وفيه من الوعيد ما لا يخفى ثم أكد الوعيد بالترغيب والترهيب فقال لك حدود الله وهو اشارة الى جميع ما ذكر في السورة من أحكام اليتامى والوصايا والمواثيق وغيرها وهي الشرائع التي لا يجوز للمكاف أن يتجاوزها ويخطأها الى ما ليس له بحق وقوله ومن يطع الله ومن يعص الله عام في هذه التكاليف وفي غيرها كما أن الوالد يقبل على ولده ويؤدبه في أمر مخصوص ثم يقول احذر مخلفتي ويكون مقصود منع من معصيته في جميع الامور وانما قيل بدخله وخالفه جلا على لفظ من ومعناه وانتصب عادين وخالفه على الحال ولا يجوز أن يكونا صفتين لجنات ونارا لان ما جريا على غير من هماله فكان يلزم حينئذ أن يقال خالدين هم فيها ولذا هو فيها قالت المعتزلة الآية رل على القطع بعبد الفساق وخلودهم وذلك أن التعدي في جميع ادوا محال

لان من حدود ثلث اليهودية والنصرانية واليهودية فيها هو الايمان بحبيبها وذلك بخلاف المراد تعدي أي تحسد كان ولا في الآية مذ كورة عقيب قصبة المواريث فيكون المراد التعدي في هذه الحدود واجب أمر من ان ذلك شرط عند كبر عدم التوبة فأي مانع لنا من أن يزيد فيه شرطاً آخر وهو عدم العفو وبان الآية تعلم ان خصوصية بالكفر لان جميع المعاصي يصح استثنائها من هذا اللفظ أي ومن يعص الله في كذا وفي كذا وذلك لا يفتق الا في حق الكافر نعم يخرج منه ما يخصه دليل عقلي كذا كرت من استثنائها لجمع بين اليهودية والنصرانية ومما يؤيد كونه الآية بخصوصية بالكفر ان قوله ومن يعص الله ورسوله يفيد كونه فاعلاماً للمعاصي فلو كان المراد من قوله ويتعد حدوده أيضاً ذلك لزم التكرار فوجب جله على الكفر وان سلم أن المراد هو التعدي في حدود المواريث فلفعل المراد من التعدي هو اعتقاد كونه الاعلى وجه الحكمة والصواب ويلزم من الكفر والله أعلم بمراده قوله عم طوله واللاتي ياتين الفاحشة الآية وجه النظم فيه أن التغليظ عليهن في باب الفاحشة من جهة الاحسان اليهن المأمورة في الآيات المتقدمة وفيه أن مدار الشرع (٢٠٣) على العدل والانصاف والاحتراف في كل

باب من طرفي التقرير طولا فراط لا ينبغي أن يصير الاحسان اليهن سبباً لترك إقامة الحدود عليهن واللاتي جمع التي وفيه لغات اللاتي بالهمزة والواو والياء في كل ما جمعاً الجمع وقد يحذف الياء من الاربعة وقد يسهل همزة اللاتين الهمزة والياء لكونها مكسورة لقراءة ورش واللاتي يشسن من المحيض وقد يقال اللاتي يبا مساكنة بعد الالف من غير همزة وقد يقال اللواتي يحذف التاء والياء معا وقد يقال اللات كالألغات قال ابن الانباري العرب تقول في الجمع من غير الحيوان التي ومن الحيوان اللاتي كقوله أموالكم التي جعل الله لكم قياماً وقال في هذه الآية واللاتي لان الجمع من غير الحيوان سبيله سبيل الشيء الواحد بخلاف جمع الحيوان فان كل واحد منها مميزات عن غيره بخواص وصفات ومن العرب من ياتي هذا الفرق والفاحشة الفعلة المترادة في

المتن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن أبي هاشم المكي عن مجاهد في قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال قوله تكلمت حدثنا ابن جندب قال ثنا حكام قال ثنا عيسى عن محمد بن كعب القرظي وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال هو قولهم قد ملىكت النكاح حدثني المتن قال ثنا أبو جبر قال ثنا سفيان عن سالم الألفس عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال الميثاق النكاح حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا سالم الألفس عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح قوله تكلمت وقال آخرون بل عني قول النبي صلى الله عليه وسلم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل عن جابر وعكرمة وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قالوا أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله حدثني المتن قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً والميثاق الغليظ أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك قول من قال الميثاق الذي عني به في هذه الآية هو ما أخذ للمرأة على زوجها عند عقد النكاح من عهد على أمساكها بمعروف أو تسريحها باحسان فاقرب به الرجل لان الله جل ثناؤه بذلك أوصى الرجال في نساءهم وقد بيناه في الميثاق فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع واختلف في حكم هذه الآية أم منسوخ فقال بعضهم محكم وغير جائز لرجل أخذ شيء مما آتاها إذا أراد طلاقها إلا ان تكون هي المريدة للطلاق وقال آخرون هي محكمة وغير جائز له أخذ شيء مما آتاها منها بحال كانت هي المريدة للطلاق أو هو ومن حكى هذا القول عنه بكر بن عبد الله المزني حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا عبد الله قال ثنا عقبة بن أبي المهنا قال سالت بكر عن المتعة أي أخذ منها شيئاً قال لا وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً وقال آخرون هي منسوخة نسخها قوله ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً إلا ان يخافا الا يفتريا حدود الله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان أردتم استبدال الزوج مكان زوج الى قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال ثم خص بعد

الفتح مصدر كالعافية وأجمعوا على انها الزنى ههنا قالوا فحقن شخص هذا العمل بالفاحشة لان القوى البدنية تطغى وغضبيت وشهوة وفساد الاولى للكفر والبسوسة وامثالها وفساد الثانية القتل بغير حق ونحوه وفساد الثالثة الزنى واللواط والسحق وما أشبهها وهذه أخص الجميع ومعنى من نساءكم من زوجاتكم أو من الحرث أو من نساءكم أو منات والثبات أقوال فاستشهدوا عليهن أو بعض منكم احتياطاً لمر الزنى والمراد بقوله منكم أي من رجالكم قال الزهري مضى السنن من رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفين بعده أن لا تقبل شهادة النساء في الحدود وان شهدوا معاً لا مفسراً كقواهم رأياً أدخل مرجحاً في فرجها كالرود في المكحلة أو كالرشاء في البئر ولا بد مع ذلك من الوصف بالتحريم لا بمعنى عرضي كالحيض ولا مع تحليل الم كالتعقولا بشبهة فامسكوهن في البيوت خلدهن محبوسات في بيوتكم حتى يتوفاهن الموت أي ملائكة الموت أو حتى يأخذهن الموت ويستوفى أرواحهن ويجعل الله لهن سيلاً بالنكاح أو بالحد والذان ياتيانها يعني الزاني والزانية أو اللات والموطأ ذوهما بنحوهما وقولوا لهما أما اني نكحتكما الله أمالك في النكاح مندوحة عن هذه

فإن تابوا وأمسوا فسواء لهم عذابنا فاعرضوا عنهم ما قطعوا التوبى والذم أو خوطبوا بالشهود الذين عثر وأعلى سرهما أن يمدوهم بالرفع إلى الإمام والحد فان تاب قبل الرفع إلى الإمام فاعرضوا عن العرض على الإمام واعلم أن العلماء مختلفون في الآيتين فمن الحسن أن الثانية مقدمة في التزول أمروا بإيذاء الزانيين أو لا ثم أمروا بإمسالك النساء في البيوت إلى أن يتبين أحوالهن وقال السدي المراد بهذه الآية البكر من الرجال والنساء وبالأية الأولى التيبوع عن أبي مسلم أن الآية الأولى في السماقات وحدثها الحبر إلى الموت الآن يخلصهن الله والثانية في اللاتطين وحدثهما الأذى بالقول والفعل والدليل على ذلك تذكير الذان ولغة منكم أي من رجالكم كما في قوله أربعة منكم وأما الزنى من الرجل والمرأة فذلك في سورة النور وحدثني البكر الجلود في المحسن الرجم وعلى هذا لا يلزم نسخ شيء من الآيات ولا تكرار الشيء الواحد في الموضع الواحد مرتين وزيف قول أبي مسلم بأنه قول لم يقل به أحد وبأن الصحابة اختلفوا في أحكام اللواط ولم ينسك أحد منهم هذه الآية وعدم نسكهم بها مع ضرورة احتياجهم إلى نص يدل على هذا (٢٠٤) الحكم دليل على أن الآية ليست في اللواط وأجاب أبو مسلم بأنه قول مجاهد وهو من كبار

المفسرين على أنه بين في الأصول أن استنباط تأويل جسد بديعاً وأيضاً كان مطلوب الصحابة معرفة حد اللواط وكيفية ذلك وليس في الآية دلالة عليه بالنفي والاثبات ومطلق الإيذاء لا يصلح للحد وجمهور المفسرين على أن الآيتين في الزنا وأنهما منسوختان لما روى مسلم في كتابه عن عبادة بن الصامت كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه كرب لذلك وتردد لذلك وجهه فأنزل عليه ذات يوم فلقى كذلك فلما سري عنه قال خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم ثم استنقر الأمر آخره على أن البكر يجلد ويغرب والثيب يرجم فقط وقيل إن هذه الآية صارت منسوخة بآية الجلد وعن أصحاب أبي حنيفة أن آية الطير نسخت بالحديث والحديث منسوخ بآية الجسد وآية الجلد نسخت بدلائل الرجم وقال في

فقال لا تأخذوا مما آتيتهم من شيء إلا أن يخافوا إلا فيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به قال قد نسخت هذه الآية قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال إنها محكمة غير منسوخة وغير جائز للرجل أخذ مني مما آتاها إذا أراد طلاقها من غير نشوز كان منها ولا ولاية أتت بها وذلك أن الناسخ من الأحكام مائني بخلافه من الأحكام على ما قد بينا في سائر كتبنا وليس في قوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج نفي حكم قوله فإن خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به لأن الذي حرم الله على الرجل بقوله وإن أردتم استبدال الزوج مكان زوج وآتيتهم أحداً من قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أخذ ما آتاها منها إذا كان هو المريد طلاقها وأما الذي أباح له أخذها منها بقوله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به فهو إذا كانت هي المريدة طلاقه وهو له كاره بهض المعاني التي قد ذكرنا في غير هذا الموضع وليس في حكم إحدى الآيتين نفي حكم الأخرى وإذا كان كذلك لم يجز أن يحكم لأحدهما بانهما نسختا والأخرى بانها منسوخة إلا بحجة يجب التسليم لها وأما ما قاله بكر بن عبد الله المزني من أنه ليس لزوجة المختلعة أخذ ما أعطته على فراقه أباه إذا كانت هي الطالبة للفرقة وهو الكاره فليس بصواب لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه أمر ثابت بن قيس بن شماس بأخذ ما كان ساق إلى زوجته وفارقها أن طلبت فراقه وكان النشوز من قبلها في القول في تأويل قوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً) فقد ذكرنا هذه الآية نزلت في قوم كانوا يخلفون على حلالل آباؤهم فجاء الإسلام وهم على ذلك فحرم الله نكاحهم وتعالى عليهم المقام عابدين وعفا لهم عما كان سلف منهم في جاهليتهم وشرعهم من فعل ذلك لم يؤخذ بهم به إن هم اتقوا الله في إسلامهم وأطاعوه فيه ذكر الأخبار التي رويت في ذلك حديث محمد بن عبد الله المخزومي قال ثنا مراد قال ثنا ابن ديمية وعمر وعنه عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما يحرم إلا امرأة الأب والجمع بين الاثنين قال فأنزل الله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف وإن تجمعوا بين الاثنين حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا أن الرجل كان يخلف على حليلة أبيه ويجمعون بين الاثنين فنزل الله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد

الكشاف من الجائز أن لا تكون الآية منسوخة بان يترك ذكر الحد لكونه معلوماً بالكتاب والسنة

سلف

ويوصى بإمسالكهن بعد أن يحدد من إتيانهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال وقال الشيخ أبو سليمان الخطابي في معاميل السنن أنه لم يحصل النسخ في الآية ولا في الحديث وذلك أن الآية تدل على أن إمسالكهن في البيوت مدد إلى غاية أن يجعل الله لهن سبيلاً ثم إن ذلك السبيل كان مجعلاً فلما قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني الثيب يرجم والبكر يجلد وينفي صار هذا الحديث بياناً لتلك الآية لا ناسخاً له وصار أيضاً مخصصاً لعموم آية الجلود والله تعالى أعلم ثم أخبر عن المستحقين لقبول التوبة وعن المستحقين لعدم القبول فقال إنما التوبة على الله واجبة وجوب الوعد والكرم لا وجوباً يستحق بتركه الذم للذين يعملون السوء بجهالة قال أكثر المفسرين كل من عصي الله فهو جاهل وفعله جهالة ولهذا قال موسى أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين لأنه حيث لم يستعمل ما معه من العلم بالعقاب والثواب فكانه لا علم له بهذا التفسير تكون المعصية مع العلم بانها معصية جهالة وقيل المراد أنه جاهل بعقاب المعصية وقيل المراد أن يكون جاهلاً بكونها معصية

سنة يعون من سجد من سجد على ان اليهودي يستحق على يهوديته العبد وان كان لا يعلم كون اليهودي معصية لانه ممكن من تحصيل العلم بكون اليهودية ذنباً ومعصية وان النائم أو الساهي لا يستحق العقاب لانه لا يقبح غير ممكن من العلم بكونه قبيحاً أما المتعمد فانه لا يكون داخل تحت الآية وانما يعرف حاله بطريق القياس وانه لما كانت التوبة على هذا الجاهل واجبة لانه يكون واجبا على العامد أولى لانه عالم بتبع تلك المعصية أما قوله ثم يتوبون من قريب فقد أجمعوا على ان المراد من هذا القرب قبل حضور زمان الموت وتزول سلطانه ومعانيته أهواله وانما كان ذلك الزمان قريبا لان الاجل آت وكل ما هو آت قريب لا بملء فمرة الانسان وان طالته اذا قيست الى طرفي الازل والابد كانت كالعدم ولان الانسان يتوقع في كل لحظة نزول الموت به وما هذا حاله فانه يوصف بالقرب من في من قريب اما ابتداء الغاية أي يجعل مبتدأ توبته من زمان قريب من المعصية أو لتبعض أي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا لما قلنا في أي جزء تأب من أجزاء هذا (٢٠٥) الزمان فهو تأب من قريب هو التأب من بعيد ألا ترى الى قوله جئني اذا حضر

سلف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة بن قيس قال ولا تسكروا ما نسكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف قال ثلث في أبي قيس بن الاسلم خلف على أم عبيد بنت ضمرة كانت تحت الاسلم أبيه وفي الاسود بن خلف وكان خلف على بنت أبي طلحة بن عبد العزيز ابن عثمان بن عبد الدار وكانت عند أبيه خلف وفي ناجية بنت الاسود بن المطالب بن أسد وكانت عند أمية بن خلف خلف عليها صفوان بن أمية وفي منصور بن ريان وكان خلف على مليكة مائنة خارجة وكانت عند أبيه ريان بن سيار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قلت لعطاء بن أبي رباح الرجل ينكح المرأة ثم لا يراها حتى يطلقها أحل لابنه قال هي مرسله قال الله تعالى ولا تنكحوا ما نسكح آباؤكم من النساء قال قلت لعطاء ما قوله الا ما قد سلف قال كان الابناء ينكحون نساء آباؤهم في الجاهلية حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تنكحوا ما نسكح آباؤكم من النساء الآية يقول كل امرأة تزوجها أولك وابنتك دخل أولم يدخل فهي عليك حرام واختلف في معنى قوله الا ما قد سلف فقال بعضهم معناه لكن ما قد سلف فدعوه وقالوا هو من الاستثناء المنقطع وقال آخرون معني ذلك ولا تنكحوا ما نسكح آباؤكم بمعنى ولا تنكحوا كنساحهم كما نسكحوا على الوجوه الفاسدة التي لا يجوز مثلها في الاسلام انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا يعني ان نسكح آباؤكم الذين كانوا ينكحونه في جاهليتهم كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا الا ما قد سلف منكم في جاهليتهم من نسكح لا يجوز ابتداء مثله في الاسلام فانه معقول لكم عنه وقالوا قوله ولا تنكحوا ما نسكح آباؤكم من النساء كقول القائل للرجل لا تفعل ما فعلت ولا تأكل ما أكلت بمعنى ولا تأكل كما أكلت ولا تفعل ما فعلت وقال آخرون معني ذلك ولا تنكحوا ما نسكح آباؤكم من النساء بالنسكح الجائر كان عقدة بينهم الا ما قد سلف منهم من وجوه الزنا عندهم فان نسكحهم لكم حلال لانهم لم يكن لهم حلال وانما كان ما كان من آباؤكم منهم من ذلك فاحشة ومقتا وساء سبيلا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تنكحوا ما نسكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف الآية قال الزنا انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا فزاد هذه المقتة قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب على ما قاله أهل التأويل في تأويله أن يكون معناه ولا تنكحوا من النساء نسكح آباؤكم الا ما قد سلف

مع انكسار السفينة لا يمنع من قبول التوبة بل التوبة حيث شذأولى بالقبول لقوله أمن يجيب المضطر اذا دعاه وانما المانع من قبوله معانيته سلطان الموت ومشاهدة أهواله وأهواله بحيث يصير معرفته بانه ضرورية كإلهل الآخرة وحيث تذبذبة التكليف عنه اذ لم يبق في يده زمام الاختيار وأفضى الامر الى حد الاجبار وههنا بحث للشاعرة وهوان أهل القيامة لا يشاهدون الا انهم صاروا أحياء بعد ان كانوا أمواتا ويشاهدون أيضا أهوال القيامة فيستدلون بها على وجود الفاعل فكيف يكون ذلك العلم ضروريا بتقدير كونه ضروريا فلم يمنع ذلك صحة التكليف وذلك ان العبد مع علمه بالضروري بوجود الاله المتيب المعان قد يقدم على المعصية لعلمه بانه كرم وانه لا تنفعه طاعة العبد ولا يضرك ذنبه وأيضا العلم النظري هو الذي لا يكون معه تجوز تقيضه وعلى هذا الفرق بينه وبين الضروري البتة وعلى هذا فكيف يصير النظري موجبا للتكليف والضروري ما عاين التكليف فثبت ضعف هذا الفرق وانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فهو بغضه وعده وقيل التوبة في بعض الأوقات وبعبارة أخرى عن عدم قبول التوبة في وقت آخر وله أن يقلب الامر فيجعل المقبول مردودا والمردود مقبولا ولا

يسئل بما يفعل وأقول التحقيق فيه أنه مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وقوله صدق وأمره حق وقد عين لعبيده حاليه دنيا وعقبي وقد أخبرانه جعل الدنيا دار العمل والعقبي دار الجزاء وليس لاحد عليه اعتراض أنه لم يعكس الأمر ثم إن اليقين مراتب علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وليس ببعيد أن لا يكون علم اليقين منافيا للتكليف ويكون عين اليقين مناقيا له ثم عطف قوله ولا الذين يموتون على الذين يعملون السيئات تسوية بين الذين سوفوا وتوبتهم إلى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في أنه لا توبة لهم لأن حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكما أن الممات على الكفر قد فاته التوبة على اليقين فكذلك المسوق إلى حضرة الموت لمجاوزة كل منهما الحد المضروب للتوبة والمعنى أنه كما أن التوبة عن المعاصي لا تقبل عند القرب من الموت كذلك الإيمان لا يقبل عند القرب من الموت والمراد أن الكفار إذا ماتوا على الكفر فلو تابوا في الآخرة لا تقبل توبتهم أولئك أعداءنا لهم أي أعداءنا الواعين نظير قوله فاولئك يتوب الله عليهم في الوعد لتبين أن الأمرين كائنان لا محالة قالت الوعيدية المعطوف مغاير (٢٠٦) للمعطوف عليه لكن الطائفة الثانية كفار فالأولون فساق لكنهما مشتركان في

العذاب الاليم ثبت أن حكمهما واحد وأجيب بأن أولئك إشارة إلى أقرب المذكورين وبعضه أن الكفار أشنع قولاً من الفساق أو الطائفة الأولى هم الذين عاشوا على الكفر ثم تابوا في حضرة الموت كفرعون والثانية هم الذين عاشوا على الكفر وماتوا عليه كنمرود مثلاً قوله سبحانه يا أيها الذين آمنوا لا يجعل لكم أن ترثوا النساء كرهنا من ههنا شر وع في النهي عما كانوا عليه في الجاهلية من إيذاء النساء بصنوف من العذاب وضروب من البلاء وذلك أنواع الأول قوله لا جعل لكم أن ترثوا وفيه قولان أحدهما الورثة تعود إلى المال أي لا يجعل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوهن أموالهن وهن كرهات لامساكنكم وثانيهما أن ترجع إلى أعيانهم وكانوا إذا مات الرجل وله امرأة جاء ابنه من غيرها أو بعض أقاربه فالسقي توبه عليها وقال ورث

منكم فمضى في الجاهلية فإنه كان فاحشة ومقتوا ساء سيلا فيكون قوله من النساء من صلة قوله ولا تنكحوا ويكون قوله ما نكح آباءكم بمعنى المصدر ويكون قوله إلا ما قد سلف بمعنى الاستثناء المقطوع لأنه يحسن في موضعه لكن ما قد سلف فمضى أنه كان فاحشة ومقتوا ساء سيلا فإن قال قائل وكيف يكون هذا القول موافقا قول من ذكرت قوله من أهل التأويل وقد علمت أن الذين ذكرت قولهم في ذلك إنما قالوا أنزلت هذه الآية في النهي عن نكاح حلال الآباء وأنتم تذكر أنكم أنما سمعوا وأن ينكحوا نكاحهم قبله وإن قلنا أن ذلك هو التأويل الموافق لظاهر التنزيل إذ كانت مافي كلام العرب أغبر بن آدم وأنه لو كان المقصود بذلك النهي عن حلال الآباء دون سائر ما كان من مناهيكم آباءهم حراما ابتدئ مثله في الإسلام بنهي الله جل ثناؤه عنه لقل ولا تنكحوا من نكح آباءكم من النساء إلا ما قد سلف لأن ذلك هو المعروف في كلام العرب إذ كان من لبني آدم وما لغيرهم ولا تغفل ولا تنكحوا ما نكح آباءكم من النساء فإنه يدخل فيما كان من مناهيكم آباءكم التي كانوا يتناكحونها في جاهليتهم فحرم عليهم في الإسلام بهذه الآية نكاح حلال الآباء وكل نكاح سواه نهى الله تعالى ذكره ابتداء مثله في الإسلام مما كان أهل الجاهلية يتناكحونه في شركهم ومعنى قوله إلا ما قد سلف إلا ما قد مضى أنه كان فاحشة يقول أن نكاحكم الذي سلف منكم كنكاح آباءكم المحرم عليكم ابتداء مثله في الإسلام بعد تحريمي ذلك عليكم فاحشة يقول معصية ومقتوا ساء سيلا أي بشي طريفا ومنهجا ما كنتم تفعلون في جاهليتهم من المناكح التي كنتم تتناكحونها ﴿القول في تأويل قوله﴾ (حرم عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاثنين إلا ما قد سلف أن الله كان غفورا رحيما) يعني بذلك تعالى ذكره حرم عليكم نكاح أمهاتكم فنزل ذكر النكاح اكتفاء بدلالة الكلام عليه وكان ابن عباس يقول في ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا ابن أبي رائدة عن الثوري عن الأعمش عن اسمعيل بن رجاء عن عزمولى بن عباس عن ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرم عليكم أمهاتكم حتى يبلغ وأن تجمعوا بين الاثنين إلا ما قد سلف قال والسابعة ولا تنكحوا ما نكح

أما قوله كبريت ما له فصار أحق به من نفسه لو من غيره فإن شاء تزوجها بغير صداق إلا الصداق لأول الذي أصدقها الميت وإن شاء تزوجها من إنسان آخر وأخذ صداقها ولم يعطها منه شيأ فنزلت النوع الثاني ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيهوهن قال أكثر المفسرين كان الرجل منهم يكره زوجته ويريد مغاوتها فيسيء العشرة معها ويضيق الأمر عايتها حتى تغتدى منه بما لها وتختلع فنهوا عن ذلك وقيل أنه خطاب للورث بأن يترك منعها من التزويج لمن شاعت وأرادت لتبدل امرأة الميت ما أخذت من الميراث كما كان يفعل أهل الجاهلية وقيل أنه نهى للأولياء عن عضل المرأة أولا زواج كما مر في سورة البقرة قال في الكشف أعراب تعضلوهن النصب عطف على أن ترثوا ولأن كيد النفي قلت الظاهر أنه النهي لعطف الأمر وهو قوله وعاشروهن عليه وصاحب الكشف نظر إلى ما قبله وذهل عما بعده إلا أن يأتين بفاحشة مبينة من قرأ بالفتح فلان الفاحشة لا فعل لها في الحقيقة وإنما الله تعالى هو الذي يبينها والشهود الأربعة هم بينوها ومن قرأ بالكسر فلانها إذا تبينت وظهرت صارت أسبابا للبيان كقوله أنهن أضلان كثير من الناس لما صرن أسبابا للضلال ثم أنه استثناء مما ذكر قبل من أخذ

المال أي لا يخل به أن يجسبها ضراراً للتعدي إلا أن لا يخل في بيوتها ولا يخل في بيوت أوليائها ولا يخل في بيوت أزواج الأيتام ولا يخل في بيوت من هو لاهلها من زعم
 أن هذا الحكم منسوخ بآية الجلد وقيل الفاحشة هي التشويز وشكاسة الملق أي إلا أن يكون سوء العشرة من جهتين فانهم معذرون
 حيث في طلب النكاح من التكاليف المتعلقة بالرجال والنساء وعاشروهن بالمعروف وهو الإجماع في القول والانصاف في المبيت
 والنفقة فان كرهتهن ورغبتهن في فراقهن فحسب أن تتركهوا شيئا يجعل الله فيه خيرا كثيرا فلهذا أقيد بكم إلى المقارعة فيكون الخير في
 الاستمرار على المواصلات منه الشاء في الدنيا بحسن الوفاء وكرم الخلق ومنه الثواب في العقب بالصبر على خلاف الهوى ومنه حصول ولد نجيب ومال
 كثير للذين في صحتها قال صلى الله عليه وسلم الشؤم في المرأة والغرس والدار وقيل المعنى ان رغبتهن في مفارقتهم فربما جعل الله تعالى في تلك
 المقارعة لهن خيرا كثيرا بان تخلص من زوج سيئ لعشرة وتجد زوجا آخر (٢٠٧) أو فقه النوع الرابع من التكاليف

وان أردتم استبداد الزوج مكان
 زوج وذلك انه لما أذن في مفارقتهم
 اذا أتت بفاحشة بين تحرير الغرل
 في غير حالة الفاحشة يروي ان الرجل
 منهم كان اذا مال إلى التزوج بامرأة
 أخرى رخص زوجته الأولى بالفاحشة
 حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما
 أعطاه ليصرفه إلى تزوج المرأة
 التي يريد ها فنهوا عنه والقنطار
 المال العظيم وفيه دليل على جواز
 المغالة في المهر روي ان عمر قال
 في المنبر ألا تغالوا في مهر نساكم
 فقامت امرأة وقالت يا ابن الخطاب
 الله يعطينا وانت تمنع وتلت هذه
 الآية فقال عمر كل الناس أفعه
 من عمر وجمع عن ذلك ويحتمل
 أن يقال ذكر إتياء القنطار وورد
 على سبيل المبالغة والغرض
 لا الرخصه وهو موضع الحال أي
 وتعدا تقيم ومعنى إتياء الالتزام
 ووقوف العقد عليه سواء أدى
 المال إليها أم لا واعلم ان النشو
 ان كان من قبل لزوجه حل أخذ

أباؤكم من النساء حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن اسمعيل
 ابن رجاء عن عمرو بن مولى ابن عباس قال يحرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ
 حرمت عليكم أمهاتكم إلى قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم حدثنا ابن بشار مرة
 أخرى قال ثنا أبو أحمد الزهري قال ثنا سفيان عن الأعمش عن اسمعيل بن رجاء عن عمرو بن مولى ابن
 عباس عن ابن عباس مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي
 ذئب عن الزهري بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال حرم عليكم سبع نسبا وسبع مهرات حرمت عليكم أمهاتكم الآية
 حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن صالح عن مالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس
 قال حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم قال حرم الله من النسب سبعة ومن الصهر سبعة ثم قرأ وأمهات
 نساءكم وورياتكم وأخوانكم الآية حدثنا ابن بشار قال ثنا حريز عن طرف عن عمرو بن
 سالم مولى الانصاف قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم
 وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الاخت ومن الصهر أمهاتكم اللاتي أَرْضَعْنَكُمْ
 وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نساءكم وورياتكم اللاتي في حجركم من نساءكم اللاتي دخلتم من
 فأن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أمهاتكم وأن تجمعوا بين
 لاختين الا ما قد سلف رايه قال والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم
 من النساء فكل هؤلاء اللواتي هن الله تعالى وبين تحريمهن في هذه الآية محرمات غير جاز
 نكاحهن لمن حرم الله ذلك عليه من الرجال باجتماع جميع الأمة باختلاف بينهم في ذلك اذ في أمهات
 نساكن اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن فان في نكاحهن اختلاف بين بعض المتقدمين من الصحابة اذا
 كانت الابنة تبسلى أو خول بها من زوجها هل هن من المبهات أم هن من المشروط بهن الدخول
 بينا من فقال جميع أهل العلم متقدمهم ومتأخرهم من المبهات وحرام على من تزوج امرأة أمها
 دخل بامرأة التي نكحها أو لم يدخل بها أو شرط الدخول في الربهة دون الام فاما المرأة فطلقة
 بالتحريم قالوا ولو جاز أن يكون شرط الدخول في قوله وورياتكم للاتي في حجوركم من نساءكم اللاتي
 دخلتم بهن وضع موصولا به قوله وأمهات نساءكم جاز أن يكون الاستثناء في قوله والمحصنات من

مال الخلع وان كان من قبل الزوج لم يحل الا أنه يفيد الملك لو خالع كما أن البيع وقت الدائم منى عنه ثم انه يفيد لك أن أخذونه استغناء
 بطريق الانكار بهتانا وهو أن يستقبل الرجل بامر قبيح يقدح به وهو بري منه لانه يهت عنه ذلك أي يتخير وفي الحديث الا واجهت
 أخاك بما ليس فيه فقد بهته وهو مصدر في موضع الحال أي باهتسين وأمين أو على انه مفعول له مثل فعدت جينا وقيل يتزع الخافض أي
 بهتان وقيل بضمير أي تصيون بهتانا وسبب تسمية هذا الأخذ بهتانا انه تعالى فرض له ذلك المهر فن استرده فكانه يقول ليس ذلك
 بفرض فيكون بهتانا أو انه عند العقد تكفل بتسليم ذلك المهر إليها وان لا يأخذ منه فاذا أخذ منها صار القول الاول بهتانا أي باطلا
 أو كان من عاداتهم انهم اذا أرادوا طليق الزوجته رموها بفاحشة حتى تقتدي فلما كان هذا الامر واقع على هذا الوجه في الغالب سبق
 الكلام على ذلك وبالجملة ان أخذ هذا المال طعن في ذاتها من حيث انه مشعر بانها قد أتت بفاحشة وقبض على مالها بهتان من وجهين
 وظلم من وجه آخر وقيل المراد عقاب البهتان وان ثم كقولهم انما يا كاون في طونهم نارهم عجب من الاخذ بهتانا فكيف يأخذونه وقد

الشافعي ينسبكم الى بعض عن ابن عباس بنحوه السدي واختاره الزجالي والحنفية واليه ذهب الشافعي ان المراد بالافشاء الجماع اذا افشاء
 الساجد ويقال افضيت اذا خرجت الى الفشاء وهذا المعنى انما يحصل في الحقيقة عند الجماع وقيل الافشاء ان يخلوها وان لم يجمعا وهو قول
 السكي واختاره القراء ووافقهم مذهب أبي حنيفة ان الخلوة الصحيحة تقرر المهر وروى جهم مذهب الشافعي بان الكلام ورد في معرض التعجب
 وهو انما يتم اذا كان هذا الافشاء سببا في حصول الالف والمودة وذلك هو الجماع لا مجرد الخلوة وأيضا الافشاء لا بد ان يكون مفسرا بفعل
 ينتهي منه اليه لان كلمة الى لا تنهيه القاية ويجوز الخلوة ليس كذلك اذ لم يحصل فعل من أفعال أحدهما الى الآخر فان قيل على هذا يجب أن
 يكون التماس والاضطجاع في طاق واحد كافي في تحقيق الافشاء وأتم لا تقولون به فالجواب انه باطل بالاجماع اذا القائل قائلان قائل
 بتفسير الافشاء بالجماع وقائل بتفسيره بمجرد الخلوة وأيضا الشرع قد علق تقرر المهر بتحقق الافشاء وقد شبهه معناه انه الخلوة أو الجماع فوجب
 الرجوع الى ما قبل زمان الخلوة (٢٠٨) ومقتضى ذلك عدم تقرر المهر ثم أكد المنع من استرداد المهر بقوله وأخذن منكم ميثاقا

غليظا قال السدي وعكرمة والقراء
 هو قولكم زوجتك هذه المرأة على
 ما أخذ الله للنساء على الرجال من
 امساك معروف أو تسريح باحسان
 ومعلوم انه اذا ألقاها الى أن بذلت المهر
 فقد سر بها بالاساءة وقال ابن
 عباس ومجاهد الميثاق الغليظ كلمة
 النكاح المعقود على الصداق
 واليه أشار في الحديث واستعملتم
 فروجهن بكلمة الله وقال آخرون
 أخذن منكم بسبب افشاء بعضكم
 الى بعض ميثاقا غليظا وصفه بالغليظ
 لقوته فقد قالوا مائة عشرين يوما
 قرابة فكيف بما يجري بين
 الزوجين من الاتحاد والامتزاج
 النوع الخامس من التكليف
 المتعلقة بامور النساء قوله ولا
 تنكحوا ما نكح آباؤكم قال ابن
 عباس وجهه المفسرين كان
 أهل الجاهلية يتزوجون بازواج
 آباءهم فنهوا عن ذلك وههنا مسئلة
 خلافية قال أبو حنيفة يحرم على
 الرجل أن يتزوج بمنزلة أبيه وقال

النساء لا ما ملكت أيمانكم من جميع المحرمات بقوله حرمت عليكم الآية قالوا وفي اجماع الجميع على
 ان الاستثناء في ذلك انما هو عدم وليه من قوله والمحصنات أي بن الدلالة على ان الشرط في قوله من
 نسائكم اللاتي دخلتم بهن مما وليه من قوله وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن
 دون أمهات نسائنا وروى عن بعض المتقدمين انه كان يقول حلال نكاح أمهات نسائنا اللواتي
 لم يدخل بهن وان حكمهن في ذلك حكم الربائب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
 ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن جلاس بن عمرو عن علي رضي الله عنه في رجل
 تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أي تزوج أمها قال هي بمنزلة لربيبة حدثنا جسد بن
 مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن جلاس بن عمرو عن علي رضي الله عنه
 قال هي بمنزلة الربيبة حدثنا حماد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن سعيد بن
 المسيب عن زيد بن ثابت انه كان يقول اذا ماتت عند وأخذن ميراثها كره أن يتخلف على أمها واذا
 طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن قتادة عن
 سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت قال اذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها فلا بأس أن يتزوج
 أمها حدثنا القاسم قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عكرمة بن خالد ان مجاهد قال له
 وأمهات نسائكم ووربائبكم التي في حجوركم من نسائكم أي يدهن الدخول جميعا قال أبو جعفر
 والقول الاول أولى بالصواب أعني قول من قال الام من المهرمات لان الله لم بشرط معهن الدخول
 بينا نحن كما شرط ذلك مع أمهات الربائب مع ان ذلك أيضا اجماع من النجاة التي لا يجوز خلافها فيما
 جاء به متفقة عليه وقد روي ذلك أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر غيران في اسناده نظرا وهو ما
 حدثنا به المثني قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا المثني بن الصباح
 عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له
 أن يتزوج أمها دخل بالابنة أم لم يدخل واذا تزوج الام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء تزوج الابنة
 قال أبو جعفر وهذا خبر وان كان في اسناده ما فيه فان في اجماع الحجة على صحة القول به مستغنى عن
 الاستشهاد على صحته بغيره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال
 لعطاء الرجل نكح المرأة لم يرها ولا يجمعا حتى يطلقها يحل له أمها قال لا هي مرسله قلت لعطاء

اكان

الشافعي لا يحرم حجة أبي حنيفة ان النكاح عبارة عن الوطء لقوله حتى تنكح زوجا غيره وبالاتفاق

لا يحصل التحليل بمجرد العقد وقوله وابتلوا البتة حتى اذا باعوا النكاح أي الوطء لان أهلية العقد حاصلة أبدا وقوله الزاني لا يشكح الزانية
 وقوله صلى الله عليه وسلم ناكح اليد ملعون فيدخل في الآية الزانية لانها منكوحة أي موطوءة وعورض بالآيات الدالة على ان النكاح هو
 العقد كقوله وانكحوا الايامي منكم فانه كقول ما طاب لكم من النساء بقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي ولا شك ان الوطء من حيث انه ووطء
 ليس سنته وقوله ولدت من نكاح لامن سفاح وبان من حلف من أولاد الزاني انهم ليسوا من أولاد النكاح لم يحث فلما ان الوطء سمي بالنكاح
 لكن العقد أيضا سمي به فلم كان حل الآية على ما ذكره أولى من جعلها على ما ذكرنا مع اجماع المفسرين على ان سبب نزول الآية هو العقد
 لا الوطء قالوا حقيقة في الوطء مجاز في العقد لانه في اللغة الضم وهذا المعنى حاصل في الوطء الا في العقد وانما أطلق النكاح على العقد اطلاقا
 لاسم السبب على السبب والجعل على الحقيقة أولى أو مشترك بينهما ويجوز استعماله في مفهومه معا فتكون الآية تنهي عن الوطء وعن

العقد معاً ولا يجوز استعماله في المنهيين فيكون تبعاً عن القدر المشترك بينهما وهو النهي عن المشترك يكون تبعاً عن القسمين فان
 النهي عن التلويح يكون تبعاً عن التسوية والبيض لا محالة وأجيب بأنه خلاف إجماع المفسرين وان استعمال اللفظ المشترك في كل
 مفهومه غير جائز وان معنى الضم لا يتصور في العقد سلماً ان النكاح يعني الوطء ولكن ما في قوله ما حكم لانسلماً انهم موصولة لانها حقيقة
 في غير العقلاء وانما هي مصدرية والتقدير ولا تنكحوا نكاح آبائكم فان أنكحتم كانت بغير ولي وشهود وكانت مرفقة ومهرية فممنوع من مثل
 هذا الانكحة قاله مجيد بن جابر الطبري سلماً ان المراد لا تنكحوا من نكح آبائكم ولو كنتم لانسلماً ان من تغيب العموم واذا لم تغد العمر لم تناول
 محل النزاع لكن لم قلتم ان النهي للتحريم لا للتنزيه سلماً ان النهي للتحريم لكن لانسلماً انه غير صحيح لان النهي عندكم لا يدل على الفساد كافي
 البيوع الفاسد وفي يوم النحر واذا كان منه قد كان صحيحاً ما استدل على جواز نكاح من نكح ابه تعالى ولا تنكحوا المشر كانت حتى
 يؤمن نهى عن نكاحهن الى غاية نفى إيمانهن وهذا يقتضي جواز نكاحهن بعد (٢٠٩) تلك الغاية على الاطلاق من نية كانت أو

غيرها الا ما أخرجه الدليل وهكذا
 سائر لعمومات تقوله وأحل لكم
 ما وراء ذلك وكذا قوله صلى الله عليه
 وسلم اذا جاءكم من ترضون دينه
 فسروا وقوله زوجوا أبناءكم
 الا كفاهم بقوله صلى الله عليه وسلم
 الحرام لا يحرم الحلال ودخول
 التخصيص فيه بما لو وقع قطر من
 الخمر في اناء من الماء فحرمه لا يمنع
 من الاستدلال به في غيره وقد ناطر
 الشافعي بمحمد بن الحسن في هذه
 المسئلة فوقع ختم الكلام على قول
 الشافعي وطء حدث به ووطء
 رجته فكيف يشبهان أما قوله
 تعالى الا ما قد سلف قاله مفسر من فيه
 وجوه أحسنها ما ذكره السيد
 صاحب حل العقد انه على المعنى فان
 النهي يدل على المواخذة بارتكاب
 المنهي عنه فكانه قيل انهم مؤخذون
 بنكاح ما نكح آبائكم الا ما قد
 سلف قبل نزول آية التحريم فانه
 معفون عنه وقال في الكشف هذا كما
 استثنى غير ان سيوفهم من قوله ولا
 عيب فيهم يعني ان أمكنكم ان

أ كان ابن عباس يقرأ وأمهات ساءكم اللاتي دخلتم من قال لا تبرؤ قال حجاج قلت لابن جريح
 ما تبرؤ قال كانه قال لا لا وأما الربائب فانه جمع ربيبة وهي أمة امرأة الرجل قيل لها ربيبة تربيته
 اياها وانما هي مربوبة صرفت الى ربيبة كما يقال هي قبيلة من مقبولة وقد يقال لزوج المرأة هو
 ربيب ابن امرأته يعني به هو رابه كما يقال هو جابر وجبير وشاهد وشهيد واختلف أهل التأويل
 في معنى قوله من نسائكم اللاتي دخلتم من فقال بعضهم معنى الدخول في هذا الموضع الجماع ذكر
 من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس قوله من نسائكم اللاتي دخلتم من والدخول النكاح وقال آخرون الدخول
 في هذا الموضع هو التجريد ذكر من قال ذلك حدثنا اقسام قال ثنا الحسين قال ثني
 حجاج قال قال ابن جريح قلت لعطاء بن وهب الذي دخلتم من ما الدخول بهن قال ان تهدي اليه فيكشف
 ويعس ويجلس بين رجلها نلت رأيت ان فعل ذلك في بيت أهلها قال هو سواء وجبته قد حرم ذلك
 عليه ابنتها قلت تحرم الربيبة من يصنع هذا بما لا يحرم على من أمتى ان صنعتها بما قال نعم سواء
 قال عطاء اذا كشف الرجل أمتة وجلس بين رجلها أنها عن أمها وابنتها قال أبو جعفر وأولى
 القولين عندي بالصواب في تأويل ذلك ما قاله ابن عباس من ان معنى الدخول الجماع والنكاح لان
 ذلك لا يخلو معناه من أحد أمرين اما أن يكون على الطاهر المتعارف من معاني الدخول في الناس
 وهو الوصول اليها بالخلوة بها أو يكون بمعنى إباحة وفي إجماع الجميع على ان خلوة الرجل بامرأته
 لا يحرم عليه ابنتها اذا طلقها قبل مسيسها ومباشرتها وقبل النظر الى فرجها بالشهوة ما يدل على ان
 معنى ذلك هو الوصول اليها بالجماع واذا كان ذلك كذلك فلهذا ان الصحيح من التأويل في ذلك ما
 قلناه وأما قوله فان لم تكونوا دخلتم من فلا جناح عليكم فانه يقول فان لم تكونوا أي بالناس دخلتم
 باموات ربائكم اللاتي في حجوركم فامعتهن حتى طلقتموهن فلا جناح عليكم يقول فلا حرج عليكم في
 نكاح من كن من ربائكم كذلك وأما قوله وحلائل آبائكم الذين من أصلانكم فانه يعني وأزواج
 آبائكم الذين من أصلانكم وهي جمع حليلة وهي امرأته وقيل سميت امرأة لرجل حليلته لانها
 تحل معني فراش واحد ولا خلاف بين جميع أهل العلم ان حليلة ابن الرجل حرام عليه نكاحها بعد
 ابنه عليها النكاح دخل بها أو لم يدخل بها فان قال قائل فإنت قائل في حلائل الابناء من الرضاع فان

(٢٧ - (ابن جريح - رابع)) تنكحوا ما قد سلف فانكحوا فانه لا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والعرض للمباغاة في
 تحريمه كقوله حتى يلج الجبل في سم الحيا طوقوا لهم حتى يبيض القار وقيل استثناء منقطع لانه لا يجوز استثناء الماصي من المستقبل والمعنى لكن
 ما قد سلف فان الله قد تجاوز عنه وقيل الابعث بعد كقوله لا بدقون في الموت لا الموتة الاولى أي عدم موتهم الاولى وقيل الا ما قد سلف فانكم
 مقرون عليه قالوا انه صلى الله عليه وسلم أقرهم عليهم مدة ثم أمرهم بفراقتهن وانما فعل ذلك ليكون صرفهم عن هذه العادة على سبيل التدرج
 وزيف بعضهم هذا القول وقال ما أقرأ أحد على نكاح امرأة أبي حنيفة كان في الجاهلية وروى انه صلى الله عليه وسلم بعث أبا بردة الى رجل
 عرس بامرأة أبيه ليقتله وياخذ ماله انه أي هذا النكاح كان قبل النهي فاحشة اعلم الله تعالى ان هذا الفعل كان أبداً ممنوعاً عند العرب
 وهذا النكاح بعد النهي فاحشة في الاسلام لانه كان في علم الله وحكمه موصوفاً بهذا الوصف والمقتضية عبارة عن بغض مقرون باستحقاق
 يحصل ذلك بسبب أمر قبيل ارتكبه صاحبه وهو من الله تعالى في حق لعبه يدل على غاية الخزي والخسار قال بعضهم مرتب القبح ثلاث في

لعمري وفي الشريعة وفي الفقه ما أشار إلى أن زوجة الأب تشبه الأم وأما الإشارة إلى القبح الشرعي في سبيل الإشارة إلى القبح العادي وساء قبل ذم فاعله فيهم يفسره المنصوب بعده والله تعالى أعلم التأويل الواحدة الدينية أيضا سبب ونسب بالسبب هو الأداة بليس خوفة المشايخ والتشبه بهم والنسب هو الصفة معهم بالتسليم لتصرفات ولايتهم ظاهر لو باطنا مستمسكا لأحكام التسليل والتربية ليتولد السالك بالنشأة لثانية من صلب ولايتهم ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم الأنبياء أخوة من علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وإنما يتوارث أهل الدين على قدر تعلقاتهم السببية والنسبية والذكورة والافئدة في الجد والاجتهاد وحسن الاستعداد وتوارثهم العلوم الدينية والدنيوية كقوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الأنبياء وقول موسى للخصم هل أتبعك على أن تعلم مِمَّا علمت وشدا ولا تباين الفاحشة من نسائك هي النفوس الامارات بالسوء فاستشهدوا عليهن (٢١٠) أربعة منكم أي من خواص العناصر الاربع التي أنتم منها مركبون وهي التراب

ومن خواصها الخسة والذل والماء ومن خواصه الدين والافئدة والشره والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل والشهوة والنار ومن خواصها الكبر والغضب وحب الرياسة فان شهدوا بان يظهر بعض هذه الصفات من النفوس فامسكوهن في البيوت في سجن الدنيا وأغلقوا عليهن أبواب الخواص الخس حتى تموت النفس بالانقطاع عن حظوظها دون حقوقها أو يجعل الله لهن سبيلا بافتتاح روضة القلوب إلى عالم الغيب والالذات بآياتها أي النفس والقلب بآيات من الفواحيش طاهر في الأعمال وباطنا في الأحوال والاخلق فاذوهما طاهرا بالحدود وباطنا بالرياضات وترك الخطوط فاعرضوا عنهما بالطف بعد العنف وبالسبر بعد العسر بجهالة أي بصفة الجهولية وهي داخلية في الظلومية لان الظلومية تقتضي المعصية والاصرار عليها والجهولية تقتضي المعصية فحسب فالعمل السوء اذا كان مصدرة الجهولية فحسب يكون على عقبيه التوبة كما

الله تعالى انما حرم حلالت ابنا ثلث من اصل ابنا قبل ان حلالت الابناء من الرضاع وحلالت الابناء من الاصلا بسواء في التحريم وانما قال وحلالت ابنا ثلث من اصل ابنا لان معناه وحلالت ابنا ثلث من الذين ولدتموه دون حلالت ابنا ثلث من الذين تبنتهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله وحلالت ابنا ثلث من الذين من اصل ابنا قال تحدث والله أعلم انها نزلت في محمد صلى الله عليه وسلم حين نكح امرأة يزيد بن حارثة قال للشركون في ذلك فنزلت وحلالت ابنا ثلث من الذين من اصل ابنا ونزلت وما جعل ادعياءكم ابناءكم نزلت ما كان محمدا أباً أحدهم رجالكم وأما قوله وأن تجمعوا بين الاختين فان معناه وحرم عليكم ان تجمعوا بين الاختين عندكم بنكاح فانه في موضع رفع كانه قيل والجمع بين الاختين الاما قد سلف لكن ما قدمضي منكم فان الله كان غفورا لذنوب عباده اذا تابوا إليه من هرجما بهم فيما كفهم من الغرائض وخفف عنهم فلم يحملهم فوق طاقتهم يخبر بذلك جل ثناؤه انه غفور لمن كان جمع بين الاختين بنكاح في جاهليته وقبل تحريمه ذلك اذا اتقى الله تبارك وتعالى بعد تحريمه ذلك عليه فاطاعه باجتنابه وحرم به ونهى عن أهل طاعته من خلقه

قال ثم يتوبون من قريب أي عقيب المعصية قال عليه السلام اتبع السيئة بالحسنة تحمها والحسنة التوبة ويحتمل أن يقال من قريب أي قبل أن يموت القلب بالاصرار فان الله لا يقبل التوبة من قلب ميت لأنها تكون اضطرارية باللسان لا اختيارية بالجنان ولا تنكحوا ما ذكح آباؤكم فيه إشارة إلى النهي عن التصرف في السفليات التي هي الامهات المنصرف فيها آباؤكم العلوية الاما قد سلف من التدبير الالهي في ازدواج الارواح اضرورة اكتساب السمكالات فان الركون إلى العالم السفلي يوجب مقت الحق والله أعلم (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائككم وربائبكم اللائي في حوزكم من نسائككم اللائي دخلنكم من فمكم فلو ادخلنكم من فمكم فلا جناح عليكم وحلالت ابنا ثلث من الذين من اصل ابنا وأن تجمعوا بين الاختين الاما قد سلف ان الله كان غفورا راحما

4448
SIA

